

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً في دار الدنيا والآخرة
والعلماء أئمة في الدنيا والآخرة
والعلماء أئمة في الدنيا والآخرة

الذي وفّقني لطبع صحيح البخاري سعيته في أداء حقوقه من صحة الكفاية والطباعة ما لا يريد عليه

صحيح البخاري

قد اتفقوا على أنه أصح الكتب بعد كتاب الله وعلى أن ليس له نظير في علم الحديث وعلى أن جامعاً **محمد بن اسماعيل البخاري** أمير المؤمنين في الحديث وراش المؤمنين في القديرو الحديث وأستاذ الحفاظ الذي أجمعت الأمة شرفاً وغرباً على توثيقه وإمانته وضبطه وصيغته فوضي الله تعالى عنه وعن جميع المؤمنين والمؤمنات

مختار المحتق

بجوابي (الحافظ الشيخ محمد بن أحمد بن علي الشهابي) المشهور بالمقبولة بين أهل العلم بلا اختلاف **وقد استكمل** صحيح المتن والحواشي مطابقتاً للصيغة المطبوعة المشهورة في سنة بعد هجرة سعي بليغ وصرف كثير والأمر بالمعروف نال خط مطبوعاً هذا وقيل وطريفة فأن على جميع المطبوعات السابقة من أول عهد يومئذ

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

أشأن **أحمد بن محمد** أنا أضيفنا في آخر كل صفحة حل لغاية بقدر الضرورة **والثاني** أنا الحقنا مع مقدمة الجلد الأول كتاباً لترجم إواب البخاري المشيخ المحدث **الشاه ولي الله بن هادي** فصارت فائدة عاتقاً من بعد أنه كان قبل ذلك مع الاستائدة فقط فهذا الأمران مخصوصان بمطبوعنا هذا ولا تجد هافي المطبوعات الأخرى الحمد لله رب العالمين الصلوة والسلام والبركات على سيدنا محمد وآله وأصحابه أجمعين والسلام علينا وعلى عباد الله الصالحين خادماً العلماء والمشايق **نور محمد** نقش بندي جشتي، قادري

الناس

تدري كتب خزانة

مقابل آرام باغ كراچی

ومعد حاشية علياً للإمام أبي الحسن السندي

الحمد لله

الَّذِي وَفَّقَنِي لِطَبْعِ صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَسَعَيْتُ فِي إِدَارِ حِفْوِهِ مِنْ صَحَّةِ الْكِتَابَةِ وَالطَّبَاعَةِ مَا لَمْ أَفْرِدْ عَلَيْهِ

قد اتفقوا على أن تصح الكتب بعد كتاب الله وعلى أن ليس له نظير في علم الحديث وعلى أن جامعاً محمد بن اسمعيل
البحري أمير المؤمنين في الحديث وراش المؤمنين في القدير والحدوث وأستاذ الحفاظ الذي أجمعت الأمة شرفاً
غريباً على توثيقه وإمانته وضبطه وصيانيته فرضى الله تعالى عنه وعن جميع المؤمنين والمؤمنات

المحتسى

بمواشيئ الحافظ الشيخ محمد بن أحمد بن علي الشافعي، المشهورة المقبولة بين أهل العلم بلا اختلاف
وقد استكمل تصحيح المتن والمواشيئ مطابقاً للنسخة الصحيحة المصطفائية المشهورة المطبوعة في سنة بعد بجم
سعي بليغ وصرف كثيره والأمر بالمعظوظ أن تحفظ مطبوعه هذا أولاً وطرحه فأولع جميع المطبوعات السابقة من أول عهد مولانا

والأمرُ المخصوصُ الزائدُ

اثنان احدهما انا اصفهنا في اخر كل صفحه حل لغات بقدر الضرورة والثاني انا الحقنا مع مقدمة الجلد الاول كتابنا
لتراجع ابواب البحار المشيخة المحمدية الشاه ولي الله الذي هوى جفصا فائدته عاتا من بعداته كان قبل ذلك مع
الاساتذة فقط فهذان الامران مخصوصان بطلبونا هذا ولا تجد هاتين المظبوطتين الا في الاخر والمحمد لله رب العالمين
الصلوة والسلام والبركات على سيدنا محمد وآله واصحابه اجمعين والسلام علينا وعلى عبادنا الصالحين
خادم العلماء والمشايع نور محمد نقشبندي جشق، قادري

ملنے کا یہ

قدیمی کتب خانہ

مقابل آرام باغ کراچی

ومعه حاشية عليه للإمام أبي الحسن السندي

طبعہ قدیمی کتب خانہ بالاتفاق مع نور محمد - صحیح المطابع - کارخانہ تجارت کتب

بیانِ صحت و تسدین صحیح بخاری

در صحت و تصحیح بخاری ہذا جہد سعی بلیغ بکار بردہ و ذکر کثیر صرف کردہ اغلاط کثیرہ کہ بہر زمانہ از غفلت اہل مطالع دقت بخاری دور حاشی او کہ واقع شدہ بود آن را رفع کردہ و کار صحت و تصحیح متن و حواشی مطابق نسخہ صحیحہ مصطفائیہ مشہورہ بین اہل علم مطبوعہ ۱۳۵۵ھ کہ بہر مابرای این مطلب موجود بود با انجام رسید غرض کہ هیچ کوتاہی در محاسن ظاہری باطنی او نکردہ صرف ذکر کثیر و محنت شاقہ بقدر طاقت بشر بکار بردم

پس ازین جہد سعی بلیغ و صرف کثیر چند امور بطور نتیجہ بظہور آمد

(اول) این کہ بر حاشیہ او حواشی مولانا مولوی حافظ احمد علی صاحب مرحوم محدث سہانپوری کہ در میان اہل علم از مدت دراز تا این زمان بلا اختلاف مقبول بود معین السطور تمام و کمال بغایت صحت و درج شد (دوم) تصحیح متن و حواشی مطابق نسخہ صحیحہ مصطفائیہ مطبوعہ ۱۳۵۵ھ با انجام رسید (سوم) دقت بر تمام آیات قرآنی بطریق استیعاب جدول کشیدہ بوضاحت نامہ رسید (چہارم) خط و قلم و صحت و طرز ادب تمام مطبوعات سابقہ من اول عہدہ الی یومنا مذکور فقیہ تائید یافت (پنجم) بعض بین السطور کہ طویل بود و محل بوضاحت متن صرف آن طویل بین السطور را بر متن واضح نشان مثلاً عہ دادہ بر حاشیہ منتقل کردم کہ اہل علم برای این کار از عرصہ دواز بسپار آرزوی کردند (ششم) تقریباً بر تمام نسخات مثلاً انس و غیرہ ہند سہ دادہ شد کہ مطبوعات سابقہ ازین خالی بود۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

(اول) آنکہ در آخر حاشیہ ہر صفحہ مل لغات بقدر ضرورت زائد نمودہ شد کہ اہل علم بسوئے آں بسیار حاجت می داشتند (دوم) آنکہ در ابتدائے جلد اول بخاری بعد از مقدمہ کتاب تراجم ابواب بخاری مصنفہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی تمام و کمال بغایت صحت شامل شد و این کتاب تراجم ابواب بخاری در میان اہل علم بغایت مقبول بود لیکن صرف بنزد اساتیدہ یافتہ می شد الا آن کہ در ابتدائے بخاری ملحق شد فائدہ او برائے تمام اساتذہ و طلبہ عام شد۔ این امر اہم ترین بود کہ این کتاب آئینہ است برائے معلومات فوائد ابواب بخاری و دیگر معلومات و دین احادیث۔ پس بالخصوص این دو امر زائد و نیز محاسن خاصہ مذکورہ بالا در دیگر مطبوعات یافتہ نمی شود فللہ الحمد رب السموات و رب الارض رب العالمین والصلوٰۃ والسلام والبرکات علی سیدنا محمد و آلہ واصحابہ اجمعین۔

ناشر

تیدی کتب خانہ

آرام باغ۔ کراچی

تیدی کتب خانہ نے نور محمد کارخانہ تجارت کتب کے ساتھ ایک معاہدہ کے تحت طبع کیا

ابن ابان المحسن بن الربيع وخالد بن مخلد سعد بن حفص وطلح بن عثام بالمجعة وعمر بن حفص فزوة وقبيصة بن عقبة وابوخسان واقرانهم وبصر عثمان
ابن صلم وسعيد بن ابى مريم وعبد الله بن صالح واسم بن شبيب واصبغ بن الفرج وسعيد بن عيسى وسعيد بن كثير بن خفيرو يحيى بن عبد الله بن بكير واقرانهم
وابن جبرية اسحق بن عبد الملك الحاراني واسم بن يزيد الحاراني وعمر بن خلف واسم بن عبد الله الرقي واقرانهم قال الحاكم ابو عبد الله فقد رحل البخاري رحمه الله تعالى
الى هذه البلاد المذكورة في طلب العلم واقام في كل مدينة منها على مشائخها قال: انما سميت من كل ناحية جماعة من المتقدمين ليستدل به على ائمة اسناده وبالله
التوفيق وروينا عن الخطيب البغدادي رحمه الله تعالى قال رحل البخاري رحمه الله تعالى الى محمد بن الامصار وكتب بخارسان الجبال ومدن العراق كلها وبالحجاز و
الشام ومصر وورد بغداد فعاتب وروينا من جهات عن جعفر بن محمد القطان قال سمعت البخاري يقول كتب عن الف شيخ من العلماء وزيادة وليس عندي
حديث لا اذكر اسناده واما الاخذون عن البخاري فاكثر من ان تحصوا واشهر من ان يذكر او قد روينا عن الفريزي قال سمع الصحيح من البخاري تسعون الف رجل
فما بقي احديرويه غيري وقد روى عنه خلق غير ذلك ومن روى عنه من الائمة الاعلام ابو الحسين مسلم بن الحجاج صاحب الصحيح وابوعيسى الترمذي وابوعبد الرحمن
النسائي وابو حاتم وابوزرعة الرازي وابو اسحق ابراهيم بن اسحق الحاربي الامام وصالح بن محمد بن جرة الحافظ وابوبكر بن خزيمة ويحيى بن محمد بن صاعد وعمر بن عبد
مطين وكل هؤلاء ائمة حفاظ واخرون من الحفاظ وغيرهم انتهى وفي التيسير قال البخاري رحمه الله تعالى خرجت كتاب الصحيح من زهاء ستمائة الف حديث وما وضعت
فيه حديثا الا وصليت ركعتين ولما اقدم بغداد جاءه اصحاب الحديث واداروا امتحانا فعقدوا الى مائة حديث فقبلوا متونها واسانيد هاود فعوها الى عشرة رجال امرهم
ان يلقوها اليه فيكتب رجل منهم فسأل عن حديث منها فقال لا اعرف فسأل عن آخر فقال لا اعرف حتى فرغ من العشرة فكان حاله مع ذلك الى تمام العشرة والبخاري لا يزيدهم
على قولنا لا اعرف فاما العلماء فنعرفوا بانكاره انه عارف واما غيرهم فلم يذكر او ذلك فلما فرغوا من التفت البخاري الى الاول منهم فقال اما حديثك الاول فهو كذا او اما الثاني فكذا على
النسق الى آخر العشرة فرد كل من الى اسناده وكل سناد الى مائة ثم فعل بالباقيين مثل ذلك فاقر الناس له بالحفاظ واخذوا له بالفضل انتهى والبخاري مصنفات خير
الصحيح كاد بالمفرد ورفعه اليدين في الصلوة وقراءة خلف الامام وبوالدين والتاريخ الكبير والوسط والصغير وخلق افعال العباد وكتاب الضعفاء والجامع الكبير والمسند
الكبير وكتاب الاثرية وكتاب الهبة ونسائي الصحابة وكتاب الرجل وكتاب لحيان وكتاب المبسوط وغير ذلك وروى عنه ائمة قال رويت الحديث عن الف وثمان مائة حديث
وروى عنه خلق كثير قيل روى عنه مائة الف حديث هذه نبذة من شمائله صفاته قال النووي في التهذيب ومباينة لا تستقصى خبرها عن ان تحصى وهي منقسمة
الى حفظ ودراية واجتهاد في التحصيل ورواية ونسك وافادة وورع وزهادة وتحقيق واتقان وعرفان واحوال وكرامات وغيرها من المكمات رضى الله عنه وارضاه
وجميع بني دينه وجميع احبائنا في دار كرامته مع من اصطفاه وجزاه عن سائر المسلمين اكمل الجزاء وجباه من فضله ابلغ الجباة.

الفصل الثاني في احوال جامع الصحيح تاسم فتماته مؤلفه رحمه الله تعالى الجامع المسند الصحيح المختصر من امور رسول الله صلى الله عليه وسلم
وايامه واما المجلد فمؤلف مصنف صنّف في الصحيح المجرد والتفق العلماء على ان اصحاب الكتب المصنفة صحيح البخاري ومسلم واقف الجمهور على ان صحيح البخاري واصحابها
صحيح واكثرها فوائد قال الحافظ ابو علي النيسابوري وبعض علماء المغرب صحيح مسلم اصح وانكر العلماء ذلك عليهم والصواب ترجيح صحيح البخاري وقال النسائي اجد هذا
الكتاب كتاب البخاري واجمع الامة على صحة هذين الكتابين وجوب العمل باحاديثهما واما سبب تصنيفه وكيفية تأليفه فقال البخاري رحمه الله تعالى كنت عند
اسحق بن راهويه فقال لنا بعض اصحابنا لو جمعتم كتابا مختصرا في الصحيح لسكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فوقه ذلك في قلبي واخذت في جمع هذا الكتاب وروى من
عن البخاري قال صنفت كتاب الصحيح لست عشرين سنة خرجته من ستمائة الف حديث وجعلته بحجة بنو دين الله وروى عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام
وكنت واقف بين يديه وبيني وبينه مروحة اذبت عن فمك بعض المغيرين فقال انت تدب عن الكذب فهو الذي جعلني على اخراج الصحيح وروى عنه قال ما دخلت في
كتاب الجامع الا محبة وترك كثير من الصحيح لخال الطول وروى عن الفريزي قال البخاري ما وضعت في كتابي الصحيح حديثا الا اغتسلت قبل ذلك وصليت ركعتين و
روى عن عبد القدوس بن همام قال سمعت عدة من المشائخ يقولون سأل البخاري تراجم جليله بين قبر النبي صلى الله عليه وسلم ومنبره وكان يصلي لكل ترجمة
ركعتين وقال اخرون منهم ابو الفضل محمد بن طاهر المقدسي صنف البخاري اوقيل بمكة وقيل بالبصرة وكل هذا صحيح ومعناه ان كان يضيف فيه في كل بلد من هذه البلدان
فانه بقي في تصنيفه ست عشرة سنة قال الحاكم حد ثنا ابو عمرو واسم بن عبد الله محمد بن علي قال سمعت البخاري يقول كنت بالبصرة خمس سنين معي كُتبي
اصنف واجم في كل سنة وارجم من مكة الى البصرة قال البخاري وانا ارجو ان يبارك الله تعالى للمسلمين في هذا المصنفات وجملة ما في صحيح البخاري من الاحاديث
المسندة سبعة الاف وثمان وخمسة وسبعون حديثا بالاحاديث المكررة ويحذف المكررة نحو اربعة الاف كذا ذكر النووي في التهذيب والحافظ ابن حجر
في مقدمة فتح الباري قال الحافظ ابن حجر في الفصل الثاني في مقدمة فتح الباري قال الحافظ ابو الفضل بن طاهر فيما قرأت على الثقة ابي الفرج بن حمدان يونس بن ابراهيم
ابن عبد القوي اخبره عن ابي الحسن بن المقرئ عن ابي المعتمر المبارك بن احمد عن شرط البخاري ان يخرج الحديث المتفق على ثقتي الى الصحيحين غير اختلاف
بين الثقات الا كتابات ويكون اسناده متصلا غير مقطوع وان كان راويا من فحس والا لو يكن الا راويا واحدا من طريق اليه فحقى قال ما دعه الحاكم ابو عبد الله ان شرط
الراوي واحدا انتهى والشرط الذي ذكره الحاكم وان كان منتهض في حق بعض الصحابة الذين اخرج لهم فانه معتبر في حق من بعدهم فليس في الكتاب حديث احدهم
رواه ليس الا راويا واحدا قط وقال الحافظ ابو بكر الحارثي رحمه الله تعالى هذا الذي قاله الحاكم قول من لم يجمع الغوص في خبايا الصحيح ولو استقر الكتاب حتى استقر
لوجد جملة من الكتاب ناقصة دعواه ثم قال ما حاصله ان يكون اسناده متصلا وان يكون راويه مسلما صادقا غير مدلس ولا مختلط متصفا بصفات
العدالة ضابطا متحفظا سليم الذهن قليل لوهم سليم الاعتقاد قال ومنه من يخرج الصحيح ان يعتبر حال الراوي في مشائخ العدل فبعضهم حديثه ثابت صحيح وبعضهم
حديثه مدخول قال وهذا باب فيه غموض وطريقة ايضا معرفة طبقات الرواة عن راوي الاصل ومراتب مداركهم فلهذا وضع ذلك بمثل ان هو ان تعلم ان اصحاب
الزهري مثلا على خمس طبقات ولكل طبقة منها مزيد على التي تليها فمن كان في الطبقة الاولى فهو الغاية في الصحة وهو مقصدا لخير البخاري والطبقة الثانية شاركة الاولى
في الثبوت الا ان الاولى جملة من الحفاظ والاتقان ومن طول الملازمة للزهرى حتى كان فيهم من يراهم في السفر ولا يراهم في الحضر والطبقة الثانية لم تلام الزهرى الا في سيرة
فلم يارس حديثه فكانوا في الاتقان دون الاولى وهم شرط مسلمة مثل الطبقة الاولى يونس بن يزيد وحقيق بن خالد والابن مالك بن انس وسفيان بن عيينة و
شعيب بن ابي حمزة والثانية بالرواية الليث بن سعد وعبد الرحمن بن خالد بن مسافر وابن ابى ذئب قال والطبقة الثالثة نحو جعفر بن برقان وسفيان بن حسين واسحق

ابن يحيى الجبلي والرابعة نخوزمة بن صالح ومعاوية بن يحيى الصدفي المشي بن الصبايح والخامسة نخوزمة بن عبد القدوس بن حبيب والحكم بن عبد الله اليربوعي سعيدي المصلوب فأما الطبقة الأولى فهم شرط البخاري وقد يخرج من حديث أهل الطبقة الثانية ما يعتد به من غير استيعاب وأما مسلم فيخرج أحاديث الطبقتين على سبيل الاستيعاب ويخرج أحاديث الطبقة الثالثة على النحو الذي يصنع البخاري في الثانية وأما الرابعة والخامسة فلا يعرفان عليها قلت وأكثر ما يخرج البخاري حديث الطبقة الثانية تعليقا وإنما يخرج اليسير من حديث الطبقة الثالثة أيضا وهذا المثال الذي ذكره هو في حق المكثرين فيقاس على هذا أصحاب نافع وأصحاب الأعمش وأصحاب قتادة وغيرهم فأما غير المكثرين فأما اعتماد الشيخان في تحريج أحاديثهم على الثقة والعدل لتوقلة الخطأ لكن منهم من قوى الاعتماد عليه فأخرج ما تقر به يحيى بن سعيد الأنصاري ومنهم من لم يقدّر الاعتماد عليه فأخرج ما شاركه فيه غيره وهو الأكثر.

الفصل الثالث في ما يتعلق بالتراجم ومنه يعلم وجه كثرة نسخ البخاري روى عبد الرزاق البخاري أنه قال قلت للبخاري جميع الأحاديث التي أوردها في مصنفاته هل تحفظها فقال لا يخفى على شيء منها فاني قد صنفت ثلاث مرات وكأني أريد بالترتيب والبيان وأصل كثرة نسخ البخاري من هذه الجهة ورواية أنه جعل تراجم الرضاة الشيعة محمولة على نقلها من المسودة إلى البياض كذا قيل ويمكن حمل على حقيقة قال الشيخ الحافظ ابن حجر العسقلاني في مقدمة الفتح قد قرأنا الترمذي فيه الصحيح أنه لا يورد فيه الأحاديث الصحيحة هذا أصل موضوع وهو مستفاد من تسمية إياه الجامع الصحيح السند من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه وما نقلناه عنه من رواية الأئمة عنه صريحا ثم رأى أن لا يخلط بين الفوائد الفقهية والنكت الحكمية فاستخرج بفهم من المتن معاني كثيرة فرقها في أبواب الكتاب بحسب تناسبها واعتنى فيه بآيات الأحكام فانتزع منها الدلالات البديعة وسلك في الإشارة إلى تفسيرها السبيل الواسع قال الشيخ عفي الدين ليس مقصود البخاري الاقتصاد على الأحاديث فقط بل مراده الاستنباط منها والاستدلال لأبواب أرادها ولهذا المعنى اخل كثيرا من الأبواب عن أسناد الحديث واقصر فيه على قوله في فلان عن النبي صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك وقد يذكر المتن غير أسناد وقد يورد معلقا وإنما يفعل هذا لأنه أراد الاختصار للمسألة التي ترم لها وأشار إلى الحديث لأنه كان معلوما وقد يكون ما تقدم وربما تقدم قريبا ويقع في كثير من أبوابه الأحاديث الكثيرة وفي بعضها ما فيه الحديث واحد وفي بعضها ما فيه الآية من كتاب الله تعالى وفي بعضها لا شيء فيه البتة وقد ادعى بعضهم أنه صنعه ذلك عمدا وغرضه أن يبين أنه لم يثبت عند حديث بشرط في المعنى الذي ترم عليه ومن ثم وقع في بعض نسخ الكتاب ضم باب لم يذكر فيه حديث إلى حديث لم يذكر فيه باب فاشكل فهمه على الناظر فيه وقد وضع السبب في ذلك الإمام أبو الوليد الباسي المالكي في مقدمة كتابه في أسماء رجال البخاري فقال أخبرني الحافظ أبو ذر عبد بن اسمد المروزي قال ثنا الحافظ أبو اسحق إبراهيم بن أحمد المستطلي قال انتخبت كتاب البخاري من أصله الذي كان عند صاحبهم بن يوسف القزويني فرأيت فيه أشياء لم ترم وأشياء مبنيّة منها تراجم لم يثبت بعد هاشيا ومنها أحاديث لم يترجم لها فأضفنا بعض ذلك إلى بعض قال أبو الوليد الباسي وما يدل على صحة هذا القول أن رواية أبي اسحق المستطلي رواية أبي محمد السرخسي ورواية أبي الهيثم الكشميري ورواية أبي زيد المروزي مختلفت بالتقديم والتأخير مع أنهم انتسخوا من أصل واحد إنما ذلك فيما قد ركل أحد منهما ما كان في طرأه أورد مضافا أنه من موضع قافأضاف إليه وبين ذلك أنك تجد تراجمين وأكثر من ذلك متصلة ليس بينهما حديث قال الباسي وإنما أوردت هذا لما عني به أهل بلدنا من طلب معنى يجمع بين الترجمة والحديث الذي يليها وتكفهم في ذلك من تعسف التأويل لا يسوغ انتهى قلت وهذه قاعدة حسنة يفرض إليها حيث يتصور وجب الجمع بين الترجمة والحديث وهي مواضع قليلة جدا ثم ظهر لي أن البخاري حرّم ذلك فيما يورده من تراجم الأبواب أن وجد حديثا يناسب ذلك الباب ولو على وجه خفي وافق شرطه أورد به بالصيغة التي جعلها مصطلح لموضوع كتابه وهي حدثنا أو ما قام مقام ذلك والعنونة بشرطها عندنا وإن لم يجد فيها الأحاديث إلا وافق شرطه مع صلاحيتها للتحقيق كتبه في الباب مغايرا للصيغة التي يسوق بها ما هو من شرطه ومن ثم أورد التعليق وإن لم يجد فيه صحيحا إلا على شرط ولا على شرط غيره وكان مما يستأنس به ويقدمه قوم على القياس استعمال لفظ ذلك الحديث أو معناه لترجمة باب ثم أورد بعد ذلك ما آية من كتاب الله تعالى تشهد له أو حديثا يؤيد عموم ما دل عليه ذلك الخبر ولكن كضابطا يشتمل على بيان أنواع التراجم فيه وهي ظاهرة وخفية أما الظاهرة فليس ذكرها من غرضنا وهي أن يكون الترجمة دالة بالمطابقة لما يورده في مضمونها وأما فائدتها للأعلام ما ورد في ذلك الباب من غير اعتبار مقدار تلك الفائدة كأنه يقول إنه الباب الذي فيه كيت كيت أو باب ذكر الدليل على الحكم الفلاني مثلا وقد يكون الترجمة بلفظ المترجم له أو ببعضه أو بمعناه وهذا في الغالب قد يأتي من ذلك ما يكون في معنى لفظ الترجمة احتمال لأكثر من معنى واحد فيعين أحدا الاحتمالين بما يذكركتحتها من الحديث وقد يوجد فيه ما هو بالعكس من ذلك بأن يكون الاحتمال في الحديث والتعيين في الترجمة والترجمة حينئذ بيان لتأويل ذلك الحديث نائبة من باب قول لفظه مثلا المراد بهذا الحديث العام بخصوص أو هذا الحديث الخاص بالعموم اشياء بالقياس لوجود العلة الجامعة وإن ذلك الخاص المراد به ما هو أعم مما يدل عليه ظاهرة بطريق الأعلى أو الأدنى وبأني في المطلق والمقيد نظير ما ذكرنا في العام والخاص وكذلك في شرح المشكل تفسير الغامض وتأويل لظاهر تفصيل الجمل في هذا الموضوع هو معظم ما يشكك فلذلك اشتهر من قول جمع من الفضلاء فقه البخاري في تراجم أكثر ما يفعل البخاري ذلك إذ الموجد حديثا على شرطه في الباب ظاهر المعنى في المقصد الذي ترم به فيستنبط الفقه منه وقد يفعل ذلك لغرض تشخيص الأذهان في الظاهر مضمونه واستخراج حقيقته وكثيرا ما يفعل هذا الأخير حيث يذكر الحديث المفترى لذلك في موضع آخر متقدما أو متأخرا فكان يحيل عليه يؤمى بالرمز والأشارة إليه كثيرا ما يترجم بلفظ الاستفهام كقوله باب هل يكون كذا أو من قال كذا أو نحو ذلك وذلك حيث لا يتجمل الجرح بأحد الاحتمالين وعرضه من ذلك بيان هل ثبت ذلك الحكم أو لم يثبت فيترجمه على الحكم ومراده ما يفسر بعد من أنبأته أو نفيه أو أنه محتمل لهما وربما كان أحدا المحتملين أظهر وغرضه أن يبقى للنظر على الأوليّة أن هناك احتمالا أو تعاضلا بوجوب التوقف حيث يعتقد أن فيه إجمالا أو يكون المدرك مختلفا في الاستدلال به وكثيرا ما يترجم بامر ظاهر قليل الجرح لكنه إذا حققه المتأمل أجدى كقوله باب قول الرجل فاصلينا فانه أشار به إلى الرد على من كره ذلك ومنه قوله باب قول الرجل فانتنا الصلوة وأشار بذلك إلى الرد على من كره إطلاق هذا اللفظ وكثيرا ما يترجم بامر مختص ببعض الوقائع لا يظهر في بادي الرأي كقوله باب استنباط الإمام بحضرة رعية ذلك أن الاستنباط قد يظن أنه من أفعال المهنة فلعلم متوهمها يتوهم أن إخفاءه أولى مراعاة للسروة فلما وقع في الحديث أنه صلى الله عليه وسلم استأذ بحضرة الناس لعل على أنه من باب التطبيب لاهن الباب الآخر نية على ذلك ابن دقيق العيد وكثيرا ما يترجم بلفظ يؤمى إلى معنى حديث لم يترجم على شرطه أو يأتي بلفظ الحديث الذي لم يصح على شرطه صريحا في الترجمة ويورد في الباب مما يؤدى معناه تارة بامر ظاهر وتارة بامر خفي من ذلك قوله باب الأمر من قريش وهذا لفظ حديث يروي عن علي رضي الله عنه وليس على شرط البخاري وأورد فيه حديث لا يزال وال من قريش ومنها قوله باب اثنان فما فوقهما جماعة وهذا حديث يروي عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه وليس على شرط البخاري وأورد فيه فأذنوا واقما وليؤمكما أحدكما وربما اكتفى أحيانا بلفظ الترجمة التي لم يصح على شرطه وأورد معها التزوية فكان يقول لم يصح في الباب شيء على شرطه للغفلة عن هذه المقاصد الدقيقة اعتقد من لم يعين النظر أنه ترك الكتاب بالتبليغ من

تأمل ظفر من جد وجد انتهت في مقدمة الفقه ويناسبه ما أفاده الشيخ الاجل قدوة المحدثين وولي الله بن عبد الرحيم في مقدمة شرحه على تراجم البخاري عبارته جملة تراجم ابوابه تنقسم اقساماً منها ان يترجم بحديث مرفوع ليس على شرطه يتركه منها ان يترجم بحديث مرفوع ليس على شرطه لمسألة استنبطها من الحديث بنحو من الاستنباط من نصه او اشارته او عمومها او ايمانها او فحواه ومنها ان يترجم بذهب اليه ذاهب قبله يتركه في الباب ما يدل عليه بنحو من الدلالة او يكون شاهداً له في الجملة من غير قطع بترجيح ذلك المذهب فيقول باب من قال كذا ومنها ان يترجم بمسألة اختلف فيها الاحاديث فيتأني تلك الاشياء على اختلافها ليقر الى لفظه من بعد امرها مثال باب خروج النساء الى البراءة جمع فيه حديثين مختلفين ومنها ان قد يتعارض الأدلة ويكون عند البخاري وجه تطبيق بينهما يحمل كل واحد على محل فيترجم بذلك المحمل اشارة الى التطبيق مثال باب خوف المؤمن ان يحبط عمله ما يحذر من الاضرار على التقاطع العصيان ذكر فيه حديث سبب المسلم فسوق وقتاله كفرواً ومنها انه قد يجمع في باب واحد احاديث كثيرة كل واحد منها يدل على الترجمة ثم يظهر له في حديث واحد فائدة أخرى سوى الفائدة المترجم عليها فيعلم على ذلك الحديث بعلامة الباب وليس غرضه ان الباب الاول قد نقضى بهما فيه وجاء الباب الاخر برأسه ولكن قوله باب هناك بمنزلة ما يكتب اهل العلم على الفائدة المهمة لفظ تنبيه او لفظ فائدة او لفظ فقه مثاله قوله في كتاب بدء الخلق باب قول الله تعالى وبث فيهما من كل دابة ثم قال بعد اسطرلاب خير قال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال اخرج هذا الحديث بسنده ثم ذكر حديث والظفر الخيل في اهل الخيل ثم واثم ما ليس من ذكر الغنم فكان ما علم على هذا الحديث بانه مع دخوله في الباب فيه فائدة أخرى من منقبة للغنم ومنها ان قد يكتب لفظ باب مكان قول المحدثين وهذا الاسناد وذلك حيث جاء حديثان باسناد واحد كما يكتب حيث جاء حديث واحد باسنادين مثاله باب ذكر الملائكة اطال في الكلام حتى اخرج حديث الملائكة يتعاقبون ملائكة بالليل ملائكة بالنهاير رواية شعيب عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ثم كتب باب اذا قال احدكم آمين والملائكة في السماء آمين فوافقت احداهما الاخرى غفر له ما تقدم من ذنبه ثم اخرج حديث ان الملائكة لا تدخل بيتاً فيه صورة ثم واثم ما ليس فيه ذكر آمين الا بعد كثير قال الاستيعلى في موضع الباب وبهذا الاسناد كان يشير الى ان لفظ باب علامة لقوله بهذا الاسناد ومنها ان قد يترجم بذهب بعض الناس وبما كاد يذهب اليه بعضهم او حديث لم يثبت عندنا ثم يأتي بحديث يستدل به على خلاف ذلك المذهب والحديث اما بعمومه او غير ذلك ومنها ان يذهب في كثير من التراجم الى طريقة اهل السيرة في استنباطهم خصوصيات الوقائع والاحوال من اشارات طرق الحديث وربما يتجرب الفقيه من ذلك لعدم مآرسته بهذا الفن ولكن اهل السيرة لهم اعتناء شديد بمعرفة تلك الخصوصيات ومنها ان يقصد التمرن على ذكر الحديث وفق المسألة المطلوبة ويهدي طالب الحديث الى هذا النوع مثاله باب ذكر الصواعق باب ذكر الخياط وقد فرق البخاري في تراجم الابواب علماء كثير من شرح غريب القرآن وذكر آثار الصحابة والتابعين والاحاديث المتعلقة وفيه يترك حديثاً لا يدل هو بنفسه على الترجمة اصلاً لكن لظرفاً وبعض طرقه يدل عليها اشارة او عمومها وقد اشار بذلك الحديث الى ان فيه اصلاً صحيحاً ايتاكد به ذلك الطريق ومثل هذا لا ينتفع به الا المهرة من اهل الحديث وكثير ما يترجم لامرطاهر قليل الجردى لكن اذا تحققت متامل جدي كقوله باب قول الرجل ما صليت فانه اشار الى الرد على من كره ذلك قلت واكثر ذلك تعقبات وتنكبات على عبد الرزاق وابن ابي شيبه في تراجم مصنفيهما وشواهد الآثار يرويان عن الصحابة والتابعين في مصنفيهما ومثل هذا لا ينتفع به الا من فاس الكتابين واطلع على ما فيها وكثيراً ما يخرج الاداب المفهومة بالقرن من الكتاب والسنة بنحو من الاستدلال العادات الكائنة في زمانه عليه السلام ومثل هذا لا يدرك حسنه الا من فاس كتب الاداب واجال عقله في ميدان اداب قومه ثم طلب لها اصلاً من السنة وكثيراً ما يأتي بشواهد الحديث من الآيات وبشواهد الآية من الاحاديث تظاهراً وتعيين بعض المحملات دون البعض فيكون المراد بهذا العام المخصوص او بهذا الخاص العموم ونحو ذلك ومثل هذا لا يدرك الا بفهم ثاقب قلباً خاضعاً انتهى +

الفصل الرابع في شرح رموز النسب لهذا الصحيح وعلاماتها العلامة للفريرى . ف . و . ولكشميه . هـ . و . والحكمي . حـ . و . والمستمل . سـ . و . لابن عسكرك . عـ . و . لكريمة بنت احمد بن محمد بن حاتم المروزي . مـ . و . لكرسي . خـ . و . للاصميلي . صـ . و . للقباسي . قـ . و . للمروزي . مـ . و . لابي ذر . ذـ . و . للشيعي . بن حجر . حـ . و . لابي الوقت . قـ . و . للسنفي . سـ . و . للصغاني . صـ . و . لعلامة الاكثر . كـ . و . لابي السكن . كـ . و . لابي احمد الجرجاني . جـ . و . لابي شبيب . بـ .

الفصل الخامس في بيان حدثنا واخبرنا وانبأنا وغيرها قال العيني في شرحه على الصحيح قال القاضي عياض (اخلاف انه يجوز في السماع من لفظ الشيخان يقول السامع فيه حدثنا واخبرنا وانبأنا وسمعت يقول قال لنا فلان وذكر لنا فلان انتهى قال النووي كان من مذهب مسلم رحمه الله الفرق بين حدثنا واخبرنا ان حدثنا لا يجوز اطلاق الالما سمع من لفظ الشيخ خاصة واخبرنا لما قرئ على الشيخ وهذا الفرق هو من ذهب الشافعي واهل حنابلة وجمهور اهل العلم بالمشرك قال محمد بن الحسن الجوهري لمصري وهو من ذهب اكثر اصحاب الحديث الذين لا يخصصهم احد وروى هذا المذهب ايضا عن ابن جرير والاوزاعي وابن وهب قلت وهو من ذهب النسائي وصار هو الشائع الغالب على اهل الحديث وذهب جماعات الى ان يجوز ان يقول فيما قرئ على الشيخ حدثنا واخبرنا وهو من ذهب الزهري ومالك وسفيان بن عيينة ويحيى بن سعيد القطان واخرون من المتقدمين وهو من ذهب البخاري وجماعة من المحدثين وهو من ذهب معظم البخاريين والكوفيين وذهب طائفة الى انه لا يجوز اطلاق حدثنا ولا اخبرنا في القراءة وهو من ذهب ابن المبارك ويحيى بن يحيى واحمد بن حنبل المشهور عن النسائي والله اعلم وقال النووي في موضع اخر جرت العادة بالاقتصار على لفظ حدثنا واخبرنا واستمر الاصطلاح عليه من قديم الاعصار الى زماننا واشتهر ذلك بحيث لا يخفى فيكتبون من حدثنا ثنا وهي التاء والنون والالف وربما حذف التاء ويكتبون من اخبرنا فافوا ولا يحسن زيادة الباء قبل نا واذا كان الحديث اسناداً او اكثر تركبوا عند الانتقال من اسناد الى اسناد وهي حاء مهملة مفردة والمختار انها مأخوذة من الخول لتحويله من اسناد الى اسناد وان يقول القاري اذا انتهى اليها سمح ويستمر في قراءة ما بعد ها وقيل انها من حال بين الشيعيين اذا سجدوا لكونها حالك بين الاسنادين وانه لا يلفظ عند الانتهاء اليها بشئ وليس من الرواية وقيل انها من قول الحديث وان اهل المغرب كلهم يقولون اذا وصلوا اليها الحديث وقد كتب جماعة من الحفاظ موضعها صح فيشعروا بانها من صحيح وحسنت ههنا كتابة لئلا يتوهم انه سقط من الاسناد الاول ثم هذه الحاء توجب في كتب المتأخرين كثيراً وهي كثيرة في صحيح مسلم قليلة في صحيح البخاري وجرت عادة اهل الحديث بخذف قال فحواه فيما بين رجال الاسناد في الخط وينبغي للقاري ان يلفظ بها واذا كان في الكتاب قرئ على فلان اخبرك فلان فليقل القاري قرئ على فلان قيل له اخبرك فلان واذا كان فيه قرئ على فلان اخبرنا فلان فليقل القاري قرئ على فلان اخبرك فلان واذا تكررت كلمة قال كقول حدثنا صلح قال قال

الشعبي فافهم يحدون احدهما في الخط فيلفظ بهما القارى فلوترك القارى لفظه قال في هذا كله فقد اخطأ والسامع يصحح العلم بالقصود ويكون هذا من الحذف للدلالة
الحال عليه قال النووي في موضع اخر ان لفظ الابن اذا وقع بين العلمين فيكون صفة للاول يقرأ العلم الاول بلا تنوين وايضا اذا كان كذلك فسم خطه ان يكتب بن
بذن الالف في اوله الا ان يقع في اول السطر فيكتب ههنا وفي باقي المواضع بالالف .

الفصل السادس في الاستناد المعنعن قال النووي هو فلان عن فلان قال بعض العلماء هو مرسل الصحيح الذي عليه العمل قال الجاهلي
من اصحاب الحديث والفقه والاصول انه متصل بشرط ان يكون المعنعن غير مدلس ويشترط مكان لقاء من اضيفت العناية اليهم بعضهم بعضا وفي اشتراط
اللقاء وطول الصحبة ومعرفته بالرواية عنه خلاف منهم من لم يشترط شيئا من ذلك وهو مذهب مسلم ومنهم من شرط ثبوت اللقاء وحده وهو مذهب علي بن
المديني والبخاري وابي بكر بن الصديق الشافعي والمحققين وهو الصحيح ومنهم من شرط طول الصحبة وهو قول ابى المظفر السمعي الفقيه الشافعي ومنهم من شرط ان يكون
معرفا بالرواية عنه به قال ابو عمر المقرئ واما اذا قال حدثنا الزهري ان ابن المسيب قال كذا او حدثنا بكر بن اوفيل او ذكر او روى او نحو ذلك فقال لا امام احسن من جليل
وجاهل لا يلحق ذلك به بل يكون منقطعا حتى يتبين السماع وقال الجاهلي هو كمن محمول على السماع بالشروط المتقدم وهذا هو الصحيح +

الفصل السابع في بيان طبقات رواة البخاري جملة من حدث عنه البخاري في صحيحه خمس طبقات الأولى لم يقع حديثهم إلا ما وقع
من طريقه إليهم منهم محمد بن عبد الله الأنصاري حدث عنه حميد عن انس ومنهم مكي بن ابراهيم وابو عاصم النبيل حدثت عنهما عن يزيد بن ابى عبید عن سكتة
ابن الاكوع ومنهم عبيد الله بن موسى حدث عنه عن معمر بن عوف عن ابى الطفیل عن علي وحدث عنه عن هشام بن عروة ومسيلع بن ابى خالد هما تابعيان ومنهم
ابونعيم حدث عنه عن الاعمش والاعمش تابعي ومنهم علي بن عياش حدث عنه عن جوير بن عثمان عن عبد الله بن بشر الصفي هؤلاء واشباههم الطبقة الاولى
وكان البخاري يسمع مالكا والثوري وشعبة وغيرهم فانهم حدثوا عن هؤلاء وطبقتهم الثانية من مشايخ قوم حدثوا عن ائمة حدثوا عن التابعين وهم شيوخ
الذين روى عنهم عن ابن جرير ومالك وابن ابى ذئب وابن عيينة بالبحر او شيوخهم والطبقتان الثالثة والرابعة ومنهم ابو حاتم وعبد الرحمن بن بصير وفي هذه الطبقة كثرة الثالثة قوم حدثوا عن حماد الرازي حدث عنه في صحيحه ولم ينسبه عن يحيى بن سالم الخاقسة قوم حدث عنهم
وهو اصغر منه في الاسناد والسنن والوفاء والمعرفة منهم عبد الله بن حماد الاملي وحسين القباي وغيرهما ولا بد من الوقوف على هذا الان من لا معرفة له
يظن ان البخاري اذا حدث عن مكي عن يزيد بن ابى عبید عن سلمة ثم حدث في موضع اخر عن بكر بن مضرم عن عمرو بن الحارث عن بكير بن عبد الله بن الاشج عن يزيد
ابن ابى عبید عن سلمة ان الاسناد الاول سقط منه شيء وانما يحدث في موضع عالیا وفي موضع نازل لا فقد حدث في مواضع كثيرة جدا عن رجل عن مالك وفي موضع
عن عبد الله بن محمد المسندي عن مغيرة بن عمرو وعن ابى اسحق الفزاري عن مالك وحدث في مواضع عن رجل عن شعبة وحدث في مواضع عن ثلثة عن شعبة منها
حديثه عن حماد بن حميد عن عبيد الله بن معاوية عن امية عن شعبة وحدث في مواضع عن رجل عن الثوري وحدث في مواضع عن ثلثة عنه فحدث عن احمد بن عمر عن
ابى المنصور عن عبيد الله الاشجعي عن الثوري واعجب من هذا كله ان عبد الله بن المبارك واصغره مالك وسفيل وشعبة ومتاخر الوفاة وحدث البخاري عن جماعة
من اصحابه عنه وتاخرت وفاتهم ثم حدث عن سعيد بن مروان عن محمد بن عبد العزيز ابى زرعة عن ابى صالح سلمويه عن عبد الله بن المبارك نفس على هذا امثال
وقد حدث البخاري عن قوم خارج الصحيح حدث عن رجل عنهم في الصحيح منهم احمد بن منيع ودأود بن رشيد وحدث عن قوم في الصحيح وحدث عن آخرين عنهم
منهم ابونعيم وابو عاصم والانصاري واحمد بن صالح واحمد بن حنبل ويحيى بن معين فاذا رأيت مثل هذا فاصله ما ذكرنا وقد مرى عن البخاري لا يكون الحديث
محمد تاحتي يكتب عن هو فوق وعن هو مثله وعن هو دونه هذا كله من العيني +

الفصل الثامن في الجواب اجمالاً عن الطعن في الرواية قال الحافظ ابن حجر بن عسلى في كل منصف ان يعلم ان تحريجه صاحب الصحيح لا وكان مقتضاه الله عند صحة ضبطه وعدم غفلته ولا سيما ما انضاف الى ذلك من اطلاق جمهور الامة على تسمية الكتابين بالصحيحين وهذا معنى لم يحصل لغير من خرج عنه في الصحيحين فهو نهاية اطلاق الجمهور على تعديل من ذكر فيها هذا اذا خرج له في الاصول فاما ان اخرج له في المتابعات والشواهد المتعاقبة فهذا يتفاوت درجات من اخرج له في الضبط وغيره مع حصول اسو الصدق لهم حينئذ اذا وجدنا لغيره في احد منهم طعنًا فذلك الطعن مقابل للتعديل لهذا الامام فلا يقبل الامين السبب مفتقرا بقادر يقدر في عدالة هذا الراوي وفي ضبطه مطلقاً وفي ضبط الخبر بعينه لان الاسباب الحاملة للائمة على الجرح متفاوتة منها ما يقدر ومنها ما لا يقدر وقد كان الشيخ ابو الحسن المقدسي يقول في الرجل الذي يخرج عنه في الصحيح هذا جاز القنطرة يعني بذلك ان لا يلتفت الى ما قيل فيه قال الشيخ ابو الفتح القشيري في محضه وهكذا انتقد وبه نقول ولا يخرج عنه الا بحجة ظاهرة وبيان شاف يزيد في غلبة الظن على المعنى الذي قد مناه من اتفاق الناس بعد الشيخين على تسمية كتابيهما بالصحيحين من نوازم ذلك تعديلاً لهما قلت فلا يقبل لضعف احد منهم الا بقادر واضح لان اسباب الجرح مختلفة ومدارها لها على خمسة اشياء البدعة والخالفه او الغلط او جهالة الحال او دعوى الانقطاع في السند بان يدعى في الراوي انه كان يدلس او يرسل فاما جهالة الحال فمندفعة عن جميع من اخرج لهم في الصحيح لان شرط الصحيح ان يكون راويه معز فبالعدالة فمن نعم ان احد منهم محمول العدالة فكانه نازع المصنف في دعواه انه معز ولا شك ان المدعى لمعرفته مقدم على من يدعى عدم معرفته لما عرفت المشيت من زيادة العلم مع ذلك فلا تجرد في رجال الصحيح احداً ممن يسوغ اطلاق اسم الجهرالة عليه اصلاً واما الغلط فتارة يكثر من الراوي وتارة يقل فحيث يوصف بكونه كثير الغلط ننظر فيما اخرج له ان وجد مروياً عنه او عند غيره من رواته غير هذا الموصوف بالغلط علم ان الاعتماد على الحديث لا خصوص هذا الطريق وان لم يوجد الا من طريقه فهذا قادر على التوقف عن الحكم بصحة ما هذا سبيله وليس في الصحيح بحمد الله من ذلك شيء وحيث يوصف بقلته الغلط كما يقال سيئ الحفظ اوله او هام اوله مناكير وغير ذلك عن العبارات فالحكم فيه كالحكم في الذي قبله الا ان الرواية عن هؤلاء في المتابعات اكثر منها عند المصنف من الرواية عن اولئك واما المخالفة وينشأ عنها الشذوذ والنكارة فاذ اخرج الضابط او الصدق شيئاً فراه من هو احفظ منه او اكثر عدل بخلاف ما روى بحيث يتعذر الجمع على قواعد المحدثين فهذا اشاذ وقد يشتر المخالفة او يضعف الحفظ فيحكم على ما يخالف فيه بكونه منكراً وهذا ليس في الصحيح سوى نزويدي رحمه الله وآما دعوى الانقطاع قد فوجئنا من اخرج لهم البخاري لما علم من شروط ومع ذلك فحكم من ذكر من رجاله بتدليس ان تيسر احاديثهم الموجودة عند بالنعنة فان وجدنا نصريحاً بالسماع فيها انهم الاعتراض واما البدعة فالوصوصها اما ان يكون ممن يكفر بها او يفسق فالكفر بها الا ببلان يكون ذلك التكفير متفقاً عليه من قواعد جميع الامة كما في غلاة الروافض من دعوى بعضهم حلول الائمة في على ضي الله عنه او في غيره او الايمان

برجوعه الى الدنيا قبل يوم القيامة او غير ذلك وليس في الصحيح من حديث هؤلاء شئ البتة والفسق بما كبر الخواجر والروافض الذين لا يغفلون ذلك الغلو وغير هؤلاء من الطوائف المتخالفين لاصول السنة خلافا ظاهرا لكنه مستند الى تأويل ظاهر شائع فقد اختلف اهل السنة في قبول حديث من هذا سبيله اذا كان معروفا بالتخذر من الكذب مشهورا بالسلامة من خوارم المروءة موصوفا بالبيان والعبادة فقبل مطلقا وقيل يرد مطلقا والثالث التخصيص بين ان يكون داعية لبدعته او غير داعية فيقبل غير الداعية ويرد حديث الداعية وهذا المذهب هو الاصل صارا الى طوائف من الائمة وادعى ابن حبان اهل النقل عليه لكن في دعوى ذلك نظروا اختلف القائلون بهذا التخصيص بعضهم اطلق ذلك وبعضهم زاد تفصيلا فقال ان اشتهلت رواية غير الداعية على ما يشهد بدعته وبزينة ومحسنه فلا يقبل ان لم يشتمل فيقبل وطرد بعضهم هذا التخصيص بعينه في عكسه حتى الداعية فقال ان اشتهلت روايته على ما يرد به بدعته قبل الاقلا على هذا اذا اشتهلت رواية المستدع سواء كانت داعية ام لم تكن على ما لا يتقن له بدعته اصلا هل يقبل مطلقا او يرد مطلقا قال ابو الفتح القشيري الى تفصيل اخر فيه فقال ان وافقه غيره فلا يلتفت اليه استنادا لبدعته واطفاء لثاره وان لم يوافقه احد لم يوجد ذلك الحديث الاخذة مع ما وصفنا من صدقه وتحرره عن الكذب واشتهاره بالندين وعدم تعلق ذلك الحديث ببدعته فينبغي ان يقدم مصالحة تقديم ذلك الحديث ونشر تلك السنة على مصالحة هأأنه واطفاء بدعته والله اعلم واعلم انه قد فسر من جماعة الطعن في جماعة بسبب اختلافهم في العقائد فينبغي التنبيه لذلك وعدم الاعتماد به الا بحتى وكذا اعاب جماعة من الورعين جماعة دخلا في الدنيا فضعفهم لذلك ولا اثر لذلك التضعيف مع الصدق والضبط والله الموفق واصل ذلك كله عن الاعتبار لتضعيف من ضعف بعض الرواة بما يكون الحمل فيه على غيره والتعامل بين الاقوان واشهد من ذلك تضعيف من هو ادق منه او اعلى قد اوافق بالحد فكل هذا لا يعتبر به هذا ما ذكره الحافظ ابن حجر في مقدمة فتح الباري في اول الفصل لتاسم ثور اسماء من طعن فيهم من رواية الصحيح اجاب عن الاعتراضات عليهم لكن لما كان بناء هذه الفصول على الاختصار تركت التخصيص ورأيت ان نذكر على سبيل التمثيل من رواية الصحيح المخرجين عمران بن حطان وعمران بن الحكم فنقل ما حكاها الحافظ من الاعتراض عليها وما اجاب به عنه عبارة عمران بن حطان السدي الشاع المشهور كان يرى رأى الخواجر قال ابو العباس المبرد كان عمران راس القعدة من الصغرة وخطيبهم وشاعرهم انتهى والقصة قوم من الخواجر كانوا يقولون بقولهم ولا يرون بالخمر وجه بل يزنيونه وكان عمران داعية الى مذهبه وهو الذي روى عبد الرحمن بن ملحوم قاتل على رضى الله عنه في نسخة الصحيح قال قتادة كان لا يتم في الحديث وقال بوداؤد ليس اهل لا هواء اصم حديثا من الخواجر ثم ذكر عمران هذا وغيره وقال يعقوب بن شيبة ادرك جماعة من الصحابة و صار في اخر امره الى ان راي الخواجر وقال العقيلي حدث عن عائشة ولم يبين سماعه منها قلت لم يخرج البخاري سوى حديث واحد من رواية يحيى بن ابي كثير عنه قال سألت عائشة عن الخمر فقالت انت ابن عباس فسألته فقالت انت ابن عمر فسألته فقال حدثني ابو حفص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما يكسر الخمر في الدنيا من لا خلق له في اخرته انتهى وهذا الحديث انما اخرج البخاري في المتابعات فلحديث عند طرق غير هذه من رواية عمر وغيره وقد مره مسلم من طريق اخر عن ابن عمر نحوه و رأيت بعض الائمة يزعم ان البخاري انما اخرج له ما سئل عنه قبل ان يرى راي الخواجر وليس ذلك الاعتدال بقوى لان يحيى بن ابي كثير انما سمع منه بالعام في حال هروبه من الحجاز وكان المحجج يطلب ليقول له رأيه وقصته في ذلك مشهورة بمسوط في الكامل للبرقي وغيره على ان ابا زكريا الموصلي حكى في تاريخه الموصلي عن غيره ان عمران هذا رجح في اخر عمره عن راي الخواجر فان صح ذلك كان عند راجح والافلا يصح التخرج عن هذا سبيله في المتابعات والله اعلم مروان بن الحكم بن ابي العاص بن امية ابن عم عثمان بن عفان يقال له رؤية فان ثبتت فلا يجرى على من تكلم فيه وقد قال عروة بن الزبير كان مروان لا يتم في الحديث وقد روى عنه سهل بن سعد الساعدي الصحيح اعتمدا على صدقه وانما هؤلاء روى طلحة يوم الجمل بسهم فقتله ثم شمر السيف في طلبه لخلقه حتى جرى ماجرى فاما قتل طلحة فكان متوافقه كما قرره الاسماعيل وغيره واما ما بعد ذلك فاما سهل بن سعد وعروة وعلى بن الحسن ابوبكر بن عبد الرحمن بن الحارث وهو اخرج البخاري احاديثهم عن في صحيح لما كان اميرا عندهم بالمدينة قبل ان يبد منه في الخلافة على ابن الزبير ما بدا والله اعلم وقلا عتد مالك على حديثه ورواية الباقر سوى مسلم انتهى فاني مقدمة فتح الباري وقال بن عبد البر روى عنه جماعة من التابعين وروى عنه من الصحيح امية سهل بن سعد فيما ذكر صالح بن كيسان وعبد الرحمن بن اسحق عن ابن شهاب عن سهل بن سعد عن مروان عن زيد بن ثابت في قول الله عز وجل لا يستوي القاعدون من المؤمنين الاية ورواه معمر عن قبيصة بن ذؤيب عن زيد بن ثابت ومن روى عنه من التابعين عروة بن الزبير وعلى بن الحسين وقال عروة كان مروان لا يتم في الحديث انتهى *

الفصل التاسع في ضبط الاسماء المتكررة المختلفة في الصحيحين الى كليهما المهمة وفيه الباء الموحدة وتشديد الياء اخر الحروف الابجد الحرف الهاء المهملة ومدودة مفتوحة ثم ياء مكسورة ثم ياء مخففة لانه كان لا ياكل ما ذكره لصنم البراء كد بتخفيف الراء الا بالاعشار البراء و بالاعالية البراء فالتشديد كله من ذلك وقيل ان المخفف يجوز قصه حكاية النوى والبراء هو الذي يبرى العوزينيل كله بالمشناة من تحت الزاى الاثنية يريدين عبد الله بن ابي برة يروى غالباً عن برة بضم الباء الموحدة وبالراء والثاني محمد بن عروة بن البرد موحدة وراء مكسورين وقيل بفتحهم ثم نون والثالث على بن هاشم بن البرد موحدة مفتوحة ثم راء مكسورة ثم مشناة تحت يسار كله بالياء اخر الحروف السين المهملة الاحمر بن بشار شيخنا فموحدة ثم معجمة وفيها سيارين سلامة وسيارين ابى سيار بمهمل ثم مشناة بضم كد بموحدة ثم شين معجمة الاربعة فبالضم ثم مهملة عبد الله بن بسر الصحيح ابى وسير بن سعيد وسير بن عبد الله الحضرى وسير بن محجن قيل هذا بالهجمة كالاول بشين كد بفتح الموحدة وكسر المعجمة الاثني فبالضم وفتح الشين هما بشيرين كعب وبشيرين يساروا الاثالثا فبضم المشناة وفتح المهملة وهو يسيرين عمرو ويقال يسير واربعا فبضم النون وفتح المهملة قطن ابن نسير حارثة كله بالحاء المهملة والمثلثة الجارية بن قدامة وزين يدين جارية فبالجيم والمثلثة من تحت لم يذكر غيرهما ابن الصلاح وذكر الجاني عمرو بن ابى سفيان بن اسيد بن حارثة الثقفي حليف بنى زهرة قال حديثه فخرج في الصحيحين والاسوين العلاد بن جارية حديثه في مسلوحي كير كله بالجيم وراء مكسر الاحريز بن عثمان و اباحريز بن عبد الله بن الحسين الراوى عن عروة فبالحاء والزاى اخره ويقارب حذير بالحاء والدال الد عمران والد الزيد حارث كله بالحاء المهملة الا بالاعاوية عمران خازم فبالهجمة كذا قصه علي بن الصلاح وتبع النوى واهلا بشيرين ابى خازم الامام الواسطى اخره جالة عمران بن بشير العبد كنيته ابا حازم بالمهمل قال ابو علي الجاني المحفوظ انه بالهجمة كذا كناه ابواسامق في روايته عنه قال الدارقطني حبيب كد بفتح المهملة الاخيبين عدى وخبيب بن عبد الرحمن وهو خبيب غير منسوب عن حفص بن عاصم وخبيبات كنية ابن الزبير فبضم الهمزة حيان كله بالفتح والمثلثة الاحبان بن منقذ والد اسمع بن حبان وجد محمد بن يحيى بن حبان وجد حبان بن واسم بن حبان والاحبان بن هلال بنسوبا وغير منسوب عن شعبة ووهيب وهام وغيرهم فبالموحدة وفتح الحاء والاحبان بن العرفة وحبان بن عطية وحبان بن موسى منسوب وغير منسوب عن عبد الله هو ابن المبارك فكسر الحاء و بالموحدة وذكر الجاني اسمع بن سنان بن اسد بن حبان في صحيح البخاري في الحجز مسلو في الفضائل اهلا بن الصلاح النوى وخرش كله بالحاء المهملة الا بال والد ربح فبالهملته حرام بالزاى في قريش بالراء في الانصار و في المختلف والمؤتلف لان حبيب في جناب حرام بن جذام وفي قيم بن مرقح حرام بن كعب في خضاعة حرام بن حبشية

الفصل الرابع عشر في معرفة الحديث الصحيح بيان اقسامه بيان الحسن الضعيف وانواعها قال المنذري قال العلماء الحديث ثلاثة اقسام صحيح وحسن وضعيف وكل قسم انواع فاما الصحيح فهو ما اتصل بسند صحيح لم يزل يثبت على ما ينبغي وان اختلف بعض هذه الشروط فنفى خلاف وتفصيل وقال محمد بن ابراهيم بن الخطابي الخطابي الفقيه الشافعي المتقن الحديث عندنا هله ثلاثة اقسام صحيح وحسن وسقيم فالصحيح ما اتصل بسند وعمل نقلته والتحسين ما عرفه فخره اشتهر رجاله عليه ملائكة الحديث وهو الذي نقله اكثر العلماء ويستعمله عامة الفقهاء والسقيم على طبقات شريها الموضوع ثم المقلوب ثم المجهول وقال الحاكم ابو عبد الله النيسابوري في كتابه تدخل الى كتاب الاكلیل الصحيح من الحديث عشرة اقسام خمسة متفق عليها وخمسة مختلف فيها فالاول من المتفق عليه اختيار البخاري مسلم وهو الدرجة الاولى من الصحيح وهو ان لا يذكر الامارواة صحابي مشهور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم له راويان ثقتان فاكثرت برويه عنه تابع مشهور بالرواية عن الصحابة له راويان ثقتان فاكثرت برويه عنه من اتباع الاتباع الحافظ المتقن المشهور على ذلك الشرط ثم ذكر ان قال الحاكم والاحاديث المروية بهذه الطريقة لا يبلغ عددها عشرة الا في حديث القسم الثاني مثل الاول لكن ليس لروايته من الصحابي الا رواه واحد القسم الثالث مثل الاول لان روايته من التابعين ليس للا رواه واحد القسم الرابع الاحاديث الافراد الغريبة التي رواها الثقات العدل القسم الخامس حادثة جملة من الامة عن ابا ثهم عن اجنادهم ولم يواتر الرواية عن ابا ثهم عن اجنادهم كصيفة عمرو بن شبيب عن ابيه عن جندب وياس بن معاوية بن قرة عن ابيه عن جندب واجلدهم صحابيون احفادهم ثقات قال الحاكم فهذه الاقسام الخمسة مخرجة في كتب الامة بخبرها وان لم يخرج منها في الصحيحين حديث يعني غير القسم الاول قال الخمسة المختلف فيها المرسل احاديث المدلسين اذ لم يذكروا اسماءهم وما اسندة ثقة وارسلة جماعة من الثقات وروايات الثقات غير الحفاظ العارفين وشرايات المستدعة اذا كانوا صادقين فهذا اخر كلام الحاكم وقال ابو علي الغساني الجبالي الناقون سبع طبقات ثلث مقبولة وثلث متروكة والسابعة مختلف فيها فالاولى ائمة الحديث وحفاظهم المحجة على من خالفهم يقبل افرادهم الثانية دونهم في الحفظ والضبط تحقروا في بعض روايتهم وهم غلط والغالب على ثبوتهم الصحة ويصح ما رواه من رواية الاولى وهم لا يحقون بهم الثالثة جفت الى مذهب من الاهواء غير غالية ولا داعية وصح حديثها وثبت صدقها وقل منها فهذه الطبقات احتمل هل الحديث الرواية عنهم وعلى هذه الطبقات يدور نقل الحديث وثلث طبقات اسقطها اهل المعرفة الاولى من وهم بالكذب ووضع الحديث الثانية من غلب عليهم الوهم الغلط الثالثة طائفة غلبت البدعة ودعت اليها وحرفت الروايات وزادت فيها التحجج بها والرابعة قوم مجهولون افراد روايات لم يتابعوا عليها فقباهم قوم ووقفهم آخرون هذا كلام الغساني فاما قوله ان اهل البدع والاهواء الذين لا يدعون اليها ولا يغفلون فيها يقبلون بل خالفوا و كذا في الدعاة خلاف مشهور واما قوله في المجهولين خلاف فهو كما قال قد اخذ الحاكم هذا النوع من المختلف فيه ثم المجهول اقسام مجهول لعدالة ظاهرها وباطنها ومجهولها باطنا مع وجودها ظاهرها وهو المستور ومجهول لعين فاما الاول فاجمعه على انه لا يحجة به واما الاخران فاحججهما بكثير من المحققين واما قول الحاكم ان من لم يرو عنه الا رواه واحد فليس هو من شرط البخاري مسلم فمروود غلط الامة في باخراجهما حديث المسبب بن حزن والد سعيد بن المسيب وفاة ابى طالب لم يرو عنه غير ابنه سعيد وباخراجه البخاري حديث عمرو بن تغلب اني لا اعطى الرجل الذي ادم احب الى لم يرو عنه غير الحسن حديث قيس بن ابى حازم عن مرداس الاسلمي يذهب الصالحون لم يرو عنه غير قيس باخراجه مسلم حديث رافع بن عمر الغفاري لم يرو عنه غير عبد الله بن الصامت وحديث ربيعة بن كعب الاسلمي لم يرو عنه غير ابى سلمة الغفاري والصحيحين لهذا كثيرة والله اعلم هذا ما يتعلق بالصحيح واما الحسن فقد تقدم قول الخطابي رحمه الله تعالى انه ما عرفه فخره اشتهر رجاله قال ابو عيسى الترمذي الحسن فليس في سنده من يتبعه وليس بشاذ ورؤى من غير وجه ضبط الشيخ ابو عمرو ابن الصلاح الحسن فقال هو قسم ان احدها الذي لا يخلو اسناده من مستور لم يتحقق اهلية ليس كثير الخطأ فيما يرويه ولا ظهر منه تعمد لكذب ولا سبب اخر مفسق فيكون متن الحديث قد عرف بان يروي مثله ونحوه من جهة اخر القسم الثاني ان يكون راوي من المشهورين بالصدق والامانة ولو يبلغ درجة رجال الصحيح لقصور عنهم في الحفظ الاثقان الا انه مرتفع عن حال من يعد تفرد منكره انما على القسم الاول ينزل كلام الترمذي على الثاني كلام الخطابي فاقصر كل واحد منهما على قسم راع خفيا ولا بد في القسمين من سلامة من الشذوذ والعلل ثم الحسن ان كان من الصحيح فهو كما الصحيح في جواز الاحتجاج به والله اعلم واما الضعيف فهو ما لم يوجد فيه شروط الصحة ولا شروط الحسن اما انواعه فثلاثة منها الموضوع والشاذ والتكرار والعلل المضطرب غير ذلك لهذه الانواع حذر وحكام وتفرعات معروفة عند اهل هذه الصناعة

الفصل الخامس عشر في الفاظ يتداولها اهل الحديث المرفوع ما اضيف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه خاتمة لا يقيم مطلقة على غيره سواء كان متصلا او منقطعا واما الموقوف فما اضيف الى الصحابي قوله او فعلا او نحوه متصلا كان او منقطعا ويستعمل في غيره مقيد فيقال حديث كذا وقفه فلان على عطاء مثلا واما المقطوع فهو الموقوف على التابعي قوله او فعلا متصلا كان او منقطعا واما المنقطع فهو ما لم يتصل اسناده على اي وجه كان انقطاعه فان كان الساقط رجلين فذكر سمي ايضا منقطعا بفتح الصاد المججمة واما المرسل فهو عند الفقهاء واصحاب الاصول الخطيب كما فظ الى بكر الغفاري وجماعة من الحديثين ما انقطع اسناده على اي وجه كان انقطاعه فهو عندهم بمعنى المنقطع قال جماعة من الحديثين او اكثرهم لا يسمي مرسل الا ما خبر به التابعي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذهب الشافعي الحديثين او جمهورهم وجماعة من الفقهاء انه لا يحجة بالمرسل مذهب مالك وابى حنيفة واحمد اكثر الفقهاء انه يحجة به وذهب الشافعي انه اذا انضم الى المرسل ما يعضده احتج به وذلك بان يروي ايضا مسندا او مرسل من طريق اخرى او يعمل به بعض الصحابة او اكثر العلماء واما مرسل الصحابي وهو روايته فالمرسل كذا او يحضوه كقول عائشة رضي الله عنها اول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة فمذهب الشافعي والجمهور ان يحجة به وقال الاستاذ الامام ابو اسحق الاسفرائيني الشافعي انه لا يحجة به الا ان يقول ان لا يروي الا عن صحابي الصواب الاول هكذا في النووي.

الفصل السادس عشر عشر اذا قال الصحابي كذا نقول او نفعل او يقولون او يفعلون كذا وكذا لا نرى ولا يرون باسنادك اختلفوا فيه فقال الامام ابو بكر الاسمعيلى لا يكون مرفوعا وهو موقوف وقال الجمهور من الحديثين اصحاب الفقه والاصول ان لم يصفه الى من رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس بمرفوع بل هو موقوف وان اضافه فقال كذا نفعل في حياة النبي صلى الله عليه وسلم او في وقته او هو فيه او في اظهرنا ونحو ذلك فهو مرفوع وهذا هو المذهب الصحيح الظاهر فان اذا فعل في زمنه صلى الله عليه وسلم فالظا هو اطلاقه عليه بقرينة آية صلى الله عليه وسلم وذلك مرفوع وقال آخرون ان كان ذلك الفعل مما لا يخفى غالبا كان مرفوعا والا كان موقوفا وبهذا قطع الشيخ ابو اسحق الشيرازي الشافعي والله اعلم واما اذا قال الصحابي امرنا بكذا او نهينا عن كذا ومن السنة كذا فكل مرفوع على المذهب الصحيح الذي قاله الجمهور من اصحاب الفتوى وقيل موقوف واما اذا قال التابعي من السنة كذا فالصحيح ان موقوف وقال بعض اصحابنا الشافعيين انه مرفوع مرسل واما اذا قيل عند ذكر الصحابي يرفعه او يسميه او يبلغ به او يرويه فكل مرفوع متصل بالاخرى اما اذا قال التابعي كانوا يفعلون فلا يدل على فعل جميع الامة بل على البعض فلا حجة فيه الا ان يصرح بنقله عن اهل الجماعة فيكون نقلا لاجماعة وفي ثبوته بخبر الواحد خلاف كذا في النووي.

الفصل الثاني والعشرون في بيان موضوع علم الحديث ومبادئه ومسائله قال العيني في مقدمة شرحه على البخاري لكل علم موضوع ومبادئ ومسائل فالعلم ما يبحث في ذلك العلم عن اعراضه الذاتية والمبادئ هي الاشياء التي يستعملها العلم وهي اما تصورات او تصديقات فالتصورات حد وداشياء تستعمل في ذلك العلم والتصديقات هي المقدمات التي منها يؤلف قياسات العلم والمسائل هي التي يشتمل عليها فهو موضوع علم الحديث هو ذات رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث انه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومبادئه هي ما يتوقف عليه الباحث وهو احوال الحديث وصفاته ومسائله هي الاشياء المقصودة منه وقد قيل لافرق بين المقدمات والمبادئ وقيل للمقدمات اعم من المبادئ لان المبادئ ما يتوقف عليه دلائل المسائل بلاوسط والمقدمات ما يتوقف عليه المسائل او المبادئ بوسط او بلاوسط وقيل للمبادئ ما يبرهن بها وهي المقدمات والمسائل ما يبرهن عليها وهي الموضوعات ما يبرهن فيها قلت وجه الحصر ان لا يلبس للعلم ان كان مقصودا منه فهو المسائل وغير المقصود ان كان متعلقا بالمسائل فهو الموضوع والافهم المبادئ وهي حدة وفائدة واستتمادها اما حدة فهو علم يعرف به اقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وافعاله واحواله واما فائدة فهي الفوز بسعادة الدارين واما استتمادها فمن اقوال الرسول احواله اما اقواله فهو الكلام العربي فمن لم يعرفه الكلام العربي بجمهاته فهو بمنزل عن هذا العلم وهي كونه حقيقة وعجازا وكناية وصريحا واما وخصصا ومطلقا ومقيدا ومحدودا ومضمرا ومنطوقا ومفهوما واقضية واسارة وعجالة ودلالة وتنبيه واما علمه فهو ذلك مع كونه على قانون العربية الذي بينه النجاة بتفصيله وعلى قواعد استعمال العرب وهو العلم باللغة واما افعاله فهي الامور الصادرة عنه التي امرنا باتباعها فيها ما لم يكن طبعيا او خاصة انتهى +

الفصل الثالث والعشرون في رواية الحديث بالمعنى اذا اردت رواية الحديث بالمعنى فان لم يكن خيرا بالالفاظ ومقاصد هاهنا بما يشتمل معانيها لم يجز لرواية بالمعنى بل يلزم يتعين اللفظ وان كان عالما بذلك فقالت طائفة من اصحاب الحديث والفقه والاصول لا يجوز مطلقا وجوز بعضهم في غير حديث النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجز فيه وقال جمهور السلف والخلف من الطوائف المذكورة يجوز في الجميع اذ اجزم بان ادى المعنى وهذا هو الصواب الذي يقتضيه احوال الصحابة فمن بعدهم رضي الله عنهم في روايتهم القضية الوحيدة بالفاظ مختلفة ثم هذا في الذي يسمونه غير المصنفات اما المصنفات فلا يجوز تغييرها وان كان بالمعنى واما اذا وقع في الرواية او التصنيف غلط الاشك فيه فالصواب الذي قاله الجماهير ان يرويه على الصواب لا يغيره في الكتاب بل يبينه عليه حال الرواية وفي حاشية الكتاب فيقول كذا وقع والصواب كذا +

الفصل الرابع والعشرون في حكم تقديم بعض المتن على بعض قال النووي اذا قدم بعض المتن على بعض اختلفوا في جواز بناء على جواز الرواية بالمعنى فان جوزناها جاز والافلا ينبغي ان يقطع بجواز ان لم يكن المقدم مرتبطا بالمؤخر واما اذا قدم المتن على الاسناد او ذكر المتن وبعض الاسناد ثم ذكر باقي الاسناد متصلا حتى وصل بهما ابتداء به فهو حديث متصل والسماع صحيح فلو اراد من سمعه هكذا ان يقدم جميع الاسناد فالصحيح الذي قاله بعض المتقدمين يقطع بجواز وقيل فيه خلاف كتقديم بعض المتن على بعض انتهى +

الفصل الخامس والعشرون في حكم رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم موضوع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالعكس قال النووي اذا كان في سماعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمو فاراد ان يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم او عكسه فالصحيح الذي قاله حماد بن سلمة واسم بن حنبل وابو بكر الخطيب ان جائز لان لا يختلف به هنا معنى وقال الشيخ ابو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى الظاهر انه لا يجوز وان جازت الرواية بالمعنى لاختلافه والختم ما قد مرته لان وان كان اصل النبي والرسول مختلفا فلا اختلاف هنا ولا لبس ولا شك والله اعلم انتهى +

الفصل السادس والعشرون في اداب الكاتب قال النووي يستحب لكاتبه اذا مر بذكر الله عز وجل ان يكتب عز وجل او تعالى او سبحان وتعالى او تبارك وتعالى او جل ذكره او تبارك اسمه او جل عظمته او جل قدرته او ما شبه ذلك وكذلك يكتب عند ذكر النبي صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم بكماله لا ارامزا اليها ولا مقتصر الى احدها وكذلك يقول في الصحابي رضي الله عنه فان كان صحابيا ابن صحابي قال رضي الله عنه وكذلك يترضى ويترجم على سائر العلماء والاختيار يكتب كل هذا وان لم يكن مكتوبا في الاصل الذي ينقل منه فان هذا ليس رواية وانما هو دعاء وينبغي للقاري ان يقرأ كل ما ذكرناه وان لم يكن مذكورا في الاصل الذي يقرأ منه ولا يسأم من تكرر ذلك ومن اغفل هذا حرم خير اعطاه وفوت فضلا حسبا انتهى +

الفصل السابع والعشرون في بيان الاسناد مني الى المؤلف قرأت اكثر هذا الجامع الصحيح للبخاري رحمه الله تعالى على الفاضل الفقيه الاملي الشيخ وجيه الدين الحسيني الصدقي السهاري نفوري في البلدة السهاري نفور صاها الله تعالى عن الافات والشور وحصل له الاجازة والقراءة عن الشيخ العالم الرباني مولانا عبد المحي عن الشيخ الماهر في علم الباطن والظاهر مولانا عبد القادر عن اخيه الشيخ عبد العزيز عن ابيه الشيخ ولي الله الدهلوي ثم قرأت ثانيا بعض الصحيح وسمعت بعضه بقراءة الغير على الشيخ المكرم المشتهر بين الافاق بالفضل والوفاء مولانا محمد السعدي في البلدة المكرمة مكة العظيمة زادها الله تكريما وتعظيما واجازني به وقال وحصل له الاجازة والقراءة والسماعة من الشيخ الاجل والخبير الاكمل الذي فاق بين الاقران بالتميز اعني الشيخ عبد العزيز وحصل له الاجازة والقراءة والسماعة من والده الشيخ ولي الله بن الشيخ عبد الرحيم الدهلوي وقال الشيخ ولي الله اخبرنا الشيخ ابوطاهر محمد بن ابراهيم الكردي المدني قال اخبرنا والدي الشيخ ابراهيم الكردي المدني قال قرأت على الشيخ اسمعيل بن القشاشي قال اخبرنا احمد بن عبد الله بن عبد الوهاب الشنأوي قال اخبرنا الشيخ شمس الدين محمد بن احمد بن محمد الرملي عن الشيخ احمد زكريا بن محمد بويحيى النصارى قال قرأت على الشيخ الحافظ ابى الفضل شهاب الدين احمد بن علي بن حجر العسقلاني عن ابراهيم بن احمد التتوشي عن ابى العباس احمد بن ابى طالب النجاشي عن السراج الحسين بن المبارك الزبيدي عن الشيخ ابى الوقت عبد الاول بن عيسى بن شعيب التميمي الهروي عن شيخ ابى الحسن عبد الرحمن بن مظفر الدودي عن ابى محمد عبد الله بن احمد السرخسي عن ابى عبد الله محمد بن يوسف بن مظفر بن صالح بن بشر الهروي عن مؤلف امير المؤمنين في الحديث الشيخ ابى عبد الله محمد بن اسمعيل بن ابراهيم البخاري رحمه الله تعالى + اللهم اعف عني كاتب ولعن سعي فيه واهل بيته وطاعته واهل بيته

خادم العلماء والمشاخر نور محمد نقشبند حشنة

سؤال شيخ تراجم ابواب صحيح البخاري

للعالم في الرقائى الجامع بين الشريعة والطريقة احمد المعروف بولانا شاه ولي الله الفقيه الحديث الدهلوي ابن مولانا الشيخ عبد الرحيم قدس الله سرها العترة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين أما بعد فيقول الفقير إلى رحمة الله الكريم احمد المدعو بولي الله بن عبد الرحيم كان الله لهما اول ما صنف اهل الحديث في علم الحديث جعلوه مدونا في أربعة فنون في السنة اعنى في يقال له الفقه مثل موطأ مالك وجامع سفيان وفي التفسير مثل كتاب ابن جرير وفي السير مثل كتاب محمد بن اسحاق وفي الزهد والرقائق (الرقائق) مثل كتاب ابن المبارك فأراد البخاري رحمه الله ان يجمع الفنون الاربعة في كتاب واحد فجعله لاهل العلم بالصحة قبل البخاري وفي زمانه وبجدة الحديث المرفوع السنة وما فيه من الآثار وغيرهما انما جاء به تبعا لاصالة ولهذا اسمى كتابه بالجامع الصحيح للسند اراد ايضا ان يفرغ هذه الاستنباط من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ويستنبط من كل حديث مسائل كثيرة جدا وهذا امر لم يسبقه اليه غيره غير ان استحسن ان يفرق الاحاديث في الابواب ويودع في تراجم الابواب استنباطا وجملة تراجم ابوابه تنقسم اقساماً (منها) ان يترجم حديث مرفوع ليس بشروطه ويذكر في الباب حديثا شافها له على شرطه (ومنها) ان يترجم مسئلة استنباطها من الحديث بنحو من الاستنباط من نصه او اشارته او عموم او ايمانه او نحوه (ومنها) ان يترجم من هب اليه قبل ان يذكر في الباب ما يدل عليه بنحو من الدلالة شاهد ويكون له في الجملة (ويكون شاهدا له في الجملة) من غير قطع بترجم ذلك المذهب فيقول باب من قال كن ارومها) انه يترجم مسئلة اخلاف فيها الاحاديث فيأتي بمثل الاحاديث على اختلافها ليقر الى الفقيه من بعده امرها مثاله باب خروج النساء الى البراز جمع فيه حديثين مختلفين (ومنها) ان قد تتعارض الأدلة ويكون عند البخاري وجه التطبيق بينهما يحمل كل واحد على عمل فيترجم بذلك الحمل اشارة الى وجه التطبيق مثاله باب خوف المؤمن ان يحبط عمله ما يحذر من الاضرار على القتال والعصيان ذكر فيه حديث سباب المسلم فسوق وقتاله كفس (ومنها) ان قد يجمع في باب احاديث كثيرة كل واحد منها يدل على الترجمة ثم يظهر في حديث واحد فائدة اخرى سوى الفائدة المترجم عليها ويعلم على ذلك الحديث بعامة الباب وليس غرضه ان الباب الاول قد انقضى بها فيجاء الباب الاخر برأسه ولكن قوله باب هنالك بمنزلة ما يكتب اهل العلم على الفائدة المهمة لفظ تنبيه اولفظ فائدة اولفظ وقف مثاله قوله في كتاب بدء الخلق باب قول الله تعالى وبث فيها من كل انة ثوقا بعد اسطر باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال واخرج هذا الحديث بسند ثور ذكر حديث والفجر والخيل في اهل الخيل ثور ليس فيه ذكر الغنم فكان اعلم على هذا الحديث بان مع دخول الباب فيه فائدة اخرى مع منقبة للغنم (ومنها) ان قد يكتب لفظه باب مكان قول الحديث وبهذا الاسناد وذلك حيث جاء حديثان باسناد واحد كما يكتب (رحم) حيث جاء حديث باسنادين مثاله باب ذكر الملائكة اطال فيه الكلام حتى اخرج حديث الملائكة يتعاقبون ملائكة بالليل ملائكة بالنهار برواية شعيب عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ثور كتب باب اذا قال احدكم آمين والملائكة في السماء آمين فوافقت احداها الاخرى غفر له ما تقدم من ذنبه

ثم اخرج حديث ان الملائكة لا تدخل بيتا في صورة ثور وليس فيه ذكر آمين الا بعد كثير قال الاسما على في موضع الباب وبهذا الاسناد كان يشير الى لفظه باب علامة لقوله وبهذا الاسناد (ومنها) انه قد يترجم مذهب بعض الناس وما كان دين هب اليه بعضهم او حديثا لم يشته عند ثور ياتي بحديث يستدل به على خلاف ذلك المذهب والحديث اما بعمومه او غير ذلك (ومنها) ان يذهب في كثير من التراجم الى طريقة اهل السير في استنباطهم خصوصيات الوقائع والاحوال من اشارة طرق الحديث وربما يتجنب الفقيه من ذلك لعدم ممارسته لهذه الفن ولكن اهل السير لهم اعتناء شديد بمعرفة تلك الخصوصيات (ومنها) ان يفصل المتن على ذكر الحديث وفق المسئلة المطلوبة ويهدي طالب الحديث الى هذا النوع مثال ذلك الصواعق في باب ذكر الخناط وقد فرق البخاري في تراجم الابواب علما كثيرا من شرح غريب القرآن وذكر آثار الصحابة والاحاديث المتعلقة وقد ذكر حديثا لا يدل هو بنفسه على الترجمة اصلا لكن له طرقا وبعض طرقه يدل عليها اشارة او عموما وقد اشار بنكر الحديث الى ان له اصلا صحيحا يتأكد به ذلك الطريق ومثل هذا لا ينتفع به الا المهرة من اهل الحديث وكثيرا ما يترجم (امرها قليل الحديث ولكن اذا تحقق المتأمل اجدي كقوله باب قول الرجل ما صلينا فان اشار به الى الرد على من كره ذلك قالت واكثر ذلك تعقبات وتبكيات على عبد الرزاق وابن ابي شيبة في تراجم مصنفيهما اذ شواهد الآثار تروى عن الصحابة والتابعين في مصنفيهما ومثل هذا لا ينتفع به الا من مارس الكتابين واطلع على ما فيها وكثيرا ما يستخرج الاداب المفهومة بالعقل من الكتاب السنة بنحو من الاستدلال والعادات الكاشفة في زمان صلى الله عليه وسلم ومثل هذا لا يدرك حسن الا من مارس كتب الاداب اجال عقلي في ميدان اداب قوم ثم طلب لها اصلا من السنة وكثيرا ما ياتي بشواهد الحديث من الآيات ومن شواهد الآيات من الاحاديث تظاهروا وتعين بعض الجملات دون البعض فيكون كقول الحديث المراد بهذا العام الخصوص او بهذا الخاص العموم ونحو ذلك ومثل هذا لا يدرك الا بفهم ثاقب قلب حاضر فنهذه مقامة لابن من حفظها لمن اراد ان يقرأ البخاري ويفهم والحمد لله اولا واخرا +

(معناه عندي ان هذا الوحي المتلو المحفوظ)

باب كيف كان بد الوحي

يعني القرآن بعبارته وغير المتلو الذي يقال للحديث ما هو من كور على السن المسلمين كيف بدء ومن اين جاء ومن اي جهة وقع عند نا وجوابه انه وقع عند ناعن ثقات العلماء عن الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ائمة الله تعالى اليه وان في الباب احاديث تدل على ان ائمة الله تعالى اليه بهذه الامور امر متواتر بلا شبهة عندنا قول بد الوحي من البداية وتخصيصه ان اراد كيف في الترجمة من قبيل اراد التنبيه اثناء الباب افادة زيادة فائدة على اصل المقصود من الباب اذ المقصود اثبات اصل الوحي ويمكن ان يقال ان المراد بالوحي الوحي الذي هو نفس الحديث والكلام وبدء مبدء الذي صدر منه وهو الله تعالى فمحق كيف كان بد الوحي

كتاب العلم

باب من سئل علما وهو مشغول في حديثه غرض الامور
 من عقد الباب على ما استغنى من شيخنا رحمه الله ان تأخير جواب السؤال لا ينافي
 الحديث ليس من باب كتمان العلم فان غير داخل تحت قوله عليه السلام من كتم
 العلم الجور يلجأ من نار بل كتمان عدم الاجابة مطلقا وتأخيرها بشرط فوات قتها
باب من رفع صوته بالعلم مقصود المؤلف ان كونه عليه السلام
 ليس بصحاب المراد نفى كونه صغيا باقى الله والتمسك في افادة العلم والاحكام +
باب طرح الامم المسئلة على اصحابه مقصوده ما استغنى انان فيه
 عليه السلام من الاغلو طات اى الكلام الذى لا يفهم منه المقصود مخصوص بوضع
 لا يتفق به غرض على اما اذا قصد العالم امتحان فهم الخطابين حتى يتكلم كل واحد
 على قدر فهمه فلا بأس به +

باب ما يذكر في المناولة ذكر في الترجمة امرين للمناولة وكتابا هل العلم بالعلم
 الى الله ان واشتبهت بمحمد بنى الباب الامر الثاني فثبت الامر الاول بالطريق الاول فافهم
باب من قعد حيث ينتهى به المجلس قوله فاستغنى للشيختم
 وهين اما مدح بانه استغنى من التفوق على الناس ومخاطبة فافهم فاستغنى الله منه و
 جازاه على ذلك بما يليق به اوده بانه استغنى عن اخذ العلم حتى اخذ له الله عز وجل عمله
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم رب مبلغ اوعى من سامع
 قوله حرام كرمته يومكوه هذا الزرقان قلت المراد من الحزمة اما يقابل الحبل
 فلا يصح كرمته يومكوه هذا واما ما يقابل الاهانة فلا يناسب ان ذمكوه حرام (قلت)
 على الاول معناه كرمته القاشع عنكم في يومكوه على لثاني فخرته لانهما ان لا تصح كرمته
باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخو لهم بالموعظة والعلم كيلا ينفروا
 الخول للتعهد حتى يعظموه ولا يدوم وعظمتهم وقوله كيلا ينفروا متعلق بالسخر
 باعتبار جزء مفهومه الاخير +

باب ما ذكر في ذهاب موسى في البحر الى اخيه مقصود الباب ثبات
 الرحلة لاجل تحصيل العلم لانها ما كانت معهوده في زمان الصحابة والتابعين من
 تبهمه رضي الله عنهم بل كانوا يأخذون العلم من علماء بلدانهم فلما دونت الكتب وانتشرت
 تلك في البلاد انحلوا من بلدانهم صار تلك عادة فيما بينهم فثبت المؤلف اصلاحيها قويا
باب متى يصح سماع الصبي الصغير لا اختلاف في ان ادعاء الحديث تبينه
 الا يعنى الامن العاقل البالغ وما تم في زمن الصبي بعد ان ينهز الاختلام واذ اعقل
 فبزيين الخير والشرفا ثبت المؤلف رحمه الله ذلك +

باب رفع العلم وظهور الجهل اى ان رفع العلم وظهور الجهل مصيبة من المصائب
 واشتبهت بقول ربعة لا ينبغي لاحد عند شئ من العلوم يضيع نفسه اى يترك رواية
 الحديث بالاغترال عن الناس ونحو ذلك كون رفع العلم وظهور الجهل مصيبة لان قول
 ربعة لا ينبغي يشعر بانه يورث ظهور الجهل وهو مذموم +
باب الفتيا وهو واقف على ظهر الدابة او غيرها الى ان جائز ثابت
 الاصل وان كان الاحوط في هذا الزمان جلوس المفتي للافتاء في مكان مع الاطمينان
 والمشاورة مع الاصحاب لم يثبت الوقوف على الدابة بمحدث الباب لكنه اعتمد في ذلك
 على ثبوت وقوفه عليه السلام على الدابة بمعنى في حجة الوداع بطريق اخرا حفظ هذا التقرير
 فانه سينفعك في مواضع كثيرة من هذا الكتاب +

باب من اجاب الفتيا بالاشارة باليد الرأس اى هو جائز وان
 كان الاحوط في هذا الزمان خلاف ذلك قوله واذا اتى على قوم فسروا عليهم سلم عليهم
 ثلاثا ظاهر كتمه اذ العلم لكن المراد ههنا في بعض الاوقات والمعنى ان القوم اذا كانوا
 كثيرين فاذا دخل عليهم سلم عليهم ثلاثا الى الجواب الثلاثة وجهه الشراحت بتوجيهات اخر
باب الحصر على الحديث اى فضيلته وحسنه قوله سعد بن
 بشافعي اسم الفضيل ههنا بمعنى الصفة او هذا الجواب من قبيل اسلوب الحكم كذا قيل شيخنا

باب من سمع شيا فلم يفهمه فراجع حتى يعرف

اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم اشار الى ان الحساب على نوعين (احدهما) اللغوي
 وهو الذى وصف في القرآن بكونه يسيرا (وثانيهما) العرفي وهو المناقشة والمراد
 في كلامه صلى الله عليه وسلم هو هذا اثره صلى الله عليه وسلم ارشدنا في هذا الحديث الى
 بحث عظيم من مباحث الاصول هو طريق الجمع بين المختلفين من الكتاب السنة
باب لم يبلغ العلم الشاهد الخائب تنطق هذا الباب بالكتاب من حيث
 ان مطلوب الشارع افادة العلم واشاعته قوله صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم
 معنى صدق وقم ما امر به وقد جاء هذا ايضا في استمالاتهم والظاهر عندك ان هذا
 اشارة الى نعمة الحديث وهو قوله رب مبلغ اوعى من سامع فافهم +

باب اثر من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم قوله فليعلم الناس معناه
 ان يستحق ولو لم يكن في كتمان الرواية مظنة ان يقع شئ من ذلك وما يجب
 ان يجتزى من خبري ان يجتزى عن مظنة ايضا والمكثرون من الصحابة رضي الله عنهم
 كانوا الثقلين بالحفظ والضبط ما موثوقين عن وقوع الكذب مع ذلك قصد وانهم العلم
 واشاعته فهو مجزون بنيا فهو المحسنة احسن الجزاء والمقلون (الاقول) ايضا
 مجزون بنيا فهو المحسنة احسن الجزاء ولكل وجه هو موثوق به والناس فيما يشقون بنائهم
قوله من تعد على كذبا في الاكثار مظنة ان يقع الكذب خطأ فيا يجتزى عن تبينه
 يجتزى عن مظنة خطئه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقع الكذب خطأ فيا يجتزى عن تبينه
 ان النبي كان تسموا باسمي الخ قال بعض العلماء المنهى الجمع بين الاسماء والكنية كان
 مخصوصا بزمان حياته صلى الله عليه وسلم واما بعد ذلك فاجاز لا بأس به واخذ ذلك
 من فعل على رضي الله عنه في ابنته محمد بن الحنفية +

باب كتابة العلم غرض المؤلف رحمه الله ان كتابة الحديث وان كانت
 ممنوعة في عهد كذا لا يختلط بالقرآن غيره او لا يتكلم الناس على الكتابة من الحفظ
 ثم شاعت التدوين والتأليف فلا يصل في الحديث وقصص الصحابة كعبه الله بن
 عمرو بن العاص اذ عليه شاهدات قوله وكذاك الاسير معناه ايضا العقل يحتل
 ان يكون المراد فكذلك الاسير الذي كان في ايدي الكفار بان يفدى له الامام من بيت
 المال ويفك عن ايدئهم قوله الرزية كل الرزية الى العلم ان هذا المقام من مزايا الاقدام
 كوزلت فيه الاعلام وصغت فيه الافهام واني قد تحققت بعدت بع طرق هذه الحديث
 يعنى امره صلى الله عليه وسلم بالكتاب ان قول بن عباس الرزية كل الرزية انما كان بطريق
 الشبهة مثل سائر شبهاته رضي الله عنه لانه ثبت في الروايات الصحيحة ان كبار الصحابة
 مثل ابي بكر وعلى وغيرهما كانوا حاضرين ففهموا من امره صلى الله عليه وسلم عليان مقصود
 بالكتابة ليس الا تأكيد ما جاء في القرآن والتوثيق به ولو كان شيا اخر لمره ثانيا
 ثالثا لانه عليه السلام عاش مفيدا بعد لك اياما ومع ذلك روى انه صلى الله عليه وسلم امر عليا
 باحضار القطاس الدماء فغاف على فوته بعد ان يذهب فقال يا رسول الله اسمع واعي
 فبين له رسول الله صلى الله عليه وسلم من احكام الصدقات واخراج الكفار من جزيرة العرب و
 اجازة الوفود بنحو ما كان يجيزهم والاستيلاء بالانصار خيرا وغير ما بين اكثره قبل ذلك
 ايضا فجدد لك لويق مجال في ان يتمسك بشبهة ابن عباس رضي الله عنه ويقال يقال
 في اخبار الصحابة لانه كان حذرا من هذا النوع والاعتبار بما فهم كبار الصحابة رضي الله عنهم
باب حفظ العلم قول ابن الناس يقولون لى يقولون في مقام الاستبصار والاستبصار
 لقله زمان صحبة الى هزيمة بالنسبة الى الآخرين قوله يشعب بطنه هذا يحتل بحسين (احكام)
 يشعب بطنه اى يحصل ما يشعب بطنه من القوة لانه رضي الله عنه ما كان له مال تجوز به
 لانه يشغل به وياكل منه فكان يلزم النبي صلى الله عليه وسلم عليه فيحصل قوته (وثانيهما)
 يشعب بطنه اى كان يلازمه ما يريده من المدة ولا يقوم من مجلسه حتى يستوفى حظه منه
 كقولهم فلان يحدث شعب بطنه يسا قشعب بطنه فافهم قوله اما الاخر فلو ثبت المراد
 به على الصحيح من احوال علماء علم الفتن والواقعات التي وقعت بعد فاته عليه السلام من شأنه

بجاء في تاريخ ابن خلدون

2/2

عثان شهادة الحسين غير ذلك كان يخاف في انشاء تعبير اسماء اصحابها بغير بيان في قتيانهم
باب الانصاف للعلماء | قوله لا ترجعوا بعد كذا كذا لا يحتمل ان يكون معنى قوله
 لا ترجعوا بعدى كذا الا تكونوا على خصال الكفار فيكون قوله يضرب بعضهم لا تفسير او
 بيان لا يحتمل ان يكون المراد لا ترجعوا ومعنى قوله يضرب حينئذ ارتدادكم وتكونوا بهذه
 الصفة كما كنتم في ايام الجاهلية والكفر.

باب ما يستحب للعالم | قوله من النصيب جواز ذلك انما هو مجازي وليس هو ادراك النصيب
 والتعب لكونه في ذلك المكان مشغولا بالعبادة الالهية النازلة لهن فيه فلما تجاوز عنه انقطع
 آثارها فوجد ذلك.

باب من ترك بعض الاختيار | قوله معاذروا في جملة حالية مقدرة على العامل
 وهو قوله قال اذا تكلموا ادرى عليه ان صلى الله عليه وسلم بقوله هذا الكلام بقوله جازم الله على الناس
 في فعل التحريم ولو بعد الحجاب اما انما هو يترق خوفا لا تكال (واجب) بان صلى الله عليه وسلم كان
 بتبليغ القرآن كذا الحديث الموجي الى ان ما دعى اليه من غير تفسير اطلاق او نحو ذلك و
 ان كان المراد من ذلك فالنظر الى الاطلاق المتبادر من مكان خوف لا تكال باقيا.

باب الحياء في العلم | قوله الحياء في العلم قال مجاهد لا يتعلم العلم لثبته بحديث الثابت
 عدم الحياء في العلم وحسن ايضا ثابت بما تقرر في بعض طرق الحديث ان افعال المؤمنين
 عابدين ام سليم رجل هذا السؤال فمنهم من سأل الله عليه وسلم عن ذلك

باب من استخبر فامر غيره بالسؤال | اي هو جازم حصول اصل الغرض من السؤال

كتاب الموضوع
 قوله ما جاء في الموضوع وفي قول الله اي ما جاء في تفسيره وفسر الامام الخليل المعلق
 بالحديث في قوله تعالى فاعسلوا فقط بان المراد منه الغسل مرة.

باب لا تقبل صلاة بغير طهور | قوله فساء او ضراط حصو ابو هريرة
 الحديث بهذا حصو ايضا فبالنسبة الى ما ذكره السائل ادخل في الحديث من توهم
 خروج الشيء وكون غير الفسأ والضراط مما خرج من السبلين حدثا ثانيا فضاء الموضوع
 كان معلوما للسائل ظاهرا عند ثابته بنص القرآن فافهم.

باب فضل الموضوع والغفر المجملين من آثار الموضوع | اي باب هذا
 القول من ههنا سببته.

باب التخفيف في الموضوع | قوله ثم حدثنا سفيان بن عيينة عن سفيان بن عيينة
 الباب عن عمر بن الخطاب في مرة بمحمد بن عيسى او مرة مفصلا والمثبت لترجمة الباب ليس الثاني
 وكان ضم الاجمال عليه لرواية علي بن عبد الله عن سفيان بن عيينة عن ذلك فافهم ولا تغفل قوله
 وسمعت عبيد بن عمير قال قال عمر بن الخطاب قال لا سمعت عبيد بن عمير يقول
 رؤيا الانبياء وحى فيجيب ان انام قلوبهم ليعلموا ما اوحى اليهم كما قال من قال اجاد في اللقال
 لا تنكر الوحي من رؤيا فان له قلبا اذا نامت العينان لم يسم

باب اسباغ الوضوء | الاسباغ الاكمال هو في وضوء على اقسام الاستيعاب هو
 وضوء التيمم واطالة الغرة والتحجيل الانقاء اي ازالة الدن بالدلك وهذه سنن مستحبة واداب
باب غسل الوجه باليدين | يعني ان الاولى في غسل الوجه ذلك بان يعرف
 غرته واحدة باليد اليمنى ويضيف اليسرى اليها من غير ان يغرف بهما.

باب التسمية على كل حال عند الوضوء | لما لم يكن الحديث الذي في
 في باب التسمية قبل الوضوء من قوله عليه السلام من لم يسم الله فوضوءه على شرط المؤلف
 لكون بعض من رواه نساء مستورة الحال ثبت سننة التسمية للوضوء بالحديث الذي
 اورد في هذا الباب لدلالة على استحباب تسمية الله عند الوضوء الذي هو بعد الاحوال
 عن ذكر الله في الوضوء بالطريق الاولى.

باب ما يقول عند الخلاء | قوله من الخبث والخبائث الصريح في الرواية
 الخبث بضم اللام والوجه جمع خبث وخبائث جمع خبيث والمراد ذكر الفياطين اناهم
 وتختلف العلماء في نهى عن ذلك والصحيح انه يقول قبل الدخول ومعنى اذا دخل
 اذا اراد ان يدخل.

باب قوله لا يستقبل القبلة بغائط ولا بول | في هذه المسئلة القول معارض
 للفعل فاشارة المؤلف بضم الاستثناء الى الترجمة الى وجه الجمع بان القول في الصلوات
 والفعل في الابنية والذكر كما هو مذاهب الشافعي.

باب من تبرز على لبنتين | اي هو جازم قوله كان يقول كان لم يصله
 نبيه صلى الله عليه وسلم بطريق صحيح ولهذا كان ينكر عليه يمكن ان يكون المراد ابطال
 الاطلاق يعني ان الناس لا يفرقون بين البينان والصلوات ثبوت كما هو مذاهب
 الشافعي او يكون غرضه ان النبي تبرز على قوله وقال لعلي قال صلى الله عليه
 وتمة كلامه مع واسم بن حبان حين صلى في المسجد الاخرى بعد الصلاة الياسر
 فقال لا صليت ذلك والناس يزعمون انه كان ينصرف الى اليمن ابدادا وكان في بقية
 كلامه مع واسم ذلك تعليلا له هذه المسئلة حتى يفعل ما لا يفعلون في صلواتهم
 من الصلوات بالارض في السجود.

باب من حمل معه الماء لطهور | قوله قال ابو الداء الهادي ليس فيكم عبد الله
 ابن مسعود الذي كان يلازم الرسول صلى الله عليه وسلم ويحمل نعليه طهورا ووسادته.

باب حمل العنزة | قوله تابعه في النضر في حديث الباب لان في كثر طرق
 هذا الحديث لم يرد كحمل العنزة الا في رواية محمد بن جعفر عن شعبه واتباعه محمد بن جعفر
 عن شعبه النضر وشاذان في رواية حمل العنزة فقوى الامام هذه الرواية بايراد المتابعة
 المذكورة دفعا لتوهم من عسى ان يتوهم تفرد به فافهم.

باب لا يستنج بروت | قوله حدثنا ابو نعيم عن زهير عن ابي اسحاق المزني
 استدرك الترمذي على البخاري في مواضع ومن حملتها هذا الموضوع وهو ان البخاري

يروي عن ابي نعيم عن زهير عن ابي اسحاق قال قال ابو اسحاق السبيعي ليس
 ابو عبيدة ذكره اي ابو عبيدة بن عبد الله بن مسعود ولكن عبد الرحمن فيكون الحديث
 متصلا ولا يشوبه شبهة الانقطاع وذلك لانه لم يثبت رواية ابي عبيدة عن ابيه
 بلا واسطة. هذا تقرير كلام البخاري اما استدراك الترمذي في خلاصه ان اسراييل الذي هو

اشهر اصحاب ابي اسحق وادفعهم روى هذا الحديث عن ابي اسحاق عن ابي عبيدة و
 روايته ارجح من رواية زهير فلا يكون الحديث على شرط البخاري لكونه منقطعا وقوله
 ان معنى قوله قال ليس ابو عبيدة ذكره اي ليس ابو عبيدة ذكره فقط بل عبد الرحمن
 ابن الاسود ايضا ذكره بالحديث وان كان منقطعا من طريق ابي عبيدة لكنه متصل من
 طريق عبد الرحمن فلا تناقض بين ابي زهير واسراييل لا استدراك كما توهم الترمذي ايضا

اقول ضمير قال يجوز ان يرجع الى زهير اي قال زهير ليس ابو اسحاق ذكر ابا عبيدة بل ذكر
 ابا عبد الرحمن بن الاسود ويكون في الواقع سمع ابو اسحاق من كل احدهما فلا استدراك ايضا على
 ان كون اسراييل اشهر اصحاب ابي اسحق وادفعهم واكثرهم رواية عند لا تقتضون
 يكون جميع ما رواه راجحا على ما رواه غيره فتدبر.

باب الوضوء ثلاثا ثلاثا | قوله لولا اية ما حدثتكم المذلة قال صلى الله عليه وسلم
 خاف ان لو سمع الناس بمثل هذه البشارة اجتروا على المعاصي وقالوا يغفر الله لنا بهذا
 العمل ليسير ولنعمل ما نشاء وقال مالك في توجيه مثل هذا الكلام من عثمان انه قال ذلك
 لان خاف ان الناس يستبعدونه فلا يقبلونه فيقولون في الاكثار ويكذبون عثمان في رواية
 الحديث وياثمون لكن الآية التي قرأها عروة لا تتصلق بهذا التوجيه بل الآية التي اوردتها
 عثمان على هذا التوجيه قوله ان الحسنات يذهبن السيئات فمعنى الكلام ان الحسنات يذهبن
 من القرآن فلم يكن لكم انكاره وان استبعدتموه مني لولا هذه الآية لما حدثتكم خوفا
 عن طعنكم في الدين وانكاركم الحديث فافهم هذا المقام فانه مازل فيه اقدام الشراح
 فحفظوا كثيرا والله الهادي واليه الرشاد.

باب غسل الاعقاب | قصد بالاعقاب الاول الروي عن عثمان بن عفان في رواية
 دون الفضل وقصد بهذا الباب اثبات وجوب الاستيعاب بامضاء الوضوء وذكر الاعقاب
 لكونه من كور الحديث فافهم ذلك فانه قد يجزم بعض الشراح عن الفرق بين الباين او يبرر
 لا يلق ذكرها وقوله وكان ابن سيرين في ينفيد الفرق الذي قررناه فتدبر.

باب غسل الرجلين في النعلين هذا يحتل معنيين (أحدهما) ان يكون النعلان متعلقين بالقدمين (والثاني) ان يكونا متعلقين ببعضهما وهذا جائز اذا وصل الماء الى تمام القدمين (وثانيهما) ان يكون ظفر مستقرا لا يسهل ان يسهل الرجلان حال كونهما في النعلين كما يسهلان في النعلين بل يسهلان والصحيح هو هذا المعنى كما يشهد به قصة ابن عمر .

باب التيمم في الوضوء والغسل ثبت بأول حديث في باب التيمم في غسل الميت وغسل الميت انما هو تشبيه بالحى في النظافة وان يكون آخره كاوله فثبت التيمم في غسل الحى بالطريق الاولى لكونه الاصل فافهم .

باب التماس الوضوء قيل في هذا المقام ان الحديث الذي اخرج المؤلف في هذا الباب ليس له تعلق قوى بترجمة الباب بل هو علق باب مجزأة صلى الله عليه وسلم وكان من هبة البخاري في هذه المسئلة مثل من هبنا لثا في حقه الله من ان التماس الماء واجب آخر سوى الوضوء فافهم هذا المطلب بهذا الحديث ايضا بعد الاشارة الى حكاية فعله وليس فيه امر بالتماس وقال التمس الماء . وعندى ان مقصود البخاري ان عادة الصحابة كان ذلك وانهم كانوا يمتسئون الماء ويغضمون عند يفتشون في مواضع كانوا لا يكتفون بعدم حضور الماء في جواز التيمم واظهار الحجرة ايضا انما هو لكثرة الماء وكان ذلك تحصيل الماء وتفتيشه فلو كان عدم التيمم كالتام اهتد الناس بالتماس الوضوء ولما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ما فعل بعد الاحتياج فافهم

باب الماء الذي يغسل به شعر الانسان من هبة المؤلف في هذه المسئلة مثل من هبنا بحقيقة رحم الله تعالى من ان شعر الأدمي طهر الماء الذي يغسل فيه ايضا طاهر خلافا للشافعي رحمه الله واشتبهت بحديث الباب ذلك بالدلالة الالتزامية وقوله كان عطاء ايضا يفيد عطفا على لترجمة السابقة قول سور الكلاب ومهرها في السجدة والى باب سور الكلاب ومن هبة البخاري في ذلك مثل من هبنا ذلك من ان سور الكلاب ليس بنجس امر الشاة بغسل لثا سبعة بعد لوغ الكلب اراقة الماء تعبدى ليس مبنيا على النجاسة فاشار في الباب الى ان هذا الحديث محمول على التعبد لانه ثبت بالاحاديث عدم نجاسة سور الكلب وطريق الجمع ان يقال ان الامر بالفضل سبعة تعبدى .

باب من لم يرد الوضوء الا من المخرجين مقصود الباب مركب من الامرين (الاول) وجوب الوضوء ما خرج من السبيلين مع عموم ما خرج المعتاد وغير المعتاد والنصوص في القرآن غير للنصوص في التواتر بالحدوث زيادة عليه (والثاني) عدم وجوب الوضوء عن غير ما خرج فاشتهر ببعض ما ذكر في الباب الاول بعض الخرافات في هذا المقام يطبقون من هبة المؤلف رحمه الله على من هبنا لثا في حقه الله ويقولون معنى ترجمة الباب من لم يرد الوضوء من الخارج الا ما خرج من المخرجين حتى يكون من النكاح ومن النساء اللذان هما ناقضان عند الشافعي باقين في النواقض عندنا ايضا لكن التحقيق في هذا الباب ان من هبة البخاري في هذه المسئلة وراء مذهب الشافعي كلامه على ظاهره فلا يكون عندنا في مس الذكر والنساء وضوء ويدل على ذلك قوله وقال جابر بن عبد الله ما اذا ضحكك لثا فامل اثبت ببعض ما ذكر من الآثار في تعاليق الباب لجمعة الثاني من التعليق قول فقال رجل عيسى اثبت به عموم ما خرج للبول والغائط وغيرهما من المعتاد فافهم

زيادة على الكتاب ما عموما خرج للخارج الغير المعتاد فثبت بقوله في تعاليق الباب قال عطاء قوله يتوضأ للصلاة في هذه المسئلة كانت مختلفة فيما بين الصحابة فبعضهم كان يقول بوجوب الفضل في الأكسال بعضهم بوجوب الوضوء وكان هذا مذهب عثمان رضي الله عنه جمهور الفقهاء على ان هذا الحديث منسوخ بجلب الفضل في الأكسال قول جده شافعي لم يقل عندنا ويحيى عن شعبة الوضوء لا تقتصر على الفظ فعليك فقط وهذا اشارة الى كونه منسوخا

باب قراءة القرآن بعد كل حدث استدلال المؤلف بحديث الباب على جواز القراءة للحديث باعتبار انه صلى الله عليه وسلم طويلا مضطربا فان طويلا فالغالب الاكثر في مثل هذا التخلل حدث من يجره وغيره وليس هذا استدلالا بنقض النوم كما وهم فانهم

باب مسح الرأس كله اي وظفت الرأس مسح كله كما هو من هبة مالك قوله ليقول تعالى قال ظاهر هذه الآية يستفاد منه مسح كل الرأس قوله مسح على أسفله ولم يقل على بعض رأسها مع ان المقام مقام بيان الغرض وتعلق قول بر السبيل بالباب انما هو

لحج ذكر السجدة وكذا تعلقه بخصوص الترجمة ومثل ذلك في تعاليق البخاري كثير

باب اذا دخل جليلة هما طاهران اي باب شرط المسح على الخفين ان يكون ادخل رجلية وهما طاهران .

باب من لم يتوضأ من لحم الشاة الحديث الذي اخرج المؤلف في هذا الباب لا يدل الا على عدم التوضي بعد اكل لحم الشاة ولم يعقد الباب لاجل هذا الحديث بباب عدم التوضي مما سته النار كما فعله مالك وغيره من المحدثين لانه لا يدل على عدم التوضي بعد اكل لحم الاكل الحديث لا يدل على ذلك بل الثالث بالحديث الاخر من جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بالوضوء بعد كل لحم الاكل في الحكمة ابقاء لزوم التوضي بعد اكل لحم الاكل لما نأثرت لسخان اهل المدينة كانوا قد اخذوا من اليهود حرمة الاكل وكانوا عليها وكانت طباعهم عادت بها فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم باكل لحمها وابقى حكم الوضوء بعد كل لحم الى زمان استيناسهم ودفعا للوحشة عنهم حتى يقبلوا الاحكام بالدين مريخ .

باب من مضض من السويق هذا الباب من قبيل الباب في الباب لا يشتمل على ما عقد له الباب السابق مع فائدة اخرى وههنا كذلك ان يشتمل هذا الباب عدم التوضي من اكل السويق الذي عقد له الباب السابق واستحباب المضضة الذي علم منه فائدة اخرى هو حمل الوضوء الوارد في السويق وسائر ما سته النار على غسل الغر واليدير فاحفظ هذا التقرير فانه ينفعك في مواضع من البخاري اكثر الشارح في امثال هذا المقام قد خبطوا كثيرا

باب الوضوء من النوى استدلال المؤلف رحمه الله بظاهر الحديث فان صلى الله عليه وسلم لما عل قوله فليز قد بقوله فان احكمكم مع قرب التعاليل لتصير وترى هذا الذي علم ان علمنا الحديث لا يتحقق بالنسبة والا لما ترك التعليق الذي هو اقرب ذهابا الى ما علل النبي صلى الله عليه وسلم وامثال هذه الاستدلالات كثيرة فاحفظ فانه ينفعك قوله فاذا نص احكمكم فانه يدل على قوة النية في عين الصلاة ولم يحكم النبي صلى الله عليه وسلم بفسادها بالامر بالرد لعل اخرى .

باب الوضوء من غير حدث اي انه ثابت بطريق الاستحباب ليس بواجب واعتبار ضمن ترجمة الباب فحق الوجوب يظهر مناسبة ثاني حديث الباب بها فامل

باب من الكبار ان لا يستتر من البول اي ان لا يتحفظ ويراد هذا الباب في كتاب الوضوء لمناسبة ان البول من موجباته وكلما ادسج المؤلف المسائل المتعلقة بالخلافة في كتاب الوضوء لم يرد له بابا على حد قوله وما يعذب بان في كبري ثور قال بلى الخ لهذا الكلام ثلاثة معان (الاول) ما يعذب بان في كبري من المعاصي ثور او حي صلى الله عليه وسلم كون كبري ترك عند بعض الاشخاص ثور قال بلى اي يعذب بان في كبري تركه عند البعض (الآخر والثاني) ما يعذب بان في كبري تركه ثور قال بلى اي يعذب بان في كبري المعاصي (الثالث) ما يعذب بان في كبري من المعاصي ثم ادسج صلى الله عليه وسلم كونه كبري فقال بلى اي هو كبري في المعصية وميل البخاري الى هذا المعاني ومع ذلك الكبري في قوله ما يعذب بان في كبري يمكن ان يكون على الاحتمال لكن الثاني معين نظرا الى قصد المؤلف فان مقصوده اثبات كونه من الكبار لراي المعاصي الكبيرة المصطلحة .

باب ما جاء في غسل البول اي حكم بول الانسان الفضل لانه نجس ومن هبة في هذه المسئلة مثل من هبنا لثا في حقه الله ان مطلق البول ليس بنجس بل بول الأدمي والحيوان الغير المأكول لحمه اما بول ما يؤكل لحمه فطاهر وقد يوجد بعد هذا الباب باب آخر وليس كثير من النجس والصحيح عدمه قوله لا يستتر من بوله قم في بعض الروايات لا يستبرئ وفي بعضها لا يستتره فحمل البخاري رحمه الله قوله لا يستبرئ على معنى الاحتياط ولا يتوق تجوز التوافق سائر الروايات واستدل على نجاسة بول الانسان دون غيره قوله اذا تبرأ لاجلته التبرؤ وان كان في متناه العرف يحمل على الغائط لكن الصحيح انما حكمه فعله هو الذي هاب بالفضاء والد هاب اليه قد يكون البول ايضا فبالنظر الى هذا العموم استدلال البخاري بالحديث على ثبوت الغسل من البول مثل هذا الاستدلال كثير شائع عند المؤلف كما نبهناك مرارا

باب ترك النبي صلى الله عليه وسلم الناس الاعرابي غرض الباب ان

اذا قبل مران متعارضان في كليهما مفسداً اختيارهما وقد كان في بول الاعرابي مفسداً
 يتجسس المسحوق في النبي عن تبرير البول حرم البول عليه تضرره به اي تضرر فكان الاهو عند ذلك
 ترك حتى يفرغ لا يتجسس المسحوق امر قد فرغ عنه فلا يفيق النوى طائلاً الاضراء الى الاعراب واهل الكا اياه
باب صب الماء على البول في المسجد غرضه من هذا الباب اثبات الطهارة اما
 بصب الماء على البول في المسجد كما هو من هب الشافعي رحمه الله وان الحاجة الى حفر المسجد
 ونقل التراب اما باسالة الماء من الارض اذ لم تكن خوة كما هو من هب في حنيفة رحمه الله
باب بول الصبيان غرضه ان التطهير من بول الصبيان يحصل باتباع الماء
 لتطهيره والحاجة الى الغسل كما هو من هب الشافعي رحمه الله
باب البول قائماً وقاعاً اي هو جائز ثابت بالحدوث الاول والثاني بالطريقين الاول
 وهكذا اقره الشراح وعند ان غرض المؤلف من عقد الباب ليس الا اثبات جواز البول
 قائماً ايضاً فكان قال يجوز البول قائماً ايضاً ولا يخص جوازه في القعود فقط
باب البول عند صاحبه الغرض من عقد الباب ان ما نقل عن النبي صلى الله عليه
 انه كان اذا تبرز بعد في المذهب مخصوص بالغائط لاكتشاف العورة من كلا الجانبين ولما
 عند البول فيجوز ان يبول مستترا بالحائط وصاحبه خلفه
باب البول عند سبابة قوم قصد المؤلف اثبات ان البول على سبابة قوم غير
 محتاج الى الاستئذان منهم لان سبابة القوم غالباً يكون محللاً لا محلاً فلا ضرر لهم بذلك
باب غسل الدم قوله قال اي هشام قال اي اي عروة ثم توضئ وهذه
 الجملة تحت الامر سال بان يروي عروة عن النبي صلى الله عليه ويحتل الاتصال
 بان تكون الرواية عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم
باب ابوال ابل غرضه اثبات طهارة ابوال ابل المأكولة معها كما هو من هب
 الشافعي رحمه الله ومحمد بن الحسن سمها الله وفيه ما فيه قوله قال ابو قتادة قال ذلك
 حين استشاره عمر بن عبد العزيز في القصاص بعد القسامة هل هو جائز قال بعضهم
 لا متمسكاً به لا يحل ثم امرني مسلم الا باحد ثلاث وقال بعضهم يجوز مقسماً بهذا
 الحديث فرده ابو قتادة وقال هذا ليس خافجاً عن احدي الثلاث وتام القصة سيحوي
 في الكتاب في باب القسامة
باب ما يقع من النجاسة في الماء والسمن غرض المؤلف من عقد
 هذا الباب اثبات ان الماء وان كان ذو قلتين لا يتنجس بوقوع النجاسة فيه الا ان يتغير
 طعمه وريحه كما هو المشهور من هب مالك رحمه الله وقوله في تعليق الباب قال حماد
 لا بأس برش الميتة اي ان وقع في الماء لا ينجسه فهو موافق لما ذهبنا في حنيفة لانه ليس
 حكم الميتة ويستغاد منه بادي تأمل ان مدار طهارة الماء على عدم تغير طعمه وريحه
 لا فلهما حكمهما بعد تنجس الماء بوقوع جزء الميتة الذي هو الريش بعد الاجماع
 على نجاسة الميتة علم ان مدار ذلك على طعم الريش قوله عرف مسكاً من سبته
 بتوجه الباب من حيث ان يدل على طهارة المسك فلو وقع في السمن او الماء لم يتنجس
باب البول في الماء الدائماً المأثبات في الباب السابق عدم تنجس الماء قليلاً
 كان او كثيراً ما لم يتغير طعمه وريحه فقط بعد هذا الباب ان قوله عليه السلام
 لا يبولن احدكم ليس لاجل ان البول فيه يقتضي تغييره بل لانه متى بال احد بال
 اخر ثم اخرجوه الى ان ينجر الى لنتن والفساد قوله باسنادك انما قال باسنادك
 دون ان يوصل هذه الجملة في الاسناد المذكور في هذه الحديث يكون الا حوط ذلك
 في مثل هذا المقام وذلك لان شيخنا ابا اليمان عن شعيب عن ابي الزناد عن عروة عن النبي
 عن ابي هريرة قد ذكر في اولها الاسناد ثم بعد ذلك اورد فيها الاحاديث روى للاختصار
 بقوله باسنادك قال كن اذ كن اذ لا احتياط في ذلك هو ان يقول باسنادك ذكر كذا الا ان يرد
 له الاسناد المذكور او لا لانه يحتمل ان يكون لاسنادك وراء ذلك الاسناد مثل هذا كثير
 في هذا الكتاب للمؤلف فيه اهتمام تام
باب اذا ألقى على ظهر المصلي قد راى غرض المؤلف من عقد الباب ان
 عروض الاشياء التي تمنع انعقاد الصلوة ابتداءً وانما لا تقبل الصلوة قوله البصا

والمخاطاة الى لا يتنجس الثوب بمسابلها طاهران وفي الاستكمال بتعليق الباب
 نظر ان الراوي هذه القصة ابو سهل رابو سهل وهو كان كافراً وقت التخلل في الاخذ
 اختلاف العلماء

باب غسل المرأة اباها الدم غرض الباب اثبات جواز التوضي من يد
 الغير للبعض فيه خلاف وحديث الباب مرسل الصحيح لان سهلاً كان صغيراً
 فاشهد احداً ومرسل الصحيح مقبول يعمل به

باب فعر السواك الى الاكبر مقصوده من هذا الباب اثبات فضيلة السواك و
 وجده لانه الحديث ان كان من عاده صلى الله عليه وسلم اذ اتي بشئ يسيران يعطيه
 من كان صغير السن من الحضار واذا اهدى اليه شئ ذو خطر ان يعطيه الكبير منهم
 واعطى السواك ولا نظر الى الظاهر الصغير فقيل له كبر منهم ففهم منه فضيلة السواك
 وكونه ذا خطر عند الله قوله قال عفان اوردته بطريق التعليق لانه ليس بشيء
 المؤلف اعتماداً على كثرة الرواية عن عفان قوله قال ابو عبد الله اختص لا غرضه
 منه ان ما وقع في رواية نعيم من اسقاط لفظ الراني ليس بناء على انه كان خارج المنام بل
 هو مختص مسقط فيه كلمة الراني اختصاراً

باب فضل من بات على الوضوء قوله قال لا الخ قال صلى الله عليه وسلم ذلك
 اشارة الى ان الفاظ الادعية يجب مراعاة خصوصياتها ولا يبدل لفظ بلفظ وان
 كما نمتراذين او متساويين وفيه اسرار ليس هذا موضع ذكرها

باب غسل الرجل مع امراته اي انه جائز وفيه خلاف البعض
باب الغسل بالصاع وخوخة ثالث احاديث الباب لو يذكرك في الصاع
 ووجه الاستدلال به ثبوت ذكره في بطريق اخر قوله الغسل في مرة اي هو جائز
 ثابت والاستدلال بحديث الباب نظر الى الظاهر لان الراوي لما قال افاض على جسده

ولم يبق ثلاث او غيره علم من ظاهر انه افاض مرة واحدة ومثل هذا في ستلاد كثير
باب من بدل الحلاب الحلاب بالحاء المهملة قيل له معنيان (الاول) الحلاب
 بمعنى المصوب في البذر وراى المخرج من عصارة وكان العرب يستعملون محلوب بعض
 البذور في ابدانهم قبل الاغتسال كما يستعملون الطيب قبل ذلك وميل المؤلف الى هذا
 المعنى بقية انضمام قوله او الطيبالية (والثاني) ان يكون الحلاب بمعنى الآية التي تحلب

فيها لبن الابل حديث الباب اخرجه البعض بهذا المعنى اي يكون معنى قوله عابثي
 نحو الحلاب اي اى مران يقرب اليه ذلك الزناء المملوء من الماء ليغتسل منه قال بعضهم
 الحلاب بالحيمو بمعنى ماء الورد والعرب يستعملون الطيب ماء الورد قبل الاغتسال و
 يقع منه اثره في ابدانهم بعد الاغتسال ايضاً وهو ايضاً محتمل الكتاب

باب المضمضة والاستنشاق يعني انهما مطلوبان في الشرع اما على
 سبيل الوجوب واما على وجه السنية

باب هل يخل الخنجب يدك غرض الباب جواز ادخال الخنجب يدك
 في الاناء قبل الغسل اذ لم يكن على يده قن رغباً لجنبته مع سنية الغسل لان
 الحديث الاول من الباب ثبت منه بطريق الدلالة على جواز الادخال قبل الغسل الحديث
 الثاني ظاهر في الغسل فطريق الجمع بينهما ان يحمل الاول على الجواز والثاني على السنية
 واما ثبوت الادخال قبل الغسل بالحديث الاول بطريق الدلالة فلان قول عائشة رضي الله

عنها تخلف اي يتايد على قوع الغسالة في الاناء طاهر فلما لم يتنجس الماء لسقوط غسالة
 الخنجب فيه ولم يترز منه فالظاهر انه لا يجنب الاحتراز من ادخال اليد فيه ايضاً قبل
 الغسل اذ لا شئ غير لجنبته في اليد فتأمل

باب تفريق الغسل اي التفريق في افعال الغسل الوضوء اشارة الى جوازه
 خلافاً لمن اشترط الموالاة كما هو المشهور من هب مالك رحمه الله ثبت بحديث
 الباب التفريق بين افعال الوضوء اعني غسل الرجلين وبقيته الاعضاء فثبت في

الغسل ايضاً بالمقاسة اذ لا فرق بينهما في المكان الا اذا بالاهو المشهور وايضاً لا قائل
 بالفصل لما ضم قوله الوضوء في الترجمة الى الغسل لان الثابت بالحديث ليس التفريق في الوضوء

بالتفريق بين افعال الوضوء اعني غسل الرجلين وبقيته الاعضاء فثبت في
 الفصل ايضاً بالمقاسة اذ لا فرق بينهما في المكان الا اذا بالاهو المشهور وايضاً لا قائل
 بالفصل لما ضم قوله الوضوء في الترجمة الى الغسل لان الثابت بالحديث ليس التفريق في الوضوء

باب اذا جاء مع ثوب عاد مقصوده اثبات جواز ذلك مع سنية ان يتوضأ بين الجماعين وذلك ثابت بالأحاديث الأخرى.

باب غسل المذي غرض الباب ما ذهب اليه بعض العلماء من ان المني يظهر بالفرك مخصوص به وليس في المذي الا الغسل وايضا لا يجب فيه الاغتسال بل الوضوء فقط ويحتل ان يكون غرض الباب ان جواز الاكتفاء على استعمال الاستحباب ليس الا في الخارج المعتاد اعني بلول الغائط وما في غيره فيجب استعمال الماء والغسل.

باب من تطيب ثم اغتسل غرضه الباب انه لو لم يبالغ في ذلك وغيره عند الاغتسال حتى لا يذهب عنه اثر الطيب الذي كان قد استعمله قبل فلا بأس بل هو جائز ثابت الاصل.

باب من توضأ في الجنابة ثم غسل ساثر جسد غرض الباب ان اعادة غسل ساثر اعضاء الوضوء غير لازم والاستكمال بظواهر الحديث.

باب اذا ذكر في المسجد ان جئت من الذكر بالضم وغرض الباب ان التيمم لم يورده في المسجد لادارة الخروج منه غير لازم بل الاثر من الخروج كما هو.

باب نفض اليدين من الغسل اي ان جاز وعندي ان غرضه اثبات طهارة الغسالة اذ النفض لا يخلو عن اصابة الرشا باليد فتامل.

باب من اغتسل عريان اي ان جاز والاولى الستر في ذلك الوقت ايضا قوله الله احسن ان يستخير منه لا يمكن حمل على المحلوة مطلقا سواء كانت فيها حاجة الكف العورة كما في الاغتسال او لا يمكن حمل على حالة لو تدعى الحاجة الى الاكتشاف فيها فالستر وغيره في المحلوة مساو ليس الا حدهما ترجيح على الاخر وميل المؤلف الى الاول فافهم.

باب التستر في الغسل اي انه واجب.

باب اذا احتلمت المرأة اي فعملها الغسل اذا رأت الماء.

باب عرق الجنب قوله قال سبحانه ان المؤمن لا يتنجس براح من مثل هذا الكلام في عرق اهل اللسان انه لا يتنجس نجاسة قنم مصاحبة وملازمة واصابة العرق من مجرد الجنابة والموت يعلق بجسد شئ من النجاسة الحقيقية ويستفاد من حديث الباب طهارة عرق الجنب ايضا لان صلى الله عليه وسلم لما قال المؤمن لا يتنجس لم يجزئ من الملاقة والمصاحبة والغالب ان لا يخلو الانسان من عرق في بدن علم من حكمه صلى الله عليه وسلم بطهارة عرقه مثل هذا الاستدلال كثير في البخاري كما مر غير مرة.

باب اذا التقى الختانان اي فالغسل عند ذلك احوط اجتهاد او مذهب المؤلف في هذه المسئلة هذا كما سيصير به.

باب غسل ما يصيب من فروج المرأة اي انه لازم حين الاكسال وعدم الامناء عقد الباب في ذلك بخلاف البعض فيه قوله ويغسل ذكره كانت الصحيحة مختلفين في انه هل يجب الاغتسال في صورة الاكسال والوضوء ثوابا عقلا لاجتماع على وجوب الغسل عند ذلك وكون هذا الحديث منسوخا قوله فساكت عن ذلك لانه من مقالة زيد بن خالد الجهني قوله وذلك لانه احوط من حيث الاجتهاد عند المؤلف والغسل المذي عفا بالاسان لا جاز ذكر الباب لاحق انما هو لمحض الاحتاط بجوابهم ترجيح الراجح.

باب كيف كان بدء الحيض انه شئ كتبه الله على بنات آدم تغنيكاجنتهن

خلا فالبعضهم فانهم قالوا كان اول ما ارسل حيض على نساء بني اسرائيل ابتلاء لهم بالتشديد التي كانت عندهم في الحيض قوله اكثر اى اشمل واكثر قوة او اكثر رواية او اكثر وقوع الحيض على تقديره.

باب الامر بالنفساء اذا نفسن اي الامر باداء مناسك الحج الا الطوفان قوله لا تزي الا الحج الا انظر الى الحج وانما كانوا يظنون انه لان اهل الجاهلية كانوا لا يجوزون الحج في شهر المحرم صلى الله عليه وسلم بعد ما بين لهم جواز الاعتناء في شهر المحرم ثم بعد ذلك ظهر لهم ان صلى الله عليه وسلم جاز الحج في شهر المحرم في بعض الايام.

باب من سمي النفاس حيضا حاصل ما اراده البخاري رحمه الله ان يطلق

الحيض على النفاس والنفاس على الحيض شائع فيما بين العرب فكانت ثابتة من الاحكام للحيض ثابتة للنفاس ايضا فلم يصحح الشارح بالتفصيل في النفاس هذا غرضه من حيث القصة فتدبر وتشكر.

باب مبشرة الحائض يعني انها جائزة فيما فوق الازار وما فيها تحية لازار

فلا يجوز خلافا لبعض العلماء فانهم يجوزون ذلك مع التوقي عن الفروج وموضع الدم قوله

وايكبر عليك اربعة الظاهر من هذا الكلام ان من هبثت رضى الله عنها كراهة الباشرة فيكون نكح

باب تقضي الحائض المناسك اورد تعليقات الباب لادنى ملايسة

كما لا يخفى ومثل هذا كثير عند المؤلف قوله فيكبرون بتكبيرهم لانه اذا جاز التكبير

في العبادة جاز في الحج بالطريق الاول قوله وقيل ابن عباس اخبرني عن هذا دليل على ان

النبي صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله على كل احياء حتى في المكاتب الى الكفار الذين هم

مانعون عن ذكر الله ففي المسلمين بالطريق الثاني قوله وقال الله تعالى هذا بمنزلة

المقدمة الثانية للدليل يعني ان الذي جاز مع الجنابة مع انه لا يجوز بدين ذكر الله وحكم

الجنابة والحيض سواء بالاجماع.

باب الاستحاضة قوله ذلك عرق في قيل معناه انه ليس دم الرحم حتى يوجب

ترك الصلاة والصوم بل هو دم العرق فان قيل وقد تقرر عند الاطباء ان دم الاستحاضة

ينقض من الرحم ايضا فما معنى قوله انما ذلك عرق قلت معناه انما ذلك وجع ومضغ

واطلاق العرق وارادة المرض الوجه لان اجتماع الدم وفساده فيه فهو غالبا يكون

مسببا للوجع والمرض فعلى هذا الخلاف بين الحديث وبين ما قاله الاطباء على الاطباء

ايضا معترفون بان اكثر الامراض بل جلها انما يكون من سوء مزاج في العروق.

باب اعتكاف المستحاضة اي ان جاز ثابت اصلا قوله ماء العصفرة

يعني انهارات بتقريب من التقارب فتذكرت الواقعة وقالت كان هذا الخمر.

باب هل تصلي المرأة غرض الباب اثبات جواز ذلك لمكان اعتياد النساء

قبل الاسلام بتبديل الشيا بعد انقطاع الحيض وكن يرين ذلك واجبا قوله

فمصعبه بظفرها اي ثم غسلته ولم يذكر هذا الاختصار او اعتمادا على الظاهر.

باب الطبيب للمرأة عند غسلها يعني انه سنة قوله من كسب اطفالا

في هذا اللفظ ايتان ظفارا واطفارا فعلى الاول نسبة الى الموضع وعلى الثاني جمع

ظفر المراد العود الطيب الذي يكون على شكل الظفر.

باب غسل الحيض يعني انه واجب ثابت ومناسبة الحديث بالترجمة قوله

الا نصارية كيف اغتسل يدل على ان اصل الغسل سلم الشب والسؤال انما هو عن كيفية

باب نقض المرأة شعرها يعني هل هو واجب ام لا والظاهر من الحديث

الوجوب وانما سقط عن المرأة في غسل الجنابة لكثرة الابتلاء ولزوم الحج قوله

وانقضى أسك لقل هذا الامر بناء على عادة النساء في غسل الحيض من نقض

الشعر وليس هذا الجوابا عليهن كاعتياد النساء اليوم بالذلك بالامم والصمة قوله

ولم يكن المظاهر كلام هشام ان ذلك لم يكن قوانا.

باب قوله تعالى مخلقة وغير مخلقة غرضه تفسير هذا اللفظ من القرآن

وابراده في كتاب الحيض لادنى مناسبة كما لا يخفى.

باب كيف تمهل الحائض بالحج والعمرة قال الشارح القسطلاني في

معناه ليس المراد بالكييفية الصفة بل بيان صحة اهلال الحائض وعندي انه على

الظاهر والغرض اثبات صفة الاهلال اذ اهلت الحائض هي ان يكون اهلالها مقرونا

بالغسل ان كان ذلك الغسل واثاء الحيض غسل عائشة رضى الله عنها يحتل ذلك

باب لا تقضي الحائض الصلوة معناه ان الحائض تترك الصلوة و

لا تقضيها ما وتعليق الباب للحج لانه القسطلاني ارتك الصلوة يستلزم عدم

قضاها لان الشارح امر بتركها والمأمور بتركها لا يجب فعله فلا يجب قضاؤها والاحتياط عليه على انه

منتقض بالصوم فامل قوله تجزى احدنا ثلث قيل اي تقضي احدنا ما لا يحتل ان يكون الاستسقاء

لاستبعاد التجب الى ان يفرح احدها صلاة ايام الطهر فقط ام ينبغي نقض صلاة ايام الحيض ايضا

باب من اتخذه ثياب الحيض الاستدلال بحديث الباب موقوف على ان يحتمل قول ام سلمة رضي الله عنها فاخذ ثياب حيضتي على الثياب التي تلبسها الانسان دون الخرق التي تحتش بها الحائض عند ظهور دم الحيض ويحتمل ذلك ايضا .

باب اذا حاضت في شهر ثلاث حيض اي هو ممكن واذا ادعت المرأة ذلك تصدق فيه والآية دالة على ان قولها مقبول فيه وجميع تعاليق الباب دالة على انه ليس في الحيض تحديد وانما هو مفوض الى قول المرأة لكن فيما يمكن قوله ولكن دع الصلاة هذا هو محل المناسبة بالترجمة فانه دليل على انه فوض الامر الى فاطمة

باب الصفة والكدة في غير ايام الحيض اي انها ليست من الحيض ولا تمنعان الصلاة والصوم وبعض الفقهاء عددهما من الحيض .

باب عرق الاستحاضة قوله فكانت تغسل هذه اما كانت بسبب عاداتها واما للتطوع وهذا التوفيق يطبق بين حديث فاطمة وام حبيبة .

باب الصلاة على النفساء اي صلاة الجنائزة عليها قوله وسننها بنحو عطف على الصلاة على النفساء اي بامرأة النفساء الصلاة عليها من ان يقوم الامام عند سطها وهذا المطلق للمرأة وقيل للنفساء اتفاق وهذا من هذا لثاني رحمه الله في سنية القيام يقوم الامام للرجل حذاء رأسه وللرأة عند وسطها .

باب اذا لم يجد ماء ولا ترابا اي حكمه ان يصلي بغير وضوء ولا تيمم لاعادة عليه وهذا هو مذهب المؤلف واشبهه بظاهر الحديث لانه صلى الله عليه وسلم لما شكا القوم اليه امرهم باعادة الصلاة الا انفق ان التراب للقوم المذكورين كان حكما لعدم شروعية التيمم بعد ههنا فقد ان حقيق هو في حكم الحكم في جواز الصلاة وعدم لزوم الاعادة فانهم

باب هل ينجز في بيته اي يستحب ذلك اذا تعلق بالاعضاء تراب كثير تحركه عن المثله

باب التيمم للوجه والكفين مذهب المؤلف في هذه المسئلة مثل ما يقوله اصحاب الظاهر وبعض المجتهدين من ان التيمم للوجه الكفين فقط ولا يلزم السجود المرفقين خلافا للجمهور وهم يقولون ان قوله انما يكفي لا يحصر اضافي بالنسبة الى نفق التيمم فقط وليس معناه اثبات الضرورة الواحدة ومسمى الكفين فقط بدل ليل ما ذكره في الصحيحين

انه صلى الله عليه وسلم ضرب ضربتين احدهما للوجه والاخرى لليدين الى المرفقين .

باب الصعيد الطيب غرضه من عقول الباب اثبات ان التراب له حكم الماء عند عدم وجد انه فاذا تيمم يصلي به ما شاء من الفرائض والنوافل فالوجه ذكره كما هو حكم الماء وهذا من هذا بحقيقة رحمه الله تعالى خلافا للشافعي وغيره من الائمة محل الاستشهاد في حديث الباب قوله صلى الله عليه وسلم عليك بالصعيد فانه يكفيك لان الظاهر المتبادر من الكفاية ان يكون له حكم الماء والا كانت الكفاية ناقصة مع ان المطلق ينصرف الى الكمال فتأمل .

باب التيمم ضربين غرضه اثبات ما يقوله بعض العلماء خلافا للجمهور فانه يجوز التيمم ضربين ويجوزون الحديث على ما قلنا سابقا فتبين كقولنا او ظهر شمله كلمة او ما يعنى الواو واشك من الراوي فكان اقتضارا على ذكر البعض دون البعض .

باب حدثنا عبد الله بن خالد بن عبد الله هذا الباب لا ترجمه له ولا يوجد في النسخ الصحيحة وهو الصحيح فمناسبة حديث الباب بترجمة الباب السابق باعتبار ان قوله عليه السلام عليك بالصعيد فانه يكفيك كما انه عام بالنسبة للافراد الصعيد كذلك له عموم بالنسبة الى كيفية التيمم فيحتمل ان يكون بضربة او ضربتين فتأمل

باب كيف فرضت الصلاة في الاسراء اول حديث الباب من حيث فاذا انما فرضت اول ليلة الاسراء خمسين ثم تقرر الامر على الخمس بثبت كيفية من كيفية قوله وقال ابن عباس مناسبت مع ترجمة الباب باعتبار ان فرضية الصلاة كانت في اول الاسلام حتى بلغت في القصة مراتب الاشتهار وشاعت في بعض الافطار قوله على ميمنا اسودت اسودت جميع سواد كازمنة جميع زمان ومرعاة الناظر اذا ابصر الصلوة والاشخاص من

بعين لم يميز صورة عن صورة ان يكون مبصوه شئ مثل السواد قد تقرر في علم المناظرة وهذا كناية عن عدم تميزه صلى الله عليه وسلم بين تفاصيل صورهم والنكتة في ذلك ان ابصار ذرية آدم كان ابصارا اسمائيا والحق في كشف الاجمال ان يكشف على الاجمال

باب وجوب الصلاة في الثياب قوله ومن صلى ملتجئا الى غرضه الاشارة الى حديث الامر بالاستحباب لمن صلى في ثوب واحد لانه يدل على ان وجوب اصل الصلاة مسلم ثابت في الشرع حيث لم يتعرض الالباب الكيفيات من الالتفات والاشتغال والتوشيم وغيرها وقس على هذا قوله وينكر عن سلمة بن الاكوع قوله ومن صلى في الثوب الذي احتلب في هذا الباب الى هذا النوع من الاستكمال بالاياء والآثار الخفية لانه لم يرد فيه نص يدل عليه .

باب اذا صلى في الثوب الواحد فليجعل على عاتقه اي مستحب قوله فليجعل بين طرفي فان قلت فاما مناسبة هذا الحديث بترجمة الباب قلت وجه دلالة على الترجمة ان الخلف بين طرفي الثوب سبب لوقوع شئ منه على عاتقه غالبا .

باب اذا كان الثوب ضيقا اي ينبغي حينئذ ان يتزجره لا يتخفف لانه سبب تكساف العورة وان لو يكن فيتكلف بشغل المصلي عن صلاته مع ذلك يجوز العقل على اعتنا ايضا

باب الصلاة في القميص يجوز الصلاة في ثوب واحد من هذه الثياب والاولى الجعم في اثنين منها لمرس سم الله له وجوز الصلاة في الثوبان فقط لو افترق بينهما

لان الثوبان انما يترصف الفخذ لاكلها قول حدثنا عاصم بن علي قال حدثنا ابن ابي ذئب مناسبة هذا الحديث بالترجمة من حيث جواز الصلاة في الثياب بالغير المخططة ايضا مع كون اهل الثوب اجزا

باب الصلاة بغير رداء اي هو جائز .

باب ما يذكر في الفخذ هل هو عورة ام لا المذاهب فيه مختلفة فعند الشافعي وابي حنيفة رحمهما الله الفخذ عورة وانما الخلاف بينهما في الركبة والسرة عند مالك رحمهما الله الفخذ ليس بعورة والاحاديث في هذا الباب متعارضة والقوة من حيث الرواية لما ذهب اليه مالك قلت وجه الجمع بين تلك الاحاديث ان الفخذ ليس بعورة بالنسبة الى خاصة الرجل محارم اسراره اعني للذين هم كثير الدخول عليه شديدا ليرتد اليه واما بالنسبة الى العامة ومن يزور الرجل غيبا فانه عورة يدلك على هذا التطبيق حديث دخول عثمان على النبي صلى الله عليه وسلم وستره فخذاه مع كشفه اياها عند ابي بكر وعمر واما ما ذهب اليه مالك رحمه الله من انه يجوز للصلاة الجاهل انما هو الاقتصار على ما دون الفخذ في الصلاة فلا شبهة في صحته عند المأروء من طرق كثيرة حتى حصل لعلوم الضرورى ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكفهم الا ما هو بستر الفخذ الى الركبة في الصلاة وههنا قاعدة هو ان النبي صلى الله عليه وسلم قد بين لهما وجهين من الصلاة صلاة الحسين وصلاة عاتة المؤمنين وكوم من اشياء قد جوزها في الثانية ونهى عنها في الاولى واذا انت حفظت هذه القاعدة سهل عليك اكثر للمواضع المتناقضة في باب الصلاة قوله قال يزيد بن ثابت ان في نظر لانه دلالة في علي ان فخذاه صلى الله عليه وسلم كان منكشفا ولو سلم انكشافه فلا نسلم انه كان ذلك باختياره عليه السلام حتى يكون ليلا على جوارحه لله الا ان يقال المصنف رحمه الله اعتمد على ظاهر الحال في علانه صلى الله عليه وسلم كان نبيا وهو في حالة الاختيار وعدمه مصنون عمالا ينبغي جريانه عليه صلى الله عليه وسلم ولو سلم فكان ينبغي ان ينهى عليه بعد تلك الحالة كما انه عليه بعد ما وقع مرة فتأمل قوله فلما دخل القرية وهذا الحديث تفرم وتأخير لان دخول صلى الله عليه وسلم القرية وخروجه القوم الى اعمالهم كان قبل اجراء النبي صلى الله عليه وسلم مركوب في السراق وسككها .

باب في كم تصلي المرأة من الثياب عقول الباب بهذا العنوان حديث ام سلمة الوارد في هذا الباب انها قالت تصلي المرأة في خمار وقميص اشار بقوله قال كان عكرة المراتب الى ان المطلوب لذاته في ثياب المرأة ليس الاستزاجية الجسد ماحلا الوجه والقد بين قول سلمة تصلي في خمار وقميص ليس الا انها يستزاجية جميع جسد ها و لو حصل ذلك بثوب واحد كفى ايضا .

باب اذا صلى في ثوب له علام اي لا تقصد صلاته ولكن تركه ادنى

باب ان صلى في ثوب مصلب وفيه تصاوير هل تفسد صلاته
 يفسد لا تفسد صلاته لكنه مكروه +

باب من صلى في فروج حرير قيل اول من لبس فروع قوله ثم نزع
 اي لا تفسد صلاته لكنه مكروه لان صلى الله عليه وسلم لم يعد للصلاة ولكن نزع
 كالكراية صريح في الكراهية +

باب الصلاة في الثوب الاحمر اي هي جائزة بلا كراهية ان كان الاحمر
 غير معصفر +

باب الصلاة في السطوح والمنبر غرضه من عقده هذا الباب ان ما ورد
 في الحديث وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا لا يقتضي لزوم الصلاة على الارض
 بل يجوز على غير ذلك كالمنبر والخشب والسطوح ايضا اذا كان طاهرا +

باب اذا اصاب ثوب المصلي مرأتا اذا سجد يعني لا يابس به و
 لا تدخل في لمس النساء حتى تفسد صلاته +

باب الصلاة على الحصى اي عن جازئة ومناسبة تعليق الباب مع
 الترجمة باعتبار ان المقصود من اثبات جواز الصلاة على الحصى نفى لزوم الصلاة
 على التراب الذي يمكن ان يتوه من قوله عليه السلام جعلت لي الارض مسجدا وطهورا
 قوله غفر بجمك وقوله لا تلم ترابا ترب وقس على ذلك قوله باب الصلاة على الخربة
 الا ان يراد لفظ الخربة لكونه واقعا في الحديث وقس على ذلك ايضا قوله باب الصلاة على الفرس
باب السجود على الثوب اي هو جائز وحديث الباب محمول عندنا على ان
 ما اذا كان منفصلا عن المصلي او متصلا غير متحرك بحركته لان لم يجز السجود
 على الثوب المتصل الذي يتحرك بحركة المصلي عند الخفية جائز مع الكراهة وما قال
 القسطلاني من ان السجدة على كور العمامة جائز بلا كراهة عند الخفية وذلك لان
 اورد مذهبا في حنفية رحمه الله مقابل المذهب مالك رحمه الله وهو الكراهة فهو
 لخطا في نقل المذهب بل الكراهة عند الخفية ايضا ثابتة بلا ارباب +

باب الصلاة في الخفاف غرضه من اثبات جواز الصلاة في الخفاف دفع
 ما عسى ان يستبعد من جواز الصلاة فيها لكون خفافهم مثل النعال حيث كانوا يشون فيها
 في الطريق والاسواق +

باب اذا لم يتم السجود نقل عن الفرير ان بعض اوراق الكتاب كان يملأه
 بالكتاب فوقع الخطا من بعض النساخ في تحاق تلك الاوراق فالحقها في غير الموضع
 اراد المصنف المحقق فيه ونفسه وهذا الباب في هذا المقام من هذه القبيل كذا الابواب
 الاثنية لانها في الحقيقة من ابواب صفة الصلاة فاحفظ +

باب فضل استقبال القبلة ثبت بحديث الباب فضل لا عليه السلام
 جعل الاستقبال خصلة واحدة من الخصال الميزة بين المسلم وغيره الفارقة بينهما +

باب ما جاء في القبلة ومن لم ير الاعادة على من سهاها ظاهر هذه
 الترجمة الاشارة الى ما ذهب اليه ابو حنيفة رضي الله عنه من ان المصلي لو اخطأ في
 تحرى القبلة في ليلة ظلماء وصلى الى غير القبلة فصلاته جائزة وليس عليه ان يعيد
 خلا فلاشاقى سمع الله والاستدلال بفعله عليه السلام من حيث ان عليه السلام اقبل
 على الناس يومه وانصرف من القبلة مع ذلك بنى على صلاته ولم يستأنف فتأمل الحديث
 الاول من الباب ناظر الى المجزأة الاول من الترجمة وهو قوله ما جاء في القبلة اي ما جاء في
 صورة القبلة قبل غزوة بدر واتخذ من مقام ابراهيم مصلى اي جعلوا مقام ابراهيم
 بينهم وبين الكعبة في صلاتهم فهذه الآية دالة على كون الكعبة قبله والاحاديث
 الاخرى ناظرة الى المجزأة الثاني من الترجمة فافهم +

باب حك البصاق باليد من فنهنا شرع المؤلف في بيان احكام
 المسجود ويتعلق بها خصوصا في استقبال القبلة واحكامها قول ولكن عن يسار
 هذا المحمول على غير المسجود بقراءة قوله عليه السلام ما سياتي (البراق في المسجود
 خطيئة وكفارتها ففهم)

باب حك الخياط بالحصى غرض المؤلف من عقد هذا الباب ان ما ذهب اليه
 بعض العلماء من ان الخياط نجس ومسكوا بهذا الحديث حيث قالوا ان حكمه عليه السلام
 كان للتطهير لا للتطهير محتمل الحديث ويحتمل ان يكون غرضه ابطال ذلك المذهب
 ومثل ذلك يفعل المؤلف في كتابه هذا كثيرا وادار تعليق الباب لاجل هذه المناسبة
 وههنا توجيه آخر مطرد في اكثر المواضع وهو احوال التوجيهات عندى هو انه من ادب
 المصنف ان يورد حديثا واحدا متعدد الطرق مرارا متعددة ويعقد كل ترجمته بلفظ آخر
 واقم في ذلك الحديث ومقصودا ليس الاكثر طرق الحديث كما وقع في هذا المقام
باب هل يقال مسجدا بنى فلان انما اهتم المصنف باثبات ذلك لان
 كون المساجد مملوكة لله غير مملوكة لاحد يوهم ان لا يجوز ارضاها فها الى احد فانه
 هذا الوهم اثبت انه يجوز الاضافة لعلاقة ما من البناء او التولية او القرب مثلا +

باب القسمة وتعليق القنوي في المسجدين قوله دقل ابراهيم
 الكوفي في هذا الباب بايراد الحديث المعلق لانه سيزكر في موضع اخر الخال وتعليق
 هذا الحديث به تعلقا شديدا وانما قلنا انه معلق لان ابراهيم بن طهمان ليس من
 شيوخ المؤلف ومثل هذا يفعل المؤلف كثيرا +

باب من دعى لطعام في المسجد غرضه من عقد هذا الباب جواز الكلام
 المباح في المسجد وذلك لدفع ما عسى ان يتوه من عدم جوازه لانه مبني للطاعة
 ولما ورد في الحديث عن النبي من كلام الدنيا في المسجد +

باب اذا دخل بيتا يصلي حيث شاء اي هو مخير يصلي في اي موضع
 شاء بعد الاستئذان للدخول وحصول الاذن او يصلي حيث امر لكن ينبغي ان لا يكون
 ذلك مقرونا بالتجسس النبي عنه قوله حدثنا عبد الله بن مسلمة قيل هذا الحديث
 لا يقتضي ان يصلي حيث شاء وانما يقتضي ان يصلي حيث امر قلت في بعض طرق
 الحديث اشارة الى ان عتيان فوض الامر اليه صلى الله عليه وسلم في تخصيص المكان فلو
 صلى حيث شاء جاز لكن في الامر اليه تبرعا والله اعلم +

باب السمين اي هو مستحب +

باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية اي هو جائز ولو صلى
 في المقابر فالصلوة فيها مكروهة ومع ذلك فلا إعادة عليه +

باب من صلى وقدمه تنوير غرض المؤلف من عقد هذا الباب دفع توهم
 من توهم ان لا يجوز صلاة الرجل وقدمه تنوير التشبيه بالجوس هذا واستلال
 المصنف نوع خفاء لا يخفى وتوجيهه ان كون النار قدام المصلي لو كان غير مرضي عن الله
 ومفسد لصلاة لما ساغر ذلك في حجب نبيه لما احضرها الله تعالى قدام نبيه الصلاة والسلام
باب نوم المرأة في المسجد اي هو جائز وان كان احتمال في رد الطهارة لكن
 للذهاب ان المرأة اذا احضت في المسجد خرجت عند ذلك ولا يحرم عليها النوم ابتداء
باب نوم الرجال في المسجد اي هو جائز مع احتمال الاحتلام قوله
 كان اصحاب الصفة فقروا له مناسبة هذا القول بعنوان الترجمة باعتبار عكس قوله
 كان اصحاب الصفة فانه يفيد كون بعض الفقهاء اصحابا لصفة كانوا من سكان المسجد
 المتبوء كانوا ينامون فيه يمكن ان يقال ان قول كانوا فقهاء يستلزم لزوم العادة ولو كانوا
 ساكنين في المسجد ذكروا لهم مساكن مملوكة ولم تكن لهم معرفة تصحح البيوت
 عند غير رسول الله صلى الله عليه وسلم +

باب ذكر البيع والشراء على المنبر غرضه اثبات جواز التكلم بالاجاب
 والقبول للبيع في المسجد بلا احضار المبيع فيه لكونه مثل التكلم كسائر الكلمات المباحة
 في المساجد لكن في لالة الحديث المزبور في الباب على ذلك نوع خفاء لان صلى الله عليه وسلم
 ذكر البيع والشراء في المسجد لا فادة حكم شرعي فيل فادة علمية ليست مما غن فيه
 لكن خص المؤلف رحمه الله نظر الى مجرد ذكر البيع والشراء جاء منه صلى الله عليه وسلم والقبول
 بلا احضار المبيع ليس لادراك البيع الشراء في فيجوز ان كان ذكره عليه السلام من جهة هذا
 موجه آخر ومثل هذا الاستدلال كثير في البخاري كما مر غير مرة +

باب تحريم تجارة الخمر في المسجد

لما كان حرمة الربا كونه عقدا متضمنا للفسد ووجد النبي صلى الله عليه وسلم تجارة الخمر مشاركة للربا فيه عقب لذلك قوله الايات المذكورة بتحريم تجارة الخمر والمسئلة الفقهية المستنبطة للمؤلف من هذا الباب جواز ذكر البعير والشاة في المسجد على ما ذكرنا سابقا.

باب الاسير والغريم يربط في المسجد

دلالة الحديث في الباب على جواز ذلك ظاهرة والحديث الذي في الباب الثاني لهذا الباب اظهر في ذلك ولهذا ينبغي ان يقال نه باب في الباب على نحو ما مر سابقا في مواضع عديدة وهذا يخل ما يشك في عقول المؤلف ذلك الباب باب الاعتسال اذا سلوا نه يناسب ايراده في كتاب الغسل لاهنا فليتم.

باب ادخال البعير في المسجد

اي هو جائز اذا وجد سبب اعاليه وركوبه صلى الله عليه وسلم في الطواف كان في عمرة القضاء وسبب ذلك خوف عليه السلام من الشركين ان يكرهوا ولا يمكنوا منه بسبب ركوبه عليه السلام.

باب حدثنا محمد بن الشثري قال حدثنا معاذ بن

بلال بن ربيعة ومنا سبة حديثه مع الابواب السابقة باعتبار ان خروج الرجلين من الصحابة كان بعد تحريمهما عن النبي صلى الله عليه وسلم ليلالي المسجد فيستنبط منه جواز التكم والتحدث في المسجد.

باب الخوخة والسم في المسجد

قول عن ابوسعبة الخوخة الذي يفرغ من الخوخة ان صلى الله عليه وسلم بنى قوله ان امن الناس على بكاء الى بكرو هذه الرواية مخصوصة بخصوص ابوسعبة قد جاء عن كثير من الصحابة ان صلى الله عليه وسلم خطب لهذا خطبة مستقلة دلالتها على الاستحالة ظاهرة ولا يخفى على من اطعم سليم باب رفع الصوت في المساجد اي هو مكروه ولا ينبغي ان يقيم من التثني والمحدث الاول باب بحسب الظاهر حديث موقوف مثل هذا عند المؤلف ليحكم المرفوع لما ذكره لفظ مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد خالف مسلم في مثل هذا الحديث قريبا من ثلاثين حديث ولم يحكم برفع تلك الاحاديث.

باب الاستلقاء في المسجد

ثبت في الباب جواز الامور الاستلقاء ووضع الرجل على الرجل الذي نهى عنه في حديث اخر فاما ان يقال هذا ما سخر الله به ايقال ان النهي محمول على ما اذا كان الاستلقاء فيه انكشاف العورة.

باب الصلاة في مسجد السوق

لما مر انما المراد بمسجد السوق المكان الذي يعبه اهل السوق لان يصلوا فيه غير مسجد الحلة الذي يحكم المسجد الى ابد الاباد قول رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقسطاني والله اعلم مناسبة هذا التعليق المسئلة وما اورد عليه انه لزجة الباب اقول ان المسئلة باعتبار ان يدل على ان ابن عون صلى في مسجد وراي المسجد ما اورد عليه انه صلى بوعون في مبيت ليس بشئ لان صلاته كان من حيث كونه مسجدا ولهذا القدر من المناسبة اخرج المؤلف تعليقات الابواب بل بادي من ذلك.

باب تشبيك الاصابع

اغرضه اثبات جواز ذلك فعلمنا عسى ان يتوهم من نهيه عليه السلام التشبيك في الصلاة والمرور الصلاة كراهة ذلك في جميع الاحيان. باب سترة الامام لما فرغ من احكام المسجد شرع في احكام السترة وغرض المؤلف من عقده هذا الباب ان سترة الامام كذا للقوم فمع سترة الامام لو مر للمارين بين يدي القوم لا ياتون بذلك والاشارة الى ان ما قاله الشافعي رحمه الله في معنى قول ابن عباس يصلي بالناس بمعنى الى غير جدار الى غير سترة ليس على ما ينبغي بل معناه الى غير جدار يكون هو سترة وان كانت العنزة او العكازة سترة لانه ثبت من تتبع احوال صلى الله عليه وسلم في الصلاة انه فاصل الا والعنزة تكون بين يديه فلذلك استشكل سترة ابن عباس بذلك لان عدم انكار احد له يجوز لكون صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى سترة وسترة القوم في الامام بل الظاهر هو هذا فافهم ويمكن قد جاء توجيه قول الشافعي رحمه الله الى غير سترة مرادة الى غير سترة جدار دون مطلق السترة فلا يخالفه بين ما قاله الشافعي

باب قدر كمي ينبغي ان يكون بين يدي المصلي

في معناه وبين ما قاله الآخرون. اثبات ذلك ان لا يتجاوز المصلي عن هذا القدر لئلا يقضى الى تصديق الطريق على الناس في الموضع الذي يكون من القدم الى موضع الجهة وثبت انه كان بين موضع قيامه صلى الله عليه وسلم وبين الجدار ثلاثة اذرع فاذا كان كذلك ففريقا يبقى بين مصلاه اي موضع سجوده وبين الجدار مسافة.

باب السترة بمكة

عقد الباب لهذا ما قاله البعض من انه لا تصنع السترة اذا صلى في المسجد الحرام لئلا يضيق على الناس في كلهم هناك مشغولون بالطاعات من الصلاة والطواف وغيرها.

باب الصلاة بين السواري في غير جماعته

اي هي جائزة والكراهة ليس الا في الصلاة بين السواري في الجماعة.

باب حدثنا ابراهيم بن المنذر

هذا الباب لا ترجمته له فهو كفصل الباب الاول من انه شرع لقيام رسول الله صلى الله عليه وسلم بين العمودين لانه يفهم منه ان صلى الله عليه وسلم بين العمودين كان بين يديه الجدار الذي قبله حتى ياتي من ثلثة اذرع باب الصلاة الى السواري قول - قالت اعدتمونا قالت رضي الله عنها ذلك حين وقعت المناظرة بينهما وبين من قال يقطع المرأة والكعب الحمار صلاة المصلي.

باب من قال لا يقطع الصلاة شئ

قول - حدثني مسلم بن الحارث الاول من الباب كون المرأة غير قاطعة للصلاة والكعب الحمار مسكوع عنها والحديث الثاني مثبت للترجمة بتامها وغرض المؤلف من عقد هذه الابواب الى اخر الكتاب الاشارة الى ان المرأة غير قاطعة للصلاة.

كتاب مواقيت الصلاة**باب مواقيت الصلاة**

انما عقده باب مواقيت الصلاة لان المراد بكتاب مواقيت الصلاة كتابها مطلقا وبها المواقيت من حيث انها شرعت بالوحى ام بالاجتهاد فتأمل قوله اعلموا ما قد ثبت في معنى انك متكلم بامر عظيم وهو ان جاء جبريل بهذا اليه عليه السلام فاعلمه حقيقة هو كذا قول - ولقد حدثني عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في ذلك الوقت كانت حيطاها غير مرتفعة كثيرا ارتفاع والصحن ايضا غير متسع وفي مثل تلك الحجرات لا يظهر الشمس على الحيطان الا بعد المثل اذ روي المؤلف في كتاب مواقيت الصلاة ابوابا دالة على فضائل الصلاة.

باب في تضديد الصلاة عن وقتها

اي في التثديد فيه والنهي عنه قول - قال اي عليه الصلاة والسلام.

باب تاخير الظهر الى العصر

اغرضه من عقد هذا الباب الاشارة الى توجيه الحديث وصرفه عن الظاهر اعني جمعه عليه السلام من غير عذر في الحضر بانه كان فعله ذلك جمعا في الصورة بتاخير الظهر الى وقت العصر وادائها في اخر جزء من وقتها متصلا باول وقت العصر وليعلم ان ما وقع في الحديث من قوله صلى بالمدنية وهو من الراوي لان مري ان ذلك كان في تبوك وقال الراوي في بيان تلك القصة انه صلى الله عليه وسلم من غير سفر اي من غير سير لانهم كانوا نازلين فروي الآخرون هذا الحديث بالمعنى فهو من قول راوي اي في حضر وعبروا عن ذلك بقوله بالمدنية والا كان ذلك في سفر فاحفظ واعترض على هذا التوجيه بعض الفضلاء بانه ياباه ما وقع في جامع الترمذي من قول ابن عباس حين سئل عن هذا اراد ان لا يحضر امته فانه يدل صريحا على ان المقصود بهذا الفعل فم الحجج وكان ذلك في غير عذر من السفر امثال والا لو يكن دفع الحجج واجيب عن بان قول ابن عباس انما يقتضي دفع الحجج مطلقا لا دفع الحجج الخصوص كما هو مبني قواعد الاصول دفع الحجج مطلقا يتحقق بالجمع في حالة الغزول فانه صلى الله عليه وسلم لاكتفى بالجمع في حالة السير دون الغزول فكان له مساع لكن اراد دفع الحجج عن امته فجمع في حالة الغزول وهذا التقدير لا يرتاب في من لمعرفة بعلم الاصول لكن بقي ههنا نظري وهو ان مثل هذا الوهم الذي لم يفسد

سيطرة الفساد من الروايات الثقات واهل النظر والحفظ والشيخ مع عدو القائلين
والصحة والاصول الجوامع عليه بعيد جلاله لا يرفع الايمان عن اكثر الاحاديث فاقول
باب من ادرك ركعة من العصر غرضه من عقد هذا الباب الاشارة الى
ان المصلي لو صلى العصر بحيث تقع منه ركعة قبل الغروب الثانية بعد جازت صلاته
لا حاجة الى لقضاء وسبب الاهتمام بذلك ما تقر به عند الشافعي رحمه الله من انقسام اوقات
العصر الى رابعة وقت الاستحباب هوان يصلي بعد صير ورقة الظل مثل في الظل سوي
في الزوال متصل او وقت الجواز مع فضيلة ما وهوان يؤخر الى مثلين وقت الجواز المجرد
وهو من المثنيين الى ان يصغر الشمس وقت الضرورة وهو بعد اصفرار الشمس المصلي
ياثر تاخير الصلاة الى وقت الضرورة عن المؤلف ان المصلي لو وقعت بعض صلاته في وقت
الضرورة يخرج عن عهدة الصلاة وان كان اثما في التأخير قوله انما بقاؤكم في سالف قبلكم
استشكل هذا بان بقاء هذه الامة بحسب الحارجر ازيد بالنسبة الى بقاء تلك الامة
فكيف يصدر هذا المثل لان مقتضاها ان يكون الامر بالعكس الجواب ذكر الوقت
لمجرد كونه معيارا بالنسبة الى اخرهم مع كون علمهم كثيرا +

باب وقت المغرب قوله قال عطاء المناسبة التعليل بترجمة الباب باعتبار
ان يدل على ان اخر وقت المغرب متصل باول وقت العشاء لان الجمع في الحضر
محول عند المؤلف على الجمع في الصورة ولو كان بعذر المرض +

باب من كره ان يقال للمغرب العشاء الحكمة في نهيه عليه السلام
عن ذلك الاحتراز عن ان يقع في القرآن انجم واخلاق لفهم المقصود حاشا وقع في
القرآن لفظ العشاء اذا لو استعمل العشاء في المغرب ايضا وشاع ذلك فيما بينهم
لوقع الالتباس في لفظ العشاء الواقع في القرآن وتبادر الوهم فيه الى المغرب ايضا فيقع
انجم شديد الاتزان الظهور والعصر اذا استعمل لفظ كل احدهما موضع الآخر
فاذا ذكر الظاهر مثالا في كلام وحكم عليه بحكم لو وقع الانجم في ذلك الكلام ولو بعد
حين قول صلى الله عليه وسلم سبعا جميعا الا هذا يدل ايضا على ان اخر المغرب متصل
باول وقت العشاء لان فعله صلى الله عليه وسلم انما كان في الحضر بقربته قوله صلى الله عليه وسلم
جميعا لان عاقل عمل عليه السلام في السفر يصلي صلاة الظهر والعصر اربعا كل احدهما
ثنتان ثنتان ولا يجوز ان يحل على الجمع الحقيقي لانه ما قال به من اهل السنة الجماعة
في الحضر من غير عذر +

باب فضل العشاء قوله من اهل الارض غير كراهة الظاهر ان مراده عليه السلام
ان الصلاة في هذه الوقت مخصوص بهذه الامة ويحتمل ويحكم معناه انكون مخصوصون
بهذه الانتظار لانه كان في اول الاسلام ولو يكن يصلي الصلاة الا في مواضع عديدة وذلك
ايضا في اول الوقت بعد غيبوبة الشفق ولا نسب بترجمة الباب هو الاول كما لا يخفى على
من لطيف سليم +

باب من لم يكره الصلاة الا بعد العصر يعني يجوز الصلاة وقت الاستواء
ونصف النهار ولا يجوز بعد الجواز الا فيما قبل الطلوع والغروب فلا يصل كما قال مالك
مطلقا والشافعي في يوم الجمعة +

باب ما يصلي بعد العصر غرضه من عقد هذا الباب الاشارة الى توجيه
ما روي عن عائشة رضي الله عنها من انه لو يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدرك الركعتين
بعد العصر بان كان ذلك قضاء لراتية الظهر معني قولها ما تركها ترك نسخ بل كان
عليه السلام اذا فاتته راتية الظهر او راتية صلاة اخرى صلاها بعد العصر لكن هذا
التوجيه لا يفتي في اخر احاديث الباب فتأمل +

باب من نسي صلاة مقصود الباب عدم وجوب الترتيب بين الوقتية الفوائت
على خلاف ما ذهب اليه ابو حنيفة رحمه الله +

باب ما يكره من السم بعد العشاء قوله السامر من السم المسمى مشق
وهذا الاشارة الى تفسير هذا اللفظ من القرآن +

باب السم مع الضيف والاهل في هذا الحديث تقديم وتأخير لا نكل

رضي الله عنه وحشة في يمينه ينبغي ان يذكر قبل قوله فشبعوا وصارت اكثر ما وقع
في الحديث من قوله تعشى ابو بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم فتقير الكلام ان يقال ان
قول الراوي ثم لبث حتى صليت العشاء تفصيل لما سبق من قوله تعشى ابو بكر فوالله

باب فضل الاذان قوله ذكر والثار والناقوس الاختصار والمفصل انهم

قالوا نحن نانا قوسا فقال ذلك للتصاري فقالوا نحن نانا قوسا فقال ذلك لليهود فقالوا
لوا نحن نانا فقال ذلك لليهود فآرى عبد الله بن زيد في منامة الاذان فعرضه على النبي
صلى الله عليه وسلم فامر بالاذان +

باب فضل التاذين قوله ما دبر الشيطان له ضراطة لعل الحكمة في هرا الشيطان
عند الاذان دون الصلاة انه شعار الاسلام يحرف به بك الله فيصير الدار دار الاسلام +

باب الكلام في الاذان يعني ان الكلام لا يقطع الاذان كما يقطع الصلاة
فان اتفق الكلام في خلاله لا يعاد +

باب من قال ليؤذن في السفر قيد في السفر اتفاقا وغرضه من عقده
الباب نفى لزوم اجتماع المؤذنين في الاذان كما هو معمول اهل الحرمين +

باب هل يتتبع المؤذن فاه ههنا وههنا غرضه اثبات ان الاذان
غير محصور بالصلاة والحكم ولا يشترط في الاستقبال بها يتحقق المناسبات بين الترتيب والافعال والادوية

باب متى يقوم الناس اذ اراوا الامام اظهرت بليات هذه الترجمة
ان يقال ان قوله اذ اراوا الامام جواب عن معنى يقومون اذ اراوا الامام عند الامام

باب هل يخرج من المسجد لعل لعل غرضه الاشارة الى استثناء
حالة الضرورة من نهى الخروج عن المسجد بعد ما اذن فيه +

باب اذا قال الامام مكانكم حتى رجع اي ينبغي ان ينتظروا
ولا يقوموا مقامه اماما اخر ولا يتفرقوا من مواضعهم +

باب قول لرجل النبي صلى الله عليه وسلم ما صلينا الاهتمام
بأبواب ذلك الاجل ما ذهب اليه بعض العلماء من كراهة التكلم مثل فاتحة الصلاة او ما

صلينا كما سبق مثل ذلك لكن لو استدلل على ذلك بقول النبي صلى الله عليه وسلم ما صلينا
لكان نسبنا عليه السلام صرح بلفظ ما صلينا بل هو حاصل كلامه رضي الله عنه

باب وجوب صلاة الجماعة مذهب الشافعي في هذا الباب ان الجماعة فرض
بالكفاية وسنة مؤكدة لكل واحد على العين ويحتمل ان يكون مقصود الباب هو هذا

واستدل بقول الحسن على وجوب الجماعة لانه امر بترك اطاعة الام اذا امر بترك الجماعة
والحال ان اطاعتها واجبة الا في معصية فعلم من ذلك ان ترك الجماعة معصية تنطأ في الام

باب فضل صلاة الفجر في الجماعة هذا الباب باب في الباب فلا اشكال
في ربط الحديثين الاخرين فيه مع الترجمة فتدبر +

باب فضل من غدا الى المسجد قوله فلا صلاة الا المكتوبة اشارة
الى روم ما ذهب اليه الحنفية من استثناء سنة الفجر من ذلك +

باب جد المريض ان يشهد الجماعة الجحد ههنا من الجحد يعني
باب فضل تكليف المريض ومنا سبة الحديث الثاني من الباب مع الترجمة باعتبار تمام

القصة الخرجة في مواضع اخر +

باب هل يصلي الامام من حضر مقصوده انه يترك الجماعة و
الخطبة بعد المطر اهل يصلي بالجماعة ويخطب من حضر ولو كانوا قليلا قوله

انما عزمة هذا القول بحتمل معنيين احدهما ان تلك الكلمة سنة امر بها رسول
الله صلى الله عليه وسلم وثانيهما ان الجماعة عزيمة واجبة يأتون بها الناس فيخرجون

في الخطر والمريض خص له بالصلاة في الرحال +

باب اذا حضر الطعام وقيمت الصلاة الاحاديث في هذا الباب
متعارضة والتطبيق بينهما ان البداية بالعشاء اولى في صورة فساد الطعام بتاخر

اكله واضطراب الجوع ونحو ذلك واذا لم يكن من هذه الامور شئ فالبدية بالصلاة

اولى فكل حديث واثر مجهول على محمل اشارة المؤلف ايضاً بايراد الباب الصحيح بهذا الباب الى تعارض الادلة في هذا الباب طريق الجمع ما ذكرناه آنفاً.
باب من صلى بالناس وهو لا يريد الا ان يعلمهم مقصوده من عقد هذا الباب ان ليست هذه الصلاة صلاة المراءى بل فيه ثواب الصلاة للمصل مع ثواب التعليم ايضاً.

باب اهل العلم والفضل حق بالامامة قوله مروا بالابكر الخ استدلال المؤلف بامامة ابي بكر رضي الله عنه على فضله فحصل الاستدلال بفضل ابي بكر رضي الله عنه معلومة لنا قطعاً بالحديث المتواترة المعنى وعلماً منه هذه المسئلة في الامامة وقال بعضهم ان هذه الامامة هي الالة على فضليته ولا يخفى انه حينئذ يلزم الدور في الاستدلال.

باب من قام الى جنب الامام لعله لم اى هو جائز لوجود علة مثل كون الامام ضعيفاً لا يسمع الناس صوته من بعيد فيقوم واحد الى جنبه فيسمع الناس تكبير الامام وغير ذلك.

باب من دخل ليؤم الناس فجاء الامام الاول الخ يعني جاء الامام الذي كان استخلف هذا الامام فتأخر الاول اى الذي كان اولاً في بداية الصلوة جازت الصلاة الاولى اى ماصلى من الصلاة لا يجتاز الى اعادته.

باب اذا استنوا في القراءة الخ الحديث الذي هو نص في هذه الترجمة او في مسلم وغيره من ابي مسعود الانصاري ولم يلتفت اليه المؤلف فكانه ما وجد على شرطه.

باب اذا اراد الامام قوماً فامهم غرضه من هذا الباب اثبات جواز ذلك دفناً لوجه عدم الجواز اصلاً سواء اذن رب الدار ولا متمسكاً بقوله عليه السلام الا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه اى في منزله لا يجلس على تكبره الا باذنه وقال ان الاستثناء متصل بالحكم الآخر فقط كما هو مذكور في جامع الترمذي.

باب انما جعل الامام ليؤتم به وصلى النبي صلى الله عليه وسلم اشارة بايراد هذا القول في تعاليق الباب الى نسخ هذا القول من الحكم اخيراً فعله عليه السلام حين صلى بنفسه قاعداً وصلى للقوم قياماً وامره بذلك والمؤلف رحمه الله قد مر في الباب الحديث الناسخ واخر المتسوخ ولو عكس لكان احسن ترتيباً.

باب متى يسجد من خلف الامام قوله وهو غير كذب بل المراد منه انه غير واهم في الحديث بل ضابط حسن يضبط وهذا هو المراد في كل موضع يقال في حق الصحابي مثل ذلك وذلك لان كلهم مقبولون فامرون عن حقيقة الكذب لا يجمل فيهم لتوهم الكذب.

باب اثم من رفع رأسه قبل الامام قوله صورته صورة سمار هذا وعين والظاهر منه تحققة في الدنيا والايمان في ذلك عدم تحققة في الآخرة لان معنى الكلام ان فعل فعلاً يستوجب ذلك ومع ذلك لو تخلف تلك المفضية عن فاعل ذلك الفعل بفضل الله تعالى فلاضير في الاستيجاب.

باب امانة العبد الخ غرض المؤلف اثبات جوازه اياه قال الشافعي وكرهها ابو حنيفة رحمه الله وقراءة الامام من المصحف مفسدة للصلاة عند ابي حنيفة والاسر به عند الشافعية فظاهراً وروى عن عائشة تعليقاً يؤيد مذهبه والمخففة يؤولونه يقولون معنى يؤمها من المصحف ان كان ينظر في المصحف ويصلي قريباً ذلك معها رضى الله عنه وانما التقصان في صلاة الامام.

باب اذا روي الامام ان يؤم الخ المراد ان يصير في الامام اما للقوم لا يجتاز الى ان يوجد منه نية ذلك قبل الصلاة.

باب اذا طول الامام الخ مراده ان الاقتداء بالامام لا يصير لازماً بالشرع معه بل لما يترك الاقتداء ويصلي منفرداً.

باب تخفيف الامام في القيام الخ اشارة بترجمة الباب الى تاويله قوله فليست تجزأ في القراءة وتكثير الاوراد والاذا كان وليتم الركوع والسجود بقرونة

ما سياتي في باب اخرانه صلى الله عليه وسلم كان اشد تخفيفاً للصلاة في تمام باب من شك اماماً يعني انه ليس داخل في حد الغيبة والتعريض.

باب الرجل ياتر بالامام وياتر الناس بالامام الخ معنى احل هما ياتر بالامام وياتر الناس بالامام يعني انهم يسمعون منه التكبير ويكون الامام في الحقيقة وكل واحد وثانيهما ياتونه حقيقة وذهب المؤلف الى كلا الاحتمالين في امانته عليه السلام لابي بكر وامامة ابي بكر للقول وما قال به احده من كونه صلى الله عليه وسلم مقتداً بابي بكر فاحتمل ثلث لم يقل به المؤلف.

باب اذا قام الرجل عن يسار الامام قوله صليت مع النبي صلى الله عليه ذات ليلة فمقت عن يساره الخ هذا الحديث قد اخرج المؤلف في مواضع ويستنبط منه في كل موضع ما يتعلق بذلك الموضوع من الاحكام الدينية وقيل اكثر مثله في كتابه هذا وهو ما يدل على قوة اجتهاد المؤلف فانه استنبط كل جزئ من الحديث مع قلة الصحيح منه ومطلب هذا المقام يتعلق بمسئلة الجماعة فان سنة القيام اذا كان المأموم فرداً واحداً ان يقوم عن يمين امامه مع ذلك لو قام عن يساره لم تفسد صلاته.

باب صلاة الليل ذكر هذا الباب ههنا ليس من حيث صلاة الليل لانه موضعاً اخر وراء هذا الموضوع بل هو من قبيل الباب في الباب لبيان كيفية الجماعة في صلاة الليل مع زيادة فائدة وعندى ان المؤلف انما اورد هذا الباب في هذا المقام لافادة جواز الجماعة في النوافل على خلاف ما ذهب اليه الحنفية وذلك لان صلاة التراويح لو تكن في ذلك الوقت من المؤكدات بل كانت كسائر النوافل السنن فلما جاز رسول الله صلى الله عليه وسلم الجماعة فيها علم منه تجويزها في كل نفل ان كان الافضل اداؤها في البيوت منفرداً تحوزا عن شبهة الرياء.

باب ايجاب التكبير الخ شروع المؤلف من ههنا في بيان صفة الصلاة استعمل الاسماعيلي رحمه الله ايراد المؤلف الحديث الاول من هذا الباب بوجهين احدهما خلوه عن ذكر التكبير وثانيهما ان ما ذكرناه في بعض طرق الحديث من قوله عليه السلام واذا كبر فكبروا فليس ايضاً يدل على ان تكبيرة الافتتاح احد اركان الصلاة والمقصود من عقد هذا الباب هو هذا القول اما المجواب عن الاول فهو ان المؤلف اشارة بعقد الباب الى ان اسقاط لفظ اذا كبر فكبروا وهم والصحيح ما مره اخيراً عن انس رضي الله عنه مع زيادة واذا كبر فكبروا وعن الثاني بان قوله اذا كبر فكبروا وان لم يدل بمنطوقه على وجوب التكبير حين تكبير الامام لكن له لالة بطريق الاقتضاء على ان صفة الصلاة هو هذا وهذا القدر يكفي شاهداً على مطلوبة التكبير قد فصل الاحاديث الاخرين تبعية الافتتاح وغيرها من التكبيرات فتتن الى بعضها واوجب بعضها فلا يرد ان يدل على نفى التسليم على وجوب التكبيرات مع انه لم يقل به احد فامل.

باب رفع اليدين في التكبيرة الاولى الخ يعني ان السنة ان يرفع اليدين مقارناً بتكبيرة الافتتاح بلا تفكير وتأخير.

باب رفع اليدين اذا كبروا واذا رفع الخ هذا الرفع ما وصى به الشافعي رحمه الله اما اصحاب الشافعي فقد حفظوا وصية وقالوا بلما وصل اليهم هذا الحديث باب رفع البصر الى الامام الخ عقد هذا الباب لما تقرران الاولى ان ينظر المصلي في صلاته الى موضع سجوده ومع ذلك لو رأى الى امامه لم ينظر الى ذلك الموضوع لم تفسد عليه صلاة الحديث المتعلق من سبب بترجمة الباب باعتباره ان يدل على انه صلى الله عليه عليه نظراً في صلاته ولم ينظر الى موضع سجوده فيقاس عليه المأموم اذا نظر الى امامه وقد مر غير مرة ان البخاري ربما يعقد الترجمة لا مرخص من بين العام مع ان مراده اثبات ذلك العام وذلك لتعيين صورة من بين صورته المحتملة كما قلنا ههنا فان مراده رحمه الله نفى لزوم النظر الى موضع السجود وهو عام ومن صورة المحتملة اختيار صورة خاصة هي حالة النظر الى الامام وتصدى لاثباتها مع ان الغرض اثبات العام وحفظ هذا التحقيق فانه مما ينفعك في مواضع شتى من هذه الكتاب.

والله اعلم بالصواب قول في ايت المحنة ليس هذا الحديث ذكر رفع البصر الى الامام
اصلا فمن سبب مع الترجمة باعتبار ان قوله عليه السلام لقد آتيت الخيد على نظره
عليه السلام الجانب قدما فيقاس عليه حال ما هو ايضا باعتبار ان المقصود
بالترجمة نفى نحو النظر الى موضع السجود وقد حصل اما تخصيص الرفع الى الامام فكان تصويره
باب رفع البصر الى السماء غرضه اثبات كراهته في الصلاة - الاتفاقات على ثلاث
اقسام مؤخر العين وهو ان يدبر عينه فيرى مؤخرها وموقعها ما عن يمينه وما عن
شماله من غير ان يدبر عينه او يولي عنقه وبالجمله وهو ان يدبر الخد لا يولي عنقه
وبالعنق هو يا اذ الولى عنقه فالاول لا بأس به وقد فعله رسول الله صلى الله عليه
غير مرة والثاني محرم لا تبطل به الصلاة والثالث تبطل به الصلاة فاحفظ
باب وجوب القراءة للامام والمأموم قوله ما يجهر فيها الا في وجوب
القراءة في الجهر فيها وما يخاف فيها وفيه خلافا لبعض الصحابة ومنهم من عاب الله
عنه في بعض الروايات عنه حيث قالوا قراءة على المأموم فيما يخاف فيه بل يسكت قائما
باب جهل الامام والتأمين بالتأمين انت تعلم ان ما وقع في حديث الباب من
قوله واذا قال لا تسجد الا ليدل على ترجمته الباب ظاهرا ولهذا استدلل بهذا الحديث من
قال بان التأمين للمأموم دون الامام وقال لشافعي رحمه الله معناه انه اذا قال الامام
هذا اللفظ استدل بالتأمين فانه هو ايضا يقول ذلك ويستحسن لكم ان توافقوا في ما كان
المؤلف اشار بعقل الترجمة الى ان الحديث محمول على هذا المعنى ومثله يستنكر من البخاري
باب اتمام التكبير في الركوع المراد بالانتهاء الاثنان به من غير ان يحذف
كما اشار ذلك في اماره بنى امية وسبب اهتمام المؤلف بعقل الابواب في بيان اتمام التكبير
في الركوع والسجود والجلوس هو قهوان بنى مية في ذلك كما يدل عليه التاريخ
باب وضع الاكف على الركبتين اي بيان كيفية وضع المؤلف من ذلك في التطبيق
بين اليدين ووضعهما بين الفخذين كما قال بعض الصحابة اولاهن عبد الله بن مسعود رضي الله
باب جلا تمام الركوع قوله وكان كوع النبي صلى الله عليه وسلم وسجدة المكث في
اركان الصلاة عند الشافعي على ثلاثة انواع احدها المكث في القيام والقعدة
ينبغي ان يكون طويلا قدر ما يعتد به ويقال انه مشغول بشئ مهم وثانيها المكث في
الركوع والسجود وينبغي ان يكون دون الاول يميز عن مجرد الانتقال بتوقف فظن الراي
انه متوقف وثالثها المكث في القومة وبين السجدة تين وينبغي ان يكون خفيفا
جدا بحيث لا يميز عن مجرد الانتقال معنى هذا الحديث قريب من تقريره
باب القنوت هذا الباب قد جد في كثير من النسخ غير مترجمه ووجبت بعضها
باب القنوت وعلى كلا التقديرين فمن سبب ما سبق باعتبار ان ما ذكر في الحديث
على قراءة القنوت بعد سماع الله من حمد فهو ايضا ذكر فيها بعد الركوع في القنوت كما
كان سماع الله لمن حمد ايضا ذكر فيها
باب الطمانينة حين يرفع رأسه قوله قال بوجيه في ذيل حديث
طويل بين فيه صفة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومناسبة هذا التعليق
مع الترجمة باعتبار حصول الاستواء بحيث يعود كل فقار مكانه ولو بعد السجدة
ذلك لان الجلوس بين السجدة تين والقومة متساويا الاقدام في اكثر الاحكام
باب يهوى بالتكبير غرضه من هذا الحديث ان التكبير ينبغي ان يكون
مقارنا للهوى من غير تقديروا تأخير قوله قال نافع كان ابن عمر مناسبة هذا
التعليق مع الترجمة باعتبار انه ايضا يفيد اثبات كيفية من كفيات الذهاب الى
السجدة قوله قال سفيان جاء به مع هذه الخواي قال سفيان لتلميذ على عيني
هكذا روى عندك مع عن الزهري مثل الذي رويت عندك عنه يعني ذلك الحديث
مع الواو فقال له على نعم ثم قال سفيان حفظ مع من اية الزهري لم يقع له هم في
هذا الحديث كما وقع لبعض الرواة عن الزهري في اية الحديث بلا واو وانما قال الزهري ذلك
الحديث مع الواو وقال سفيان حفظت من شقة الايمن فلما خرجنا من عند الزهري اشار
الى هو ابن جريح في اية بخش ساقه الايمن فانهم هذا المقام فانه من مزال الاقدام

باب اذ الليم الركوع اي بترك الطمانينة فيه فصلاته خير جائزة و
عليه الاعادة عند لشافعي رحمه الله وناقص بترك الواجب عندا في حقيقته رحمه
والمؤلف ساق الكلام على وجه يحتمل لمذهبين وهو يفعل مثل ذلك ايضا في المسائل
المختلفة فيما بين الائمة من غير تعيين من ذهب فاحفظ

باب يبدى ضبيعه قوله مالك ابن بحينة ينبغي ان يزون مالك
ويكتب الابن بالالف ذلك لان بحينة اسم ابن عبد الله وهي امرأة فالك

باب السجود على سبعة اعظم قوله ولا ثوبا ولا واخلف في الانف
فقل هو داخل في الجبهة وقيل هو سنة وهو الاصح

باب السجود على الانف المقصود بهذا الباب بيان تاكيد السجود على الانف ايضا
لان الحديث صلى الله عليه وسلم انه لم يترك في حالة الجهر اعنى الطبق ولو لم يكن متأكدا
لتركه في مثل هذه الحالة

باب عقول الشباب يعني ان ذلك مكروه من غير ضرورة لما سبق من قوله عليه السلام
امرت ان لا كف ثوبا ولا شعرا قوله ومن ضم اليه ترجمة الباب اشارة الى ان حالة
الضرورة مستثناة عن الكراهة

باب لا يكف شعر الرجل اي لا يصلي لصلاة هذه الهيئة لان المستحب ان يصلي
الرجل في الهيئة المعتادة المستقيمة عنده وهيئة كف الشعر جمعة شدة على الرأس
هيئة غير معتادة للعرب بل عادت من ارسال لشعر ههنا اسرار دقيقة تضيق عنها
مطلق النطق والبيان

باب في المكث بين السجدة تين قوله كان يقعد في الثالثة اشارة الى
جلوس الاستراحة التي قال لشافعي رحمه الله بسنتها وهي في الصلاة الرابعة في
موضعين عند القيام الى الثانية وعند القيام الى الرابعة اي قبل الشروع فيها ومع قوله

في الثالثة اي في اخرها فالمراد بكلا اللفظين هو المعنى الواحد ولا اختلاف الا في التعبير
باب من استوى قاعدا المقصود من الباب اصالة اثبات جلوس الاسترا

وهو التي تكون في الوضوء ما بعد الركعة الاولى او بعد الثالث
باب كيف يعتمد على الارض السنة عند لشافعي رحمه الله ان يقوم
معتد على الارض خلافا للحنفية

باب فرض الجمعة اثبت فرضية الجمعة بالاية بطريق الائمة قوله
فهدا الله له الخا قال لشارحي توجيهه ما قالوا وعندي نظرا الى ما هم في التوراة ان
السبت عين كان مفروضا عليهم انه ليس معناه انهم اخطوا او في تحريم اختيار اليهود
السبت والنصارى يوم الاحد بل معناه ان الله قد قرر عبادة ان يكون في كل اسبوع
يوم موضوع لطاعة الله تبارك وتعالى وذلك اليوم كان جملة غير معين وتعيين ذلك
اليوم كان موكولا في عناية الله تعالى الى علومهم الاستعدادية واستعداداتهم
الطبيعية فلما كانت اليه معتادين بتعظيم السبت ومطوئين به وكان عند علم بان
الله تعالى قد ابتدأ خلقه في هذا اليوم وسى ذلك العلم في قلوب عوامهم وخو

تعيين ذلك الجملة في حقهم في السبت وفرض عليهم ذلك وكذلك البيان في النص
واهدت امتهم صلى الله عليه وسلم عليه بتعيينه في يوم الجمعة التي هي زمان تخلية الله تعالى
عباد فلو افضيلة لم يبلغها اليهود والنصارى فكونهم ملومين على هذا مثل مات لاه
المرأة يحضها على نقصان دينها وان كان ذلك غير داخل تحت علمها وكسبها بل
ناشئة عن استعدادها الطبيعي في هذا التحقيق قوافي الحديث فثبت في التوراة قائل

باب فضل الغسل يوم الجمعة دلالة حديث الباب على الترجمة لا تكار
عمر رضي الله عنه اشارة لا تكار على تاركه فيه لانه لو لم تكن له فضيلة لما انكر مثل
ذلك قوله غسل يوم الجمعة واجب لهما بهذا اللفظ ثبت الجهر الثاني من الترجمة اخفى
انه ليس على الصبيان جمعة وذلك للزوم الغسل مع فرضية الجمعة ولما لم يرد كره
عمل ثبت عدم الوجوب على النساء والصبيان

باب فرض الجمعة اثبت فرضية الجمعة بالاية بطريق الائمة قوله
فهدا الله له الخا قال لشارحي توجيهه ما قالوا وعندي نظرا الى ما هم في التوراة ان
السبت عين كان مفروضا عليهم انه ليس معناه انهم اخطوا او في تحريم اختيار اليهود
السبت والنصارى يوم الاحد بل معناه ان الله قد قرر عبادة ان يكون في كل اسبوع
يوم موضوع لطاعة الله تبارك وتعالى وذلك اليوم كان جملة غير معين وتعيين ذلك
اليوم كان موكولا في عناية الله تعالى الى علومهم الاستعدادية واستعداداتهم
الطبيعية فلما كانت اليه معتادين بتعظيم السبت ومطوئين به وكان عند علم بان
الله تعالى قد ابتدأ خلقه في هذا اليوم وسى ذلك العلم في قلوب عوامهم وخو

تعيين ذلك الجملة في حقهم في السبت وفرض عليهم ذلك وكذلك البيان في النص
واهدت امتهم صلى الله عليه وسلم عليه بتعيينه في يوم الجمعة التي هي زمان تخلية الله تعالى
عباد فلو افضيلة لم يبلغها اليهود والنصارى فكونهم ملومين على هذا مثل مات لاه
المرأة يحضها على نقصان دينها وان كان ذلك غير داخل تحت علمها وكسبها بل
ناشئة عن استعدادها الطبيعي في هذا التحقيق قوافي الحديث فثبت في التوراة قائل

باب فضل الغسل يوم الجمعة دلالة حديث الباب على الترجمة لا تكار
عمر رضي الله عنه اشارة لا تكار على تاركه فيه لانه لو لم تكن له فضيلة لما انكر مثل
ذلك قوله غسل يوم الجمعة واجب لهما بهذا اللفظ ثبت الجهر الثاني من الترجمة اخفى
انه ليس على الصبيان جمعة وذلك للزوم الغسل مع فرضية الجمعة ولما لم يرد كره
عمل ثبت عدم الوجوب على النساء والصبيان

باب فضل الغسل يوم الجمعة دلالة حديث الباب على الترجمة لا تكار
عمر رضي الله عنه اشارة لا تكار على تاركه فيه لانه لو لم تكن له فضيلة لما انكر مثل
ذلك قوله غسل يوم الجمعة واجب لهما بهذا اللفظ ثبت الجهر الثاني من الترجمة اخفى
انه ليس على الصبيان جمعة وذلك للزوم الغسل مع فرضية الجمعة ولما لم يرد كره
عمل ثبت عدم الوجوب على النساء والصبيان

باب فضل الغسل يوم الجمعة دلالة حديث الباب على الترجمة لا تكار
عمر رضي الله عنه اشارة لا تكار على تاركه فيه لانه لو لم تكن له فضيلة لما انكر مثل
ذلك قوله غسل يوم الجمعة واجب لهما بهذا اللفظ ثبت الجهر الثاني من الترجمة اخفى
انه ليس على الصبيان جمعة وذلك للزوم الغسل مع فرضية الجمعة ولما لم يرد كره
عمل ثبت عدم الوجوب على النساء والصبيان

باب فضل الغسل يوم الجمعة دلالة حديث الباب على الترجمة لا تكار
عمر رضي الله عنه اشارة لا تكار على تاركه فيه لانه لو لم تكن له فضيلة لما انكر مثل
ذلك قوله غسل يوم الجمعة واجب لهما بهذا اللفظ ثبت الجهر الثاني من الترجمة اخفى
انه ليس على الصبيان جمعة وذلك للزوم الغسل مع فرضية الجمعة ولما لم يرد كره
عمل ثبت عدم الوجوب على النساء والصبيان

باب فضل الغسل يوم الجمعة دلالة حديث الباب على الترجمة لا تكار
عمر رضي الله عنه اشارة لا تكار على تاركه فيه لانه لو لم تكن له فضيلة لما انكر مثل
ذلك قوله غسل يوم الجمعة واجب لهما بهذا اللفظ ثبت الجهر الثاني من الترجمة اخفى
انه ليس على الصبيان جمعة وذلك للزوم الغسل مع فرضية الجمعة ولما لم يرد كره
عمل ثبت عدم الوجوب على النساء والصبيان

باب فضل الغسل يوم الجمعة دلالة حديث الباب على الترجمة لا تكار
عمر رضي الله عنه اشارة لا تكار على تاركه فيه لانه لو لم تكن له فضيلة لما انكر مثل
ذلك قوله غسل يوم الجمعة واجب لهما بهذا اللفظ ثبت الجهر الثاني من الترجمة اخفى
انه ليس على الصبيان جمعة وذلك للزوم الغسل مع فرضية الجمعة ولما لم يرد كره
عمل ثبت عدم الوجوب على النساء والصبيان

باب يلبس احسن ما يجد اي من الشيك يوم الجمعة ودلالة الحديث على الترجمة لان عمر لما قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو انك تلبس يوم الجمعة ما نكره بل قرره وانما امتنع عليه السلام من اشتراطها لعلته اخرى هي كونها من الحرير والسيراف الثوب المخطط ويكون من الحرير والخيراء فعمله الاول مكسور الفاء والثانية مفتوحة ومفتوح العين في كليهما وفهم العين في هذا الوزن مخصوص بمدين الفظلين وليس غيرها فعلا يكون عينا من غير ما كانا ابداه

باب الجمعة في القرى او المدن وهو من هذا الشافعي يجمع عنده في المدن والقرى ايضا اذا وجد هناك اربعون رجلا يقيمون خلافة الخفية حيث يشترطون المصلحة قاض امير يقيم الحديث وجهه دلالة الحديث على ذلك باعتبار ارجوحي كانت قرية من اعمال البحرين قوله حديثي بشي من محمد بن محمد بن استنبط المؤلف من هذا الحديث اعني قوله الامام رافع ومسئول عن عبيد ان يجمع الامير مع رعية لو كانوا معددين في قرية لان اقامة الجمعة حتى من الله تعالى على الامام والامة فلو لم يجمعها ليستل عنه والآية في نحية المصود كان استفسار من يقرا اقامة الجمعة حين كونه في بعض قرى الامة مع جماعة قليلة من السوان ساكني تلك القرية فكتب اليه الزهري انه يلزم عليه اقامة الجمعة

باب هل علي من لو يشهد الجمعة غسل اختلف العلماء في غسل يوم الجمعة هل هو للصلاة ام لليوم ويتفرع على هذا الاختلاف فروق كثيرة كما يظهر من كتب الفقه والاحاديث في هذه المسئلة ناطقة الى كلا الاحتمالين لان تعليق ابن عمر رضي الله عنهما الحديث الاول من الباب صريح بان الغسل للصلاة والاحاديث الاخرى ظاهرة في ان الغسل لليوم وكذا قال الشافعي رحمه الله ان سنة الغسل لليوم كسنة الغسل للصلاة ولا يخلل حديثي عن الجمع في هذا الباب

باب من اين يولي الجمعة قوله وكان انس في قصصه احيانا في اي احياء ياتي الى المصلي ويجمع وحيانا لا ياتي اليها ولا يجمع وهذا صريح في عدم الوجوب في هذا البعد

باب وقت الجمعة اذا زالت الشمس وبطلان كذا الاثمة خلافا لجمهور من يجمعون قوله حيث جواز اقامتها قبل الزوال ودلالة الحديث على الترجمة في الروي بطريق علي بن ابي رافع الزوال

باب لا يفرق بين اثنين يوم الجمعة قد فهم القويون بين الاثنين ويجمع احدهما في الخطب والآخر بين الاثنين الذين هما اخوان وصديقان ايقام الجمعة بينهما فضل

باب المؤذن الواحد يوم الجمعة يعرفه معصوم الناس الا في الحرمين وغيرهما من ان يؤذن يوم الجمعة وفي سائر الايام المؤذنون مجتمعين اذ عين اصواتهم فكان ذلك على عهد علي بن ابي طالب بل كان يؤذن مؤذنا واحدا فاصار معصوم الناس به فمن ابدع الحسنة فاصله ما خذ من امره صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة على بلال فنادى كل منهما بصوته فاعادوا حفظ

باب الاستماع في الخطبة قد ثبت بحديث الباب ان ملائكة يستمعون الخطبة فان يستمع الناس بالطريق الاولى لان الناس مكلفون بالعبادات

باب اذا راى الامام رجلا اي على الامام ان يامره ان يولي يوم يصلي الركعتين وهذا على خلاف ما قال به الخفعية من انه اذا اصعد الاقام للمنتبر فلا صلاة ولا كلام

باب من جاء والامام يخطب حاصل هذا الباب ان علي من جاء في هذا الوقت ان يصلي ركعتين وحاصل الباب بالسابق ان على الامام امره بها وكان شغلا بالخطبة لينفذه عن الاشتغال بالامور الاجنبية فانهم ان فروق واضم فليتوهوا التكرار

باب الانصات يوم الجمعة اعلم المؤلف الباب السابق لاستماع الخطبة وهذا الباب لانما وقد مضى ان لا تلازم بينهما الا ان يكون بين الامام والخطيب استماع عليه ان يجبا الانصات

باب اذا نفر الناس عن الامام قد فهم قوله تركوا قائما بهو القصور بقلعه في الخطبة لما سببه الحديث مع الترجمة باعتبار ان خطبة الجمعة لها حكم الصلاة فلما امر عليا بسلام خطبة مع خروج عن المسجد كان هذا حكم الصلاة ايضا واما اذا فرغ لقيامه في الصلاة فلا اشكال هذا الحديث حجة على الشافعي رحمه الله حيث شرط لانعقاد الجمعة حضور اربعين رجلا ومن ههنا شرط ملاك حضور اشئ عشر رجلا فانهم

باب الصلاة بعد الجمعة وقبلها قوله حديثنا عبد الله بن يوسف قال خبرنا مالك في هذا الحديث ساكت عن اثبات رتبة قبل الجمعة وقال القسطلاني انه يعلم رتبة قبل

الجمعة من حديث الباب بالقياس على اثباته الظاهر انتهى المؤلف اكتفى على خد الباب لان رتبة قبل الجمعة قد علم سنتها سابقا صريح من حديث جابر رضي الله عنه انه دخل جل يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب

كتاب صلاة الخوف وقول الله تعالى اذا ضربتم في الارض فمضوا صلاتكم على الوجوه حملت الخفية هذه الآية على السفر في الخوف عندهم اتفاق والشافعي رحمه الله حملها على الظاهر وجرى المؤلف على ذلك وهو الظاهر من سياق كلامه

باب صلاة الخوف رجالا وركبانا قوله قال حنفي ابني قال حدثنا ابن جريج اعلمون ابن جريج في كتابه حديث عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر نحو امر قوله فساق قول مجاهد واحل حديث ابن عمر عليه الاحوط عند الحديث في مثل هذا الحديث مثل ما روى المؤلف دون ان يقولوا عن ابن عمر كذا الا انه يحتمل ان يكون بين ما روى مجاهد ما روى ابن عمر تفاوت في اللفظ ومعنى ذلك الاختلاف في احتياط في الجهر واما لفظا فاما فقد قيل قم سهوا من رواية البخاري الا في حث ابن عمر ليس الا اذا اختلطوا فانما الصلاة بالاياء اذا اختلطوا فليفعلا اكن والكلام ههنا مختصر

باب يحرس بعضهم بعضا هذه الصوة مختصة بما اذا كان العتق في القبلة

باب الصلاة عند مناهضة الحصون اي يجوز الصلاة بالاياء عند ذلك ان لو يقدر على الصلاة بالركوع والسجود ولا يكتفي بالتكبير فقط عند لم يقدر على ذلك ايضا بل يخرجهما ويقضونهما قوله قال انس اعلمون في معنى قول انس رحا رحا ان رضي الله عنه سرت تلك الصلاة التي صلاها بعد الوقت حصولا فضيلة اخرى اتهم اعظم من الجهاد بسبب فورها والثاني ان يكون بدل الكلام منه عمل لله على سبيل التمسك ببعض ما يسن في تلك الصلاة الفاتحة عن وقتها الدنيا وما فيها

باب صلاة الطالب المطلوب اي الذي يطلب العدو ويعود عقبه او يطلب العدو ويأتي عقبه ان ادركته الصلاة يصل بالاياء ان لو يقدر على الركوع والسجود

باب التكبير والغسل بالصبر او ذلك فيما اذا كان الاختيار للمسلمين شروء الحرب لئلا يقتضي الحيل في وقت الصلاة واما حال الاضطراب فلا مرف فيها سواء

كتاب العيدين

باب الحراب والدمق يوم الجمعة اي اللعب بهما واللعب بهما في الجمل عباح في يوم العيد من الحديث وقد استحسن بعض العلماء ذلك اظهار الشوكة للمسلمين وقبحهم واشتغالوا بعد ذلك الحربة قد كنت في بعض القصبات فخرج قهرمان تلك القصبية يوم العيد فوارس له اجاد الرمي بالنبل الرمي بالبناذق فاستحسن ذلك وقت هو مستحب للعدائين ذكرت سابقا قوله سنة العيدين السنة ههنا بمعنى الاستئذان يعني باب استئذان العيدين لاهل الاسلام وما يباح لاجلها مما يخطر في سائر الايام

باب الاكل يوم النحر دلالة الحديث على الباب باعتبار ان الاكل يخلل في يد الشاة يوم العيد لم يكل منها بعد الطمير قبل الصلاة باعتبار ان الناس لو ياكلوا الى ان قال النبي صلى الله عليه وسلم قد قرأ النبي صلى الله عليه وسلم فاعلم هذا قوله فلا اذى لظاهر هذا الكلام ان تلك الجذعة لو تكن جذعة بل كانت عتقا فادودون الجذعة وانما سماه جذعة لظهور حشته فالعنه انها كانت عتقا فاجتنبت كجذعة الجذعة وتبين ذلك ما وقع في الحديث الا في عتقا لانا حذرت

باب الخروج الى المصلي بخير منابر يعني ما كان زمانه عليه السلام هو الخروج الى المصلي بلا منبر واما ما شاع بعد ذلك في زمان بني امية من عمل المنابر لامة الى المصلي في يوم العيد فهو امر محدث واستدل المؤلف على ذلك بظاهر لفظ الحاسب اعني قوله ثم يصير فيقوم مقابل الناس لانه لو كان هناك منبر لقال فيرتقى المنبر ومع ذلك فقد روي بعض الطريق عليه خطبة يوم العيد على منبر فدل ذلك ليس على شرط المؤلف لهذا الحديث وانما على ظاهر الحديث

باب المشي والركوب الى العيد قد استشكل ثبوت جواز الركوب من حديث الباب ولعل جاء في بعض الروايات والا فلا حاجة لاثبات ذلك بحديث الباب قد نقل الشرح القسطلاني وجها لاثبات جواز الركوب بعدد هو الاستدلال من لفظ وهو يتكا على بلال فحل بعيد من اراد الاطلاع عليه فليرجع اليه

باب الخطبة بعد العيد يعنى سنة النبي صلى الله عليه وسلم ومعمول الخلفاء الراشدين ذلك وما وقع من التغير اعني تقديم الخطبة على الصلاة قايما على الجملة فهو بغير صفة من و ان
باب العلم بالمصلى اعلم انه ثبت في الروايات الصحيحة انه ما كان له صلى الله عليه وسلم علم في مصلاه ومعنى قول بر عيسى حتى اتى العلم الذي الاحق بالحق في الموضوع انه قد نصب العلوم فيه في زمانها عند ارتكيز الصلوات وقال صلى الله عليه وسلم تشخيصا وتعيينا لموضع صلواته صلى الله عليه وسلم ولما كان ظاهر لفظ الحديث يشتمل ان يكون زمانه عليه السلام بين المؤلف عقدا لى باب عليه الاظهر عندي ان غرضه حمل الله اثبات ان نصب العلوم جاز في المصلى هو ثبت بتقرير ابن عباس رضي الله عنهما ايضا فانه ذكره بلا كراهة فاعلم
باب النحر والذبح يوم النحر بالمصلى يعنى انه هو السنة واما ما يفعله الناس في زمانها من النحر والذبح في دورهم ومن ازال لهم بعد الرجوع من المصلى فهو امر محدث وصدر عنهم قهوا وتكاسلا

باب اذا فاتته العيد يصلي ركعتين هذا هو من هب الشافعي ان الرجل اذا فاتته الصلاة مع الامام صلى ركعتين حتى يركب فضيلة صلاة العيد ان فاتته فضيلة الجماعة مع الامام واما عند الحنفية فلا قضاء لصلاة العيد عندهم ولو فاتته مع الامام فاتته رأسا واستدل المؤلف رحمه الله على صحة الباب بقول النبي صلى الله عليه وسلم هذا عيدنا اهل الاسلام فان اضافة العيد الى جميع اهل الاسلام يدل بظاهرها على انفراد اختصاصه به ببعض بل هو عيد لكل فينبغي ان يصيب كل من اهل الاسلام حظ من الطاعة الخاصة بذلك اليوم وقس عليه الاستدلال بالمثل الذي فان قوله فيهما يوم عيدا من دون تعيين بالرجال المصليين بالجملة يدل على ذلك وايضا يشتر بان التعيين حتى اليوم من شهر ذلك اليوم سواء كان امرأة او صبيا او ذكرا او قرويا نقيضه فدل فان الشرح قد استشكلوا هذا المقام وتخير فيه الافهام وتبادر الاوهام والله هو العزيم

باب ساعات الوتر قد قيل ان ساعته اول الليل لمن كان له عذر كما كان الابن هريرة من كونه مشغولا بحفظ احاديثه عليه السلام واخر الليل الى طلوع الفجر والصبح وما وقع في حديث الباب من قول عائشة رضي الله عنها كل ليل او تر لم تفقريرة بوجهين احدهما ان يكون معناه انتهى وتره اى وتر في اخر عمره وقت السحرو استخدام على ذلك الى ان ارتحل الى عالم القبر كان ذلك اخر افعاله عليه السلام واما قبل ذلك فكان وتره مترددا في ساعات الليل كلها وهي تسع كما نقرر والثاني ان انتهى امتداد وقت الوتر الى السحر وما تجاوز وقته عن ذلك فتدبر

باب الوتر على الدابة يعنى يجوز الوتر على الدابة خلافا لمن يقول بوجوب فانه لا يجوز الوتر على الدابة بناء على ان ذلك مخصوص بالنوافل قول ابن عمر رضي الله عنهما صريح في جواز الوتر على الدابة وما استدلل به محمد بن اسمعيل على جوب الوتر من جانب ابى حنيفة رضي الله عنه من ان ابن عمر كان ينزل عن الدابة لاداء الوتر وهو ليل الوجوب لان لولم يكن واجبا لما نزل بل اداءه على الدابة كسائر النوافل ففيه ان هذا الاستدلال لا يصح على قواعد الاصول العرف العام ايضا فان فعل ابن عمر رحمه الله لا يدل على الوجوب بل لا يلزم ان يكون للاعتقاد عدم جواز الايتار على الدابة حتى يدل على الوجوب بل يجوز ان يكون فعله اختيارا الاولى للاشبهة في النزول عن الدابة لاداء النوافل ايضا اولى كيف قوله في هذا الحديث صريح في ان النزول غير لازم فتدبر
باب القنوت قبل الركوع وبعدة هذا الباب في الاصل من متعلقات ابواب صلاة الفجر كالاخبار الواردة اما تدل على القنوت فيها واردة ههنا باعتبار بعض العلماء قال بالقنوت في الوتر ثم المذهب القنوت مختلفة فعند ابى حنيفة رحمه الله ليس في الفجر قنوت اصلا وعند مالك فيه قنوت لكنه قبل الركوع فموقوف على النبي صلى الله عليه وسلم بعد الركوع يسير اى قنوت فانا يسيرا او اياما معددة تركان قنوته عليه السلام اى كلمات يسيرة قليلة غير طويلة لكن ينافيه الحديث الاول فانهم

باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم انما ورد هذا الباب في

كتاب الاستسقاء لما سببت فانه كما شرع الدعاء بطلب المطر عند القحط فنعاه المسلمين كذلك شرع الدعاء على الكفار بحمل المطر عليهم لارتجارهم قوله قد هلكوا فادع الله لهم تمام القصة انه عليه السلام كان قد دعا لهم فمطر واقرهم بعد ذلك الى الاسلام بل داودا كفرا وعنادا فدعا النبي صلى الله عليه وسلم عليهم بالاستسقاء كان اظهار السحرة وانادعا لهم عليهم لاشقة عليهم قوله قال الله تعالى فارتقب يوم تاتي السماء الغمامة قد تلاها ابن مسعود عقب هذا الحديث اشارة الى ان الدخان الموعود وهو الذي كان الناس يصيرون ذلك في الجوع عند القحط وقد وقع ذلك وليس المراد الدخان الواقع قبيل القيامة والبطشة ايضا قد وقعت كذلك يوم من الزمان وقم يوم من ركنا اية الروم اعني قوله انما غلبت الروم وهذا كله توجيه ابن مسعود اما جهوه المفسرين فقد هبوا المسألة اخرى طول ذكروها

باب الدعاء اذا انقطعت السبل اى كالدعاء بطلب المطر الذي هو من جهة الله مفقود عند انقطاع سبل الدعاء مشرووع عند كثر ظمأكم مضيقا
باب ما قيل ان النبي عليه السلام لم يحول اداء الاستسقاء يعنى لا يصح اصاله وكل من السحرة بعد ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم
باب اذا استشفع المشركون بالمسلمين اى فيجيبهم المسلمون ويستشفعوا لهم لما وقع في حديث الباب من قوله قد عارض رسول الله صلى الله عليه وسلم قصة مكة حرسها الله لكن زيادة قوله فسقوا الغيث فاطبقت عليهم سباعا وشكا الناس كثرة المطر ما ثبت في هذا الحديث من الاسناد واثبت من الطريق الاخر الى قوله قد عارض رسول الله صلى الله عليه وسلم فامطر وانما خلاف قصة المدينة من طريق انس فانها بتمامها ثابتة بطرق متعددة كما سيظهر في الكتاب كان وقع وهو وخالط في هذا الطريق والله اعلم

باب الدعاء اذا كثرت المطر كان غرضه حصول الدعاء عند كثرة المطر في هذه الاوقات وامثالها وذلك لان المطر رحمة من الله تعالى فطلبها مساكه مطلقا ليس بمتى بل المناسبات لا يستجاب منافع استجاب مضارة هو معنى قوله عليه السلام اللهم حوالنا ولا علينا
باب رفع الامام يده في الاستسقاء المقصود من هذه الترجمة اثبات انما لا يرفع يده الامام يديه والمقصود من الترجمة السابقة العمل لرفع ولا تكرار قوله من دعا عاقبة لمعناه لا يرفع يده للثابتة لا مطلقا

باب من تمطر في المطر اى اخذ المطر على جسده وهذه سنة عند الشافعي رحمه الله وقال بعض اذا مطر ازل مطر

باب اذا هبت الرياح الخ من السنة ان تظهر عليه امارات الخوف ويأذ الى الاستعداد من نزول العذاب الى ان يمتطر كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك عند الغيوم
باب ما قيل في الزلازل الخ حتى يكثر فيكم الماء الخ غاية اخرى لقيام الساعة وترك فيه حرف العطف للاشارة الى استقلالها في الغاية

باب ما جاء في سجود القرآن وسنتها سجود القرآن سنة عند الكل الا عند ابى حنيفة رحمه الله فانها واجبة عند في عددها الا ان عند الشافعي في سورة الحجر واحدة وفي ص واحدة وعند مالك رحمه الله اربعة عشر سجدة والثلاثة التي في الفصل منها غير مؤكدة عند البواق مؤكدة ولذا اشتهر بين الناس ان السجرات عند احدى عشرة وقال اسمعيل السجرات في القرآن خمسة عشر قوله قرأ النبي صلى الله عليه وسلم سجدة مرة ذكر المفسرون في هذه القصة انه جرى على لسانه من قبل الشيطان الكلمات المشهورة وهي تلك الغرائق العلى ان شفاعتهم لترتجى فذلك سجد المشركون مع حيث زعموا انه لا اختلاف بعد ذلك بيننا وبينه لان يثنى على الله لكن لا اصل لهذه القصة عند المحدثين بل الحق ان هذه الكلمات اجرت على لسانه عليه السلام والقصة موضوعة كما قال المنهجي غيره من المحدثين وكيف يظن مثل هذا باكرم الرسل خير المخلوقات ان تسلط عليه الشيطان حاشا لجانب عن نسبة امثال هذه الواهيات ثم حاشا هذا وقد قال الله تعالى في حق عامة الصالحين اوعى

ليس لك عليه سلطان - فافاد نفيه بكل لوجه فما ظنك بسيد البشر والشفيع
المشفع يوم المحشر الذي اقسام الله بعمه فقال لعمر ك يا حبيبي بل نحن ان المشركين
انما سمعوا الغلبة جلاله جبروت عليه السلام وسامع المواعظ العقلية في القرآن
فاضطروا الى السجود ولو يبق اختيارهم في ايدهم وكيف يستبعد ذلك وقد قال

الله تعالى كلما اضاء لهم مشوا فيه وقال وحملوا بها واستيقنتها انفسهم ظلما وعلوا
باب سجود المشركين مع المسلمين قوله وسجدوا معه المسلمون والمشركون
والجن والانس استدل الالمؤلف على عدم اشتراط الوضوء لسجدة التلاوة بسجود
المشركين مع كونه على غير وضوء وعدم نفيه عليه السلام لهم عن ذلك لا يخلو عن
اشكال يجوز ان يكون الوضوء شرطا للسجدة لكنه عليه السلام لم يوجبهم عن ذلك
لكونهم متعنتين غير مطيعين فلما امرهم بالوضوء لم يوجبهم لان سجودهم بغير الوضوء

باب من سجد لسجد القاري المذهب في هذه المسئلة مختلفة فعند ابى حنيفة
رضي الله عنه يجب على السامع سواء سجد القاري ام لا سواء يصغي اليه قصد او وقع في ذنبه
انفاقا وقال بعض العلماء انما يسجد السامع الذي يقصد الاستماع حين يسجد القاري وغيره
باب من رأى ان الله تعالى لم يوجب السجود قوله ما لهذا عندنا
توضيحا من رضي الله عنه من على قاصص في اثناء قصص اية السجدة فلم يسجد سلمان
فقبل له في ذلك فقال ما لهذا عندنا اي ما كان قصدنا من الغل استماع تلك الآية حتى
نسجد بل كنا عابرين فوعدت السجدة في اذنا انفاقا وليس هذا سجدة وكان من هبه
رضي الله عنه ذلك ومناسبة هذا التعليق مع ترجمة الباب ضعيفة جدا كما لا يخفى

باب ما جاء في التقصير وكيفية قيم حتى يقصر اعلم ان السافر

اذا اورد على بلد او قرية فلا يخلو امان ينوي الاقامة او لا فان نوى الاقامة فقال الشافعي
يجب ان ينوي اقامة اربعة ايام كواحد حتى يتم وقال ابو حنيفة رضي الله عنه يجب ان ينوي اقامة
خمسة عشر حتى يصح له الاقام وان نوى اقل من ذلك قصر واما قول بر عن اس اقام رسول
الله صلى الله عليه وسلم تسعة عشر يقصر فهو قصة عام الفقه واجاب الشافعي عن انه عليه السلام
لم يكن ناول الاقامة في تلك الايام بل كان مترددا الى مروه واذن ان اطاعوا رجع الى
الدينة وان ابوا اعترافهم فلم يكن فيما نحن فيه واما ما وقع في الحديث الثاني من الباب
من قوله تسعة عشر فهو قصة حجة الوداع واجاب عنه الشافعي بان قوله لك وورد
على سبيل المسامحة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم مكة صبيحة الرابع من الحجة
ثوخر يوم التروية الى منى يوم عرفة الى عرفات فما اقام بمكة اربعة ايام كواحد ووجه
المسامحة ان عد ايام منى يوم عرفات في ايام مكة جعلها مكانا واحدا فكان كلها مكة
ولهذا اقال اقامتها عشر ايام وان لم ينو الاقامة فقال اكثر العلماء انه يقصر وان اقام شهرا
بل سنين لفعل بن عمر حين اقام بأذربيجان ستة اشهر يقصر وقال بعضهم بل يتم
بعد مضي ثمانية عشر يوما وقال بعضهم بمضي تسعة عشر يوما واخذوا من قصة الفقه على الروايات

باب الصلاة بمنى قوله عن عبد الله بن عمر قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم
بمنى ركعتين واني بكروا صلاة اعلم ان ليس لسأكنى مكة حرمها الله ان يقصروا بمنى وانما
قصر النبي صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم صدر رامن خلافته
لانهم كانوا مسافرين غير سأكنى مكة وقال مالك سأكنى مكة ايضا يقصر ومنى وهذا الحكم
عندنا مخصوص بهذا الموضع فقط واما في المواضع الاخر فيشترط عندنا قصد مسير
اربعة برد كما يشترط عند الشافعي في سائر الاثمة واما اتمام عثمان رضي الله عنه فقبل
كان ذلك يومهين احل ههنا ان اعرابا لما رآه يصلي ركعتين زعموا ان المفروض
في الحضر والسفر هو الركعتان فذهبا الى قومه اخبرهم بان رأيت الخليفة يصلي ركعتين
فصلوا ركعتين فاخبروا بذلك وصلوا في سنتهم تلك الركعتين فبلغ ذلك الى عثمان
فاتم الصلاة لاجل ذلك لان من هبه صلى الله عليه وسلم ان القصر في السفر والى وان اتم جاز
كما هو من هبه عائشة رضي الله عنها واكثر التابعين والائمة بعده فعل بالجاز وترك
الاولى لهذه المفسدة التي هي تقضي الى تحريف الدين وحتى ذلك عثمان رضي الله عنه

كيف وقد قيل ترك الخير الكثير لاجل الشر القليل خير كثير وثانيهم ان من هبه صلى الله
عنه الرجل اذا تزوج في مواضع متعددة يتم فيها وكان اخذ المساكين في مكة تزوج
هناك فذلك كان يتم الصلاة في منى والله اعلم

باب صلاة التطوع على الحمار عقدا لباب لذلك بعد عقدة لصلاة
التطوع على الدابة اما البيان الاسانيد المتكررة للحديث في هذا الباب فاياد لفظ الحمار
في الترجمة لكونه واردا في الحديث كما هو من داب المؤلف في هذا الكتاب اما لزيادة
اهتمام بذلك لان الحمار بعين من الرحمة قريب من الشيطان عسى ان يتوهم فيه انه
لا يجوز النافلة عليه لكن في هذا الاستدلال مناقشة لان المذكورة بين انس وبين
السائل ما وقعت الا في استقبال القبلة فقال رضي الله عنه في جوابه اني رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم صلى النافلة راكبا الى غير القبلة ولم يذكر في هذه المذكورة بان
ينبغي عن جواز النافلة على الحمار حتى يستفاد منه ذلك الا ان يقال ان قول انس رضي الله
عنه لولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله بحسب الظاهر اشراقا الى جميع ما كان في ذلك
الصلاة من الخصوصيات اعني الصلاة على الحمار وعدم استقبال القبلة وغير ذلك بظاهر
ومثل ذلك من الاستدلال كثير في هذا الكتاب فلا تنكره قول لولا اني رأيت لانه نكرة
الاسما عني قال ليس الحديث ما يدل على انه صلى الله عليه وسلم صلى على الحمار قلت صلى
انس على الحمار فقال لولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله لم افعله فهذا لا يخلو
اما ان يكون انس رآه يصلي على حمار وراه على دابة غير الحمار وتحقق عنه انه لا فارق
بينها وبين الحمار وعلى كل وجه ثبت عنه صحة الصلاة على الحمار والله اعلم

باب ترك القيام للمريض حدثنا المحدث ابو نعيم الذي اورد

اولا في هذا الباب يدل على صحة الترجمة واما الحديث الثاني اعني حديث محمد بن كثير
فليس له لانه ظاهرة على ما سبب الترجمة وانما اوردته ههنا لانه اي ان الرواية اختلفوا
على سفيان فابونعيم يروي عنه انه صلى الله عليه وسلم اشتكى ولم يقيم ليلة اوليتين فقالت
امراة من قريش اباط عليه وسلم وعنه بن كثير يروي عنه من غير ذكر قوله اشتكى ولم يقيم
ليلة اوليتين الحال ان هذه الزيادة ايضا اخذت في تلك القصة ولو سلم رواية محمد
ابن كثير ايضا على ذلك يصح الاستدلال به فتدبر وتأمل

باب من نام عند السجدة قوله اذا سمع الصارخ استدل المؤلف بقول
عائشة رضي الله عنها على ترجمة الباب استدل ببعض محملاته وهذا من داب يفعل
كثيرا في كتابه وذلك لان الصارخ على ما قيل يصرخ او لا عنه انصاف الليل ثانيا اذ ابقى
ربع الليل ثالثا عند طلوع الصبح المعترض ههنا محتمل لآخر ايضا كما محتمل الاول
فيدل على انه صلى الله عليه وسلم كان ينام حينما بعد فراغه من صلاة الليل يقال ان
مبغى الاستدلال على ما يقوم غالبا من صرخ الصوارخ في العرف وان الاخير

باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم بالليل في رمضان اعني ان
قيامه صلى الله عليه وسلم في رمضان وغيره كان سواء ولو يكن في رمضان زيادة وهو من
احسن احاديث الروايتين عنه قوله لم يصلي ابدا لم يغناه يصلي ابدا بتسليمه في ذلك يصلي
اربعة ركعات صلى الله عليه وسلم ما كان يستريح بينهما بل كان الشفة الثانية متصلة بالاولى وان كان
يستريح بين الشفتين زمانا ثوب يشوع في الشفة الثالثة فلما فاة بين هذا الحديث
وبين ما سيحكي من قوله عليه السلام صلاة الليل مشني مشني

باب فضل الصلاة عند الطه بالليل قوله فاني سمعت نفعك الم
قد عترض علينا حين الدرس في هذا الحديث بما استشكل السلف ايضا من انه
فما معنى تقدم الليل بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم مع انه صلى الله عليه وسلم
افضل الانبياء وافضل الخلق كلهم اجمعين فلا يجوز ان يكون احدا افضل منه
بنوع فضيلة فاجبت ان المناجزة عن تمثيل صورة خيالية اي صورة كانت خيالات
الانبياء هم ذات كثيرة من الصور اذا توجه الى بعضها قصدا وبالذات غاب عن بعض
الاخر حتى انه ربما لا يلتفت بفته وهذا كما اذا تخيل في خيالك انه سلطان جالس

على العرش وعلى رأسك التاج وبين يديك صفوف الفتيان وبينك الحلة العقد تدبر الحرب وتقسو الملك وانت في هذه الحالة لا تلتفت الى نفسك ولا تراها من الملة خاشعة كواحدة من انفس الناس فان كنت تراها تكص خياك على عقبه تبرأ مما استعمل فيه وهذا كله مما يشهد به الرجوع الى الوجدان اذا تمهد هذا فنقول ان النبي صلى الله عليه وآله رأى نفسه الشريفة الكريمة المقدسة في ذلك المنام احدا من عامة المؤمنين فعند ذلك لم يلتفت الى صفة النبوة وكونه افضل الخلق اجمعين ولم يمثل صورته الخيالية عند نفى هذه المرتبة الا استحالة بتقدير بلال بسبب هذا العمل عليه صلى الله عليه وآله وسلم فأمل.

باب فضل من تعار من الليل صلى **اقول** كان اثنين اتيا في الخبر روية ابن عمر الاستبرق في المنام كان مرة والمكين كان مرة أخرى وهما سمع بين القصة بين اعمروهمك الله ان النبي صلى الله عليه وآله قد استبط من نام ابن عمر رضي الله عنهما استجاب الاشتغال في الله عنه لصلوة الليل اما وجه استنباط عليه السلام ذلك من المنام الثاني فظاهر عن البيان لانه قد له تخويف في ذلك المنام فهو يدل في الجملة على ان فيه نوع تصور بالنسبة الى لعباد واما كان ذلك الا في الساهلة في صلاة الليل لانه ما كان يدع غيرها من الفروض والسنن والستجابات وكان النبي صلى الله عليه وآله مطلع على احواله واما وجه لالة الرؤيا الاول على ما ذكرنا فلان طيار الاستبرق به رضوان الله عنهما لما كان اراد من المجتهد ايدل ايضا على نوع تصور في العبادة حتى لا يصل الى مكان يريد من الجنة الاباءة الاستبرق قوله في الليلة السابعة فان قيل هذا لا يطابق قوله عليه السلام اري رؤياكم قد تواطئت في العشر الاواخر انما غاروها في الليلة السابعة فكان ينبغي ان يقول عليه السلام في جوابهم اري رؤياكم قد تواطئت في السابعة فمن كان متخيرا فليست هي في السابعة قلنا ان في هذه القصة اختصارا والا فبعض الصحابة قد اها في العشر الاولى والاخرى ايضا سوى الليلة السابعة فلا شك **باب ما جاء في التطوع مشي مشي** **الاستسقاء** عند الشافعي رحمه الله في نوافل الملوك ان يكون مشي مشي وعند ابى حنيفة رحمه الله ان يكون اربع ارجاء فيها وقال صاحباه بالتفصيل ففي الليل مشي مشي وفي النهار اربع اربع وادخر المؤلف تعليق الباب ان التطوع في النهار مشي مشي لان تطوع الليل قد علم كونه مشي مشي من قوله عليه السلام صلاة الليل مشي مشي.

باب من لم يطوع بعد المكتوبة **اقول** قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وآله سبعا ثمانيا جميعا لم يدر تحقيق هذه الحديث سابقا فلا حاجة الى الاعادة + **باب فضل صلاة في مسجد مكة** **اقول** لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد مكة قد الغزالي الكلام بصحة الاستسقاء هذه الا تشد الرحال الى مسجد الا الى ثلاثة مساجد حتى يتحقق شد الرحال لزيارة القبر مسكوتا عنه غير داخل تحت النهي ولى على هذا اعتراض لان نهي عليه السلام عن شد الرحال انما هو لسد الذريعة كيلا يتخذ الناس كل مسجد وكل مكان من الامكنة متبرا كيعظمون كعظيم مسجد الله الحرام والمسجد النبوي البيت المقدس كما كانوا يفعلون في الجاهلية وهذا لا يأتى بتقدير المستثنى منه خاص بل يجب ان يترك الكلام على عمومته وصحة الاستسقاء يمكن على تقدير عموم ما ايضا بان يقال لا تشد الرحال الى مكان من الامكنة المعظمة بين الناس من المقابر والمساجد الا الى هذه الثلاثة المعظمة فامل اما تياتيه عليه السلام في مسجد قباء كل سبب فانما كان ملاقات الانصار الذين كانوا يسكنون فيها لا هم كانوا بعيدين عنه صلى الله عليه وآله ما يصلون كل يوم اليه وجلس عليه السلام في المسجد لتفصيل لقاء كل واحد واحد منهم واتبع ابن عمر رضي الله عنهما في ذلك له عليه السلام لما شاء من الاتباع في السنن الزائدة **باب فضل ما بين القبر والمنبر** يشهد بالحديث فضيلة ما بين البيت منبره عليه السلام لانه قد ثبت في بيت عليه السلام قوله ما بين بيتي وبين منبري هذا الكلام ارفع الال على الطائفي في هذا المكان متفاضلة متكاملة يفضي الى روضه من يارض الجنة وكذا معنى قوله منبري على حوض قيل الكلام مجرى على ظاهرة وهو من هب فالك لكن الاول اولى.

باب من سمي قوما وسلم في الصلاة **يعني** ان السلام على مواجته رجل بنفسه الصلاة لكن اذا كان على غير مواجته كما يكون قولنا في الصلاة السلام عليك يا النبي فليس بقاطع للصلاة +

باب اذا قيل للمصلي تقدم **استنباط** المؤلف مستصعب عند الشراح غاية الصعوبة لاحتمال مر النساء قبل شروعهن في الصلاة وحل عندى ارباب الفقهاء ان يستدل بكل احتمال على الحكم وهذا في كتابه كثير وهو من هذا القبيل +

باب من لم يشهد في سجدتي السهو **وهو قول** الشافعي وغيره من الامثلة خلافا لابي حنيفة رحمه الله ومن هب ابى حنيفة رحمه الله ان الكلام مفسد للصلاة ولو كان ناسيا وقالت الحنفية ان قوله عليه السلام ان في الصلاة لشغلا ناسيا محذو يث ذى اليدين واعترض عليه بان قوله عليه السلام ان في الصلاة لشغلا كان في مكة وقصة ذى اليدين مدنية فكيف يصح القول بالنسبة وتكلموا على اوى ذى اليدين انه سجل من الصحابة اسم خرباق استشهد به فلا يكون قصته مدنية واجيب عنه بان من اسمه خرباق وقتل بدر رجل لقبه ذو الشمالين تسميته بذى اليدين وهم من اهل الشام **كتاب الجن**

باب الدخول على الميت **قول** فطار لنا عثمان بن مظعون يعني وقبره محصتها ان يسكن في منزلنا - **قول** والله ما ادري انما رسول الله ما يفعل بي ان هذا الكلام منه صلى الله عليه وآله قبل نزول ليغفر لك الله الآية واما ان يدعى ما يفعل بي في مراتب الجنة ودرجاتها ولا قطع لي في اى مرتبة اكون انا +

باب الرجل ينعي الى اهل الميت **قول** حدثنا اسمعيل بن ووجه مناسبة هذا الحديث في ترجمة الباب باعتبار ان المراد بالاهل الاخوان مطلقا او يقال ذكر الاهل لمجرد تصوير صورة صالحة والمقصود الثبات جواز النعي مطلقا والنهي الذي هو محمول على النعي على عادة الجاهلية +

باب الكفن في القبر **الكفو** الذي ضم جانا به بالخياط والغرض من الباب الثبات جواز التكفين بكلية **قول** انا بين خيرتين استشكل هذا القول لان قوله تعالى ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم صريح في المنع عن الاستغفار باوكد جوبه **ابن** علي رضي الله عنه اعرف بمعاني القرآن فما معنى قوله عليه السلام انا بين خيرتين والتحقيق عندى في حل هذا القول من جهة الحديث ان من باب تلقى الخطاب المتكلم بغيره والارادة لكونه مرغوبا له جاء الاستجابة ذلك عند المتكلم هذا التصنيع في الكلام من صنائع البلاغة المقررة في موضع قد بره

باب زيارة القبور **في المسئلة** اختلاف فقال بعض العلماء ان الرخصة التي جاءت بعد النهي عنها شاملة للرجال والنساء قال بعضهم مختصة بعد الرجال لا يجوز للنساء زيارة القبور وميل البخاري الى المعنى الاول غرضه من الباب ايراد الدليل بجواز النساء ايضا وذلك لان النبي صلى الله عليه وآله لما ناعن البكا ودون الحضور عند القبور والله اعلم بحقاوق الامور **باب قول النبي صلى الله عليه وآله يعذب الميت ببكاء اهله** غرضه من هذا الباب الجمع بين ما روى عن النبي صلى الله عليه وآله من رضى الله عنه وبين ما روى عنه من رضى الله عنه من وجه الجمع بينهما **قول** فقال ابن عباس قد كان عمر يقول الخ اشار بهذا القول الى ان روايتا ابن عمر على الاطلاق مخالفة لما رواه عمر رضي الله عنه فانه رواه بلفظ البعض +

باب من جلس عند المصيبة **يعني** ان ذلك جائز + **باب حمل الرجال الجنائز** **ادلالة** لفظ الحديث اعنى قوله استحباب الرجال على الترجمة غير ظاهرة اذ يجوز ان يكون ذكر الرجال على طريق تصوير صورة صالحة لاداء المقصود وهو بيان حال الميت في الصلاة والطلاء لكن ما سبق في الابواب

السابقة من ان النساء ممنوعات عن اتباع الجنائز يدل على ذلك دلالة ظاهرة و
كان المؤلف اعتمد عليه هذا الباب .

باب سنة الصلاة على الجنائز لما وجد على شرط الوضوء لصلى
الجنائز وقراءة الفاتحة فيها وغير ذلك ما هو في شروط الصلوة نص ظاهر استدل المؤلف
على هذه الامور ما ذكر في الباب وهذا هو من هب الشافعي رحمه الله في صلاة الجنائز
لاوحيدة رحمه الله قوله وقال حميد بن هلال رحمه الله انه ما علمنا الا ان الذي تعارف
الناس وهو انهم لا يرجعون الا بعد حصول ذن من بعض اولياء الميت اصله هو
امر اصله من النبي صلى الله عليه وسلم والصحابه رضي الله عنهم .

باب من احب الدفن في الارض المقدسة او نحوها غرضه ان
نقل الميت من موضع الى موضع لا يجوز مطلقا الا اذا قصد الدفن في الارض من الارض
المقدسة وعندنا بحقيقة يجوز مطلقا قوله ارسل ملك الموت الى موسى استشكل في
هذا الحديث انه كيف صك موسى عليه السلام ملك الموت معه انه جاء في الحديث مكره
لقاء الله كره الله لقاءه واجيب بانه يجوز ان لا يعرف موسى عليه السلام انه ملك الموت
وهذا الجواب عندى ليس بشئ بل الحق انه عليه السلام انما فعل ذلك بطله بانه ملك
الواقعة صوره مثاليه نحو فاسا بالموت فطلب من الله ان يمهله حتى يفترج بيت المقدس
وما كان ذلك من كراهة لموته .

باب الصلاة على الشهيد فيه اخلافا للفقهاء فقال الشافعي لاصلاة على الشهيد
خلافا لاجنيفة رحمه الله وانا عقد المؤلف الباب للاشارة على ان الدلائل في هذا
الباب متعارضة فمن مثبت ومن ناف ومن داب الاشارة الى تعارض ادلة المسئلة ايضا
وعقد المؤلف لمجرد ذلك كما لا يخفى على متتبع كتاب حق التتبع .

باب واجاء في عذاب القبر قوله انما قال النبي صلى الله عليه وسلم
كان هذا شبهة وقعت لعائشة رضي الله عنها انه كيف يصح خطابه صلى الله عليه وسلم
للسوق مع ان الله تعالى قال انك لا تسهم السوق وذلك من هب بعض العلماء .

باب ما يقال في اولاد المسلمين قوله لم يبلغ الحديث ان يعق النعم في الجنة
فان قوله لم يبلغ الحديث الى ان يبدل على ان الصغار والصغار لا ذنب لهم واذ لم يكن
لهو ذنب فلا بد خلون النار فيكونون في الجنة اذ لا واسطة بينهما على الصحيح في اولاد
المسلمين وما ورد من الاحاديث في هذا الباب يدل على توقفه في شافعي هو من هب بعض العلماء
باب موت الفجأة غرضه ان لا يفتى في ذلك الموت لان عليه السلام ما استكره موتهما فبقت
باب واجاء في قبر النبي صلى الله عليه وسلم قوله كذا في عروة الغرض
من بيان هذا اثبات لقاء هلال مع عروة قوله لا اذكر به الخ الى لا ينبغي لي ان يركب الناس
بعدى يكون في مدفونة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وان يميزوني من بين الازواج وهذه
الصفة لانه مفضل الى العجب انما قالت ذلك ههنا لنفسها رضي الله عنها .

باب وجوب الزكاة قوله بعث معاذ الى اليمن استدل بحقيقة حديث معاذ
على ان الكفار غير مكلفين بالفروع لانه عليه السلام امره بان الناس ان اطاعوه والشهادتين
فبعد ذلك يأمرهم بالصلاة وغيرهما من الفروع واجيب عنه بان هذا الترتيب في
مجرد البيان بالنظر الى اهمه فالاهم كيف لو كان مفاد الترتيب ما فهموا ان التكليف بالزكاة
بعد قبولهم فرضية الصلاة وما لم يقبلوا فرضيتها كانوا غير مكلفين بالزكاة وهذا مما
لا يقول به احد قول ماله ماله يعني كان في اثناء سفره وسيرة عليه السلام في الطريق
فاوقف السائل على الطريق لاجل هذا السؤال فاستجبه القائل قال ماله حيسر رسول الله
عليه السلام على طريقه وقوله صلى الله عليه وسلم ماله يحتمل وجهين اما ان يكون لفظه ماله التذكير اي
حاجة وامان يكون ارب مبتدأ محذوف واخبره ولفظ ماله سحر امه صلى الله عليه وسلم
لقائل له يعني ما قوله قال قوله تقابل الناس قد قال القصة في هذا الخبر مختصرة واصلا
انه صلى الله عليه وسلم قال ذلك حين اراد ابو بكر الصدوق رضي الله عنه مقاتلة قوم منعو الزكاة
ولم يعطوا فاما ما كان منهم زكاة تم على انكار فرضية الزكاة فهم كانوا بالارتداد فسبيلهم القتل

كانوا ياء ولون تاء ياء فاسدا في النصوص الايات بحيث لا يكون عن الله سبحانه وتعالى
باب ما ادى زكاة هذه المسئلة كانت مختلفة فيما بين ابي ذر وسائر الصحابة

فاورد ركبان يفهم من قوله تعالى والذين يكنزون الذهب الفضة الخ ان الواجب انفاق
كلها ومن ادخر شيئا منها فهو داخل تحت الوعيد بخلاف سائر الصحابة فافهم
ان بعد انفاق القدر الواجب اعنى ربع العشر في التقدين لو ادخر الباقي فليس بكنز او صد عليه
بالعقاب وبشر فيه بالعذاب وهذا هو الحق الذي انعقد عليه الاجماع واما ما ذهب اليه
ابو ذر رضي الله عنه فتشبهه نشأت من حمل قوله تعالى على انفاق الكل قول ماله ليس
فيما دون خمسة اواق وهذا القول يدل على ان من المبال لا يجب فيه الزكاة ومناسبة
مع الترجمة ظاهرة قوله قال ابن عمر من كرهها الخ هذا المحمول على البقية في الرتبة كان
نزول الزكاة كان قبل ان ينزل قوله تعالى والذين يكنزون كما يفهم عنه تتبع القاسم

باب فضل صدقة الشحيح الصحيح اي بيان فضيلتها والشحيح الضعيف
والمراد بالشحيح ههنا المحتاج الى المال قوله عن عائشة ان بعض ازواج النبي صلى
الله عليه وسلم ذلالة الخ يعني على فضيلة الصدقة في الصحة والشح ظاهرة لان زينب رضي
الله عنها لما كانت صدقاتها كثيرة في الصحة والشح اسرعت في الحق برسول الله صلى
الله عليه وسلم واي نعمة اعظم من لقاء المحبوب للصحاح المحجورين الذي يجوز قول ما كانت طول
بينها الصدقة اي علم بعد ان كانت زينب اسرع نحوها به صلى الله عليه وسلم ان مرادها على
الله عليه وسلم من طول ليد كثرة الصدقات قوله وكانت اسرع نحوها في القصة والخ
مختصرة والمراد ما ذكرنا في الحديث يوم ظاهرة ان اول من ماتت من امهات المؤمنين بعد
وفات رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس كذلك فاعلم لا تعجل في هذا المقام فان من مراد الوقام
باب الصدقة باليمين المراد بعقد هذا الباب اثبات افضلية ان يباشر
المتصدق فعل الصدقة بنفسه من ان يوكل اخبر بقرينة الباب الاصح فلا خلاف لما سبقت
الحديث الثاني من الباب مع الترجمة فاعلم جدا .

باب قول الله عز وجل فاقم وجهك للدين الاكبر الاشارة الى التحية الاية بارى الله تعالى
فيسير السيرة محمول على ليس الدين الاوى ايضا وهو ايضا محتمل لاية .

باب قد ركم يعطى من الزكاة قوله قالت بعث الى نسيبة الانصارية بعثها
اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم والقصة ههنا مختصرة .

باب العرض في الزكاة ما ثبت في الترجمة فهو من هب الى حنيفة رحمه الله في
باب الزكاة واستدل المؤلف بقول النبي صلى الله عليه وسلم واما خال الخ استدل ببعض
محدثاته بان يقال معناه انه اشترى مال الزكاة الادراع والاعبد فوقعها في سبيل الله
فقد سقطت نكاحه واما لو سلم الكلام على معان اخر فلا يدل على الترجمة .

باب ايجمع بين متفرق ان هب الشافعي ان الصدقة على الثلاثة ولا عبرة
للملاك وقال بوحقيقة العبارة بالملاك دون الثلاثة فمعنى قوله ايجمع بين متفرق
عند الشافعي انه ايجمع المتصدق بين المتفرق حتى يبلغ المجموع قد انصاف ياخذ
الزكاة ولا يفرق بين مجتمعه حتى تتكرر الوظيفة كما ان يكون ثلثون شاة مجتمعة ياخذ
منه شاة واحدة ولا ينصف منها حتى ياخذ من كل ربعين شاة وعندنا بحقيقة ان اذا
كان شخصين غنما لكل احدهما دون النصاب كثلثين المجموع من نصيبهما نصيبا فاجمع
المصدق حتى ياخذ من الصدقة قبل يتركها ولا يفرق المصدق بين مجتمعه حتى اذا كان
لشخص واحد مثلا ثمانين شاة اربعين في موضع واربعين في موضع اخر فلا يعتبر لهما
نصابين ولا ياخذ منهما شاتين بل ياخذ شاة واحدة لان الملك واحد .

باب زكاة الابل قوله من وراء البحار الخ اي من وراء البلاد والبحر بمعنى البلد .

باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض قوله ان اسأ
حدثنا ظاهر حديث الباب موافقا لما قال به ابو حنيفة رحمه الله من جواز الاستسكان
في وظيفة الزكاة وحمل بوحقيقة رحمه الله قوله في بكر ويجعل معها شاتين استسكرا
له على التقويم خلافا للشافعي رحمه الله فانه لا يحمل على التقويم بل يقول انه اذا لم يجد
الوظيفة المفروضة في المال فالواجب هو ما ذكر في الحديث بخصوصها .

باب اخذ العناق في الصدقة مذهب الجمهور في هذا الباب ان لا يؤخذ في الصدقة الا الحزقة واستنبط المؤلف من حديث الباب جواز دفع العناق ايضا وفيه لا يخفى
باب خرص التمر يجوز عند الشافعي سحر الله بناء اخذ الصدقة على الحرص خلافاً لابي حنيفة رحمه الله قولهم حرصوا اي ما عين من المال عليها
باب العنثى فيما سقى من ماء السماء ما وقع في هذا الباب من قوله قال ابو عبد الله هذا التفسير الاول فيه تقدير وقوم من الناصحين في الكتاب والصواب ان قوله قال ابو عبد الله موافق لمعنى الباب الاحق اعني باب ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة وقوله هذا الاشارة الى حديث ذلك الباب اعني حديث ابي سعيد
باب ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة قال الحنفية يجب الصدقة فيما دون خمسة اوسق اخذ العموم فيما سقت السماء فرد البخاري على هذا

باب من باع ثماره يعني لا يجوز اذ لم يربطه وصلاها وان يؤخذ من عشرة ودلالة احاديث الباب على ذلك باعتبار ان عليه سلام اجاز بيع الثمار بعد ما يبدل صلاحها ولو لم يبدل اخذ الزكاة من عشرة لما اجاز ذلك ولو لم يبدلها حتى يؤخذ الصدقة منها لاعتدلت الصدقة
باب قول الله عز وجل يا توك رجالا استدل بعض العلماء على اولوية الذهاب الى الحج را جلا بتقدير قوله يا توك رجالا وغرض المؤلف بقرينة ايراد الحديث الدال على كونه صلى الله عليه وآله في الباب اشارة الى ما ذهب اليه الجمهور من مساواة المشي والركوب للمراد من يا توك رجالا يا توك يا ابراهيم لم يجز الا ارحله مضاعف لوجه الحديث تعالى ذلك
باب الحج على الرجل غرض اثبات اولوية الركوب على الرجل كما كان عادة صلى الله عليه وسلم والركوب سوى هذا الطريق طريقان اخران هما معصومان اليوم وما الشغف والشهري فها ايضا جائزان لكن الاولى الرجل
باب فضل الحج المبرور اما بمعنى المقبول وبمعنى المبرور به بطريق الحديث والايصال اعني النبي يبره بان لا يرفق فيه ولا يفسق
باب ذات عرق لاهل العراق قوله هذان المصوران المراد بهما البصرة والكوفة والمعادنق موضعها وذلك لان البصرة والكوفة لم تكونا من البلاد القديمة الموجودة بل كانتا ملبداً للقيم وكان هناك من البلاد القديمة مدائن
باب قول النبي صلى الله عليه وآله العقيق واد مبارك قوله دقل عمرة في حجة معناه اهل بدين الشكيبين على خلاف ما اعتاده اهل الجاهلية من عدم تجويز الاعتمار في شهر الحج وقيل معناه الصلاة في هذا الوادي ثوابه ثواب حجة وعمرة
باب التلبية اذا اخذ في الوادي قوله اما موسى القصة مختصرة وتامها انه صلى الله عليه وسلم قال اني رايت موسى في المنام فكافي النظر اليه اذا اخذ في الوادي يلبي وابراهيماس سمع هذا دون الاول
باب اذا حاضت المرأة بعد ما فاضت قوله وقال مسند قلت لا في معناه ان بعضهم روى بلى موضع لا والصحيح رواية ودلالة لا

باب واذا صاد الحلال فاهدي للحم قوله وهو قائل السقياقيل معناه الغفاري قال اقصده السقياقيل من القيل قيل معناه انه يريد لصلاً بالسقياقيل
باب لبس السلاح للمحرم قوله لا يدخل مكة سلاحاً استنبط البخاري من هذا الحديث جواز لبس السلاح لانه لو كان ترك اللبس من حكم الاحرام ما احتاجوا الى اشتراط ذلك
باب فضل الصوم قوله ولا يجهل ولا يجهل ضد العلم كما هو في الاكثر ضد العلم
باب الريان للصائمين قوله من ابواب الجنة اي باب من ابوابها كما في الاثر من الحديث على من دعي من تلك الابواب معناه من باب واحد من تلك الابواب
باب صيام ايام البيض ثبت حديث الترجمة في لسانه وليس على شرط البخاري فاستخرج له حديثاً على شرط يشهد له كذا ذكره في

كتاب الصوم
باب شراء الابل الهيم او الاجرب قوله ويحك ابن عمر الم الوجه لما وقع لمذهب الفقهاء في هذا الحديث ان ابن عمر كان له هذه الابل بحكم العيب وكان له امساكها فتزوي في مرة فزاي مرضها هيئا وخاف عدوها فغرم على ردها لاجل لعدو يثرت ذكر حديث لا عدوى فامسك عن الرد
باب التجارة فيما يكره لبسه للرجال والنساء يعني اذ كان لبسه حراماً على الرجال والنساء جميعاً كرهت التجارة فيه بخلاف الحرير فانه ليس حراماً على الرجال واستدل بحديث ان اصحاب الصور يعذبون فان الشئ اذا عمت حرمة حرمت صناعته كذا التجارة فيه
باب ما يذكر في منع الطعام والحكرة ان قلت ليس احديث الباب ذكر الحكرة قلت اراد ان منع الطعام لا بأس به الا من علة خارجية كعدم الفيض ونحوه من الحكرة كانه يقول ما يذكر في بيع الطعام وما يمنعه من الحكرة ونحوها
باب بيع المرائكة قال الاسماعيل ليس في هذا الحديث شئ من المرائكة اقول استدل البخاري على جواز المرائكة بهذا الحديث اقتضاء كانه يقول كالمرايكة دبره مفلساً محتاجاً وبيع المفلس لا تكون الا بالمزائنة وايضاً فان النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى ان لا يهتمدى لامرته تولى السبع من قبله كما يتولى الولي عقود الصبي فلوزاد احد من احد كانت الغبطة ظاهرة فلم يجز النبي صلى الله عليه وسلم الا السبع
باب العبد الزاني قوله اذا زنت ولم تحصن وقال الخطابي كذا الاحصان فيه غريب مشكل جداً اقول حاصل السؤال ان الله تعالى ذكر الاماء المحصنات في قوله فاذا حصن فان اتين بفاحشة فعليه نصف ما على المحصنات من العذاب وبقي حكم الاماء التي لم تحصن غير مبين فاذا حكمهن فيمن النبي صلى الله عليه وسلم انما تجله وان ذكر الاحصان ليس للاحتراز كما بين في بيان قصر السفس ان الخوف ليس شرطاً احترازياً

باب النبي عن تلقى الركبان قوله عباس بن الوليد انها التي بهذا الحديث في هذا الباب اشارة الى مسئلة حديث ابن عباس المذكور سابقاً وهي انه اختلف في هذا الحديث على حمير فعبداً لواحد عن حمير بن كرم لا تلقوا الركبان وعبداً لا على عن حمير لا يذكروا فاعلم ان ذكر الاختلاف من مهمات مسائل الحديثين والبخاري يعتني به في هذا الكتاب كثيراً
باب بيع العبد الحيوان بالحيوان قوله فصارت الى حجة الكلبى ثم صارت الى النبي صلى الله عليه وسلم وشيئاً الى رواية مسلم وصفيته وقعت سهم حجة الكلبى فاشترها النبي صلى الله عليه وسلم بسبعة اروش
باب المدبر هذا الباب داخل في الباب الذي قبله
باب من باع مال المفلس والمعدم قد ثبت انه كان عليه دين اذ فع له شئ وقال افض دينك وهذا وجه الترجمة

كتاب الطلاق
باب الشروط في الطلاق هذا اعم من ان يكون الطلاق مشروط بشئ او شئ اخر مشروطاً بطلاق فعلم مطابقة الاثر والحديث عليها للترجمة
باب الشروط مع الناس بالقول قوله كانت الاولى نسياناً للمسئلة الاولى فيها النسيان والثانية اشترط فيها موسى والثالثة عمن فيها الى ختم الشرط وط
كتاب الجهاد
باب ما قيل في قتال الروم قوله مغفور لهم تمسك بعض الناس بهذا الحديث في نجات يزيد لان كان من جملة هذا الجيش الثاني بل كان رأسهم ورئيسهم على ما يشهد به التواريخ والصحيح انما لا يشهد بهذا الحديث الا كونه مغفوراً له ما تقدم من ذنبه على هذه الغزوة لان الجهاد من الكفارات وثمان الكفارات ازالة آثار الذنوب السابقة عليها الواقعة بعد ما تعمروا كان مع

باب واذا صاد الحلال فاهدي للحم قوله وهو قائل السقياقيل معناه الغفاري قال اقصده السقياقيل من القيل قيل معناه انه يريد لصلاً بالسقياقيل
باب لبس السلاح للمحرم قوله لا يدخل مكة سلاحاً استنبط البخاري من هذا الحديث جواز لبس السلاح لانه لو كان ترك اللبس من حكم الاحرام ما احتاجوا الى اشتراط ذلك
باب فضل الصوم قوله ولا يجهل ولا يجهل ضد العلم كما هو في الاكثر ضد العلم
باب الريان للصائمين قوله من ابواب الجنة اي باب من ابوابها كما في الاثر من الحديث على من دعي من تلك الابواب معناه من باب واحد من تلك الابواب
باب صيام ايام البيض ثبت حديث الترجمة في لسانه وليس على شرط البخاري فاستخرج له حديثاً على شرط يشهد له كذا ذكره في

هذا الكلام انه مغفور له في يوم القيمة يدل على انما ولد ليس فليس بل مرة مغفوض الى الله تعالى فيما ارتكب من القبائح بعد هذه الغزوة من قتل الحسين عليه السلام وتخريب المدينة والإصرار على شرب الخمر ان شاء الله عز وجل ان شاء الله عز وجل كما هو مطروفي حتى سائر العصا على الاحاديث الواردة في شأن من استخف بالعترة الطاهرة والمخلص في الحرم والمبدل للسنة تبقى منحصرات لهذا العموم لو فرض شموله بجميع الذنوب +

باب السائر وحده قول كان يحكي يقول انا سمع الخ سمع الخ معنى هذا الكلام ان محمد بن المنشي قال كان يحكي يقول في هذا الحديث لفظ انا سمع فانا سمع فكانت عبارة الحديث ستل سامة بن زيد وانا سمع فسقط عني لفظ فانا سمع فلم يكتب في اصله

كتاب المناقب

باب ذكر قحطان في هذا الباب الذي هو المطالب التي ترجم البخاري لها ولم يمتد الى مقصده فيها والذي وقع في هذا الباب الضعيف بفهمه ان البخاري عمد ههنا الى قصص اطال الكلام محمد بن اسحاق فيها في سيرته فاقام لكل منها شاهدا من الاحاد الصحيحة شرطه فذكر ابن اسحاق قصة ليمن من حرقا في البخاري لها شاهدا وهو ذكر قحطان في الحديث الصحيح وذكر حلف الفضول وغيرها من معاداتهم فيما بينهم فاشارة البخاري بقوله باب ما ينهي من دعوى الجاهلية وذكر قصة تسلط خراقة على مكة بعد ما خرجوا واتي البخاري لها شاهدا وهو ذكر عمر بن الخطاب في تسييب السواكب وذكر قصة حفر عبد المطلب الرمز فاتي لها شاهدا وهو حنبل اسلام ابي ذر وشيخه من زمزم فانه يدل على ان زمزم كان موجودا في اول مبعث النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الدارمي قبل ذكر مبعث النبي صلى الله عليه وسلم حمل العرب واخرج قصة رجل ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم انه قتل بني في الجاهلية فاتي البخاري لها شاهدا وهو قوله تعالى قد خسر الذين قتلوا اولادهم وذكر ابن اسحاق نسبة صلى الله عليه الى سيدنا اسمعيل روى عن مالك انه كره رفع النسب الى ما فوق الاسلام فانتصر البخاري لابن اسحاق وذكر ابن اسحاق في ميلاد النبي صلى الله عليه قصة الفيل واستيلاء الحبش على اليمن فلم يجد البخاري لها شاهدا واتي قوله تعالى الم تركيف فعل بك باعما الفيل وذكر الحبشة في الحديث وخطابه بنى ارفقة هذا ما لا حرج والعلوم عند الله +

باب مناقب ابي بن كعب قوله حدثنا شعبه الهمي الخ عز وجل في هذا الحديث ان وجهه تخصيص ابي بالقراءة عليه هو ان الله تعالى قد في سابق على ان يكون ابي سيد القراء ويستعمل في سلسلة الامر في قراءة القرآن فامر صلى الله عليه ان يقرء عليه ليعرف بذلك ويعلم طريق قراءته صلى الله عليه احسن ما يكون ووجه تخصيص سورة لم يكن ان فيها آية جامعة يمكن ان يستنبط منها جميع احكام المللة الحنيفية وهي قوله فامروا بالايمان والى الله فخلصين له الدين حنفاء الآية فانها تشير الى ان النبي صلى الله عليه وسلم مبعوث لاقامة المللة الحنيفية لا لغيرها الا في امور كانت من تحريفاتهم كالشرك واهمال الصلوة والزكاة وهذه الآية كافية لمن كان عالما بالمللة الحنيفية يومئذ في معرفة اكثر الاحكام والله اعلم +

كتاب التفسير

سورة حم الزخرف قوله وقيله ياربنا اقول وعندى معناه ربي قيل الرسول يارب قالوا هي التي تكون بمعنى رب وحينئذ الحاجة الى معطوف عليه +

كتاب النكاح

باب الترغيب في النكاح بقول الله عز وجل فانكحوا فان قلت الامر في قوله فانكحوا الاباحة فمن اين فهم البخاري الترغيب قلت فهم من سوف الكلام بانه ان الله تعالى اشار عند صورة العدل الى نكاح النساء وعند خوف عدل العدل في ذلك الى نكاح الواحدة او التسوي فنبه بذلك على ان النكاح امر مهم في صورة العدل في ذلك +

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم استطاع الباءة انهم البخاري ان معنى الباءة الجماع والشروط فيفيد عدم الحكم عند عدمه فمن لا بقاء له

كتاب المناقب

كتاب التفسير

كتاب النكاح

كتاب الفتن

باب لا ياتي زمان الا الذي بعد شهر منه

في النكاح لا يتزوج وعلى هذا اقول فمن لم يستطع فعليه الصبر معناه من لم يستطع التزوج **باب البناء بالتمار بغير مركب ولا نيران** كان اهل الجاهلية يوقد النار بين يدي العروس كذا في الفقه والقسطا في +

كتاب الطلاق

باب الشقاق وهل يشير بالخلع قال الزكشي توقف الطلاق في تبويب البخاري (باب الشقاق الخ) و(باب لا يكون بيع الامتة طلاقا) وقال ليس فيما اورد من الحديث ما يقضي به الباب قلت غرضه انه يلزم دفع الشقاق بين الزوجين اما بصلم كما في قصة سودة او خلع كما في قصة امرأة بابت او بمنع الزوج عما يؤذيها كما في قصة علي رضي الله عنه فذكر البخاري ان عائشة اشترت بريرة فلو كان بيعها وشراؤها طلاقا لم يكن لتخير النبي صلى الله عليه وسلم اياها وجه +

كتاب اللباس

باب الموصولة قوله يعني لعن النبي صلى الله عليه وسلم في فقه الباري ليرجع الى هذا التفسير لان كان المراد لعن الله تعالى على لسان نبيه قلت توجيه هذا التفسير والله اعلم ان قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله الواشمة الى اخره يحتمل معنيين احدهما ان يكون خبرا عن الله تعالى انه لعن كذا او كذا ثانيا بينهما انه لعن من لعن الله عليه علي من فعل ذلك فالتفسير نفس المعنى الاخير +

باب الانبساط الى الناس قوله عن عائشة قالت كنت لعب بالبنات الخ قال القسطا في استدلال محمد بن عبد الله عائشة كنت لعب بالبنات على جواز اتخاذ اللعبة من اجل لعب البنات بهن وخص ذلك من عمر النبي عن اتخاذ الصبيان وجزم القاض عياض نقل عن الجمهور وانهم اجازوا بيع لعب البنات ليد رهن في صغرهن على امر بيوتهن اولادهن انتهى وتكلف بعضهم في رد ذلك فقال المراد بالبنات الجوارى من الامميات وهو مردود برواية فيها فرس ذات جناح وقيل لانها كانت صورة شجرة +

باب علامة الحب لله قال الزكشي وجه مطابق الاحاديث لباب علامة الحب غير ظاهر قلت هذه الترجمة محل للتعديل لحد يث فافاد ارجح النبي صلى الله عليه عليه يعرف بالاتباع كانه قال علامة الحب في الله الاتباع لقوله تعالى +

كتاب الرقاق

بكر الراعي رقيق وهو الذي فيه رقة وهو ضد القسوة سميت هذه الاحاديث به لان فيها من الوعظ ما يحث في القلب قرة +

كتاب الايمان

باب اذا حنت ناسيا في الايمان اجمعه البخاري في هذا الباب احاديث بعضها يدل على ان الناس والجاهل لا يؤخذان بما فعلوا ومن قضيتها ان لا تجب الكفارة وبعضها يدل على انهما يؤخذان ببعض فعلهما ومنها الخلل الاول فان قوله ما لم يعمل مفهومه ان ما عمل لا يتجاوز عنه منها الخلل الاخر فانه لو بعد الجاهل فيه **باب ان حلف ان لا يشرب نبيذ** قوله حدثنا علي بن هذا ان محمد بنان يدلان على ان حقيقة النبيذ ما ينقم واللواء والخمر وما يماثلها لا يخلو عن النقام فلا حرج انما نبيذ +

كتاب التعمير

باب عمود القسطة تحت وسادتها اشار بهذه الترجمة الى خلد اخرجها عن بسند صحيح عن ابي الداء عن النبي صلى الله عليه وسلم بينا انا نائم رأيت عمود الكباش احتل من تحت رأسي فاتبعته بصوي فاذا هو قد عمد به الى الشام لعل تاويله استقرار الملك في الشام بعد انقضاء خلافة النبوة والله اعلم +

كتاب الفتن

باب لا ياتي زمان الا الذي بعد شهر منه استشكل هذا الاطلاق بمثل زمن عمر بن عبد العزيز بعد زمن الحجاج فاجيب بجمله على الأكثر الا غلب على

تفصيل مجموع العصور عصور الحجاز كان في الصحابة القرصوا في ما نرى من عبد العزيز
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم الفتن من قبل المشرق كان إشارة
الى ارتداد اهل نجد بعدة عليه السلام ثم ما كان من اهل العراق ايام علي وبعدة

كتاب الاحكام
باب الامراء من قريش قوله لا يزال هذا الامر في قريش ما بقي منهم

اثنان ليجعلن يكون المراد بقاء الامر في قريش ولو في بعض الاقطار فلم يزل طائفة
من اولاد المحسن ملوكا في البلاد اليمنية عليها الى الان ويحتمل ان يكون هذا الخبر
بمعنى الامر يعني يجب ان يكونوا امرهم رجلا من قريش

باب الرد على الجهمية قوله الله ويحذر الله نفسه
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تخص اخيرا من الله كان الخ

اشار الى ان النفس والشخص والاصد وقع عنده بمعنى واحد

باب قول الله كل يوم هو في شأن وصف القرآن بالحدثية لقرب العهد
بالله كما وصف الله تعالى بان كل يوم هو في شأن حدث الله لا يشبه حدث الخلق
قوله وان حدث لا يشبه اي حدث الاحكام لا يتغير ذاتها وصفاته الحقيقية

باب قول الله عز وجل لا تحرك به لسانك قال القرآن يتحرك به شفتاه
تاويل ذلك كما قيل قول الله عليه وسلم ان الله تعالى يتحرك به العبد شفاه لا يزل خله
الحديث فذلك القرآن

باب قول الله تعالى واسوا قولكم واجهروا به قال القرآن يهبط به يخاف
وهذا من صفاتها

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم تالله القرآن فهو يقر
قوله الا في اثنين جل تالله القرآن فهو يتلو القرآن في الله العبد يالله هو متلو في العبد
باب قول الله تعالى يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك قال القرآن بلغه
النبي صلى الله عليه وسلم بلسانه

باب قول الله قل فاتوا بسورة قوله ثم اتيتم القرآن فاعلمتم به كلام
الله معمول به متلو وهو عمل من الاعمال

باب ذكر النبي صلى الله عليه وسلم روايته عن ربه قوله يروي عن
ربه فكلام الله تعالى مروي من بلسان النبي صلى الله عليه وسلم قوله قال
فوجم فيها في القراءة يدخل فيها الترجيم وهو من صفاتها

باب ما يجوز من تفسير التوراة قوله ان هرقل دعا ترجمانه ثودعا بكتاب
النبي صلى الله عليه وسلم فكلام مفسر مترجم

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم الماهر بالقرآن من اكرام الله له وزنه القرآن باصناف
قوله يعنى حسن الصوت بالقرآن يهبط به القرآن مصوت به جهه متلو باللسان

باب فاقروا واتيسر من القرآن قوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
كن الله انزل الله بالقراءة منسوبة الى العباد مختلفة باختلاف فهمهم

باب قول الله لقد يسرنا القرآن قاله فاقروا ميسر كسائر الاعمال
باب قول الله عز وجل بل هو قرآن مجيد في محققه والطور كتاب مسطور
قال فاقروا مكتوب يسطرون للزكلام الله مكتوب

باب قول الله والله خلقكم مما تعملون انا كل شيء خلقناه بقدره
الله خالق اعمال العباد والقراءة عمل من اعماله يرد عليه احوال خلقه فانه يدل على ان
الخلق ينسب الى العباد والجواب انه منسوب اليهم بمعنى غير منسوب اليهم بمعنى اخر
مثله قوله صلى الله عليه وسلم ما انا بخلقكم وقوله في الكهان ليسوا بشيء

باب قوله عز وجل ان الحمد لله رب العالمين

ترجمة المصنف رحمه الله مختصة من بعض الكتب
هو مولانا مقتدا صاحب عبد الرحيم المعروف بشاة ولي الله ابن وجه الدين

الشهيد بن معظوم منصور الملقب بقطب الدين العمري الحنفى النقشبندى الدهلوي
وينسب نسب ثلاثين واسطة الى سيدنا عمر الفاروق رضي الله عنه هو افضل علماء
التأخير وسيد المفسرين وسند الحديث كان ولادته في الهند ببلد الدهل عند طلوع
الشمس فما يوم الا بعام في اربع شوال لمكرم سنة اربع عشرة ومائة بعد الالف من
هجرا سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم جلس في المدرسة في خمس سنين واقام الصلاة
في سبع سنين وصام في هذه السنة وفي اخر هذه السنة ختم القرآن اخذ في الفارسية
وفي السنة العاشرة شرع شرح الكافية لمولانا عبد الرحمن الجامي رحمه الله وفي اربع
عشرة سنة تزوج له ابنة واحدا البيعة من ابنة سنة خمس عشرة واشتغل في
الطريقة الصوفية الكرام خصوصا في النقشبندية وفرغ من جميع العلوم المتداولة و
الفنون المتعارفة ومن التصوف والحقائق وشرح رباعيات الجامي في مقدمة شرح المعاني
ونقد النصوص والعوارف والرسائل النقشبندية وغيرها وفي سنة سبع عشرة توفي
ابوه بعد عطاء الاجازة في البيعة والارشاد ودعاه في حقها وقال مكررا كلمة
(يدك كيدي) رحمه الله واشتغل في التدريس بعد وفاة ابوه قريبا من اثنى
عشرة سنة في العلوم العقلية والنقلية ولما طالع كتب المذاهب الاربعة وكتب
اصول الفقه والحديث من مذهب مسكاهم استقرار زتصانيفه وتدرسه على
دابة الفقهاء والحديثين وسافر الى الحرمين الشريفين زادهما الله شرفا وتعظيما في سنة
ثلاث واربعين ومائة بعد الالف واقام هناك برهة من الزمان وقرا وروى من العلماء
الكبار والحديثين العظام الحديث العلوم منهم الشيخ ابو طاهر محمد بن ابراهيم
الكردي المدني وغيرها من المشائخ الكرام واستفاد من علماء الحرمين الشريفين
وفضلهم وكان الشيخ ابو طاهر رحمه الله حاوي جمع فرق الصوفية فليس اخرقة
الجماعة منه واخذ جميع الاجازات وجمع مرتين ورجع بعد اداء الحج واول الدهل في
سنة خمس اربعين ومائة بعد الالف وصار صاحب التصانيف الكثيرة والتاليفات
العديدة كلها نافعة جدا ومفيد للناس افادة تامة ليس له نظير مثل حجة الله
البالغة والآلة الخفا عن خلافة الخلفاء والمصنف الشرح الفارسي للمسوط
والسوى الشرح العربي للمسوط وقبوض الحرمين والدر الثمين وانتباه في
سلاسل دلياء الله وانسان العين في مشائخ الحرمين وفوز الكبير في اصول
التفسير وعقد الجيد في احكام الاجتهاد والتقليد وقول الجليل وخير
الكثير وقسمات والطواف القدس ومقالة وضعية في النصيحة والوصية
والانصاف في بيان سبب الاختلاف وترويض المحزون ولحات ومسطعات
ولقد من السنية في انتصار الفرق السنية ونظم الرحمن ترجمة الفارسي للقرآن
وانفاس العارفين وشفاء القلوب ونظم الخبر بمالدين حفظ في علم التفسير
وقرة العينين في تفصيل الفيض والبدن والبارقة وزهر الدين ووسائل تفهيمات
الالهية وغيرها توفي سنة ست وسبعين ومائة بعد الالف في الدهل في
هناك قبره يزار ويترك فالحمد لله اولوا وآخره

كتاب الاحكام

باب الامراء من قريش قوله لا يزال هذا الامر في قريش ما بقي منهم

اثنان ليجعلن يكون المراد بقاء الامر في قريش ولو في بعض الاقطار فلم يزل طائفة
من اولاد المحسن ملوكا في البلاد اليمنية عليها الى الان ويحتمل ان يكون هذا الخبر
بمعنى الامر يعني يجب ان يكونوا امرهم رجلا من قريش

باب الرد على الجهمية قوله الله ويحذر الله نفسه

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تخص اخيرا من الله كان الخ

اشار الى ان النفس والشخص والاصد وقع عنده بمعنى واحد

باب قول الله كل يوم هو في شأن وصف القرآن بالحدثية لقرب العهد

بالله كما وصف الله تعالى بان كل يوم هو في شأن حدث الله لا يشبه حدث الخلق

قوله وان حدث لا يشبه اي حدث الاحكام لا يتغير ذاتها وصفاته الحقيقية

باب قول الله عز وجل لا تحرك به لسانك قال القرآن يتحرك به شفتاه

تاويل ذلك كما قيل قول الله عليه وسلم ان الله تعالى يتحرك به العبد شفاه لا يزل خله

الحديث فذلك القرآن

باب قول الله تعالى واسوا قولكم واجهروا به قال القرآن يهبط به يخاف

وهذا من صفاتها

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم تالله القرآن فهو يقر

قوله الا في اثنين جل تالله القرآن فهو يتلو القرآن في الله العبد يالله هو متلو في العبد

باب قول الله تعالى يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك قال القرآن بلغه

النبي صلى الله عليه وسلم بلسانه

باب قول الله قل فاتوا بسورة قوله ثم اتيتم القرآن فاعلمتم به كلام

الله معمول به متلو وهو عمل من الاعمال

باب ذكر النبي صلى الله عليه وسلم روايته عن ربه قوله يروي عن

ربه فكلام الله تعالى مروي من بلسان النبي صلى الله عليه وسلم قوله قال

فوجم فيها في القراءة يدخل فيها الترجيم وهو من صفاتها

باب ما يجوز من تفسير التوراة قوله ان هرقل دعا ترجمانه ثودعا بكتاب

النبي صلى الله عليه وسلم فكلام مفسر مترجم

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم الماهر بالقرآن من اكرام الله له وزنه القرآن باصناف

قوله يعنى حسن الصوت بالقرآن يهبط به القرآن مصوت به جهه متلو باللسان

باب فاقروا واتيسر من القرآن قوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

كن الله انزل الله بالقراءة منسوبة الى العباد مختلفة باختلاف فهمهم

باب قول الله لقد يسرنا القرآن قاله فاقروا ميسر كسائر الاعمال

باب قول الله عز وجل بل هو قرآن مجيد في محققه والطور كتاب مسطور

قال فاقروا مكتوب يسطرون للزكلام الله مكتوب

باب قول الله والله خلقكم مما تعملون انا كل شيء خلقناه بقدره

الله خالق اعمال العباد والقراءة عمل من اعماله يرد عليه احوال خلقه فانه يدل على ان

الخلق ينسب الى العباد والجواب انه منسوب اليهم بمعنى غير منسوب اليهم بمعنى اخر

مثله قوله صلى الله عليه وسلم ما انا بخلقكم وقوله في الكهان ليسوا بشيء

باب قوله عز وجل ان الحمد لله رب العالمين

ترجمة المصنف رحمه الله مختصة من بعض الكتب

هو مولانا مقتدا صاحب عبد الرحيم المعروف بشاة ولي الله ابن وجه الدين

خاتمة الطبع

حمد الله على الاله ونصلي وسلم على خاتم انبيائه - اعلوا اخواني رحمنا الله
واياكم ان كتاب شرح تراجم ابواب صحيح البخاري تبصرة للعلماء وتذكير للطلبة
ومعول عليه في الدرس قد طبعت مرارا في الامصار واثبت طبعه في مطبعة
دايرة المعارف النظامية ببلد راباد الدكن في عهد مظفر الملك نظام الملك
اصحياه مير محبوب علي خان بهادر في سنة وكانت نسخة مصححة
في غاية الصحة فقلنا ههنا ليكون فائدة لاهل العلم كافة لانه يكون هذا الكتاب
في ذلك مع الاسف فقط وسعيت في صححه بجهدي لا مزيد عليه

خادم القلم والشايع نور محمد نقشبندى حشقي شاة

فَهَرِسُ الْمَجْلِدِ الْأَوَّلِ مِنْ صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ ٤

صفی	مضہ	ون	صفی	مضہ	ون	صفی	مضہ	ون	صفی	مضہ	ون
-----	-----	----	-----	-----	----	-----	-----	----	-----	-----	----

۲ بَابُ كَيْفَ كَانَ بَدْءُ الْوَحْيِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کتاب الایمان

١	قول النبي صلى الله عليه وسلم على خير	٢	من الدين القرار من الفتن	٣	قول النبي صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم بالله	٤	من الدين القرار من الفتن
٥	امور الايمان	٦	من الدين القرار من الفتن	٧	قول النبي صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم بالله	٨	من الدين القرار من الفتن
٩	المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده	١٠	من الدين القرار من الفتن	١١	قول النبي صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم بالله	١٢	من الدين القرار من الفتن
١٣	اي الاسلام افضل	١٤	من الدين القرار من الفتن	١٥	قول النبي صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم بالله	١٦	من الدين القرار من الفتن
١٧	اطعام الطعام من الاسلام	١٨	من الدين القرار من الفتن	١٩	قول النبي صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم بالله	٢٠	من الدين القرار من الفتن
٢١	من الايمان ان يحب الاخيه فيحبه لنفسه	٢٢	من الدين القرار من الفتن	٢٣	قول النبي صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم بالله	٢٤	من الدين القرار من الفتن
٢٥	خبر الرسول صلى الله عليه وسلم من الايمان	٢٦	من الدين القرار من الفتن	٢٧	قول النبي صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم بالله	٢٨	من الدين القرار من الفتن
٢٩	حلاوة الايمان	٣٠	من الدين القرار من الفتن	٣١	قول النبي صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم بالله	٣٢	من الدين القرار من الفتن
٣٣	علامة الايمان حب الانصار	٣٤	من الدين القرار من الفتن	٣٥	قول النبي صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم بالله	٣٦	من الدين القرار من الفتن
٣٧	من الدين القرار من الفتن	٣٨	من الدين القرار من الفتن	٣٩	قول النبي صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم بالله	٤٠	من الدين القرار من الفتن

كتاب العلم

باب فضل العلم - ١٣	باب الفهم في العلم - ١٦	باب التناوب في العلم - ١٩	باب العلم والعظة بالسبل - ٢٢
باب من سئل عما هو مشغول في حديثه	باب الاعتناء في العلم والحكمة	باب الغيبة للعظة والتعليم اذا رأى ما يكون	باب السمو بالعلم - حفظ العلم
باب من رفع صوته بالعلم	باب ذكر في ذهاب تنويع البحر المحضر عليه السلام	باب من برك على كتيبة عند الامام او الحديث	باب انقصات للعلماء
باب قول المحدث ثنا واخبرنا	باب قول النبي صلعم اللهم علمه لكتاب	باب من اعاد الحديث ثلاثا يفهم	باب يستحق العالم اذا سئل اي الناس اعلم
باب طرح الامام للسؤال على اصحابه لينتخبوا عنه	باب متى يصوم سماء الصغير	باب تعليم الرجل امتوا هله	باب من سأل هو قائم عالم اجالساً
باب انقراة والعرض على المحدث	باب المخبر في طلب العلم	باب عظة الامام النساء وتعليمهن	باب السؤال الفتيا عند رمي الجمار
باب ما ينكر في المناولة كتاب هل العلم	باب فضل من علم وعلم	باب المحرم على المحدث	باب قول الله تعالى وما آتيتكم من العلم الا قليلا
باب من قدس حيث يندب المجلس	باب رفع العلم وظهور الجهل	باب كيف يقبض العلم	باب من ترك بعض الاختيار رخصة ان يقصر
باب قول النبي صلعم رب يبلغ اوعي من سامع	باب فضل العلم	باب هل يجعل للنساء يوماً عليهن في العلم	باب من خص بالعلم قوادون قوم
باب العلم قبل القول والعمل	باب الفتيا وهو واقف على المأبىة وغيرها	باب من سمع شيئاً واجه حتى يعرفه	باب الحياء في العلم
باب ما لا ينبغي قولهم بالوعظة والعلوم	باب من اجل الفتيا باشارة اليد والراس	باب ينبغي العلم الشاهد الغائب	باب من استخبر فامر غيره بالسؤال
باب من جعل كمال العلم اياما معلومة	باب تحريض الشيخ نذير عبد القيس على حفظ الايمان	باب انهم تركت على النبي صلى الله عليه	باب ذكر العلم والفتيا في المسجد
باب من يرد الله به خيرا يفقهه	باب الرحلة في السأله النازلة	باب كتابة العلم	باب من احاب السائل ما ذكره فاسأله

۲۵ کتاب الوضوء

[illegible]

صفحة	مضمون	ون	صفحة	مضمون	ون	صفحة	مضمون	ون	صفحة	مضمون	ون
٣٠	باب من لم يتوضأ الا من الغسل المثلث	٣٣	باب الوضوء من التور ٣٣ الوضوء بالماء	٣٥	باب الوضوء من التور ٣٣ الوضوء بالماء	٣٦	باب الوضوء من التور ٣٣ الوضوء بالماء	٣٦	باب الوضوء من التور ٣٣ الوضوء بالماء	٣٦	باب الوضوء من التور ٣٣ الوضوء بالماء
٣١	باب مسح الرأس كله	٣٣	باب المسح على الخفين	٣٥	باب المسح على الخفين	٣٦	باب المسح على الخفين	٣٦	باب المسح على الخفين	٣٦	باب المسح على الخفين
٣٢	باب غسل الرجلين الى الكعبين	٣٣	باب اذا دخل لجليه وهما طاهران	٣٥	باب اذا دخل لجليه وهما طاهران	٣٦	باب اذا دخل لجليه وهما طاهران	٣٦	باب اذا دخل لجليه وهما طاهران	٣٦	باب اذا دخل لجليه وهما طاهران
٣٣	باب استعمال فضل وضوء الناس	٣٣	باب من لم يتوضأ من سجدة الشاة والسوي	٣٥	باب من لم يتوضأ من سجدة الشاة والسوي	٣٦	باب من لم يتوضأ من سجدة الشاة والسوي	٣٦	باب من لم يتوضأ من سجدة الشاة والسوي	٣٦	باب من لم يتوضأ من سجدة الشاة والسوي
٣٤	باب من مضى استنشاق من عرفه وحل	٣٣	باب من مضى من السوي ولو يتوضأ	٣٥	باب من مضى من السوي ولو يتوضأ	٣٦	باب من مضى من السوي ولو يتوضأ	٣٦	باب من مضى من السوي ولو يتوضأ	٣٦	باب من مضى من السوي ولو يتوضأ
٣٥	باب مسح الرأس مرة	٣٣	باب الوضوء من النوم ولو لم يمسح من النجاسة	٣٥	باب الوضوء من النوم ولو لم يمسح من النجاسة	٣٦	باب الوضوء من النوم ولو لم يمسح من النجاسة	٣٦	باب الوضوء من النوم ولو لم يمسح من النجاسة	٣٦	باب الوضوء من النوم ولو لم يمسح من النجاسة
٣٦	باب وضوء الرجل مع امرأته فضل وضوء المرأة	٣٣	باب الوضوء من غير حدث	٣٥	باب الوضوء من غير حدث	٣٦	باب الوضوء من غير حدث	٣٦	باب الوضوء من غير حدث	٣٦	باب الوضوء من غير حدث
٣٧	باب صب النبي صلواته على المغمى عليه	٣٣	باب من الكباش ان لا يستتر من بوله	٣٥	باب من الكباش ان لا يستتر من بوله	٣٦	باب من الكباش ان لا يستتر من بوله	٣٦	باب من الكباش ان لا يستتر من بوله	٣٦	باب من الكباش ان لا يستتر من بوله
٣٨	باب غسل الوضوء والمغضب والقدر	٣٣	باب ما جاء في غسل البول	٣٥	باب ما جاء في غسل البول	٣٦	باب ما جاء في غسل البول	٣٦	باب ما جاء في غسل البول	٣٦	باب ما جاء في غسل البول
كتاب الغسل											
٣٩	باب الوضوء قبل الغسل	٣٩	باب مسح اليد بالتزاي لتكون النقي	٣٩	باب مسح اليد بالتزاي لتكون النقي	٣٩	باب مسح اليد بالتزاي لتكون النقي	٣٩	باب مسح اليد بالتزاي لتكون النقي	٣٩	باب مسح اليد بالتزاي لتكون النقي
٤٠	باب غسل الرجل مع امرأته	٣٩	باب غسل الرجل مع امرأته	٣٩	باب غسل الرجل مع امرأته	٣٩	باب غسل الرجل مع امرأته	٣٩	باب غسل الرجل مع امرأته	٣٩	باب غسل الرجل مع امرأته
٤١	باب الغسل بالصاع ونحوه	٣٩	باب من فرغ غيمته على شماله في الغسل	٣٩	باب من فرغ غيمته على شماله في الغسل	٣٩	باب من فرغ غيمته على شماله في الغسل	٣٩	باب من فرغ غيمته على شماله في الغسل	٣٩	باب من فرغ غيمته على شماله في الغسل
٤٢	باب من افاض على راسه ثلاثا	٣٩	باب تغريق الغسل الوضوء اذا جاء من عاد	٣٩	باب تغريق الغسل الوضوء اذا جاء من عاد	٣٩	باب تغريق الغسل الوضوء اذا جاء من عاد	٣٩	باب تغريق الغسل الوضوء اذا جاء من عاد	٣٩	باب تغريق الغسل الوضوء اذا جاء من عاد
٤٣	باب الغسل مرة واحدة	٣٩	باب غسل المذي والوضوء منه	٣٩	باب غسل المذي والوضوء منه	٣٩	باب غسل المذي والوضوء منه	٣٩	باب غسل المذي والوضوء منه	٣٩	باب غسل المذي والوضوء منه
٤٤	باب من بدأ بالحلاوة الطيب عن الغسل	٣٩	باب من تطيب ثم اغتسل بقول ثرا الطيب	٣٩	باب من تطيب ثم اغتسل بقول ثرا الطيب	٣٩	باب من تطيب ثم اغتسل بقول ثرا الطيب	٣٩	باب من تطيب ثم اغتسل بقول ثرا الطيب	٣٩	باب من تطيب ثم اغتسل بقول ثرا الطيب
٤٥	باب للمضضة الاستنشاق في الجنابة	٣٩	باب تخليل الشعر	٣٩	باب تخليل الشعر	٣٩	باب تخليل الشعر	٣٩	باب تخليل الشعر	٣٩	باب تخليل الشعر
كتاب الحيض											
٤٦	باب كيف كان بدن الحيض قول النبي	٤٦	باب غسل دم الحيض	٤٦	باب غسل دم الحيض	٤٦	باب غسل دم الحيض	٤٦	باب غسل دم الحيض	٤٦	باب غسل دم الحيض
٤٧	باب غسل الحائض امرأته وتزجيله	٤٦	باب اعتكاف المستحاضة	٤٦	باب اعتكاف المستحاضة	٤٦	باب اعتكاف المستحاضة	٤٦	باب اعتكاف المستحاضة	٤٦	باب اعتكاف المستحاضة
٤٨	باب فزادة الرجل في حجر امرأته هي حائض	٤٦	باب هل تصل المرأة في ثوب حائض فيه	٤٦	باب هل تصل المرأة في ثوب حائض فيه	٤٦	باب هل تصل المرأة في ثوب حائض فيه	٤٦	باب هل تصل المرأة في ثوب حائض فيه	٤٦	باب هل تصل المرأة في ثوب حائض فيه
٤٩	باب من سمي النفاس حيضاً	٤٦	باب الطيب للمرأة عند غسلها من الحيض	٤٦	باب الطيب للمرأة عند غسلها من الحيض	٤٦	باب الطيب للمرأة عند غسلها من الحيض	٤٦	باب الطيب للمرأة عند غسلها من الحيض	٤٦	باب الطيب للمرأة عند غسلها من الحيض
٥٠	باب مباشرة الحائض	٤٦	باب ذلك المرأة نفسها اذا نظرت من الحيض	٤٦	باب ذلك المرأة نفسها اذا نظرت من الحيض	٤٦	باب ذلك المرأة نفسها اذا نظرت من الحيض	٤٦	باب ذلك المرأة نفسها اذا نظرت من الحيض	٤٦	باب ذلك المرأة نفسها اذا نظرت من الحيض
٥١	باب ترك الحائض الصوم	٤٦	باب غسل الحيض	٤٦	باب غسل الحيض	٤٦	باب غسل الحيض	٤٦	باب غسل الحيض	٤٦	باب غسل الحيض
٥٢	باب تنقضي الحائض للناس كلهم الا الطواف	٤٦	باب امتشاط المرأة عند غسلها من الحيض	٤٦	باب امتشاط المرأة عند غسلها من الحيض	٤٦	باب امتشاط المرأة عند غسلها من الحيض	٤٦	باب امتشاط المرأة عند غسلها من الحيض	٤٦	باب امتشاط المرأة عند غسلها من الحيض
كتاب الحيض											
٥٣	باب كيف فرضت الصلوة	٥٣	باب ما يستتر من العورة	٥٣	باب ما يستتر من العورة	٥٣	باب ما يستتر من العورة	٥٣	باب ما يستتر من العورة	٥٣	باب ما يستتر من العورة
٥٤	باب وجوب الصلوة في الشايق قول الله عز وجل	٥٣	باب الصلوة بغير رداء	٥٣	باب الصلوة بغير رداء	٥٣	باب الصلوة بغير رداء	٥٣	باب الصلوة بغير رداء	٥٣	باب الصلوة بغير رداء
٥٥	باب عقول الاراء على القفا في الصلوة	٥٣	باب ما يذكر في الفخذ	٥٣	باب ما يذكر في الفخذ	٥٣	باب ما يذكر في الفخذ	٥٣	باب ما يذكر في الفخذ	٥٣	باب ما يذكر في الفخذ
٥٦	باب الصلوة في الثوب الواحد ملتصقاً	٥٣	باب في كونه في المرأة من الشيا	٥٣	باب في كونه في المرأة من الشيا	٥٣	باب في كونه في المرأة من الشيا	٥٣	باب في كونه في المرأة من الشيا	٥٣	باب في كونه في المرأة من الشيا
٥٧	باب اذا صلى في ثوب له علام ونظر الى غيره	٥٣	باب اذا صلى في ثوب له علام ونظر الى غيره	٥٣	باب اذا صلى في ثوب له علام ونظر الى غيره	٥٣	باب اذا صلى في ثوب له علام ونظر الى غيره	٥٣	باب اذا صلى في ثوب له علام ونظر الى غيره	٥٣	باب اذا صلى في ثوب له علام ونظر الى غيره
٥٨	باب اذا كان الثوب ضيقاً	٥٣	باب ان صلى في ثوبه صلباً وتصاوير	٥٣	باب ان صلى في ثوبه صلباً وتصاوير	٥٣	باب ان صلى في ثوبه صلباً وتصاوير	٥٣	باب ان صلى في ثوبه صلباً وتصاوير	٥٣	باب ان صلى في ثوبه صلباً وتصاوير
٥٩	باب الصلوة في الحبة الشامية	٥٣	باب من صلى في فروج حرير ثم نزعته	٥٣	باب من صلى في فروج حرير ثم نزعته	٥٣	باب من صلى في فروج حرير ثم نزعته	٥٣	باب من صلى في فروج حرير ثم نزعته	٥٣	باب من صلى في فروج حرير ثم نزعته
٦٠	باب كراهية التقرى في الصلوة وغيرها	٥٣	باب في الثوب الاحمر	٥٣	باب في الثوب الاحمر	٥٣	باب في الثوب الاحمر	٥٣	باب في الثوب الاحمر	٥٣	باب في الثوب الاحمر
٦١	باب الصلوة في القميص السراويل النكاح	٥٣	باب الصلوة في السطوح والنبر والحشب	٥٣	باب الصلوة في السطوح والنبر والحشب	٥٣	باب الصلوة في السطوح والنبر والحشب	٥٣	باب الصلوة في السطوح والنبر والحشب	٥٣	باب الصلوة في السطوح والنبر والحشب
كتاب التيمم											
٦٢	باب اذا لم يجد ماء ولا تراباً	٦٢	باب هل يتخير في يديه	٦٢	باب هل يتخير في يديه	٦٢	باب هل يتخير في يديه	٦٢	باب هل يتخير في يديه	٦٢	باب هل يتخير في يديه
٦٣	باب التيمم في الحضر اذا لم يجد الماء في الصلوة	٦٢	باب التيمم للوجه والكفين	٦٢	باب التيمم للوجه والكفين	٦٢	باب التيمم للوجه والكفين	٦٢	باب التيمم للوجه والكفين	٦٢	باب التيمم للوجه والكفين
كتاب الصلوة											
٦٤	باب كيف فرضت الصلوة	٦٤	باب ما يستتر من العورة	٦٤	باب ما يستتر من العورة	٦٤	باب ما يستتر من العورة	٦٤	باب ما يستتر من العورة	٦٤	باب ما يستتر من العورة
٦٥	باب وجوب الصلوة في الشايق قول الله عز وجل	٦٤	باب الصلوة بغير رداء	٦٤	باب الصلوة بغير رداء	٦٤	باب الصلوة بغير رداء	٦٤	باب الصلوة بغير رداء	٦٤	باب الصلوة بغير رداء
٦٦	باب عقول الاراء على القفا في الصلوة	٦٤	باب ما يذكر في الفخذ	٦٤	باب ما يذكر في الفخذ	٦٤	باب ما يذكر في الفخذ	٦٤	باب ما يذكر في الفخذ	٦٤	باب ما يذكر في الفخذ
٦٧	باب الصلوة في الثوب الواحد ملتصقاً	٦٤	باب في كونه في المرأة من الشيا	٦٤	باب في كونه في المرأة من الشيا	٦٤	باب في كونه في المرأة من الشيا	٦٤	باب في كونه في المرأة من الشيا	٦٤	باب في كونه في المرأة من الشيا
٦٨	باب اذا صلى في ثوب له علام ونظر الى غيره	٦٤	باب اذا صلى في ثوب له علام ونظر الى غيره	٦٤	باب اذا صلى في ثوب له علام ونظر الى غيره	٦٤	باب اذا صلى في ثوب له علام ونظر الى غيره	٦٤	باب اذا صلى في ثوب له علام ونظر الى غيره	٦٤	باب اذا صلى في ثوب له علام ونظر الى غيره
٦٩	باب اذا كان الثوب ضيقاً	٦٤	باب ان صلى في ثوبه صلباً وتصاوير	٦٤	باب ان صلى في ثوبه صلباً وتصاوير	٦٤	باب ان صلى في ثوبه صلباً وتصاوير	٦٤	باب ان صلى في ثوبه صلباً وتصاوير	٦٤	باب ان صلى في ثوبه صلباً وتصاوير
٧٠	باب الصلوة في الحبة الشامية	٦٤	باب من صلى في فروج حرير ثم نزعته	٦٤	باب من صلى في فروج حرير ثم نزعته	٦٤	باب من صلى في فروج حرير ثم نزعته	٦٤	باب من صلى في فروج حرير ثم نزعته	٦٤	باب من صلى في فروج حرير ثم نزعته
٧١	باب كراهية التقرى في الصلوة وغيرها	٦٤	باب في الثوب الاحمر	٦٤	باب في الثوب الاحمر	٦٤	باب في الثوب الاحمر	٦٤	باب في الثوب الاحمر	٦٤	باب في الثوب الاحمر
٧٢	باب الصلوة في القميص السراويل النكاح	٦٤	باب الصلوة في السطوح والنبر والحشب	٦٤	باب الصلوة في السطوح والنبر والحشب	٦٤	باب الصلوة في السطوح والنبر والحشب	٦٤	باب الصلوة في السطوح والنبر والحشب	٦٤	باب الصلوة في السطوح والنبر والحشب

[illegible]

[illegible]

[illegible]

صفحة	مضمون	ون	صفحة	مضمون	ون	صفحة	مضمون	ون	صفحة	مضمون	ون	
١٣٩	باب تجهيز السقوف بين المغرب والعشاء	١٣٩	باب زخاظر الظهر الى العصر اذا رخل	١٤٠	باب صلوة القاعد	١٤٠	باب اذا الويطن قاعد اصل على جنب	١٤٠	باب زخاظر بعد ما زاعت الشمس	١٤٠	باب اذا اصل قاعد او وجد خفة ثم باقى	١٤٠
١٤١	كتاب التهجد	١٤١	باب فضل لظهور بالليل والنهار	١٤١	باب صلوة قبل المغرب	١٤١	باب ما يجوز من العمل في الصلوة	١٤١	باب ما يكره من التشديد في العبادة	١٤١	باب ما يكره من ترك قيام الليل	١٤١
١٤٢	باب فضل قيام الليل	١٤٢	باب ما يكره من ترك قيام الليل	١٤٢	باب صلوة النوافل جماعة	١٤٢	باب اذا افلست الدابة في الصلوة	١٤٢	باب ما يكره من ترك قيام الليل	١٤٢	باب ما يكره من ترك قيام الليل	١٤٢
١٤٣	باب طول السجود في قيام الليل	١٤٣	باب ترك القيام للمريض	١٤٣	باب التطوع في البيت	١٤٣	باب ما يجوز من الصباق والتخم في الصلوة	١٤٣	باب فضل من ترك القيام للمريض	١٤٣	باب فضل من ترك القيام للمريض	١٤٣
١٤٤	باب ترك القيام للمريض	١٤٤	باب تحريم بعض النوافل	١٤٤	باب فضل لصلوة في مسجد مكة والمدينة	١٤٤	باب من صفق جاهلا من لرجل في صلوة	١٤٤	باب فضل من ترك القيام للمريض	١٤٤	باب فضل من ترك القيام للمريض	١٤٤
١٤٥	باب قيام النبي صلعم الليل حتى تفرق قدامه	١٤٥	باب فضل من تعارض من الليل فصلى	١٤٥	باب من الى مسجد قبا كل سبت	١٤٥	باب اذا قيل للصلي تقدم او انظر	١٤٥	باب فضل من تعارض من الليل فصلى	١٤٥	باب فضل من تعارض من الليل فصلى	١٤٥
١٤٦	باب من نام عند السجود	١٤٦	باب المداومة على ركعة الفجر	١٤٦	باب اتيان مسجد قبا راكباً وما شيا	١٤٦	باب لا يرد السلام في الصلوة	١٤٦	باب المداومة على ركعة الفجر	١٤٦	باب المداومة على ركعة الفجر	١٤٦
١٤٧	باب من تسحر فلم يمت حتى صلى الصبح	١٤٧	باب من تحاذ بعد الركعتين لم يضطجع	١٤٧	باب فضل ما بين القبر والنبر	١٤٧	باب رفع الايدي في الصلوة لا يريزل به	١٤٧	باب من تحاذ بعد الركعتين لم يضطجع	١٤٧	باب من تحاذ بعد الركعتين لم يضطجع	١٤٧
١٤٨	باب طول الصلوة في قيام الليل	١٤٨	باب ما جاء في التطوع من ثمن	١٤٨	باب مسجد بيت المقدس	١٤٨	باب انحصار في الصلوة	١٤٨	باب ما جاء في التطوع من ثمن	١٤٨	باب ما جاء في التطوع من ثمن	١٤٨
١٤٩	باب كيف صلوة الليل كيف كان النبي يصلي	١٤٩	باب الحديث بعد ركعتي الفجر	١٤٩	باب استعانة اليد في الصلوة	١٤٩	باب يفكر الرجل الشئ في الصلوة	١٤٩	باب الحديث بعد ركعتي الفجر	١٤٩	باب الحديث بعد ركعتي الفجر	١٤٩
١٥٠	باب قيام النبي بالليل ونومه وما ينسج	١٥٠	باب تعاهد ركعتي الفجر من سها تطوعا	١٥٠	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٥٠	باب ما جاء في السهو اذا قام من ركعة الفريضة	١٥٠	باب تعاهد ركعتي الفجر من سها تطوعا	١٥٠	باب تعاهد ركعتي الفجر من سها تطوعا	١٥٠
١٥١	باب من قيام الليل	١٥١	باب ما يقرأ في ركعتي الفجر	١٥١	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٥١	باب اذا صلى خمسا	١٥١	باب ما يقرأ في ركعتي الفجر	١٥١	باب ما يقرأ في ركعتي الفجر	١٥١
١٥٢	باب عقول الشيطان على قافية الراس	١٥٢	باب التطوع بعد المكتوبة	١٥٢	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٥٢	باب اذا صلى خمسا	١٥٢	باب التطوع بعد المكتوبة	١٥٢	باب التطوع بعد المكتوبة	١٥٢
١٥٣	باب اذا لم يحصل الخ	١٥٣	باب من لم يتطوع بعد المكتوبة	١٥٣	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٥٣	باب اذا صلى خمسا	١٥٣	باب من لم يتطوع بعد المكتوبة	١٥٣	باب من لم يتطوع بعد المكتوبة	١٥٣
١٥٤	باب اذا نام ولم يصل الشيطان في اذنه	١٥٤	باب صلوة الضم في السفر	١٥٤	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٥٤	باب اذا صلى خمسا	١٥٤	باب صلوة الضم في السفر	١٥٤	باب صلوة الضم في السفر	١٥٤
١٥٥	باب الدعاء والصلوة من آخر الليل	١٥٥	باب من لم يصل الضم وراءه واستعا	١٥٥	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٥٥	باب اذا صلى خمسا	١٥٥	باب من لم يصل الضم وراءه واستعا	١٥٥	باب من لم يصل الضم وراءه واستعا	١٥٥
١٥٦	باب من نام اول الليل احيى اخره	١٥٦	باب صلوة الضم في الحضر	١٥٦	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٥٦	باب اذا صلى خمسا	١٥٦	باب صلوة الضم في الحضر	١٥٦	باب صلوة الضم في الحضر	١٥٦
١٥٧	باب قيام النبي بالليل في رمضان وغيره	١٥٧	باب الركعتين قبل الظهر	١٥٧	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٥٧	باب اذا صلى خمسا	١٥٧	باب الركعتين قبل الظهر	١٥٧	باب الركعتين قبل الظهر	١٥٧
١٥٨	باب ما جاء في الجنائز	١٥٨	باب كيف يكفن المهرم	١٥٨	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٥٨	باب اذا صلى خمسا	١٥٨	باب كيف يكفن المهرم	١٥٨	باب كيف يكفن المهرم	١٥٨
١٥٩	باب الامر باتباع الجنائز	١٥٩	باب الكفن في القبر	١٥٩	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٥٩	باب اذا صلى خمسا	١٥٩	باب الكفن في القبر	١٥٩	باب الكفن في القبر	١٥٩
١٦٠	باب الدخول على الميت بعد الموت	١٦٠	باب الكفن بنقريص	١٦٠	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٦٠	باب اذا صلى خمسا	١٦٠	باب الكفن بنقريص	١٦٠	باب الكفن بنقريص	١٦٠
١٦١	باب الرجل ينقل الى اهل الميت بنفسه	١٦١	باب الكفن بلا عمامة	١٦١	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٦١	باب اذا صلى خمسا	١٦١	باب الكفن بلا عمامة	١٦١	باب الكفن بلا عمامة	١٦١
١٦٢	باب الاذن بالجنائز	١٦٢	باب الكفن من جميع المال	١٦٢	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٦٢	باب اذا صلى خمسا	١٦٢	باب الكفن من جميع المال	١٦٢	باب الكفن من جميع المال	١٦٢
١٦٣	باب فضل من فات له ولد فاحتسب	١٦٣	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٦٣	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٦٣	باب اذا صلى خمسا	١٦٣	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٦٣	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٦٣
١٦٤	باب قول الرجل للمرأة عند القبر اصبري	١٦٤	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٦٤	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٦٤	باب اذا صلى خمسا	١٦٤	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٦٤	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٦٤
١٦٥	باب ما جاء في الجنائز	١٦٥	باب كيف يكفن المهرم	١٦٥	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٦٥	باب اذا صلى خمسا	١٦٥	باب كيف يكفن المهرم	١٦٥	باب كيف يكفن المهرم	١٦٥
١٦٦	باب الامر باتباع الجنائز	١٦٦	باب الكفن في القبر	١٦٦	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٦٦	باب اذا صلى خمسا	١٦٦	باب الكفن في القبر	١٦٦	باب الكفن في القبر	١٦٦
١٦٧	باب الدخول على الميت بعد الموت	١٦٧	باب الكفن بنقريص	١٦٧	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٦٧	باب اذا صلى خمسا	١٦٧	باب الكفن بنقريص	١٦٧	باب الكفن بنقريص	١٦٧
١٦٨	باب الرجل ينقل الى اهل الميت بنفسه	١٦٨	باب الكفن بلا عمامة	١٦٨	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٦٨	باب اذا صلى خمسا	١٦٨	باب الكفن بلا عمامة	١٦٨	باب الكفن بلا عمامة	١٦٨
١٦٩	باب الاذن بالجنائز	١٦٩	باب الكفن من جميع المال	١٦٩	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٦٩	باب اذا صلى خمسا	١٦٩	باب الكفن من جميع المال	١٦٩	باب الكفن من جميع المال	١٦٩
١٧٠	باب فضل من فات له ولد فاحتسب	١٧٠	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٧٠	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٧٠	باب اذا صلى خمسا	١٧٠	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٧٠	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٧٠
١٧١	باب قول الرجل للمرأة عند القبر اصبري	١٧١	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٧١	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٧١	باب اذا صلى خمسا	١٧١	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٧١	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٧١
١٧٢	باب ما جاء في الجنائز	١٧٢	باب كيف يكفن المهرم	١٧٢	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٧٢	باب اذا صلى خمسا	١٧٢	باب كيف يكفن المهرم	١٧٢	باب كيف يكفن المهرم	١٧٢
١٧٣	باب الامر باتباع الجنائز	١٧٣	باب الكفن في القبر	١٧٣	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٧٣	باب اذا صلى خمسا	١٧٣	باب الكفن في القبر	١٧٣	باب الكفن في القبر	١٧٣
١٧٤	باب الدخول على الميت بعد الموت	١٧٤	باب الكفن بنقريص	١٧٤	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٧٤	باب اذا صلى خمسا	١٧٤	باب الكفن بنقريص	١٧٤	باب الكفن بنقريص	١٧٤
١٧٥	باب الرجل ينقل الى اهل الميت بنفسه	١٧٥	باب الكفن بلا عمامة	١٧٥	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٧٥	باب اذا صلى خمسا	١٧٥	باب الكفن بلا عمامة	١٧٥	باب الكفن بلا عمامة	١٧٥
١٧٦	باب الاذن بالجنائز	١٧٦	باب الكفن من جميع المال	١٧٦	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٧٦	باب اذا صلى خمسا	١٧٦	باب الكفن من جميع المال	١٧٦	باب الكفن من جميع المال	١٧٦
١٧٧	باب فضل من فات له ولد فاحتسب	١٧٧	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٧٧	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٧٧	باب اذا صلى خمسا	١٧٧	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٧٧	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٧٧
١٧٨	باب قول الرجل للمرأة عند القبر اصبري	١٧٨	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٧٨	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٧٨	باب اذا صلى خمسا	١٧٨	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٧٨	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٧٨
١٧٩	باب ما جاء في الجنائز	١٧٩	باب كيف يكفن المهرم	١٧٩	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٧٩	باب اذا صلى خمسا	١٧٩	باب كيف يكفن المهرم	١٧٩	باب كيف يكفن المهرم	١٧٩
١٨٠	باب الامر باتباع الجنائز	١٨٠	باب الكفن في القبر	١٨٠	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٨٠	باب اذا صلى خمسا	١٨٠	باب الكفن في القبر	١٨٠	باب الكفن في القبر	١٨٠
١٨١	باب الدخول على الميت بعد الموت	١٨١	باب الكفن بنقريص	١٨١	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٨١	باب اذا صلى خمسا	١٨١	باب الكفن بنقريص	١٨١	باب الكفن بنقريص	١٨١
١٨٢	باب الرجل ينقل الى اهل الميت بنفسه	١٨٢	باب الكفن بلا عمامة	١٨٢	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٨٢	باب اذا صلى خمسا	١٨٢	باب الكفن بلا عمامة	١٨٢	باب الكفن بلا عمامة	١٨٢
١٨٣	باب الاذن بالجنائز	١٨٣	باب الكفن من جميع المال	١٨٣	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٨٣	باب اذا صلى خمسا	١٨٣	باب الكفن من جميع المال	١٨٣	باب الكفن من جميع المال	١٨٣
١٨٤	باب فضل من فات له ولد فاحتسب	١٨٤	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٨٤	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٨٤	باب اذا صلى خمسا	١٨٤	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٨٤	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٨٤
١٨٥	باب قول الرجل للمرأة عند القبر اصبري	١٨٥	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٨٥	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٨٥	باب اذا صلى خمسا	١٨٥	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٨٥	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٨٥
١٨٦	باب ما جاء في الجنائز	١٨٦	باب كيف يكفن المهرم	١٨٦	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٨٦	باب اذا صلى خمسا	١٨٦	باب كيف يكفن المهرم	١٨٦	باب كيف يكفن المهرم	١٨٦
١٨٧	باب الامر باتباع الجنائز	١٨٧	باب الكفن في القبر	١٨٧	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٨٧	باب اذا صلى خمسا	١٨٧	باب الكفن في القبر	١٨٧	باب الكفن في القبر	١٨٧
١٨٨	باب الدخول على الميت بعد الموت	١٨٨	باب الكفن بنقريص	١٨٨	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٨٨	باب اذا صلى خمسا	١٨٨	باب الكفن بنقريص	١٨٨	باب الكفن بنقريص	١٨٨
١٨٩	باب الرجل ينقل الى اهل الميت بنفسه	١٨٩	باب الكفن بلا عمامة	١٨٩	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٨٩	باب اذا صلى خمسا	١٨٩	باب الكفن بلا عمامة	١٨٩	باب الكفن بلا عمامة	١٨٩
١٩٠	باب الاذن بالجنائز	١٩٠	باب الكفن من جميع المال	١٩٠	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٩٠	باب اذا صلى خمسا	١٩٠	باب الكفن من جميع المال	١٩٠	باب الكفن من جميع المال	١٩٠
١٩١	باب فضل من فات له ولد فاحتسب	١٩١	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٩١	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٩١	باب اذا صلى خمسا	١٩١	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٩١	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٩١
١٩٢	باب قول الرجل للمرأة عند القبر اصبري	١٩٢	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٩٢	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٩٢	باب اذا صلى خمسا	١٩٢	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٩٢	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٩٢
١٩٣	باب ما جاء في الجنائز	١٩٣	باب كيف يكفن المهرم	١٩٣	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٩٣	باب اذا صلى خمسا	١٩٣	باب كيف يكفن المهرم	١٩٣	باب كيف يكفن المهرم	١٩٣
١٩٤	باب الامر باتباع الجنائز	١٩٤	باب الكفن في القبر	١٩٤	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٩٤	باب اذا صلى خمسا	١٩٤	باب الكفن في القبر	١٩٤	باب الكفن في القبر	١٩٤
١٩٥	باب الدخول على الميت بعد الموت	١٩٥	باب الكفن بنقريص	١٩٥	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٩٥	باب اذا صلى خمسا	١٩٥	باب الكفن بنقريص	١٩٥	باب الكفن بنقريص	١٩٥
١٩٦	باب الرجل ينقل الى اهل الميت بنفسه	١٩٦	باب الكفن بلا عمامة	١٩٦	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٩٦	باب اذا صلى خمسا	١٩٦	باب الكفن بلا عمامة	١٩٦	باب الكفن بلا عمامة	١٩٦
١٩٧	باب الاذن بالجنائز	١٩٧	باب الكفن من جميع المال	١٩٧	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٩٧	باب اذا صلى خمسا	١٩٧	باب الكفن من جميع المال	١٩٧	باب الكفن من جميع المال	١٩٧
١٩٨	باب فضل من فات له ولد فاحتسب	١٩٨	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٩٨	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٩٨	باب اذا صلى خمسا	١٩٨	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٩٨	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٩٨
١٩٩	باب قول الرجل للمرأة عند القبر اصبري	١٩٩	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٩٩	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	١٩٩	باب اذا صلى خمسا	١٩٩	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٩٩	باب اذا لم يجد الا ثوب واحد	١٩٩
٢٠٠	باب ما جاء في الجنائز	٢٠٠	باب كيف يكفن المهرم	٢٠٠	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	٢٠٠	باب اذا صلى خمسا	٢٠٠	باب كيف يكفن المهرم	٢٠٠	باب كيف يكفن المهرم	٢٠٠

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
١٨١	باب الحجر يد على القبر	١٨٣	باب ما جاء في عزاب القبر	١٨٣	باب ما جاء في عزاب القبر	١٨٣	باب ما جاء في عزاب القبر
١٨٢	باب موعظة المحمد بن عبد القبر	١٨٣	باب التعوذ من عزاب القبر	١٨٣	باب التعوذ من عزاب القبر	١٨٣	باب التعوذ من عزاب القبر
١٨٣	باب ما جاء في قاتل النفس	١٨٣	باب عزاب القبر من الغيبة والبول	١٨٣	باب عزاب القبر من الغيبة والبول	١٨٣	باب عزاب القبر من الغيبة والبول
١٨٤	باب ما يكره من الصلوة على المنافقين	١٨٣	باب الميت يعرض عليه مقنع	١٨٣	باب الميت يعرض عليه مقنع	١٨٣	باب الميت يعرض عليه مقنع
١٨٤	باب ثناء الناس على الميت	١٨٣	باب ما جاء في عزاب القبر	١٨٣	باب ما جاء في عزاب القبر	١٨٣	باب ما جاء في عزاب القبر
				كتاب الزكاة			
١٨٤	باب وجوب الزكاة وقول الله عز وجل	١٩٢	باب ما جاء في زكاة الصدقة من يومها	١٩٢	باب ما جاء في زكاة الصدقة من يومها	١٩٢	باب ما جاء في زكاة الصدقة من يومها
١٨٨	باب البيعة على ايتاء الزكاة	١٩٢	باب الخمر بين على الصدقة والشفاعة فيها	١٩٢	باب الخمر بين على الصدقة والشفاعة فيها	١٩٢	باب الخمر بين على الصدقة والشفاعة فيها
١٨٩	باب ما جاء في زكاة الله والذين	١٩٣	باب الصدقة فيما استطاع	١٩٣	باب الصدقة فيما استطاع	١٩٣	باب الصدقة فيما استطاع
١٩٠	باب ما دى زكاة فليس بكنز	١٩٣	باب الصدقة تكفر الخطيئة	١٩٣	باب الصدقة تكفر الخطيئة	١٩٣	باب الصدقة تكفر الخطيئة
١٩١	باب انفاق المال في حق	١٩٣	باب من تصدق في الشوك ثم اسلم	١٩٣	باب من تصدق في الشوك ثم اسلم	١٩٣	باب من تصدق في الشوك ثم اسلم
١٩٢	باب الرياء في الصدقة	١٩٣	باب اجر الخادم اذا تصدق بامر مولا	١٩٣	باب اجر الخادم اذا تصدق بامر مولا	١٩٣	باب اجر الخادم اذا تصدق بامر مولا
١٩٣	باب لا يقبل الله صدقة من غلول	١٩٣	باب اجر المرأة اذا تصدقت واطعمت	١٩٣	باب اجر المرأة اذا تصدقت واطعمت	١٩٣	باب اجر المرأة اذا تصدقت واطعمت
١٩٤	باب الصدقة من كسب طيب	١٩٣	باب قول الله عز وجل لا امرعطي	١٩٣	باب قول الله عز وجل لا امرعطي	١٩٣	باب قول الله عز وجل لا امرعطي
١٩٥	باب الصدقة قبل الرد	١٩٣	باب مثل المتصدق والبخيل	١٩٣	باب مثل المتصدق والبخيل	١٩٣	باب مثل المتصدق والبخيل
١٩٦	باب اتقوا النار ولو بشق تمرة	١٩٣	باب صدقة الكسب والخجارة	١٩٣	باب صدقة الكسب والخجارة	١٩٣	باب صدقة الكسب والخجارة
١٩٧	باب فضل صدقة الشيخ الصغير	١٩٣	باب على كل مسلم صدقة فمن لم يجد	١٩٣	باب على كل مسلم صدقة فمن لم يجد	١٩٣	باب على كل مسلم صدقة فمن لم يجد
١٩٨	باب صدقة العلة وقول الذين ينفقون اموالهم	١٩٣	باب قد كرم يعطي من الزكاة والصدقة	١٩٣	باب قد كرم يعطي من الزكاة والصدقة	١٩٣	باب قد كرم يعطي من الزكاة والصدقة
١٩٩	باب صدقة السر	١٩٣	باب زكاة الورق	١٩٣	باب زكاة الورق	١٩٣	باب زكاة الورق
٢٠٠	باب اذا تصدق على غنى هو لا يعلم	١٩٣	باب العرض في الزكاة	١٩٣	باب العرض في الزكاة	١٩٣	باب العرض في الزكاة
٢٠١	باب اذا تصدق على بنة وهو لا يشعر	١٩٣	باب ما كان من مخططين فانما يتراجمان	١٩٣	باب ما كان من مخططين فانما يتراجمان	١٩٣	باب ما كان من مخططين فانما يتراجمان
٢٠٢	باب الصدقة باليمن	١٩٣	باب زكاة الابل	١٩٣	باب زكاة الابل	١٩٣	باب زكاة الابل
٢٠٣	باب من امر خاد مبالا لم يبايعه	١٩٣	باب من بلغت عنده صدقة فبنت مخاض	١٩٣	باب من بلغت عنده صدقة فبنت مخاض	١٩٣	باب من بلغت عنده صدقة فبنت مخاض
٢٠٤	باب الصدقة الاعن ظهر غنى	١٩٣	باب زكاة الغنم	١٩٣	باب زكاة الغنم	١٩٣	باب زكاة الغنم
٢٠٥	باب الثمان بعد اعطى	١٩٣	باب لا يؤخذ في الصدقة هزيمة ولا ذات عوار ولا تيسر	١٩٣	باب لا يؤخذ في الصدقة هزيمة ولا ذات عوار ولا تيسر	١٩٣	باب لا يؤخذ في الصدقة هزيمة ولا ذات عوار ولا تيسر
				كتاب المناسك			
٢٠٥	باب حج الجبر فضل وقول الله تعالى	٢٠٨	باب قول النبي صلى الله عليه وآله	٢٠٨	باب قول النبي صلى الله عليه وآله	٢٠٨	باب قول النبي صلى الله عليه وآله
٢٠٦	باب قول الله تعالى يا اولي الابصار	٢٠٨	باب غسل الحكة ثلاث مرات	٢٠٨	باب غسل الحكة ثلاث مرات	٢٠٨	باب غسل الحكة ثلاث مرات
٢٠٧	باب الحج على الرجل	٢٠٨	باب الطيب عند الاحرام واللبس	٢٠٨	باب الطيب عند الاحرام واللبس	٢٠٨	باب الطيب عند الاحرام واللبس
٢٠٨	باب فضل الحج المبرور	٢٠٨	باب من اهل ملبدا	٢٠٨	باب من اهل ملبدا	٢٠٨	باب من اهل ملبدا
٢٠٩	باب فرض مواقيت الحج والعمرة	٢٠٨	باب الاهلال عند مسجد ذي الحليفة	٢٠٨	باب الاهلال عند مسجد ذي الحليفة	٢٠٨	باب الاهلال عند مسجد ذي الحليفة
٢١٠	باب قول الله تعالى وتزدوا فان خير زاد اتقوا	٢٠٨	باب لا يلبس المحرم من الشيا	٢٠٨	باب لا يلبس المحرم من الشيا	٢٠٨	باب لا يلبس المحرم من الشيا
٢١١	باب مهمل هل مكة للحج والعمرة	٢٠٨	باب التركوب والارتداد في الحج	٢٠٨	باب التركوب والارتداد في الحج	٢٠٨	باب التركوب والارتداد في الحج
٢١٢	باب ميقات اهل المدينة	٢٠٨	باب ما يلبس المحرم من الشيا	٢٠٨	باب ما يلبس المحرم من الشيا	٢٠٨	باب ما يلبس المحرم من الشيا
٢١٣	باب مهمل هل الشام	٢٠٨	باب من بات بن ذي الحليفة حتى اصبح	٢٠٨	باب من بات بن ذي الحليفة حتى اصبح	٢٠٨	باب من بات بن ذي الحليفة حتى اصبح
٢١٤	باب مهمل هل النجد	٢٠٨	باب زعم الصوت بالاهلال	٢٠٨	باب زعم الصوت بالاهلال	٢٠٨	باب زعم الصوت بالاهلال
٢١٥	باب مهمل من كان دون المواقيت	٢٠٨	باب التلبية	٢٠٨	باب التلبية	٢٠٨	باب التلبية
٢١٦	باب مهمل هل اليمن	٢٠٨	باب التلبية	٢٠٨	باب التلبية	٢٠٨	باب التلبية
٢١٧	باب ذات عرق لاهل العراق	٢٠٨	باب التلبية	٢٠٨	باب التلبية	٢٠٨	باب التلبية
٢١٨	باب الصلوة بن ذي الحليفة	٢٠٨	باب التلبية	٢٠٨	باب التلبية	٢٠٨	باب التلبية
٢١٩	باب خروج النبي صلى الله عليه وآله	٢٠٨	باب التلبية	٢٠٨	باب التلبية	٢٠٨	باب التلبية
٢٢٠	باب كيف قل الحائض والتفساء	٢١٠	باب كيف قل الحائض والتفساء	٢١٠	باب كيف قل الحائض والتفساء	٢١٠	باب كيف قل الحائض والتفساء
٢٢١	باب من اهل في من النبي صلى الله عليه وآله	٢١٠	باب من اهل في من النبي صلى الله عليه وآله	٢١٠	باب من اهل في من النبي صلى الله عليه وآله	٢١٠	باب من اهل في من النبي صلى الله عليه وآله
٢٢٢	باب قول الله تعالى الحج اشهر معلومات	٢١٠	باب قول الله تعالى الحج اشهر معلومات	٢١٠	باب قول الله تعالى الحج اشهر معلومات	٢١٠	باب قول الله تعالى الحج اشهر معلومات
٢٢٣	باب التمتع والاقران والافراد بالحج	٢١٠	باب التمتع والاقران والافراد بالحج	٢١٠	باب التمتع والاقران والافراد بالحج	٢١٠	باب التمتع والاقران والافراد بالحج
٢٢٤	باب من لبى بالحج وسماه	٢١٠	باب من لبى بالحج وسماه	٢١٠	باب من لبى بالحج وسماه	٢١٠	باب من لبى بالحج وسماه
٢٢٥	باب التمتع على عهد النبي صلى الله عليه وآله	٢١٠	باب التمتع على عهد النبي صلى الله عليه وآله	٢١٠	باب التمتع على عهد النبي صلى الله عليه وآله	٢١٠	باب التمتع على عهد النبي صلى الله عليه وآله
٢٢٦	باب قول الله تعالى وجعل لكم من كل شئ	٢١٠	باب قول الله تعالى وجعل لكم من كل شئ	٢١٠	باب قول الله تعالى وجعل لكم من كل شئ	٢١٠	باب قول الله تعالى وجعل لكم من كل شئ
٢٢٧	باب الاغتسال عند دخول مكة	٢١٠	باب الاغتسال عند دخول مكة	٢١٠	باب الاغتسال عند دخول مكة	٢١٠	باب الاغتسال عند دخول مكة
٢٢٨	باب دخول مكة نهارا وليلا	٢١٠	باب دخول مكة نهارا وليلا	٢١٠	باب دخول مكة نهارا وليلا	٢١٠	باب دخول مكة نهارا وليلا
٢٢٩	باب من اين يدخل مكة	٢١٠	باب من اين يدخل مكة	٢١٠	باب من اين يدخل مكة	٢١٠	باب من اين يدخل مكة
٢٣٠	باب من اين يخرج من مكة	٢١٠	باب من اين يخرج من مكة	٢١٠	باب من اين يخرج من مكة	٢١٠	باب من اين يخرج من مكة
٢٣١	باب فضل مكة وبنيانها	٢١٠	باب فضل مكة وبنيانها	٢١٠	باب فضل مكة وبنيانها	٢١٠	باب فضل مكة وبنيانها
٢٣٢	باب فضل الحرم	٢١٠	باب فضل الحرم	٢١٠	باب فضل الحرم	٢١٠	باب فضل الحرم
٢٣٣	باب توريث دور مكة وبيعها وشراؤها	٢١٠	باب توريث دور مكة وبيعها وشراؤها	٢١٠	باب توريث دور مكة وبيعها وشراؤها	٢١٠	باب توريث دور مكة وبيعها وشراؤها
٢٣٤	باب قول النبي صلى الله عليه وآله	٢١٠	باب قول النبي صلى الله عليه وآله	٢١٠	باب قول النبي صلى الله عليه وآله	٢١٠	باب قول النبي صلى الله عليه وآله
٢٣٥	باب تقبيل الحجر	٢١٠	باب تقبيل الحجر	٢١٠	باب تقبيل الحجر	٢١٠	باب تقبيل الحجر

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٥٨	باب وجوب صوم رمضان	٢٥٨	باب القبلة للصائم	٢٥٨	كتاب الصوم	٢٥٨	باب وجوب صوم رمضان
٢٥٨	باب فضل الصوم	٢٥٨	باب اغتسال للصائم	٢٥٨	باب فضل الصوم	٢٥٨	باب فضل الصوم
٢٥٩	باب الصور كفارة	٢٥٩	باب الصائم اذا اكل وشرب ناسيا	٢٥٩	باب الصور كفارة	٢٥٩	باب الصور كفارة
٢٥٩	باب الريان للصائمين	٢٥٩	باب السواك الرطب اليابس للصائم	٢٥٩	باب الريان للصائمين	٢٥٩	باب الريان للصائمين
٢٥٩	باب هل يقال رمضان او شهر رمضان	٢٥٩	باب قول النبي اذا توضأ فليس يمتشق الى	٢٥٩	باب هل يقال رمضان او شهر رمضان	٢٥٩	باب هل يقال رمضان او شهر رمضان
٢٥٩	باب روية الهلال	٢٥٩	باب اذا جامع في رمضان	٢٥٩	باب روية الهلال	٢٥٩	باب روية الهلال
٢٥٩	باب من صام رمضان ايماناً واحتساباً	٢٥٩	باب اذا جامع في رمضان لم يكن له شيء	٢٥٩	باب من صام رمضان ايماناً واحتساباً	٢٥٩	باب من صام رمضان ايماناً واحتساباً
٢٥٩	باب انما كان النبي يصوم في رمضان	٢٥٩	باب انما كان النبي يصوم في رمضان	٢٥٩	باب انما كان النبي يصوم في رمضان	٢٥٩	باب انما كان النبي يصوم في رمضان
٢٥٩	باب من لم يدع قول الزور والعمل به	٢٥٩	باب الحجامة والقي للصائم	٢٥٩	باب من لم يدع قول الزور والعمل به	٢٥٩	باب من لم يدع قول الزور والعمل به
٢٥٩	باب هل يقول في صائمه اذا شتم	٢٥٩	باب الصوم في السفر والافطار	٢٥٩	باب هل يقول في صائمه اذا شتم	٢٥٩	باب هل يقول في صائمه اذا شتم
٢٥٩	باب الصوم لمن خاف على نفسه العزوبة	٢٥٩	باب اذا صام اياماً من رمضان لم سافر	٢٥٩	باب الصوم لمن خاف على نفسه العزوبة	٢٥٩	باب الصوم لمن خاف على نفسه العزوبة
٢٥٩	باب قول النبي صلتم اذا رايتم الهلال فصوموا	٢٥٩	باب قول النبي من ظلل عليه اشتد الحر	٢٥٩	باب قول النبي صلتم اذا رايتم الهلال فصوموا	٢٥٩	باب قول النبي صلتم اذا رايتم الهلال فصوموا
٢٥٩	باب شهر اعيد لا يقصان	٢٥٩	باب لو عجب احد النبي بعضهم بعضاً في الصوم	٢٥٩	باب شهر اعيد لا يقصان	٢٥٩	باب شهر اعيد لا يقصان
٢٥٩	باب قول النبي صلتم لا تكتبوا الخشب	٢٥٩	باب من افطر في السفر ليراه الناس	٢٥٩	باب قول النبي صلتم لا تكتبوا الخشب	٢٥٩	باب قول النبي صلتم لا تكتبوا الخشب
٢٥٩	باب لا يقبل رمضان بصوم يوم او يومين	٢٥٩	باب وعلى الذين يطيقونه فدية	٢٥٩	باب لا يقبل رمضان بصوم يوم او يومين	٢٥٩	باب لا يقبل رمضان بصوم يوم او يومين
٢٥٩	باب قول الله احل لكم ليلة الصيام الرفث	٢٥٩	باب متى يقضى قضاء رمضان	٢٥٩	باب قول الله احل لكم ليلة الصيام الرفث	٢٥٩	باب قول الله احل لكم ليلة الصيام الرفث
٢٥٩	باب قول الله كلوا واشربوا	٢٥٩	باب الخائض ترك الصوم والصلوة	٢٥٩	باب قول الله كلوا واشربوا	٢٥٩	باب قول الله كلوا واشربوا
٢٥٩	باب قول النبي لا يصوم من سحره اذ بلال	٢٥٩	باب من مات وعليه صوم	٢٥٩	باب قول النبي لا يصوم من سحره اذ بلال	٢٥٩	باب قول النبي لا يصوم من سحره اذ بلال
٢٥٩	باب تعجيل السحور	٢٥٩	باب متى يحل فطر الصائم	٢٥٩	باب تعجيل السحور	٢٥٩	باب تعجيل السحور
٢٥٩	باب قول النبي السحور وصلوة الفجر	٢٥٩	باب يفطر بما تيسر بالماء وغيره	٢٥٩	باب قول النبي السحور وصلوة الفجر	٢٥٩	باب قول النبي السحور وصلوة الفجر
٢٥٩	باب بركة السحور من غير ايجاب	٢٥٩	باب تعجيل الافطار	٢٥٩	باب بركة السحور من غير ايجاب	٢٥٩	باب بركة السحور من غير ايجاب
٢٥٩	باب اذا نوى بالنهار صوماً	٢٥٩	باب اذا افطر في رمضان غطت الشمس	٢٥٩	باب اذا نوى بالنهار صوماً	٢٥٩	باب اذا نوى بالنهار صوماً
٢٥٩	باب الصائم يصوم جنباً	٢٥٩	باب الصوم الصبيان	٢٥٩	باب الصائم يصوم جنباً	٢٥٩	باب الصائم يصوم جنباً
٢٥٨	باب المباشرة للصائم	٢٥٨	باب الصوم الصبيان	٢٥٨	باب المباشرة للصائم	٢٥٨	باب المباشرة للصائم
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨	باب الصوم الصبيان		
				٢٥٨			

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٨٨	بيع العبد الزاني -	٢٩٠	بيع الفضة بالفضة -	٢٩٣	قبض من باع غلاظ أبرت له -	٢٩٦	قتل الخنزير -
٢٨٩	الشري والبيع مع النساء -	٢٩١	بيع الدينار بالدinar نساء -	٢٩٤	بيع الزرع بالطعام كيلاً -	٢٩٧	لا يذبح لحم الميت ولا يباع ودك -
٢٩٠	هل يبيع حاضر لباد بغير اجر -	٢٩٢	بيع الورق بالذهب نسيئة -	٢٩٥	بيع الخنثى باصلا -	٢٩٨	بيع التصاوير التي ليس فيها روح -
٢٩١	من كره ان يبيع حاضر لباد باجر -	٢٩٣	بيع الذهب بالورق يد ايدي -	٢٩٦	بيع الخاضرة -	٢٩٩	تحريم التجارة في الخمر -
٢٩٢	لا يشتري حاضر لباد بالسمسة -	٢٩٤	بيع المزابنة -	٢٩٧	بيع الجمار والكله -	٣٠٠	اخر من باع حراً -
٢٩٣	المنى عن تلقى الزكبان -	٢٩٥	بيع الفرو على رؤس الخنثى -	٢٩٨	من اشترى امرأه امصارعاً فليغارون -	٣٠١	امر النبي اليه يبيع ارضيه من -
٢٩٤	منتهى التلقى -	٢٩٦	تفسير العرايا -	٢٩٩	بيع الشريك من شريكه -	٣٠٢	بيع العبد بالعبد الحيوان بالحيوان -
٢٩٥	اذا اشترط في البيع شرط لا محل -	٣٠٠	بيع الثمار قبل ان يبدل صلاحها -	٣٠٣	بيع الارض للزور والعرض مشاعاً -	٣٠٤	بيع الرقيق -
٢٩٦	بيع التمر بالتمر -	٣٠١	بيع الخنثى قبل ان يبدل صلاحها -	٣٠٥	اذا اشترى شيئاً للخيرة بغير اذنه -	٣٠٦	بيع المدرج -
٢٩٧	بيع الزيت بالزيت الطعام بالطعام -	٣٠٢	اذا باع الثمار قبل ان يبدل صلاحها -	٣٠٨	الشري والبيع من المشركين -	٣٠٩	هل يسافر بالجارية قبل ان يستبرأها -
٢٩٨	بيع الشعير بالشعير -	٣٠٣	اذا اشترى الطعام الى اجل -	٣١٠	شري المملوك من الكربي -	٣١١	بيع الميتة والاصنام -
٢٩٩	بيع الذهب بالذهب -	٣٠٤	اذا اراد بيع قمر بغير خيره منه -	٣١٢	خلود الميتة قبل ان تدبغ -	٣١٢	ثمن الكلب -
٣٠٠	كتاب السلم	٣٠٥	كتاب السلم	٣٠٦	كتاب السلم	٣٠٧	كتاب السلم
٣٠١	السلم في كيل معلوم -	٣٠٢	السلم في النخل -	٣٠٣	السلم الى اجل معلوم -	٣٠٤	الشفعة فيما لم يقسم له -
٣٠٢	السلم في وزن معلوم -	٣٠٤	الكفيل في السلم -	٣٠٥	السلم الى ان تنتج الناقه -	٣٠٦	عرض الشفعة على صاحبها قبل البيع -
٣٠٣	السلم الى من ليس عنده اصل -	٣٠٥	الرهن في السلم -	٣٠٦	اي الجوار اقرب -	٣٠٧	اي الجوار اقرب -
٣٠٤	كتاب الاجارة	٣٠٥	كتاب الاجارة	٣٠٦	كتاب الاجارة	٣٠٧	كتاب الاجارة
٣٠٥	استجار الرجل الصالح -	٣٠٦	اذا استجار اجيراً على ان يقم حائطاً -	٣٠٧	اذا استجار اجيراً على ان يقم حائطاً -	٣٠٨	ما جاء في كسب البني والاماء -
٣٠٦	رعى الغنم على قراريط -	٣٠٧	اذا استجار اجيراً الى نصف النهار -	٣٠٨	اذا استجار اجيراً الى نصف النهار -	٣٠٩	عسب النخل -
٣٠٧	استجار المشركين عند الضرورة -	٣٠٨	اذا استجار اجيراً الى صلاة العصر -	٣٠٩	اذا استجار اجيراً الى صلاة العصر -	٣١٠	اذا استجار اجيراً فمات احدهما -
٣٠٨	اذا استجار اجيراً لم يعمل له -	٣٠٩	اذا استجار اجيراً من غير اجير -	٣١٠	اذا استجار اجيراً من غير اجير -	٣١١	في الحوالة وهل يرجع في الحوالة -
٣٠٩	الاجير في الغزو -	٣١٠	اذا استجار اجيراً الى الليل -	٣١١	اذا استجار اجيراً الى الليل -	٣١٢	اذا احال على من ليس له دال -
٣١٠	من استجار اجيراً فترك اجراً فعمل فيه -	٣١٢	من استجار اجيراً فترك اجراً فعمل فيه -	٣١٣	من استجار اجيراً فترك اجراً فعمل فيه -	٣١٤	اذا احال من الميت على رجل جاز -
٣١١	من استجار اجيراً فعمل على ظهره -	٣١٣	من استجار اجيراً فعمل على ظهره -	٣١٤	من استجار اجيراً فعمل على ظهره -	٣١٥	اذا احال من الميت على رجل جاز -
٣١٢	كتاب الكفالة	٣١٣	كتاب الكفالة	٣١٤	كتاب الكفالة	٣١٥	كتاب الكفالة
٣١٣	كفالة في القرض والديون بالدينار وغيره -	٣١٤	كفالة في القرض والديون بالدينار وغيره -	٣١٥	كفالة في القرض والديون بالدينار وغيره -	٣١٦	كفالة في القرض والديون بالدينار وغيره -
٣١٤	كفالة في القرض والديون بالدينار وغيره -	٣١٥	كفالة في القرض والديون بالدينار وغيره -	٣١٦	كفالة في القرض والديون بالدينار وغيره -	٣١٧	كفالة في القرض والديون بالدينار وغيره -
٣١٥	كتاب الوكالة	٣١٦	كتاب الوكالة	٣١٧	كتاب الوكالة	٣١٨	كتاب الوكالة
٣١٦	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣١٧	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣١٨	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣١٩	اذا وكل رجلان في امر الحرب -
٣١٧	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣١٨	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣١٩	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣٢٠	اذا وكل رجلان في امر الحرب -
٣١٨	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣١٩	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣٢٠	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣٢١	اذا وكل رجلان في امر الحرب -
٣١٩	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣٢٠	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣٢١	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣٢٢	اذا وكل رجلان في امر الحرب -
٣٢٠	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣٢١	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣٢٢	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣٢٣	اذا وكل رجلان في امر الحرب -
٣٢١	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣٢٢	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣٢٣	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣٢٤	اذا وكل رجلان في امر الحرب -
٣٢٢	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣٢٣	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣٢٤	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣٢٥	اذا وكل رجلان في امر الحرب -
٣٢٣	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣٢٤	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣٢٥	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣٢٦	اذا وكل رجلان في امر الحرب -
٣٢٤	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣٢٥	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣٢٦	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣٢٧	اذا وكل رجلان في امر الحرب -
٣٢٥	اذا وكل رجلان في امر الحرب -	٣٢٦	اذا وكل رجلان في امر الحرب -				

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٣١٦	باب في الشرب قول الله عز وجل فجعلنا له	٣١٨	باب فضل سقي الماء	٣١٨	باب فضل سقي الماء	٣١٨	باب فضل سقي الماء
٣١٦	باب من قال ن صاحب ماء اخي بالماء	٣١٩	باب من رأى ن صاحب محض والقربة	٣١٩	باب من رأى ن صاحب محض والقربة	٣١٩	باب من رأى ن صاحب محض والقربة
٣١٨	باب من حفر بئر في ملكه لم يضمن	٣١٩	باب لا يحسب الا الله ورسوله	٣١٩	باب لا يحسب الا الله ورسوله	٣١٩	باب لا يحسب الا الله ورسوله
٣١٨	باب انحصرت في البر والقضاء فيها	٣١٩	باب شرب الناس الدواب من الانهار	٣١٩	باب شرب الناس الدواب من الانهار	٣١٩	باب شرب الناس الدواب من الانهار
٣٢١	باب في الاستقراض واداء الديون والحج والتفليس	٣٢١	باب في الاستقراض واداء الديون والحج والتفليس	٣٢١	باب في الاستقراض واداء الديون والحج والتفليس	٣٢١	باب في الاستقراض واداء الديون والحج والتفليس
٣٢١	باب من اشترى بالدين وليس ثمنه	٣٢٢	باب هل يعطى اكبر من سنه	٣٢٢	باب هل يعطى اكبر من سنه	٣٢٢	باب هل يعطى اكبر من سنه
٣٢٢	باب من اخذ موال الناس ربا داهها	٣٢٢	باب حسن القضاء	٣٢٢	باب حسن القضاء	٣٢٢	باب حسن القضاء
٣٢٢	باب اداء الديون قول الله وان الله يامركم	٣٢٢	باب اذا قضى وجبه وحله فهو جائز	٣٢٢	باب اذا قضى وجبه وحله فهو جائز	٣٢٢	باب اذا قضى وجبه وحله فهو جائز
٣٢٢	باب استقراض الابل	٣٢٢	باب اذا قاض وجزه في الدين فهو جائز	٣٢٢	باب اذا قاض وجزه في الدين فهو جائز	٣٢٢	باب اذا قاض وجزه في الدين فهو جائز
٣٢٢	باب حسن التقاضي	٣٢٢	باب من استعاض من الدين	٣٢٢	باب من استعاض من الدين	٣٢٢	باب من استعاض من الدين
٣٢٣	باب في الخصومة وما	٣٢٣	باب في الخصومة وما	٣٢٣	باب في الخصومة وما	٣٢٣	باب في الخصومة وما
٣٢٣	باب ما يذكر في الخصام والخصومة	٣٢٣	باب كلام الخصوم بعضهم في بعض	٣٢٣	باب كلام الخصوم بعضهم في بعض	٣٢٣	باب كلام الخصوم بعضهم في بعض
٣٢٣	باب من دام السفيرة الضعيف العقل	٣٢٣	باب اخراج اهل المعاصي والخصوم من البيوت	٣٢٣	باب اخراج اهل المعاصي والخصوم من البيوت	٣٢٣	باب اخراج اهل المعاصي والخصوم من البيوت
٣٢٤	باب في اللقطة	٣٢٤	باب في اللقطة	٣٢٤	باب في اللقطة	٣٢٤	باب في اللقطة
٣٢٤	باب اذا اخبر رب اللقطة بالعلامه فعمله	٣٢٤	باب كيف تعرف لقطه اهل مكة	٣٢٤	باب كيف تعرف لقطه اهل مكة	٣٢٤	باب كيف تعرف لقطه اهل مكة
٣٢٤	باب ضالة الابل	٣٢٤	باب اذا وجد خشبة في البحر وسطا او نحو	٣٢٤	باب اذا وجد خشبة في البحر وسطا او نحو	٣٢٤	باب اذا وجد خشبة في البحر وسطا او نحو
٣٢٤	باب ضالة الغنم	٣٢٤	باب اذا وجد ثمره في الطريق	٣٢٤	باب اذا وجد ثمره في الطريق	٣٢٤	باب اذا وجد ثمره في الطريق
٣٣٠	باب المظالم والقصاص	٣٣٠	باب المظالم والقصاص	٣٣٠	باب المظالم والقصاص	٣٣٠	باب المظالم والقصاص
٣٣٠	باب المظالم والغصب	٣٣٠	باب انقاذ المحن من دعوة المظلوم	٣٣٠	باب انقاذ المحن من دعوة المظلوم	٣٣٠	باب انقاذ المحن من دعوة المظلوم
٣٣٠	باب قصاص المظالم	٣٣٠	باب من كانت له مظلمة عند الرجل فخلها	٣٣٠	باب من كانت له مظلمة عند الرجل فخلها	٣٣٠	باب من كانت له مظلمة عند الرجل فخلها
٣٣٠	باب قول الله تعالى لا تعذبوا الذين ظلموا	٣٣٠	باب اذا حلف من ظلمه فلا رجوع فيه	٣٣٠	باب اذا حلف من ظلمه فلا رجوع فيه	٣٣٠	باب اذا حلف من ظلمه فلا رجوع فيه
٣٣٠	باب لا يظلم المسلم المسلم ولا يسلمه	٣٣٠	باب اذا اذن له وحلله لم يمين كره	٣٣٠	باب اذا اذن له وحلله لم يمين كره	٣٣٠	باب اذا اذن له وحلله لم يمين كره
٣٣٠	باب اعين اخاك ظالما او مظلوما	٣٣٠	باب انظر من ظلم شيئا من الارض	٣٣٠	باب انظر من ظلم شيئا من الارض	٣٣٠	باب انظر من ظلم شيئا من الارض
٣٣٠	باب نص المظلوم	٣٣٠	باب اذا اذن انسان لآخر شيئا جاز	٣٣٠	باب اذا اذن انسان لآخر شيئا جاز	٣٣٠	باب اذا اذن انسان لآخر شيئا جاز
٣٣٠	باب الانتصار من الظالم	٣٣٠	باب قول الله وهو الذ الخصام	٣٣٠	باب قول الله وهو الذ الخصام	٣٣٠	باب قول الله وهو الذ الخصام
٣٣٠	باب عفو المظلوم	٣٣٠	باب انظر من خصم في باطل هو عليه	٣٣٠	باب انظر من خصم في باطل هو عليه	٣٣٠	باب انظر من خصم في باطل هو عليه
٣٣٠	باب الظلم ظلمات يوم القيمة	٣٣٠	باب اذا خصم فجر	٣٣٠	باب اذا خصم فجر	٣٣٠	باب اذا خصم فجر
٣٣٤	باب الشراكة	٣٣٤	باب الشراكة	٣٣٤	باب الشراكة	٣٣٤	باب الشراكة
٣٣٤	باب ما كان من خطيئين فانها ميراث بينهما	٣٣٤	باب هل يقرع في القسمة والاستهام فيه	٣٣٤	باب هل يقرع في القسمة والاستهام فيه	٣٣٤	باب هل يقرع في القسمة والاستهام فيه
٣٣٤	باب قسمة الغنم	٣٣٤	باب شراكة البنين واهل الميراث	٣٣٤	باب شراكة البنين واهل الميراث	٣٣٤	باب شراكة البنين واهل الميراث
٣٣٤	باب القرآن في التمر بين الشركاء	٣٣٤	باب الشراكة في الارضين وغيرها	٣٣٤	باب الشراكة في الارضين وغيرها	٣٣٤	باب الشراكة في الارضين وغيرها
٣٣٤	باب تقويم الاشياء بين الشركاء بقيمة	٣٣٤	باب اذا قسم الشركاء الد ورو غيرها لا شفعة	٣٣٤	باب اذا قسم الشركاء الد ورو غيرها لا شفعة	٣٣٤	باب اذا قسم الشركاء الد ورو غيرها لا شفعة
٣٣٤	باب الرهن في الحضر	٣٣٤	باب الرهن في الحضر	٣٣٤	باب الرهن في الحضر	٣٣٤	باب الرهن في الحضر
٣٣٤	باب من رهن درعه	٣٣٤	باب رهن السلاح	٣٣٤	باب رهن السلاح	٣٣٤	باب رهن السلاح
٣٣٤	باب رهن مسكوب ومحبوب	٣٣٤	باب الرهن عند اليهود وغيرهم	٣٣٤	باب الرهن عند اليهود وغيرهم	٣٣٤	باب الرهن عند اليهود وغيرهم
٣٣٤	باب في العتق قول الله تعالى فك رقبة او اطعام مسكين	٣٣٤	باب في العتق قول الله تعالى فك رقبة او اطعام مسكين	٣٣٤	باب في العتق قول الله تعالى فك رقبة او اطعام مسكين	٣٣٤	باب في العتق قول الله تعالى فك رقبة او اطعام مسكين
٣٣٤	باب اي الرقاب افضل	٣٣٤	باب ما يستحب من العتاقة في الكسوة	٣٣٤	باب ما يستحب من العتاقة في الكسوة	٣٣٤	باب ما يستحب من العتاقة في الكسوة
٣٣٤	باب اذا اعتق نصيبا في عبد وليس له مال	٣٣٤	باب اذا اعتق عبد بين اثنين	٣٣٤	باب اذا اعتق عبد بين اثنين	٣٣٤	باب اذا اعتق عبد بين اثنين

[illegible]

[illegible]

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٢٠	ما يكره من فم الصبي في التكبير	٢٢٥	الفتك بأهل الحرب	٢٢٠	ما يكره من فم الصبي في التكبير	٢٢٥	الفتك بأهل الحرب
٢٢١	التسبيح إذا هبط واديا	٢٢٦	ما يجوز من الاحتياط للمسلم من غير محرم	٢٢١	التسبيح إذا هبط واديا	٢٢٦	ما يجوز من الاحتياط للمسلم من غير محرم
٢٢٢	التكبير إذا علا شرفا	٢٢٧	الرجز في الحرب رفع الصوت	٢٢٢	التكبير إذا علا شرفا	٢٢٧	الرجز في الحرب رفع الصوت
٢٢٣	ما يكتب للمسلم ما يعلق في الأمانة	٢٢٨	من لا يثبت على الخيل	٢٢٣	ما يكتب للمسلم ما يعلق في الأمانة	٢٢٨	من لا يثبت على الخيل
٢٢٤	السير وحده	٢٢٩	دواء الجرح بأحرق الحصى غسل المرأة	٢٢٤	السير وحده	٢٢٩	دواء الجرح بأحرق الحصى غسل المرأة
٢٢٥	السرعة في السير	٢٣٠	ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب	٢٢٥	السرعة في السير	٢٣٠	ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب
٢٢٦	إذا سئل على فوس فراها تبايع	٢٣١	إذا فرغوا بالليل	٢٢٦	إذا سئل على فوس فراها تبايع	٢٣١	إذا فرغوا بالليل
٢٢٧	المجاهد إذا نال الأوبى	٢٣٢	من أرى لعدو فنادى بأعلى صوته	٢٢٧	المجاهد إذا نال الأوبى	٢٣٢	من أرى لعدو فنادى بأعلى صوته
٢٢٨	ما قيل في الجرح من نحو في عناق الأبل	٢٣٣	من قال خذها وأنا ابن فلان	٢٢٨	ما قيل في الجرح من نحو في عناق الأبل	٢٣٣	من قال خذها وأنا ابن فلان
٢٢٩	ما كتبت في جيش فخرجت امرأته حاجة	٢٣٤	إذا نزل لعدو على حكم رجل	٢٢٩	ما كتبت في جيش فخرجت امرأته حاجة	٢٣٤	إذا نزل لعدو على حكم رجل
٢٣٠	الجاسوس	٢٣٥	قتل الأسير وقتل الصبر	٢٣٠	الجاسوس	٢٣٥	قتل الأسير وقتل الصبر
٢٣١	أنكسوة للأسارى	٢٣٦	هل يستأجر الرجل من لم يستأجر	٢٣١	أنكسوة للأسارى	٢٣٦	هل يستأجر الرجل من لم يستأجر
٢٣٢	فضل من أسلم على يد رجل	٢٣٧	فكالك الأسير	٢٣٢	فضل من أسلم على يد رجل	٢٣٧	فكالك الأسير
٢٣٣	الأسارى في السلاسل	٢٣٨	فداء المشركين	٢٣٣	الأسارى في السلاسل	٢٣٨	فداء المشركين
٢٣٤	فضل من أسلم من أهل الكتابين	٢٣٩	ما حرم في إذا دخل الإسلام بغير مانع	٢٣٤	فضل من أسلم من أهل الكتابين	٢٣٩	ما حرم في إذا دخل الإسلام بغير مانع
٢٣٥	أهل الدار يبيتون فيصاب الولدان	٢٤٠	يقاتل عن أهل الذمة ولا يسترقون	٢٣٥	أهل الدار يبيتون فيصاب الولدان	٢٤٠	يقاتل عن أهل الذمة ولا يسترقون
٢٣٦	قتل الصبيان في الحرب	٢٤١	هل يستشفع إلى أهل الذمة معاملة	٢٣٦	قتل الصبيان في الحرب	٢٤١	هل يستشفع إلى أهل الذمة معاملة
٢٣٧	قتل النساء في الحرب	٢٤٢	جواز الوعد	٢٣٧	قتل النساء في الحرب	٢٤٢	جواز الوعد
٢٣٨	لا يعذب بعد أب الله	٢٤٣	التجمل للوفد	٢٣٨	لا يعذب بعد أب الله	٢٤٣	التجمل للوفد
٢٣٩	فأقامنا بعد وأما فداء الخ	٢٤٤	كيف يعرض الإسلام على الصبي	٢٣٩	فأقامنا بعد وأما فداء الخ	٢٤٤	كيف يعرض الإسلام على الصبي
٢٤٠	هل للأسير أن يقتل ويحذر الذي أسره	٢٤٥	قول النبي لليهود أسلموا تسلموا	٢٤٠	هل للأسير أن يقتل ويحذر الذي أسره	٢٤٥	قول النبي لليهود أسلموا تسلموا
٢٤١	إذا حرق المشرك المسلم هل يحرق	٢٤٦	إذا أسلم قوم في دار الحرب لهم مال	٢٤١	إذا حرق المشرك المسلم هل يحرق	٢٤٦	إذا أسلم قوم في دار الحرب لهم مال
٢٤٢	كتاب الإمام الناس	٢٤٧	كتاب الإمام الناس	٢٤٢	كتاب الإمام الناس	٢٤٧	كتاب الإمام الناس
٢٤٣	أن الله يؤيد الدين بالرجال الفاجر	٢٤٨	أن الله يؤيد الدين بالرجال الفاجر	٢٤٣	أن الله يؤيد الدين بالرجال الفاجر	٢٤٨	أن الله يؤيد الدين بالرجال الفاجر
٢٤٤	من تأمر في الحرب من غير امرأة الخ	٢٤٩	من تأمر في الحرب من غير امرأة الخ	٢٤٤	من تأمر في الحرب من غير امرأة الخ	٢٤٩	من تأمر في الحرب من غير امرأة الخ
٢٤٥	العون بالمدد	٢٥٠	العون بالمدد	٢٤٥	العون بالمدد	٢٥٠	العون بالمدد
٢٤٦	من غلب لعدو فقام على صوته ثم ثلث	٢٥١	من غلب لعدو فقام على صوته ثم ثلث	٢٤٦	من غلب لعدو فقام على صوته ثم ثلث	٢٥١	من غلب لعدو فقام على صوته ثم ثلث
٢٤٧	من قسم الغنيمة في غزوة وسفرة	٢٥٢	من قسم الغنيمة في غزوة وسفرة	٢٤٧	من قسم الغنيمة في غزوة وسفرة	٢٥٢	من قسم الغنيمة في غزوة وسفرة
بدء الحق				بدء الحق			
٢٥٣	فأجاء في قول الله هو الذي يهدى الحق	٢٥٥	فأجاء في قول الله هو الذي يهدى الحق	٢٥٣	فأجاء في قول الله هو الذي يهدى الحق	٢٥٥	فأجاء في قول الله هو الذي يهدى الحق
٢٥٤	فأجاء في سبهم اضيق قول الله انهم سبهم	٢٥٦	فأجاء في سبهم اضيق قول الله انهم سبهم	٢٥٤	فأجاء في سبهم اضيق قول الله انهم سبهم	٢٥٦	فأجاء في سبهم اضيق قول الله انهم سبهم
٢٥٥	في السجود	٢٥٧	في السجود	٢٥٥	في السجود	٢٥٧	في السجود
٢٥٦	صفة الشمس والقمر بحسبان	٢٥٨	صفة الشمس والقمر بحسبان	٢٥٦	صفة الشمس والقمر بحسبان	٢٥٨	صفة الشمس والقمر بحسبان
الانبياء				الانبياء			
٢٥٨	ما خلق آدم وذريته	٢٥٩	ما خلق آدم وذريته	٢٥٨	ما خلق آدم وذريته	٢٥٩	ما خلق آدم وذريته
٢٥٩	الأرواح جنود مجندة	٢٦٠	الأرواح جنود مجندة	٢٥٩	الأرواح جنود مجندة	٢٦٠	الأرواح جنود مجندة
٢٦٠	قول الله ولقد أرسلنا نوحا الرقعة	٢٦١	قول الله ولقد أرسلنا نوحا الرقعة	٢٦٠	قول الله ولقد أرسلنا نوحا الرقعة	٢٦١	قول الله ولقد أرسلنا نوحا الرقعة
٢٦١	وإن الياس لمن المرسلين	٢٦٢	وإن الياس لمن المرسلين	٢٦١	وإن الياس لمن المرسلين	٢٦٢	وإن الياس لمن المرسلين
٢٦٢	ذكر آدم ريس عليه السلام	٢٦٣	ذكر آدم ريس عليه السلام	٢٦٢	ذكر آدم ريس عليه السلام	٢٦٣	ذكر آدم ريس عليه السلام
٢٦٣	قول الله والى عاد اخاهم هود الخ	٢٦٤	قول الله والى عاد اخاهم هود الخ	٢٦٣	قول الله والى عاد اخاهم هود الخ	٢٦٤	قول الله والى عاد اخاهم هود الخ
٢٦٤	قصة يا جوج وما جوج	٢٦٥	قصة يا جوج وما جوج	٢٦٤	قصة يا جوج وما جوج	٢٦٥	قصة يا جوج وما جوج

کتاب المرقب

بُنْيَانُ الْكُعْبَةِ

ناشر:- **شَدِیْ کُتُبْ خَانہ** - مقابل آرام باغ - کراچی ۷۔

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي وفقني لطبع صحيفتي البخاري سعيي في اداء حقوقي من صحة الكتاب والطباعة ما لا يريد عليه

صحيفة البخاري

قد اتفق الاثنان على ان اصبح الكتاب بعد كتاب الله وعلى ان ليس له نظير في علوم الحديث وعلى ان جامعة محمد بن اسماعيل البخاري ارجى امير المؤمنين في الحديث وراش المحققين في القدير والحديث واستاذ الحفاظ الذي اجمعت الامة شرفا وعززا على توثيقه وامانته وضبطه وصيانتهم فرضي الله تعالى عنهم وعلمنا وعن جميع المؤمنين والمؤمنات

محتوى المحتوي

بمواشيء الحافظ الشيخ محمد بن احمد بن محمد بن علي الشافعي في المشهور المقبولة بين اهل العلم بلا اختلاف وقد استكمل تصحيح المتن والمواشيء مطابقا للنسخة الصحيحة المصنفة في المشهور المطبوعة في سنة بعد محمد سمي بليغ وصرف كثيره والاثر المخطوطان خط مطبوعا هذا وقوله واثره على جميع المطبوعات السابقة من اول عهد يومنا هذا

الامر بالخصوص الزائد

اشان احلها انا اصفنا في اخرج كل صفحة حل لغايت بقدر الضرورة والثاني انا الحقنا بمقدمة الجلد الاول كتابا لارجو ابواب البخاري للشيخ المحدث في الشاه وفي الله الذي هوى فصار فائدة عاتمة بعد ان كان قبل ذلك مع الاساتذة فقط فهذا الامر ان مخصوصا بطلب عن هذا ولا تجد ما في المطبوعات الاخرى الحمد لله رب العالمين الصلوة والسلام والبركات على سيدنا محمد وآله واصحابه اجمعين والسلام علينا وعلى عباد الله الصالحين خادما للعلماء والمشايع نور محمد بن نقشبندى، جشقي، قادري

ملنة كاه
قديم كتيب خانة
الطبعة الاولى - ١٣٥٤
الطبعة الثانية - ١٣٥٤
مقابل آرام باغ كراچی

ومعه حاشية عليه للإمام أبي الحسن السندی

طبعه قديمي كتب خانة بالاتفاق مع نور محمد - صحیح المطابع - کارخانہ تجارت کتب

[illegible]

صورت الی خلقها الشعلانی لکستائہ جلد نہ عشر منها اللو کو الیا قوت و
السائست ان یکللہ تعالیٰ من وراہ حجاب امانی القیظہ طیلہ الاسرار و
فی الترمذ کما جانی الترمذی مرفوعاً انا بنی فی احسن صورۃ فقال فیما یستقیم
اللہ الاعلیٰ الحدیث و حدیث عائشہ الاتی ذکرہ تجارہ الملک فقال قرأناہ
ان ذلک کان یقظہ و فی السیرۃ فانا فی وانا ناکم و لیکن یصح بانہ جارہ اولاً
سنا ناوطیۃ و ترغابہ و السائتہ و حی اسراہیل علیہ السلام کما جاہ عن الشیخی ان
یبنی علیہ السلام و کلہ اسراہیل علیہ السلام فكان یتراى لثلاثین و
یا تیرہ بالکلتہ من الوحی وائتہ ثم وکلہ جبرئیل علیہ السلام ۱۲ یعنی **کہ قولہ**
بجرس۔ بفتح الراء ہو یحییٰ بنی علی فی راس الدواب جار فی بعض الروایہ کان
سلسلہ علی صفوان۔ کذا فی ابی نعیم **۳ کہ قولہ** و ہوا شہ علی لے یا قی
شل مصلحہ۔ بجرس الش من النوع الثاني لان الغمیر من کلام شل مصلحہ بجرس
یکل من الغمیر من کلام الرجل۔ کذا فی الکرمانی **۴ کہ قولہ** فیمثلث
روایات الاولیٰ و ہی اقصیٰ بفتح تحقیق یسکن الفار و کسر الصاد من ضرب
عننا یقلع و یخلی ما یشتان منہ و اصل الغمیر القطع و الثانیۃ بضم اولہ و فتح ثانیۃ
ہی روایہ ابی ذر الہروی و الثانیۃ بضم اولہ و کسر ثانیۃ من فغمیر المطر اذا قلع
ہی لثۃ قلیلۃ۔ کذا فی ابی نعیم **۵ کہ قولہ** بخار حار۔ الفار جو النقب نے
جبل حرار کسر المملۃ و تخفیف الرارہ و المد بلس بین مکہ و یمینہ ثلثۃ امیال و یحرق
نہ مذکر و متہم من انشہ و منع صرف و ہذہ قاعدۃ کلیۃ ان حملت اللفظ علیما یقتضی
ہو غیر مصروف و ان حملتہ للکان فهو مصروف ۱۲ کرمانی **۶ کہ قولہ** یتعش
کاء المملۃ و آخرہ ثلثۃ و الضمیر لفصل عائد الی مصدر یتعش و یومس لافعال
فی معناہا السلب اے اجتتاب فاعلہا المصدر باشل تاثم و تحجب اذا غلب

ثم ولجوب اوهى يحسن تجتنب اے تیج اہمیت دین
 بدل تار ۱۲ قسطانی ۱۲ قولہ غلطی۔ واجتنب
 فی النسخۃ عن الالتفات والبالغۃ فی امرہ
 حضار قلبہ ۱۲ کہ قولہ الجہد بروی
 یفتح الیم وجہا ونصب الدال ورفعا
 معناه الطاقۃ والغایۃ والمشقۃ فی الرفع
 معناه بلج الجہد یسلفہ وعلیٰ نصب معناه بلج الملک معنی الجہد اگر بانی
 نما قال باب ولم یقل کتاب لہ فیخمن ضللاً واحداً لا یغیر والکتاب یعقد
 نافیہ ابواب یعنی عیب ولس ہوا باب عبد اللہ محمد بن ابی النصر صرح
 محمدی صاحب البحر بین المبین کہ عیب بالثلاثۃ نسبتہ الے لیث
 بن کبر و ذکرہ ابن المنذر من الصحابۃ وغیرہ من التابعین کہ عیب عیب

اسماء الرجال

باب كيف كان بدر الوحي الحمدي بضم المهملة وفتح الهمزة إلى جده
أبي حميد سر عبد الله بن الزبير مات^{١٨} أسفيان بن عيينة الكوفي التميمي مات^{١٩}
يحيى بن سعيد هو ابن نقيس مات محمد بن إبراهيم بن الحارث التميمي نسيته إلى
ثم قرش مات علقمة أبو أقداب بن وقاص التميمي مات في خلافة عبد الملك
عبد الله بن يوسف التميمي مات مالك بن انس الأصمعي مات هشام
بن عروة بن الزبير مات أسير إلى عبد الله عروة المدني مات^{٢٠} يحيى أبو بكر
قرشي ابن بكير نسبة جده مشهورة به واكم أبي عبد الله مات^{٢١} الليث بن
عبد بن عبد الرحمن بن تاليف التميمي مات^{٢٢} عقييل بضم هو ابن خالد بن
يعل بالفتح الإيلي مات^{٢٣} ابن شهاب إلى بكر محمد بن بكر بن عبد الله
بن عبد الله بن شهاب الزهري المدني تابعي صغيره ونبيل المؤلف كغيره إلى
عده الأعلى مشهورة به مات سنة خمس وعشرين قبل ذلك سنة أو اثنين و
من رؤس الطبقة الرابعة. منتظم من التقريب والاطلاق ١١ ٠

حل للغات

اولی اہ مضاعف صرف من ضرب دھوا فصح ومنعناہ یقلع اے
اولی اہ مضاعف صرف من ضرب دھوا فصح ومنعناہ یقلع اے

[illegible]

وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ

إِنَّ اللَّهَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ

باب كيف كان بدء الوحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول

اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ رَأَى أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ حَلَّ ثَنَا مُحَمَّدٌ قَالِ

حدثنا إسحاق بن سعيّد الأنصاري قال أخبرني محمد بن إبراهيم النخعي أن سمع علقمة
ابن وقاص النخعي يقول سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول انما الاعمال بالنيات وانما الامرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرة له الى الله ومن كانت هجرته الى نفسه او الى اهل بيته او الى مال او الى امرئ اخر فهجرة من غير الله

الى ما هاجر اليه حل ثنا عبد الله بن يوسف قال خبرنا مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة

اَمَّا مِمَّنْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا اَنْ تَحْرُتَ بِنْتُ هِشَامٍ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِيَفِيَايَاكَ
 الْوَحْيُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَحْبَانَا نَاتِيَنِي مِثْلَ صَلَاصِلَةِ الْحَبَرِ وَهُوَ أَشَدُّ عِلْمًا فَيَقْضِي عَنْهُ وَقَدْ

وَحِكْمَتُهُ عِنْدَ مَا قَالَ أَحْيَانًا يَتِمُّشُ الْمَلِكُ رَجُلًا لَا يَكُونُ فِيهِ فَاعِي مَا يَقُولُ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ عَنْهَا لَقَدْ مَرَّ أَيْتُهُ

يُنْزِلُ عَلَيْهِ لَوْحًا فِي الْيَوْمِ الشَّدِيدِ ابْرَأْ فَيَقْصِمُ عَنْهُ وَالْجَنَّةَ لِيَفْقِدَ عَرَفًا حَلْتَنَا لِحَبِيبِنَا بُكْرًا

وكان
اول ما بدى بـ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت
في فم النبي محمد صلى الله عليه وسلم

مثل فلق الصبح ثم جبالية الخلاء وكان يحلو بغار جزاء فيختبئ فيه وهو يتعبد لليليا وذوات العود

فَبَلَّغْنَاكَ إِلَى أَهْلِهِ وَيَزُودُ لَكَ ثُمَّ رَجَعْنَا إِلَى خَدِيجَةَ فَيَزُودُ لَهَا حَتَّى جَاءَهُ الْحَقُّ وَهُوَ فِي غَارِ حِرَاءَ

فَقُلْتُ مَاذَا بَقَرْتُ؟ فَأَخَذَ لِي قِطْعَتَيْنِ مِنَ الثَّانِيَةِ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجُحْدُ ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ قَرَأْتُ فَقُلْتُ مَاذَا بَقَرْتُ؟ قَالَ فَأَخَذَ

[illegible]

ع محمول من ضرب والثالثة انه معاني معروف من الافعال وهو لغة قليلة والمعنى في الجمع واحد وعييت الاولى المحظ من ضرب مضارع يعي - يتفصل
اع بكسر الحاء وفتح الراء المستتين بعد الف ممدودة اسم جيل بكلمة وجب ان ذكرنا مؤنثا فمن ذكر اها فمرد ومن انثى شاع يتحتمث تفعل من الحثت واسم في معي سلب

الحق هو الامر الذي يطابق الواقع والسراد منه الوحي معطى

هو أبو الحسن نور الدين محمد بن عبد الله الذي السندى ولد بستانه - قرية من بلاد السند و نشأ بها ثم رحل إلى سمر
واخذ بها عن جملة من الشيوخ ثم رحل إلى المدينة المنورة وتوطن بها وأخذ بها عن السيد محمد البرزنجي الملا
يوسف النبوي واشتهر بالفضل والذكاء والصلاح هو الف مؤلفات نافعة منها الحواشي الستة على الكتب الستة وكانت وفاته

[illegible]

اسمہ الیوم فیہ: ثمانیہ صحتہ الملائکۃ علیہم

م يتوقف على كونه صلى الله تعالى عليه وسلم نبيا او صالحا كريما
فما يكون الى غير الله كما في قوله تعالى وادعى بهك
نبوة لقوله تعالى كما اوحيه الى نوح والنبيين فثبت
بما نقل عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ووجب اليمان به

حاشية السندی

[illegible]

حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ
 أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ رَسُولٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَى رَهْطًا وَسَعْدَ بْنَ رَسُولٍ فَنَزَلَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا هُوَ عَجَبُهُمْ إِلَى فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ فَوَاللَّهِ إِنِّي
 لَأُرَاهُ مُؤْمِنًا فَقَالَ أَوْ مُسْلِمًا فَسَكَتُ قَلِيلًا ثُمَّ عَلَبَنِي مَا أَعْلَمُ مِنْهُ فَعُدْتُ لِمَقَالَتِي فَقُلْتُ مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ
 فَوَاللَّهِ إِنِّي لَأُرَاهُ مُؤْمِنًا فَقَالَ أَوْ مُسْلِمًا فَسَكَتُ قَلِيلًا ثُمَّ عَلَبَنِي مَا أَعْلَمُ مِنْهُ فَعُدْتُ لِمَقَالَتِي وَعَادَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ يَا سَعْدُ إِنِّي لَأُعْطِي الرَّجُلَ وَغَيْرَهُ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ خَشْيَةِ أَنْ يَكْتُمَ
 اللَّهُ فِي النَّارِ وَرَوَاهُ يُونُسُ وَصَالِحٌ وَمُعَرَّرٌ وَابْنُ أَبِي الزُّهْرِيِّ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِأَبٍ أَفْشَاءَ السَّلَامِ
 مِنَ الْإِسْلَامِ وَقَالَ عُمَارُ ثَلَاثٌ مَنْ جَمَعَهُنَّ فَقَدْ جَمَعَ الْإِيمَانَ الْإِنصَافُ مِنَ نَفْسِكَ وَبِذَلِ
 السَّلَامِ لِلْعَالِمِ وَالْإِنْفَاقُ مِنَ الْإِقْتَارِ حَدَّثَنَا قُتَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ
 أَبِي الْحَكِيمِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِسْلَامِ خَيْرٌ قَالَ
 تَطْعِمُ الطَّعَامَ وَتَقْرَأُ السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَمَنْ لَمْ تَعْرِفْ بِأَبٍ كُفْرَانَ الْعَشِيرِ وَكُفْرُودُونَ كُفْرِيَّةً
 عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ
 ابْنِ أَسْلَمٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَّارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَيْتَ النَّارَ قَالُوا أَكْثَرُ
 أَهْلِهَا النِّسَاءُ يَكْفُرْنَ قِيلَ أَيْ كُفْرُنَ بِلَاغٍ قَالَ يَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ وَيَكْفُرْنَ الْإِحْسَانَ لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى أَحَدٍ هَذِهِ
 الدَّهْرَ ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا قَالَتْ مَا أَرَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا أَقْطَبَ أَبِى الْمَعَاذِ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ وَلَا يَكْفُرُ
 صَاحِبُهَا بِأَرْكَبِهَا إِلَّا بِالْشَّرْكِ لَقَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَ أَمْرُؤُفِيكَ جَاهِلِيَّةٌ وَقَوْلُ
 اللَّهِ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَإِنَّ طَائِفَتَيْنِ
 مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَتَتْهُمَا إِفْكٌ مُلْحَنٌ أَبَيْنَهُمَا فَسَمَّاهُمُ الْمُؤْمِنِينَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
 ابْنُ الْمُبَارَكِ قَالَ ثنا حماد بن زيد قال ثنا أيوب ويونس عن الحسن عن الأحنف بن قيس قال
 ذهب لانا نصر هذا الرجل فلقيني أبو بكر فقال أين تريد قلت انصه هذا الرجل قال ارجعه
 فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا لقيتم المسلمين بسبيهم فما لقا شئوا
 المقتول في النار قلت يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال إنه كان حربيًا على
 قتل صاحب حل ثنا أسلم بن من حارب قال حدثنا شعبة عن واصل الأحمد بن عن المعمر قال
 لقيت أبا ذر بالربذة وعليه حلة وعلي غلام حلة فسألته عن ذلك فقال إني سأبتك رجلًا فغيرته
 بأمته فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم يا أبا ذر اعترته بأمته إنك امرؤ فيك جاهلية أخواتكم خولكم
 جعلهم الله تحت أيديكم فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ولا تكفروهم
 ما يعظموهم فإن كفرتهم فاعينوهم بأب ظلم وذن ظلم حل ثنا أبو الوليد قال حدثنا

فکر

عجب

في المستقبل

خوابت انكزاهم
انساء

کفر من ان

فقد

هو الاحد

اسْمَاءُ الرَّجَالِ

ابو الیمان الحکم بن نافع المحض شعیب بن ابی حمزة
 الاموی الزهری محمد بن مسلم بن عبید اللہ عامر بن سعد
 بن مسعود عن امیہ سعد بن ابی وقاص واسم ابی وقاص مالک
 القرشی الزهری یونس بن زید ابی جصل الحنفی ابن کثیر
 المسلمی محمد بن راشد البصری ابن الحنفی محمد بن عبد اللہ بن مسلم
 ابن عبید اللہ بن عبد اللہ الزهری محمد بن مسلم باب افتخار
 السلام قال عامر بن ابی یوسف واخراجه احمد فی کتاب
 الزیاد و یعقوب بن شبیب فی مسنده واخرجه البزار وابن ابی
 حاتم فی علل والبیہقی فی شرح السنہ وابن الاعرابی فی
 سماعه والطبرانی فی المعجم عن عامر فواقیہ تصنیف قتیبة علی بن
 سعید و کتبتہ الوریج و لیث بن سعد الامام بن زید بن ابی
 جمیب البصری ابی الخیر شذیذ بن علی و الثلثہ عبد اللہ
 ابن عمرو بن العاصی باب کفران العترة الحنفی محمد بن

مالك بن عبد الله بن سلمة القصبني المدني مالك بن انس امام الامنة زيد بن اسلم على عمر كنية الواسعة عطار بن يسار بمشاة ثنية على ام المؤمنين سمونة ابن عباس عبد الله بن عباس الناصبي عبد الرحمن بن المبارك بن عبد الله بن العيشي جراد بن زيد اسه بن درهم ابو اسنيل الدارق اليوب المختاني يونس بن عبيد بن دينار البصري الحسن الي سعيدين الي الحسن الانصاري الاحنف الي عرافواك ابو بكرة نفع باضم ابن الحارث بن كلدة هذا الرجل على بن ابى طالب سليمان بن حرب الانادي شعبة بن الحجاج واصل بن حيان معروف بن سويد باب علم دون علم الواليد هشام بن عبد الملك قس قق تود

حاشا للغات حطاب بنع الراوي المطاوعة بكيه بنع ايار وحم الكاكا اسه بليعه شكو ما انصاه الفتريقا اقر الرجل اذا اقر العشير الزوج الموبنة بنع الراوي والبوا موضوع على ثلثة مراحل من المدينة حطة حطة

م الانار و الرداء مسابیت اے شامت خولگو اے اتا علم من العبد و غیرہ :

مضغة اذا صلحت صلاح الجسد كله واذا افسدت فسد الجسد كله الا وهي القلب لا يقال يلزم من هذا المعنى ان تنقلب السيئات حسنات بحسب النية كالمباحات تنقلب حسنات بحسبها الا نأقول لا بد في النية من كون العمل صالحا لها ضرورة ان النية الغير الصالحة لا تكون نية في العمل ولا تعتبر نية بالنظر الى ذلك العمل فهي كلابية بل يقال قصد التقرب بالسيئات يعد قصدا قبيحا ونسبه تزديد العمل شرا فهي داخلة في شر النيات لا في خيرها والمرء يجزي بحسبها عقابا فهي داخلة في الحديث - فاذا اقررهاتان المقدمتان ترتب عليها قوله فمن كانت هجرته الى الله والى رسوله الى قصد او نية فهجرتة الى الله والى رسوله اى اجرا وثوابا الى اخر الحديث ولعل التأمل في مابى الا لفاظ ونظمها ويشهد ان هذا المعنى هو

وهو الواجبات المحيطة منسوب الى ضيف وهو لقب ابراهيم النبي عليه السلام معني الخفيف الدليل عن الشكر لبي يتشاد فاعلم من الشدة معناه اختيار الشدة فسدت آفصيل من السداد وهو الصواب والوسط بين الافراط والتفريط لعله اختار المثال الذي بين الافراط والتفريط وان يحتمل حقيقة السداد فصار بواي الظهور القرب منه والبعد عنه فاعلم

الحمد لله على الله تعالى عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة فان قلت كانت هذه الرؤيا قبل النبوة من مقدمتها وقد علم قبل النبوة قلت بل الرؤيا الصالحة مطلقاً من اقسام الوحي كيف وقد سماها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جزءاً من النبوة وجعلت رؤيا تهديد اللوى اليد صريحاً وقد تقرّبنيأ وأدبر بين المأ والطين والله تعالى اعلم قوله فقال اقرأ امرله بالقراءة نفسها على الغور لا تعلم القراءة كما يؤمر الصبي بقرا ولا يرام مطلقاً كما هو مقتضى الامر مطلقاً و

البشر الغدوة ميراو النهار الروحة سير آخر النهار الدلحة سير آخر الليل والمراد العبادة في تلك الاوقات .

الجزء الاقل

131	
-----	--

ازلفها ۹۲

[illegible]

رسول الله
فقال يا رسول الله

إلى الله

من خیر

يَقْرَأُونَهَا

فقال
يوم الجمعة
وقول الله

۲
سیم دوی

يَقْفَةٌ

رَبِيعِينَ الْحَسَنَ بْنِ الْم

ان من مات من الصوم
من الحنطة ذرة اليه

مَآذِكُنْ لَقَدْ صَلَّيْتُ مَعَهُ
مَآذِكُنْ أَذْكَانِ يُصَلِّي

عن ثناء ابواسحق عن
فيهم فأنزل الله

امثالہ بالوسع ما

الرَّزَّاقُ قَالَ خَيْرُ
فَكَلْ حَسَنَةً يَعْمَلُهَا

يُنْزِلُ إِلَيْكَ آيَاتِهِ لِيُخْرِجَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۚ بِإِذْنِ اللَّهِ تَكُونُ الْمَلَكُوتُ ۚ إِنَّكَ عِنْدَ اللَّهِ بِشَاكِرٍ مُعْتَدٍ ۝

مَلِكٌ لَّكُمْ دِينُكُمْ

لِحَدِّثَانَا قَادَةُ عَمْرٍ
نَ شَعِيرَةٍ مِّنْ خَيْرِ

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
عُمَيْسُ أَخْبَرَنَا

امير المؤمنين
ثيوم اكملت لكم

تَوَاتُرُ الزَّكَاةِ وَذَلِكَ

عن أبيه عن سمع
بِرُّ الرَّأْسِ شَمْعٌ دُرٌّ

صلی علیہ وسلم خیر

لدين الطاعة برة حمزة

ال

والأما هو ردّه بقوله ما أنا بقارئ - والجواب من العصبى إذا قيل له اقرأ يريد به ألا مرتب تعلم القراءة لا بالقراءة نفسها والأمر وإن كان لا يقتضى القول لكن ربما يتبادر عنه الغور في الجواب فيصعب عليه أن يقول ما أنا بقارئ مبنى على أنه فهم بالقراءة نفسها على الغور وحاصل الجواب أنه تكليف بما لا يطاق فكانه عطف الله تعالى عليه وسلم امتناع التكليف بالإطاعة بقله كما قيل تقرر ظهور النبوة والله تعالى أعلم إسندي (قوله لقد خشيت على نفسي) مقتضى جواب خديجة والذهاب إلى ردة أن هذا كان منه على وجه الشك وهو مشكل بأن لما أوحى صارت نبياً فلا يمكن أن يكون شاكاً بعد في نبوته وفي كون الجائي عنده ملكاً من الله وكون المنزل عليه كلام رب العالمين نعم يمكن الشك في بعض ذلك قبل تمام الوحي حين فاجأه

منه الفور فالجواب
امتناع التكليف
وهو مشكل بان
لوحى حين فاجاه

والله اعلم بالصواب

له قوله لا يزيد على هذا أي المفروض أو على ما سمعت في تادية قوی ولم يذكر في اختصار الأدب ما من الراوي، ومفهومه ترك التطوع - جمع الجار والاداء لا غير صفة الفرض - من ينقص الظاهر مثلاً كما أو يزيد المغرب قوله ان فسخ ان صدق اے
فاز الرجل ان صدق في كلامه واستشكل كونه اثبت له الفلاح بخلاف ما ذكره هولم لم يذكر له جميع الواجبات ولا المنهيات ولا المتدورات واجيب بأنه داخل في عموم قوله في حديث اسماعيل بن جعفر المروي عند المؤلف في ص ٢٥ في الصيام
بلفظ فافهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرائع الاسلام فان قلت ان الظاهر بأنه لا ينقص فواضع والما بان لا يزيد فكيف يصح اجاب النعمي بأنه اثبت له الفلاح لأنه اني بما عليه وليس فيه انه اذا اني بزيادة على ذلك لا يكون مطلقاً لأنه اذا
افغ بالواجب ففلازمه المنسوب مع الواجب اولى وفي هذا الحديث من ان السفر والارحال تنظم العلم مشروع وجواز كل من غير استحالات ولا ضرورة وبما لهم من كون وسلسل
الجزء الاول ١٢

صلوات في اليوم واللييلة فقال هل على غيرها قال لا الا ان تطوع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم و
صيام رمضان قال هل على غيره قال لا الا ان تطوع قال وذكر له رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكوة قال
هل على غيرها قال لا الا ان تطوع قال فادبر الرجل وهو يقول والله لا ازيد على هذا ولا انقص قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم افلم ان صدق باب اتباع الجنائز من الايمان حل ثنا احمد بن عبد الله بن
علي الملقبي قال حدثنا روح قال حدثنا عوف عن الحسن بن محمد عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال من اتبع جنازة مسلم ايماناً واحتساباً باو كان معه حتى يصلى عليها ويفرغ من دفنها فانه يرجع من الاجر
بقير اطين كل قبر اطم مثل احد ومن صلى عليها ثم رجع قبل ان تدفن فانه يرجع من الاجر بقير اطم تابع عثمان
المؤذن قال حدثنا عوف عن محمد بن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه باب خوف المؤمن ان يحبط
عمله وهو لا يشعر وقال ابراهيم التيمي ما عرضت قول على علي الا خشيت ان اكون مكذباً او قال بن ابي مليكة ادركت
ثلثين من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم يخاف النفاق على نفسه ما منهم احد يقول نه على يمان جبريل
وميكائيل فيذكر عن الحسن ما خافه المؤمن ولا امانة الامناف وما يخاف من الاصرار على التقاتل والعصيان
من غير توبة لقول الله تعالى ولا تعصوا الله ولا تعصوا الرسول ولا تعصوا ما اوحى اليكم من امر دينكم
قال سألت ابا وايل عن المرحمة فقال حدثني عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قال سبأ المسلم فسوق وش
قتاله كفر حل ثنا قتيبة بن سعيد حدثنا اسمعيل بن جعفر عن حميد بن انيس قال اخبرني عبادة بن
الصامت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يخبر بليدة القدر فتلا في رجلان من المسلمين فقال في خبر
لاخبركم بليدة القدر وانه تلاحى فلان وفلان فرفعت وعسى ان يكون خبر الكرم التمسوها في السبع التسع
والخمس باب سؤال جبريل النبي صلى الله عليه وسلم عن الايمان والاسلام والاحسان وعلم الساعة و
بيان النبي صلى الله عليه وسلم له ثم قال جاء جبريل علي السلام يعلمكم دينكم فجعل ذلك كله ديناً واما
بين النبي صلى الله عليه وسلم لو قد عبد القيس من الايمان وقول تعالى ومن يبدع غير الاسلام ديناً فكلن
يقبل منه حل ثنا مسدد قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم اخبرنا ابو حنيفة التيمي عن ابي هريرة عن ابي هريرة
قال كان النبي صلى الله عليه وسلم بارزاً يوماً للناس فاتاه رجل فقال ما لا ايمان قال الايمان ان تؤمن بالله و
ملائكته وكتبه ورسله وتؤمن بالبعث قال ما الاسلام قال الاسلام ان تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم
الصلوة وتؤتي الزكوة المفروضة وتصوم رمضان قال ما الاحسان قال ان تعبد الله كأنك تراه فان
لم تكن تراه فانه يراك قال متى الساعة قال ما المسئول باعلم من السائل وسأخبرك عن اشراطها اذا ولدت
الامة ربتها واذا تطاولت رعاة الابل البهم في البنيان في خمس لا يعلمهن الا الله ثم تلا النبي صلى الله
عليه وسلم ان الله عند علم الساعة الاية ثم ادبر فقال لم يروا شيئاً فقال هذا
جبريل جاء يعلم الناس دينهم قال ابو عبد الله جعل ذلك كله من الايمان باب حل ثنا

فَقَالَ

معرفها
ای مع اینجانه

امین

رسول اللہ

۲۱۰۱

فالتمسوا

۲
وقول الله

وکتب برسل

۲ عنہا

فتح الرايين

جمع ہرم

ترك المجلس في سنة ١٢٥٩ هـ قسطلاني **عه** قوله يصلي عليها
بصفة المعروف فالضمير الى من اتبعه وبالجمول قوله عليها
نائب الفاعل وكذا الحكم في يفرغ من دفنها والمراد ان يصلي هو
عليه جمعا بين الروايتين - كذا في مجمع جازة لفتح الجمع وكسر
الميت ادخال الفتح للميت وبالمثل لفتح او عكسه او بحسب النسخ و
عليه الميت ١٢ قسطلاني **عه** قوله كل قرأ سورة نصف اثم
وهنا عبارة عن ثواب هو معلوم عند الشرائع وتفسيره بان
تفسير المقصود باللفظ ونحو الحقيقة بان يجعل عمله جها قد جعل فيون
والاستعارة عن نصيب كبير الكذا في المجمع **عه** قوله كذا في البحر
الذال وهو الخدراي الدين حيث لا اكون ممن عمل بمقتضاه
والنفس اذا قول في من المؤمنين ولا اكون ممن عمل بعلمه وقد
ضبط لفتحها ومثله خشيت ان يكذبني من راسه على مخالف
لقولي ٢ اك **عه** قوله النفاق - مثناه انهم خافوا ان يكون من
جملة من دأبوا في نفاق وانهم امة تجرمون بعدم عرض النفاق
كما تجرمون في ايمان جبريل بان لا يعرضه النفاق وفيه اشارة الى
انهم كانوا قائلين بزيادة الايمان ولقصائد كبراني لا كما
تقول المرجئة ان ايمان الصديقين وغيرهم بمنزلة واحدة ١٢ اوضح
عه قوله ولا يخرجه من دأبه على المرجئة حيث قالوا لا يخرج من المعاصي
عند حصول الايمان فقد الباب لامن ليان الخوف من نحو
عرض الكفر بما هو كالا جاع السكوني ما نقل عن السابيعين
الثلة وليبان الخوف من الاصرار على المعاصي والاخر مدعي
المرجئة - كذا فصل بين الترتيبين بالاثارة للثلة لتعقيب
بالاولى فحقا ما احدثت ان الاول منها متعلق بالثانية والثاني
بالاولى فيه لطف ونشر غير مرتب ١٢ اوضح **عه** قوله المرجئة
لے الفرق المسقطية بها ولقبوا بها لانهم يريدون العمل اے
يؤخروا اولانهم ياتعون في الرجاء حيث يقولون لا يضر مع
الايمان معصية - كذا تهم اخروا الاعمال عن الايمان حيث نكحوا
ان مرتكب الكبيرة غير فائق ٢ افس **عه** قوله وقالوا لعل
القتال من حيث انه مومن او هو وارد على التعليل بالجملة ففيه
روى على المرجئة ودلالة على الترتيب ظاهرة لان المعصية سبب
لان يطلق عليه اسم الكافر وهي مفضية اليه فلا محالة يخاف المؤمن
من ان يحبط عمله فكذا بالثمة من ١٢ جاري **عه** قوله خسرانكم
لترديد في البجاسة طلبا فتكون زيادة في قواكم ولو كانت
معينة لا تقصر عليكم فقل علمكم وشدة قوم فقالوا ربها وبه غلط
كما بينه قوله افسوا وقوله فلا افسا افسا العشر من من كما استفيد
التقديم روايات واخرى رواية بتقديم النسخ بالمشات
على السبع بالمودة ٢ افس **عه** قوله واثم الا ببحسب
جصل ذلك مع ما بين للفوف من ان الايمان هو الاسلام ومع
الاية حيث دلت على ان الاسلام هو الدين فظهر ان الايمان
والاسلام والدين امر واحد وهو امر ادبجاري ٢ اك **عه** قوله
ربها الرب لغة السيد والملك والمرنى والنعيم والمراد ههنا
المولى معناه اتساع الاسلام واستيلاء اهل على الترك و
اتخاذهم سراري فاذا استولوا تجارية كان الولد بمنزلة ربها لانه ولد
سيدا ولانه في احسب كايه اوان الاا ويلد الملوك فقصر
الامام من جملة الرعايا او هو كناية عن عقوق الاولاد بان يعامل
الولد امر معاملة السيدامة وخص بولد الامة لان العقوق فيه
اغلب اولان الولد بسبب تعقبا فصار كانه سيدا منعبا واول
يخترع ام الولد بفساد الزمان فيكثر تدابها في ايدي المستعبرين

حتى يشترىها ابنها وهو لا يدري ١٢ مجمر ك تون **قوله** السهم روى عن الميم وفيها من جرجل وصفه المائل في رعاية الابل السود قالوا دي شراؤ من ربح جلاصة للراء الى الراء السود ١٣ دوى +
اسماء الرجال باب اتباع الجنائز من الامان روح بفتح الراء ابن عباد بن العلاء البصري عوف هو ابن ابى حميلة العبدى الجعري الاسعاري البصري باب خوف المؤمن الا يراهم بن يزيد بن شريك التميمي تيم
الرباب الكوفي محمد بن عمر بن عبد البر البصري شعبة هو ابن الحجاج العنكة زعيم بن الحارث اليامي اسمعيل بن جعفر الانصاري الملقب حميد بن ابي حميد تيم السهم الخزاعي البصري المتوفى عتق له وهو المعروف بالطلول باب
سوال جبريل الممسد هو ابن مسد الاسدي اسمعيل بن ابراهيم بن سهم وامه عليّة ابو حيان يحيى بن سبيد بن حيان التميمي ابى نذرة حرم بن عوف بن جبريل الجعلي +

فول تغافل عن الطول يعني التغافل عن طول البنيان مع راحة جمع بهم بمعنى الاسود فمن جره جمل وصفه للابل ومن رفعه جمل وصفه للراة ١٢٢

المالك ولا مثلاً ويمكن ان يقال انه صلى الله تعالى عليه وسلم لاديهن الحكاية عن اول حواله الا انه ذكر على وجه يوهم بقاء الشك له بعد وان كان هو حال الحكاية على علم من الامر ولا يشك له حينئذ اصلاً لكن اراد اختصار حديثه في امره ليعلم ما عندها من العلم ولعله لو احياها بصر مح القبول بالنبوة قريباً تلقته بالانكار فيصعب بعد ذلك الرجوع الى الاقرار فادان يأتى بالكلام على وجه الابهام مقصداً للاختيار والله تعالى اعلم (قوله من الرعي المرسله) اى المطلقة المخلاة على طبعها والرعي لو ارسلت على طبعها لكانت في غاية الهيب (قوله ان هرقل ارسل اليه في ركب الخ) لما كان المقصود بالذات من ذكر الوحي هو تحقيق النبوة واثباتها وكان حديث هرقل او فتاوية لذلك المقصود ادرجه في باب الوحي والله تعالى اعلم اه سندی (قوله لم يكن ليذالكذب

على الناس ويكذب على الله في لو يكن مخرجهم الى المخرج الى لو يكن يجمع بين ترك الكذب على الناس والكذب على الله وذلك لان الكذب على الله هو الغاية القصوى فان الكذب فلا يكون الا من كذاب لا يترك الكذب على احد حتى ينتهي امره ان الكذب على الله فمن لا يكون كاذبا على غيره لا يمكن ان يكذب على الله مرة واحدة - (قوله حتى ادخل الله على الاسلام فيه اشارة الى ان اسلامه كان منته من الله تعالى عليه رزقه الله وان كان لا يريد به هو ولا يرضى به وربما يؤخذ منه الاشارة الى ان اسلامه كان اول الامر فها هو حيث قال ادخل على ولوم قيل في قلبى وقال الاسلام ولوم قيل الايمان ولهذا كان يعد اول من مؤلفة القلوب والله تعالى اعلم وقوله حتى يحتمل ان الغاية فيه لا انتقال من الادنى الى الاعلى او لا نقطاء اما باعتبار ان المراد بقوله موثقاى مع الاخفاء

الجزء

فلا تجدنا
نصلي الصلوة
والذي على الله كبره
نصوم

مَعَالَا

لَنْ
٢ بن مالك

۲ بن مالك

[illegible]

سہمی مالک بر

بِالنَّصَانِ لَ

ص ۵ حاشیه السیاحی

الحج

^٢ نيل
نقلموا

رسول الله
معامله نقل

حدث^٧ نيل

رسول الله
نيل
رَبِّهِ

الصبي الصغير

٢٠

وین یحزبته الی اوزار
من السیاده معناه
و صیغه الصفه الشبهه
ببت الطاقه من اهل
نظری تمصا و تقعا

تسعين واربعة باب الخروج في طلب العلم جابر بن عبد الله الانصاري محمد بن حرب الخولاني المذكور الا وراعي ابو عمرو عبد الرحمن بن عمر
محمدين لم ين شاب في حصل اللغات الا غلبا في افعال من الغلبة والغلبة ان ينجى المرء حصول مثل حال المنهوط في ذاته خسروا الكثير
عمر بهذا اللفظ للباقي خضض ففتح الحاء وكسر الضاد على وزن شين وبكر الحاء وسكون الضاد على وزن معقروا ايضا بفتح الضاد على وزن زعم وعلى كل
واختلف بل هو بنى ام ولي واسم ابنه عليه الكبرياء ايضا الجهد على انه حتى لم تكن مجرب عن الالبصار صح ابن الجوزي وغيره من المحققين ودم
مر شاذة اريدت اختلاف اللفظ كالمعنى يعني اللقاء صلا على كميل يعني جماعة نبيغ بمجرور من ضرب والبنى الطلب قصصا من قصص

9

عبد بن مفرغ بن الملهة الليث بن سعد عقيل
محم ابن محمد ابن شهاب محمد بن سلم الزهرى
ب الفتيا اسماعيل بن ابى اويس بن امية مالك بن انس ابن شهاب الزهرى باب من اجاب الخ موسى بن اسماعيل التوزكى وهيب بن خالد الباقلى اليوب استخيانى عكرمة
لى ابن عباس الكلى ابو اسكن خطلة بن ابى سفيان المحم بن عبد الله بن عمر هشام بن عروة بن زهير الخطمة زوج هشام بنت المنذر بن زبير قس تغريب

بيان شعب الايمان مختلفا امر سندي (قوله) المسلم من سلم الخ لعل المعنى المسلم الكامل من حله اسلام الناس على التجنب عن اذا هم بكل الوجوه كما هو متفق قولهم ان تعليق الحكم المشتق بشعبها لعليته ولا يخفى ان من يحمل له اسلام الناس على ترك التعرض لهم لا يكون الا كامل الاسلام عادة والكافر والفاسق وان ترك تعرض الناس حيانا لكن يحمله اسلام الناس على تركه اذا هم ويكمن يقال رغبة الخ المسلم الكامل من كان منصفا بترك الادى ولا يلزم منه ان كل متصف بترك الادى مسلم كامل بل لازمه ان كل مسلم لا يركض شيئا ذلك ولا يؤجل مسلم اكمل بدون هذا الوصف اذا المقصود البحث على تحصيل هذا الوصف وانه لا يحصل كمال الاسلام الا به لان هذا كيف في كمال الاسلام وانه لا يحتاج مع هذا الوصف في كمال الاسلام الى غيره وهذا

فَعِظُوهُمْ

مجلس

٢
بنت
أخبرني
أبو عبد الله

و دخلت
في جيش المديرة في خدمته

یطیل
مینہ یومئذ

مدنی

۲۰

ثم قال

باب تحريف عبد القيس قبيلة مشهورة قال مالك بن الحويرث
 بن غنيس اليشي ما هو موصول في الصلوة والادب محمد بن بشار
 ابن عثمان الجعدي ابو بكر البصري لقبه بدارات ٢٥٢ شجيرة
 هو ابن السجاف بن الورد ابو سحام الحنكي ابي حجة بالهميم والراء
 نصر بن عمران الضبي البصري باب الرحلة في السلسلة الزائلة
 محمد بن مقاتل البواسن الكسائي المروزي مات ٢٢٢ عبيد الله
 بن الميارك المروزي مولى بني حفظة مات ١٨١ وله ٩٣ عبيد الله
 هو ابن جعبد الدين ابي ليكنه زهير التميمي العتشي احوال عتيقة
 ابن الحارث بن عامر القرشي البوسري الكشي باب التناوب
 في العمل ابو اليمان الحكم بن نافع الحمصي شيعي هو ابن
 في فترة الحمصي الزهري هو ابن شباب الاقي ابن وهب
 هو عبد الله المصري ابن شهاب هو الزهري المذكور عبيد الله
 بن عبد الله هو القرشي النوفلي باب الغضب في موقعة محمد
 عازم ابو عبد الله البجلي الكوفي عبيد الله بن محمد ابو جعفر السدي
 القرشي مولاهم يكون يربط بينهم الموحدة هو ابن عبيد الله بن
 اللغات المتأفق من لا يؤمن بقلبه والمرتاب
 در فلزمه ذلك القبط انشقة السفر عوالي المدينة عبارة

43

ثم ظاهر في الخصوص والعصو في الإمامة يرفع الإمامة من أصلها كما لا يخفى وبتمخيص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سؤال الوسيلة بنفسه وامره الأمة بهذا السؤال والله تعالى اعلم ثم مضى هذه الغاية اعنى حتى يجب ههنا وفي امثاله وهو انه لا يكمل الايمان بدون حصول هذه الغاية لان حصول هذه الغاية كافية في كمال الايمان لو كان هذا الشيء اعم فلا تعارض بين هذا الحديث وبين ما سبق من الاحاديث اهـ سمدى (قوله باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا اعلمكم بالله) اى واما الشخص على قدر معرفته بالله فيلزم ان يزيد وينقص قدر معرفته بربه ولما ورد عليه انه كيف يزيد الايمان او ينقص بزيادة المعرفة او نقصانها مع ان المعرفة خارجة عن الايمان لما تقدم لان الايمان قول وفعل والمعرفة ليست شيئا

له قوله القتل باثقات والغزوة فقال الكراني ما يدل على انه دوسه والفتك ايضا بانفاذ الكاف وفسره بسفك الدم ولوجه ان معادة الرواية ١٢ **عني** **له قوله** او ائيل اے الذي ارسل الشر على اصحاب طيسرا ابا بيل ترسم بحجارة
 من ومن وصلوا الى بطن الارادي قريتين من مكة ١٢ **له قوله** ولا يقطع على بنا مجبول ساقطتها بالرفع من السقوط والمراد بها اللقطة الالمنت لے ليصلح لتعاقبها لان الله اراد انشاؤه لے تعريفها ١٣ **رخ** **له قوله** فبخرجه النفرين المراد
 ان اهل الفضل النفرين وفسرهما بقوله امان يعقل من العقل وهو الذي ولا امان يستاد اهل العقيل باثقات لے ليقص ١٤ **هـ** **له قوله** غلبه الوجه لے فيش على الاملا والكتاب قال القرطبي اتوني امرؤ كان حدة ان يبادر لا مثال
 من ظهر عشرين طائفة انه ليس على الوجوب وان من باب

٢٢

المحلة الاول

الجنب

ان خراجه قتلوا رجلا من بني نضير عام فخر مكة بقتيلهم فقتلوه فاخبر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم فكتب احلته فخطب فقال
 ان الله حبس عن مكة القتل والقييل قال محمد واجعلوه على الشك كذا قال ابو يعقوب القتل القيل في غيره يقول القيل
 وسلط عليهم رسول الله المؤمنين الا وانهم لم يخل احد قبي ولا لخل احد بعد الا وانهم باحلت لسانهم من الاوانتها
 ساعتي هذه حرام لا يجزي شوكرها ولا يعصده شجرها ولا تلتقط ساقطة الا لمن شاك من قتل فهو بخير النظرين ابان
 يعقل وامان بقاد اهل القتل فجا رجل من اهل اليمن فقال كتب لي يا رسول الله فقال كتبوا لابي فلان فقال لخل
 من قريش الا الاذخري يا رسول الله فانما نجعل في بنيوتنا وقبونا فقال النبي صلى الله عليه وسلم الا الاذخري الا الاذخري ثمانية
 عبد الله قال ثاسفين قال ثامر وقال اخبرني وهيب بن منبه عن اخيه قال سمعت ابا هريرة يقول ما من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
 احل اكثر من ثمانية الا ما كان من عبد الله بن عمر وفاته كان يكتب في لا يكتب بعد معمر بن همام عن ابي هريرة حل ثمانية
 سليمان قال حدث ابن وهب قال خبرني عن ابن شهاب عن عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال ما اشدت بالنبي صلى الله عليه وسلم
 وجعل قال ثامر بن بكير انما كتب لي كتابا لا تصيبوا بعد قال عمران النبي صلى الله عليه وسلم غلبا لوجه وعندنا كتاب الله حبسنا فاجعلوا
 وكثر اللط قال قوموا عني لا ينبغي عند التنازع فخرج ابن عباس يقول ان الرزية لكل الرزية ما حال بين رسول الله
 الله وبين كتابه باب العلم العظة بالليل حل ثمانية قال اخبرنا ابن عيينة عن معمر عن الزهري عن هشد
 عن امر سلمة عن عمرو بن يحيى بن سعيد عن الزهري عن امرأة عن ام سلمة قالت استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقال سبحان
 الله ما اذ انزل الليلة من الفتن ما اذ اخبر من الخواص ايقظ اصحابي فخرجت كاسية في الدنيا عارية في الاخرة باب
 التمر بالعلم حل ثمانية بن عوف قال حدث الليث قال حدث عبد الرحمن بن خالد بن مسعود عن ابن شهاب عن انس الجاهلي
 ابن سليمان بن جهم عن ابي عبد الله بن عمر قال صلى لنا النبي صلى الله عليه وسلم العشاء في اخر حياة فلما استقم قال رايتكم ليلة
 هذه فان رايت من سنة منها اربعة من علي ظهر الارض حل ثمانية قال ثامر قال ثامر بن عاصم قال سمعت
 سعيد بن جبير عن ابن عباس قال بيت في بيت خالتي يموتة بنت الحارث زوج النبي صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم
 عندها في ليلة فاصلى النبي صلى الله عليه وسلم العشاء ثم جاء الى منزله فصله اربع ركعات ثم قام ثم قال يا ام العلي وكلمة
 تشبهها ثم قام فقامت عن يساره فجعلني عن يمينه فصله خمس ركعات ثم صلى ركعتين ثم نام حتى سمعت عظيم الخطى
 ثم خرج الى الصلوة باب حفظ العلم حل ثمانية عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا مالك عن ابن شهاب عن ابي هريرة عن
 ابي هريرة قال ان الناس يقولون اكثر ابو هريرة قولوا لا ايتنا في كتاب الله ملحد حديثا ثم يتكلمون
 ما ازلنا من البيت والهدى الى قوله الرجيم ان اخواننا من المهاجرين كان يشغلهم الصق بالاسواق وان
 اخواننا من الانصاف كان يشغلهم العمل في امهم وازابا هريرة كان يكره رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء يظن وتخصر
 ما لا يحفظون ويحفظ ما لا يحفظون حل ثمانية ابو مصعب احمد بن ابي بكر قال حدثنا محمد بن ابراهيم بن دينار عن ابي خنيس
 عن سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قلت يا رسول الله اني اسمع منك حديثا كثيرا اساه قال بسطه راءك فبسطته
 فغير بين ثم قال ثم فضمت فمانيست شيئا بعد حل ثمانية ابراهيم بن المنذر قال حدثنا ابن ابي فديك عن ابي اوقال

ان الله جبر عن كفة القتل او الفل كن قال ابو نعيم واحمد و علي الشك القتل او الفل وغيرا يقول
 له
 وسقط على امر رسول الله والمؤمنين
 في العلم بنا
 فترقا
 تسع

الارشاد فخر ہو ان یلغوه من ذلك ما يشق عليه في تلك الحالة
 مع استحضارهم قوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء وقوله تعالى
 فيما نزل من و لهذا قال عمر بن عبد بن الخطاب الشوق لم يطفأ
 ان الاول ان يعجب ما فيه من امثال امره وما يتضمنه من
 تزيادة الايضاح دل امره مسلم قوموا على ان امره الاول
 كان على الاختيار لے دون الوجوب ولهذا عاش مسلم بعد
 ذلك اياما ولم يعاد دأمرهم بذلك ولو كان واجبا لم يترك الاختلاف
 لانه لم يترك التبليغ لمخالف من خالف وقد عدها من موافقة
 عمر بن الخطاب في المراد بالكتاب فعمل كان ايراد ان يعجب
 كما بان من غير على الاحكام ليرفع الاختلاف وقيل بل ايراد ان
 ينص على اسامي الخلفاء بعده حتى لا يقع بينهم الاعتكافات قال
 سفيان بن عيينة ويؤيده ما رواه مسلم انه صلى الله عليه وسلم قال في اداء
 حرضه هو بعد ان شئت ادعى لي اباك واخاك حتى اكتب كتابا فاني
 اخاف ان ينسئتم ولعل قائل ويا بے الله والمؤمنون الا
 ابا بكر ۲ فتح الباري ۱۷۷ قوله فخرج ابن عباس فابروا على
 على ان ابن عباس كان مجرم في تلك الحالة فخرج قاطبا بهذه
 المقالة وليس كذلك في الواقع بل قول ابن عباس انما كان
 عند الرواية بهذا الحديث لے خرج من المكان الذي كان
 فيه عند الحديث بهذا الحديث واظهر التكلف حين تحريه لما
 رآه من وقوع الفتن - غير جاري وكنا في فتح الباري ۱۷۷
 ۱۷۷ قوله ما نازل المراد بالانزال اعطاء الملائكة بالامر المقدر
 اداوي اليه بما يقع بعده من الفتن وغيره فغير عنه بالانزال والمراد
 بالانزال اما الرحمة واخران فارس والروم اليكوا امر من الالفاظ
 متصاحب المحرم جرة ارادة من انزل نواحيه مسلم دأمرنا حصين
 بالالفاظ لانهم الحاضرات جند - كذا في ايضاح ۱۷۷ قوله نام
 انكم هو موضع التزهد والفرق بين التمسك من القول والتمسك من
 الفضل فتمسك ابن عباس ليلة ۱۲ ف ۱۷۷ قوله غطيته بكموت
 نفس النائم والتخبر قوسه من خطيئة بالحار البعير - يعني الاول
 الشك في الرواية ۱۷۷ فتح الباري ۱۷۷

اسماء الرجال

علی بن عبد اللہ المدنی الامام سفیان بن عیینہ عمرو بن دینار
 الحنفی و ہب بن منبہ بن کمال بن سحج نے آخر حجیم اخیر
 ہام بن منبہ ابابہ ہرقہ عبد الرحمن بن مغزنا تابعہ لے تابع و ہب
 بن منبہ نے روایت لہذا الحدیث عن ہام معمر ہوا بن راشیہ کچھ
 ابن سلیمان بن یحییٰ الحنفی بن و ہب عبد اللہ البصری
 یونس بن یزید الاثالی ابن شہاب محمد بن اسلم الزہری عبید اللہ
 ابن عبد اللہ بن عبیدہ احد الفقہاء السبعة ابن نجاس عبد اللہ
 باب العلم والخطہ صدقہ بن الفضل المروزی ابن عیینہ
 سفیان معمر بن راشد الزہری محمد بن مسلم بن عبید اللہ بن
 عبد اللہ بن شہاب بن عبد بنت الحارث المراسیہ ام سلمہ
 ہند و قیل رواتہ ام المؤمنین و عمر و بالرقع علی الاستیفاف
 والسے ان ابن عیینہ حدث عن معمر عن الزہری ثم قال عمرو
 و یحییٰ ہوا الا مضاری لا القعان - اذ ہو لم یلق الزہری حتی
 یحکن سمع منہ - لے روی عنہا ایضا قالان متعلقان
 باب السمر سعید بن غیر مصغر اللیث بن سعد ابن
 شہاب الزہری سالم بن عبد اللہ بن عمر و آدم بن ابی
 یاس شعبہ بن الجراح الحکم بن عیینہ مصغر ابی حنظلہ علم
 عبد العزیز الاویسی السلی مالک بن انس الامام ابن

١٢

بالشمادة اذ من الاحكام على التوبة الظاهرية ثم الحكم الذي يدل عليه حديث الباب اما مخصوص بمشرك العرب او كان قبل شرع الجزية والله تعالى اعلم قوله باب من قال ان الايمان هو العمل لما ورد في مواضع من كتاب الله تعالى عطف العمل على الايمان والعطف للمغايرة توهم ان الايمان لا يطلق عليه اسم العمل شرعا فوضع هذا الباب لاثبات ان اسم العمل شرعا يشمل الايمان واستدل عليه بقوله تعالى تلك الجنة الالية لبقاء على ان معنى ما كنتم تعملون تؤمنون فانه بعيد بل بناء على ان الايمان هو السبب الاعظم في دخول الجنة فلا بد من شمول بما كنتم تعملون له وكذا قول عدة من اهل العلم ببيان شمول العمل لقول لا اله الا الله على معنى اى حتى عن قول لا اله الا الله لا البيان انقصا والعمل عليه والمراد والله تعالى اعلم عما كانوا يعملون

له قوله باب اناد بآراء هذا الباب المستتر منه الآية التبرية على ان من العلم شيئا لم يبلغ الشرحاني عليها ولا غيره ١٢ ٤ قوله الروح الاكثر على انه الروح الذي في الحيوان سألوه عن حقيقة فاجاب عنه انه من امر الشراي مما اشارت اليه
بطل وقيل بطل عظيم روحاني اعظم من الملك وقيل بطل كناية عن النفس وقيل جبريل وقيل قرآن ومعنى من امره من وحيد وليس من كلام البشر كذا في قال العيني يمكن ان يكون سألوه عن روح بني آدم فانه ذكره في التوراة انه لا يعلم
الاشرع قال ان نسر الروح فليس نبي ١٢ خير جاري له قوله واما اوتوا بئس بصيغة الغائب وليست هذه القراءة في السبعة ولا في المشهور في غير ١٢ ٤ قوله قال ابن الزبير لم يذكره ابن الزبير بقولها بل كان الاسود سألوا واما ما بعد ذلك
قوله لنقصت الى آخره فممكن ان يكون ماضي ايضا اذا ما ذكره قد رواه
ان لما رويت اول الحديث يا ذرا بن الزبير الى رواية اخرى اشعارا
بان الحديث معلوم له ايضا كذا في الحديث ١٢ ٤ قوله ففعل ابن
الزبير الى النقص والتحويل ثم قوله الى الجاه الى ما كان قبل تحويل ابن
الزبير ١٢ ٤ خير جاري له قوله ان يحذب الشراء وذلك لان
اذا سمع بالافهمه والافهمه كان لا يقدر ان يستمع شيئا فلا يصدق
وجوده جلا فاذا سألوا الشراء رسول لم يحذب بها ١٢ ٤ كذا قوله
محدثا به الخ اخر الاسماء من الحسن اما الفرق بين طرية اسناد الحديث
واسناد الاثر ما ان المراد ذكر الحسن داخل تحت ترجمة الباب واما
الضعف في الاسناد بسبب معروف بن خربوذ والضعف في بيان
جواز الامر بين طرافات في تصدق ولها وقع في بعض النسخ مقدا
على الحسن ١٢ ٤ كذا قوله على الرسل باسكان الحاء والمهمل وكسر
الميم للمعبر لكن معاذ كان رديف على الحاء ١٢ ٤ كذا قوله
يقول معاذ وبقول النبي مسلم ايضا على التنازع له نادى ثا
واجاب ثا كذا في الكوفة ١٢ ٤ كذا قوله الاحمر الشرقي النار
نارا مخلوقا التي احدث للكافرين لا حاد يث الدالة على ان طافه
من عصاة المؤمنين يثبون ١٢ ٤ قوله عند موت تائما له
تعر جان الوقوع في الاثم واما ما في حاشي حاشي الاثم المرتب على كتمان
المعصية كانه من منعه مسلم ان يحبرها اخبارا عما فاخذوا لا يعلم هذا
النسخ فلم يخبر بها احد اثم ظهر له ان النسخ انما هو من الاخبار عما يدار
قبل موت فاخبر خاصا من الناس فجمع بين الحكيين ١٢ ٤ كذا قوله
ذكر في طاهر وان يكون تعليقا قال العيني في تفسيره انما هو
الذكر لم يعلم غير انه ايم للذاكر عند روايته وليس ذلك قاعدا في
مداهي الصافي ١٢ ٤ كذا قوله فان قلت ان ظاهره ان يقتضي عدم
دخول جميع من شهد الشهادتين النار لانه من التيمم والاكيدة هو
مصادم للدلالة العقلية الدالة على دخول طافه من عصاة المؤمنين
النار ثم يخرجون بالشفاعة اوجب بان هذا مقيد بان يأتي بالشفاعة
بما لم يمت على ذلك وان المراد بان من التيمم تحريم الخلو ولا
اصل الدخول اذ اخرج مخرج الغالب اذا الغالب ان الرصد
يصل بالغايات ويحبب العاصي اذن قل ذلك هو ما جحد
قرنه او المراد تحريم النار على اللسان الناطق تحريم سوا متعذر ١٢ ٤
تطواني كذا قوله بنت ام سلمة ابو عبد الله بن عبد الله سعد
نسبت لامام ام المؤمنين ام سلمة بيا الشرف لا بناه ببيت سلمة
والشرف ١٢ ٤ كذا قوله فقلت قلت زينب فقلت ام سلمة او
كانت ام سلمة على سبيل اللغات من باب التبريد كانه جردت من
نفسها خصوصا فاستفتت اليه النخلة اذا اصل فقلت ١٢ ٤ كذا
له قوله لان من قتلها فان قتلها لم قال قتلها بلغة الماضى
مع قوله نحن بلغة المضارع وكان قد ان يقول لان كنت قلت
واجب بان لم يكن لسان سخن في العمل موصوفا بهذا القول بالصادق
في الماضي ١٢ ٤ كذا قوله في يتعوا من عمل عما على قوله ١٢ ٤

حرف
لا يجرى
هكذا الاجابة
اشهر
فقال
بني باب
نسخ
بن خربوذ
صادقا
قال
نحو
البيدادي

اسماء الرجال

باب قول الله تعالى واما اتيهم من غير من القعقاع
الداري مات ٢٢ ٤ عبد الواحد بن زياد البصري الاشرع سليمان
بن هيران ابو محمد الكوفي ابراهيم بن زيد النخعي علقمة بن قيس
النخعي عبد الله بن مسعود باب بن ترك بعض الاقارب عبد الله
العبيسي بولام الكوفي اسرائيل بن يوسف بن ابي يحيى التميمي
ابي اسحق جساسا اسرائيل المذكور اسود بن زيد بن قيس النخعي
اذكر الزين وليست له رواية ابن الزبير عبد الله بن مسعود
باب من خص بالعلم ابو عبد الله العبيسي بولام معروف
ابن خربوذ بن عمار الجوهري وشيخه الرازي القوي ومم الموصلة الى
الشيخ بن مالك بن مسدد بن سريه بن عمار بن الطعان البصري بن ابي
بنا دميم على شرط المؤلف محمد بن سلام بن يحيى بن ابي معاوية
امام واما الهجرة بالامام عبد الله بن دينار باب من اتبعه الاربعة

يُسأل فقال لسجل يا رسول الله شئ قبل ان ارجي فقال اورد ولا حرج قال اخبر يا رسول الله خلقت قبل ان اخرج قال اخبر
ولا حرج فما سئل عن شئ قد فلا اخبر الا قال فعل ولا حرج باب قول الله تعالى واما اوتيتهم من القعقاع الداري
قيس بن حفص قال ثنا عبد الواحد قال ثنا الاعرج بن سليمان بن هيران عن ابراهيم بن علقمة عن عبد الله قال بينا انا امشي مع
النبي صلى الله عليه وآله في خراب المدينة وهو يتوكأ على عسيب فمر بنف من اليهود فقال بعضهم لبعض سئلوه عن الروح فقال
بعضهم لا تسألوه الا في شئ تذكرون فقال بعضهم لنسأله فقام سجل منهم فقال يا ابا القاسم ما الروح فسكت فقلت
انه يوحى اليه فقمتم فلما انجلت عنه فقال ويسألكونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوتوا من العلم الا قليلا
قال الاعرج بن هيران في قراءة ما وتو اياك من ترك بعض الاختيار فحاشا ان يقصر فهم بعض الناس فيقولوا في
اشد منا حل ثنا عبد الله بن مسعود عن اسرائيل عن ابي اسحق عن اسود قال قال لي ابن الزبير كانت عائشة تلبس اليك كثيرا
فما حل ثلك في الكعبة قلت قالت لي قال النبي صلى الله عليه وآله يا عائشة لو لان قولك حديثي فليكن قال ابن الزبير
بكفر لنقصت الكعبة فجعلت لها بابين بابا يدخل للناس وبابا يخرجون من فقلت له ابن الزبير باب من خص بالعلم
قوما ووزنهم كراهية ان يفهموا وقال علي رضي الله عنه حل ثلوا الناس بما يعرفون ان يحسن ان يكذب الله و
رسوله حل ثنا عبد الله بن مسعود عن ابي الطفيل عن علي رضي الله عنه حل ثنا اسحق بن ابراهيم
قال انا معاذ بن هشام قال حل ابي عن قتادة قال ثنا انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وآله ومعاذ رديف علي الرضا قال
يا معاذ بن جبل قال لبيك يا رسول الله وسعدك قال يا معاذ قال لبيك يا رسول الله وسعدك قال يا معاذ قال
لبيك يا رسول الله وسعدك قال لبيك يا رسول الله وسعدك قال لبيك يا رسول الله وسعدك قال لبيك يا رسول الله وسعدك
الله على النار قال يا رسول الله افلا اخبرني الناس في شئ بشئ من قال اذا اتيكوا واخبرهم ما معاذ عند موت تائما حل ثنا
مسدد قال حل ثنا معمر قال سمعت اباي قال سمعت انس قال ذكر لي النبي صلى الله عليه وآله قال معاذ من لقي الله يشرك
به شيئا دخل الجنة قال لا ابشرك الناس قال لا اتواخاف ان يتكوا باب الحياة في العلم قال مجاهد يتعلم العلم
مستحي ولا مستكبر وقالت عائشة نعم النساء نساء الانصام يمتعن من الحياة ان يتفقهن في الدين حل ثنا محمد بن سلام
قال انا ابو معاوية قال حل ثنا هشام عن ابي عن زينب بنت ام سلمة عن ام سلمة قالت جاءت ام سلمة الى رسول الله صلى
الله عليه وآله فقالت يا رسول الله ان الله لا يستحي من الحق فهل على المرأة من غسل اذا احتلمت فقال النبي صلى الله عليه وآله
اذا رأت الماء فغسلت ام سلمة تعني وجهها وقالت يا رسول الله او تحتم المرأة قال نعم تربت بمسك فبشمت بها ولها
حل ثنا اسمعيل قال حل ثنا مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال ان من الشجر شجرة
لا يسقط ورقها وهي مثل المسلمين اذ وقع الناس في شجر البادية ووقع في نفوسهم انما النخلة قال عبد الله فاستحييت
قالوا يا رسول الله اخبرنا يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله النخلة قال عبد الله فحدثني ما وقع في نفسي فقال
لان تكون قلها احب الي من ان يكون لي كذا وكذا باب من استحيي فامر غيره بالشوال حل ثنا مسدد قال
حل ثنا عبد الله بن دينار عن الاعرج بن هيران عن الثوري عن محمد بن الحنفية عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال

م اطلق منها تجوزا على الحار فان معاذ كان رديف على النبي صلى الله عليه وآله وسلم على الحار كذا في قوله لا يطق ولا يراى ظاهر معنا ١٢ ٤
قال فاذا كان اطلاق لفظ الاسلام على حقيقة الشرعية فهو على وفق قوله ان الدين الحق هو يكون اطلاقا على تمام الدين لا على الاستسلام فقط كما في قوله تعالى ان الدين الحق اطلق اسم
الاسلام على تمام الدين وعلى هذا فقولوه والاحوف من القتل عطف على هذا وهو لطمع في الغيبة وهو علة للاستسلام لا على نفس الاستسلام لاذ لا مقابلة بين الاستسلام والاحوف
لا يجمع اطلاق اسم الاسلام على خوف ايضا وجزاء الشرط هذا وهو ما ذكرنا من انه اطلاق جائز لان ما ذكره من الدليل والحديث لا يفيد الاجواز الاطلاق لاما ذكره الشرح ان ذلك الاسلام
ناقم امرا ومقصوده ان لفظ الاسلام يطلق تارة على تمام الدين وهو حقيقة شريعة تارة على الانقياد الظاهري وهو هجاء شريعة يندفع ما يتوهم من الايات والاحاديث من التدافع

[illegible]

أَجْرًا كَرِيْبًا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَامَ حَتَّى لَمْ يَصِلْ إِلَى رِجْلَيْهِ فَصَلَّى ثُمَّ حَتَّى بَلَغَ سَفِينًا
مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ عَنْ عِمْرَانَ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَشَّ عِنْدَ خَالَتِي فَمَيَّمْتُ لَيْلَهُ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ اللَّيْلِ فَلَمَّا كَانَ فِي
بَعْضِ اللَّيْلِ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَضَّأَ مِنْ شَيْءٍ مَعَهُ وَصُومًا خَفِيفًا يُحَقِّقُهُ عَمْرُو وَيُقِلُّهُ وَقَامَ يَصِلُ فَوَضَّأَ
فَنُحُوا مَتَانًا وَضَّأَ ثُمَّ جَنَّبَتْ فَقَعَتْ عَنْ نِيْسَاءَ وَرَمَا قَالَ سَفِينٌ عَنْ شِهَابٍ الْخَوْلَانِي فَجَعَلَنِي عَنْ عَمِيْنَةَ ثُمَّ صَلَّى مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ
اَضْطَجَعَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَتْ أَمَاتَةُ النَّكَادِيُّ فَادْنَى الْاَصْلُوةَ فَقَامَ مَعَ الْاَصْلُوةِ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ فَلَمَّا لَمْ يَزَلْ نَاسًا يَقُولُونَ
اِنَّ سَوَّلَ اللَّهُ اللَّهُ تَنَامُ عَلَيْهِ وَلَا يَنَامُ قَلْبُهُ قَالَ عَمْرُو سَمِعْتُ عُبَيْدَ بْنَ كُرَيْبٍ يَقُولُ تَوْبَا اَلْاَنْبِيَاءَ وَحَى تَوَقَّرَ اِلَى اَرَامِي
فِي السَّنَامِ اِلَى اَذْجُوكَ بِابِ السَّبَاغِ الْوُضُوءَ وَقَدْ قَالَ ابْنُ عَمَلٍ سَبَاغُ الْوُضُوءِ الْاِلْدَاءُ حَلَّ تَعَاوَدَ عَبْدُ اللَّهِ بِرَبِّهِمْ
عَنْ مَالِكٍ عَنْ مَوْسَى بْنِ عَقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ اَبِي بَرْزَاءٍ نَزَلَ سَمْعَةُ يَقُولُ فَمَ سَوَّلَ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ
عَرَفَةَ حَتَّى اِذَا كَانَ بِالْكَثْعَبِ نَزَلَ فَبَالَ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَلَمْ يَسْبِغْ الْوُضُوءَ فَقَلَّتْ الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الصَّلَاةُ اَمَّا مَالِكٌ

رَقُولُهُ قُلْ لَمْ يَتَوَلَّوْا أَيْ فَلَا تَقُولُوا أَمَّا لَكُنْ كَذِبًا وَلَكِنْ قُولُوا اسْلَمْنَا (قَوْلُهُ مَا لَكَ مِنْ فُلَانٍ) أَيْ تَعْرِضُ عَنْهُ فِي الْعَطَاءِ وَقَوْلُهُ أَوْسَلِمْنَا بِسُكُونِ الْوَاوِ وَكَانَ ارْتِدَاةً صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 الْإِيمَانُ لَا يُجْزِئُ إِلَّا بِإِيمَانٍ لَنْ يَهْلِكَ الْقَلْبُ فَلَا يَنْظُرُ مَا الَّذِي يُجْزِئُهُ وَهُوَ الْإِسْلَامُ لَظُهُورًا فَقَالَ أَوْسَلِمْنَا أَيْ قَالُوا وَمُسْلِمًا عَلَى الْقَرْدِيدِ وَالْمَعْنَى أَوْ قُلْ مُسْلِمًا بِطَرِيقِ الْخِزْمَةِ بِالْإِسْلَامِ وَالسُّكُوتِ عَنْ
 الْإِيمَانِ بِنَاءً عَلَى أَنَّ كَلِمَةَ أَوْ أَمَّا لِلتَّعْرِيدِ وَبِجَعْفَرٍ بَلْ وَعَلَى الْوَجْهِ يَمِينٍ بِهَدَانِهِ لِأَوَّلِهِ لَا عَادَةَ سَعْدُ الْقَوْلِ بِالْخِزْمَةِ لِإِيمَانٍ لِأَنَّهُ يَتَضَمَّنُ الْإِعْرَاضَ عَنْ ارْتِدَاةٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ لُغْزِيَةً ظَنُّ سَعْدٍ
 فِيهِ الْخِزْمَةُ لِسُخْلٍ قَلْبِهِ بِالْأَمْرِ الَّذِي كَانَ فِيهِ مَا تَنْبَغُ لِلْإِرْشَادِ وَطَلَبَهُ تَعَالَى أَعْلَمُ فَإِنْ قُلْتَ فَايَنْ الْخِزْمَةُ فِي كَلَامِ سَعْدٍ فَإِنَّهُ قَالَ لِأَرَاهُ وَهُوَ يُفِيدُ الظَّنَّ وَلَا وَجْهَ لِلْمَنْعِ عَنِ الظَّنِّ قُلْتَ كَأَنَّ أَرَادَ كَانَ فِي كَلَامِهِ

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100	101	102	103	104	105	106	107	108	109	110	111	112	113	114	115	116	117	118	119	120	121	122	123	124	125	126	127	128	129	130	131	132	133	134	135	136	137	138	139	140	141	142	143	144	145	146	147	148	149	150	151	152	153	154	155	156	157	158	159	160	161	162	163	164	165	166	167	168	169	170	171	172	173	174	175	176	177	178	179	180	181	182	183	184	185	186	187	188	189	190	191	192	193	194	195	196	197	198	199	200	201	202	203	204	205	206	207	208	209	210	211	212	213	214	215	216	217	218	219	220	221	222	223	224	225	226	227	228	229	230	231	232	233	234	235	236	237	238	239	240	241	242	243	244	245	246	247	248	249	250	251	252	253	254	255	256	257	258	259	260	261	262	263	264	265	266	267	268	269	270	271	272	273	274	275	276	277	278	279	280	281	282	283	284	285	286	287	288	289	290	291	292	293	294	295	296	297	298	299	300	301	302	303	304	305	306	307	308	309	310	311	312	313	314	315	316	317	318	319	320	321	322	323	324	325	326	327	328	329	330	331	332	333	334	335	336	337	338	339	340	341	342	343	344	345	346	347	348	349	350	351	352	353	354	355	356	357	358	359	360	361	362	363	364	365	366	367	368	369	370	371	372	373	374	375	376	377	378	379	380	381	382	383	384	385	386	387	388	389	390	391	392	393	394	395	396	397	398	399	400	401	402	403	404	405	406	407	408	409	410	411	412	413	414	415	416	417	418	419	420	421	422	423	424	425	426	427	428	429	430	431	432	433	434	435	436	437	438	439	440	441	442	443	444	445	446	447	448	449	450	451	452	453	454	455	456	457	458	459	460	461	462	463	464	465	466
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----

قال بعض المالكية اراء الجاهليين في بايراده طهارة سورة الكلب لان الرجل لم يخطئ وسقاه به ولا شرب ان سورة يعني فيه واوجب بان ليس فيه ان الكلب شرب الماء من الخنف ويمكن ان في شربية غير ما على ما رواه الناس عن ابني هيرة - يعني وقتال الحسين قال ابن بطلان في شرح ذكر البخاري اربعة احاديث في الكلب وغرضه اثبات طهارة الكلب وطهارة سورة اول كلام ابن بطلان ليس بحجة فلم يجوز ان يكون غرضه بيان ناهب الناس من شرب في هذا الباب مسائين اولها الماء الذي يغسل به الطهور والثانية سورة الكلب بل الظاهر في هذا الدليل عليه قال في المسئلة الثانية وسورة الكلب واقصر في هذا المقطع ولم يقل طهارة سورة الكلب انتهى **قوله** العلم - وهو الذي نيزجر بالرجوع ويستعمل بالارسال ولا يأكل منه لامة بل مراراً كرمان **قوله** الامن حديث - قال الكرمان في معنى لا وضوء الامن حديث لا وضوء الامن الخارج من بسليين **قوله** ذات الرقاع بحسب الراجل هو ما شجرة سميت الغزوة به وتيل سميت برقع كانت في الويتهم **قوله** يصلون في جراحتهم اى من غير سيلان الدم والدليل عليه ما روى ابن ابني شيبة باسناد صحيح عن الحسن انه كان لا يري للوضوء من الدم الا ما كان سائلاً **قوله** ليس في الدم وضوء قال الحسين وهذا ليس بحجة لهم لانهم لا يرون اصل فضل التابى ولا هو على الحقيقة لانه لا يدل على الدم المسائل ولكن مكنتا فابو حنيفة يقول التابون رجال يزعموننا ونزاههم

مسدد بن مسرور سمعيل بن عليته خالد بن احمد انقصته
بنيت سمير بن الانصارية ام عطية لبيته بالتصغير بنت كعب
ابو بنت الحارث الانصارية حفص المومني البصري المزي
٢٢٥هـ شعبة بن الحجاج اشعث بن سليم بن الاسود الخمار
الكو في مسروق بن الاعداء الكوفي ابى عافيه باب الحاس
الروضه وعبد الله التميمي مالك بن ابي الامام اسحق بن
عبد الله بن ابي طلحه زيد بن رسل الانصاري باب المالدي
ينسب بشعر الانسان وقال الزهري محمد بن مسلم في رواه
الوليد بن مسلم في مصنفه عن الاوزاعي وعنه ورواه ابن
عبد البر في التمهيد بن طريقه بسند صحيح وقال سفيان الثوري
مالك بن سميل بن شاذان الهدي يلتقي شاذله
اسماعيل بن يونس بن اسحاق التميمي الهدي ابو يوسف
الكو في التوفى شاذله عاصم بن سليمان الاحول البصري
التوفى شاذله ابن سيرين مسدد عبيدة علي وزن كريمة
ابن عمرو اذ بن قيس بن عمرو اسلم التوفى شاذله محمد بن
عبد المرحوم صاعقه البغدادي سعيد بن سليمان النخعي الزهر
ابو عثمان التوفى شاذله عباد بالتصغير ابن العوام الواسطي ابو
سهل التوفى شاذله ابن عون اسمعيل بن عبد الله بن ابي بن
سمير محمد النخعي بن مالك باب اذا ضرب الكلب الا
عبد الله التميمي مالك بن مالك بن ابي الزناد وعبد الله بن
ذوران القزحي المسدد في الاعرج عبد الرحمن بن هريرة
اسحق بن محمد بن ابراهيم بن كوكج ابو جندب الرواسي التوفى
٢٢٥هـ وبن بوداخي بن ابراهيم عبد الصمد هو ابو سهل

صلاة تكو قبل استقبال البيت عند استقبال البيت أى لا يبطل الله صلاةكم حين استقبال البيت فإن استقبال البيت خير فلا يترتب عليه فساد الأعمال السابقة والله تعالى أعلم أقوله
 وأنه صلى أول صلاة صلاها أى إلى البيت صلاة العصر قبل صلاة العصر بالنصب على البدلية من أول صلاة وهو مفعول على وقيل بالرفع أى يتقدم بر المبتدأ أقلت والا قرب عندي أن صلاة العصر
 مفعول على ونصب أول صلاة على أنه حال مقدم والوجهان المذكوران بعيدان من حيث المعنى، يظهر عن التأمل والله تعالى أعلم قوله فداروا كما هم الظاهر أن الكاف مجعنة على ما هو موصولة
 وهو مبتدأ والخبر محذوف أى عليه والمعنى فداروا على الهيئة التى كانوا عليها وقيل للمبادرة وقيل للمقارنة - قلت المبادرة لا يظهر لها كبير معنى والمقارنة أقرب منها أى فداروا بما هم بالهيئة

بن عبد الوارث ابني صالح الزيات وقال احمد بن شبيب بن سعيد ابو عبد الله التيمي النخعي البصري المتوفى بعد المائة الى شبيب والدا احمد يونس بن
ابن عمر بن الخطاب تخلص بن عمرو بن الحارث النخعي اللاذقي البصري شعبة بن الجراح ابن ابني السفحة عبد الله بن سعيد بن العشرج الشامي اسما مرمدا
سنة ٢٠٠٠ قس: حل اللغات ميا من جمع سيرة وهي الجهة ما بين فوج - الرجل تشيط القمرونيك بتقليد الوحدة الخيوط جمع الخط
الغري بفتح المشقة والراء التراب الندي القملة بفتح القاف وسكون اليم واحد القمل فتزغ يقال نزل الدم اذا خرج ولم يبق حتى يصفى بانه يخرج

ص ۱۰-۱۱

الجب

ای
رایت

في القبر مثلاً

३१३

فان

Gu

۱۰۰

२३३

۱۱۱

والله اعلم

رسول الله

فان بوعبة الله

۲۰

الجمع

5

--	--

الطست وقيل هو

دلالة صفة

من قلبه صلي الله

من ألف بر كج باعانة يده اوفيسر با بعد اخراج الازى
ومن اشتق ادخل المارنى الله بان جذب بر ج الف
مجمع البحار ٥٥ قوله ثلث غرات - قال الكرمانى قيل

لها هذا هو النقا هر قلت النقا هر هو الاول لا الثاني لانه ثبت

من الماء بعد التوضي أو الذي يتقاطر بعده كذا في المعنى

به با سادہ الروایۃ بمینۃ المراد قد استعمل یأیرا البخاری

بذلك الماء كان فيه استعمال الستمل في الطهارة ١٥ فتح هذا

ووجهه في القدر صا لما يستعمل ولكن طاهر والاس
امثله وافرغ **ع** قله وقع - لفظ الماضي

بمعنی وجع با بحیم المسور و التئوم و هوئے با بحیم روایت
کریمتہ و علیہ الاکثرون۔ کذا فی الخیر المجاری و النعیمی ۳

واحد از راسخین و اجملة باهله و ايجم المفتوسين
واحدة مجال العروس و هو بيت كالقبة يزين بالشباب

هو مشهور الذي قاله اليهود - قال

باب ابن أبي شيبه عبد الله بن يوسف التميمي مالک

غسل الرجليں الی کہیں موسیٰ بن اسماعیل التبوذی

من اعمارة وعم يحيى بن عمارة باب استمال
فضله من اعمارة وعم يحيى بن عمارة

ابا حنيفة بالتصغير و هو بن عبد الله الساجي الشافعي

المدينى أحمد الائمة يعقوب هو القرشى السدى الزهرى
التوفى سنة صلاحي بن كسان ابن شهاب الزهرى

مما وصله المؤلف في كتاب الشروط باب السورين مكررة
الزهرى عبد الرحمن البغدادى مات فمئة سنة حاتم

ع کبیر ذیل اتا صلیب من صغرا و بحر مخور کما النور جمع النور هو

بولا يقال انه صار واحدا بالشروع فلم ياتمامه فالوجه

من ان یحبط عمله) ای خوفه من ان یكون منافقا فیکسر
عالی علیه وسلم بشؤم الاقتصار (قوله ان اکون مکذبا)

له قوله مسح برأسه قال الكرماني قال قلت أين دلالة الحديث على الترجمة قلت اطلاق قوله مسح برأسه حيث لم يمتد بيمين ولا يبرأت فان قلت كان الأولى ان يذكر في هذه الترجمة رواية موسى عن وهيب ومصح
فيها بلفظة مرة قلت نعم لا شك ان دلالة عليه اظهر من دلالة هذا الحديث لانه في رواية موسى كان ساقا سليمان فانه ساق الكلام لهذا الغرض
انتهى كلام الكرماني في قوله مسح برأسه من بيت نصراية - قال العيني في رواية كريمة بالحسين من بيت نصراية بحذف الواو وهو صحيح لانها اثران مستقلان انتهى وفي الكرماني فان قلت ما وجه
مناسبت الترجمة قلت غرض البخاري في هذا الكتاب ليس هو
المجلد الأول في ذكر متون الاحاديث بل يريد الافادة الم
من ذلك ولهذا ذكرنا كتابه وفاء في
الاجابة

السلف واقتوال العلماء وسما في اللغات ومنها ما يقتصر
بهنا بيان التوضي بالما الذي سته التاوهن بها بالكرامة
وفنا القول بما هو بال الذي من بيت نصراية روا
لن قال بان الوضوء بسورة كرهه ولما كان هذا الاخير
الذي هو مناسب لترجمة الباب من فعل عمر ذكر الاملاول
ايضا وان لم يكن مناسب لاشترائها في كره من فعله
تكملة للغة وقد قيل ان يكون هذا قضية واحدة اي توضي
من بيت نصراية من ما يحتمل ويكون المقصود ذكر استعمال
سورة المرأة النصراية وذكر كرمي اما هو بيان الواقع فيكون
مناسبة لترجمة ظاهرة انتهى في قوله مسح
اي من انما هو واحد كما ورد في بعض الروايات والاحاديث
يفسر بعضها بعضا وهو يناسب الترجمة كذا فيهم من البيت
له قوله الخضب - بحكمه وسكون الخاء وفتح الصاد
البعينين وادخله موحدة الالف الذي يشل في الشباب
وقد يطلق على الالف صغرا وكبر والقدر اكثر ما يكون من الخشب
وعطف الخشب والجارفة ليس من عطف العام على الخاص
فقط بل بين هذين وبين عموم ومخصوص من وجه
له قوله والخب يفتح الخاء البعثة مع خشية وكذلك
الخشب يفتحين ويسكون الطين ومراة اثار الخشب وكذلك
انما الهامة في قوله في تور من صفر بضم صاد و
سكون فاء وكسر الصاد وفتح ضرب من الخاس مثل من لا و
المسك قبل ما صفر كذا في الجمع وفي الكرماني وكان ساقا
ان يذكر هذا الحديث في الباب الذي بعده اي باب
الوضوء من التور قلت لعل ايراده في هذا الباب من جهة
ان ذلك التور كان على شكل التدرج اوس من جهة انه محرم
لان الصفر من انواع الاجار انتهى

اسماء الرجال

باب مسح الرأس مرة سليمان بن حرب هو اخي
البصري وهيب بن عيسى بن عمار بن ابي الحسن المازني المدني
ابا بلى عمرو بن يحيى بن عمار بن ابي الحسن المازني المدني
موسى بن هارون بن اسمعيل التبريزي وهيب بن هارون بن خالد
المدني كذا في باب وضوء الرجل مع امرأته عبد الله
بن يوسف التميمي مالك الامام المدني نافع مولى
ابن عمر المدني باب صب النبي صلى الله عليه وسلم وضوءه ابو الوليد
هشام بن عبد الملك الطيالسي شعبة بن جابر بن جابر
احمد بن محمد بن المنكدر بن محمد بن الهدير بالتصغير التميمي
المدني مات سنة ثمان مائة هارون بن عبد الله نصاري -
باب غسل الوضوء في الخضب عبد الله بن محمد بن زيد بن
المرزوقي مات سنة ثمان مائة هارون بن عبد الله نصاري -
محمد بن اسمعيل بن ابي بكر بن الهادي الكوفي ابو اسامة
هو حماد بن اسامة الكوفي بريد بن محمد بن جابر بن جابر
يرى عن حماد بن ابي بريدة عامر بن ابي موسى الاخرى
ابي موسى بن محمد بن ابي الحسن الاخرى احمد بن يوسف
نسيجه واهو عبد الله بن عبد الله بن جابر بن جابر
المدني بن محمد بن عمرو بن يحيى بن عمار بن ابي الحسن
بن عمار بن محمد بن زيد ومرت هذه الترجمة ابو سليمان
اسم بن نافع شبيب هو ابن ابي مرة الوهمري
محمد بن سلم

حل اللغات كفة اي فرفة كفا من باب

فتح اي انا له الحميم الماء لمن كذا في تفسير اللغات
الفتح كره يكون من الخضب روي بفتح الخاء وسكون العين
مررت مر ايضا اذا اتقت على الرجل في مرضه ففقر احواله ومحمد بن عطاء اي يورث برحمة على الارض

من كذا
عنه

من كذا
عنه

من كذا
عنه

من كذا
عنه

من كذا
عنه

من كذا
عنه

من كذا
عنه

من كذا
عنه

من كذا
عنه

من كذا
عنه

من كذا
عنه

من كذا
عنه

من كذا
عنه

من كذا
عنه

غسل او مضمض واستنشق من كفة واحدة ففعل ذلك ثلثا فغسل يديه الى المرفقين مرتين
مرتين ومسح برأسه ما قبل وما ادبر وغسل رجله الى الكعبين ثم قال هكذا وضوء رسول
الله صلى الله عليه وسلم باب مسح الرأس مرة حل ثلثا سليمان بن حرب قال ثنا وهيب قال
ثنا عمرو بن يحيى عن ابيه قال شهدت عمرو بن ابي حسن قال عبد الله بن زيد عن وضوء النبي صلى
الله عليه وسلم فدعا بتور من ماء فتوضأ بهم فكفاه على يديه فغسلهما ثلثا ثم ادخل يده في
الاناء فمضمض واستنشق واستنثر ثلثا بثلاث غزقات من ماء ثم ادخل يده في الاناء فغسل
وجهه ثلثا ثم ادخل يده في الاناء فغسل يديه الى المرفقين مرتين مرتين ثم ادخل يده في الاناء فمسح
برأسه فاقبل بيده وادبر يدها ثم ادخل يده في الاناء فغسل رجله الى الكعبين حل ثلثا موسى قال حدثنا
وهيب وقال مسح برأسه مرة باب وضوء الرجل مع امرأته وفضل وضوء المرأة وتوضأ عمر
رضي الله عنه بالحميم ومن بيت نصراية حل ثلثا عبد الله بن يوسف قال ثنا مالك عن نافع عن
ابن عمر انه قال كان الرجال والنساء يتوضئون في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم جميعا باب صب
النبي صلى الله عليه وسلم وضوءه على المغمي عليه حل ثلثا ابو الوليد قال ثنا شعبه عن محمد بن المنكدر
قال سمعت جابر يقول جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودي وانا مريض لا اعقل فتوضأ
صب على من وضوءه فغسلت فقلت يا رسول الله لمن الميراث انما يرثني كلال فقلت آية الفرائض باب
الغسل الوضوء في الخضب والقدر والحجارة حل ثلثا عبد الله بن منير سمع عبد الله بن بكر
ثنا محمد بن انس قال حضرت الصلوة فقام من كان قريبا لداري الى اهله وبقي قوم فاتي رسول الله صلى
الله عليه وسلم فغسل يديه في ماء فصغر الخضب ان يبسط فيه كفاه فتوضأ القوم كلهم قلنا
كم كنتم قال ثمانين وزيادة حل ثلثا محمد بن العلاء قال ثنا ابو اسامة عن بريد عن ابي بريدة
عن ابي موسى ان النبي صلى الله عليه وسلم عاب قدح فيه ماء فغسل يديه ووجهه فيه وخرج فيه
حل ثلثا احمد بن يونس قال ثنا عبد العزيز بن ابي سلمة قال ثنا عمرو بن يحيى عن ابي عبد الله
ابن زيد قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخرجنا ماء في تور من صفر فتوضأ فغسل وجهه ثلثا و
يدي مرتين مرتين ومسح برأسه فاقبل وادبر وغسل رجله الى الكعبين حل ثلثا ابو اليمان قال ثنا شعيب
عن الزهري قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان عائشة قالت لما ثقل النبي صلى الله
عليه وسلم واشتد به وجعا استأذن ازواجه في ان يمرض في بيتي فاذا في له فخرج النبي صلى الله
عليه وسلم بين رجلين فخط رجلاه في الارض بين عباس ورجل اخر قال عبيد الله فاخبرني
عبيد الله بن عباس فقال اتدري من الرجل الاخر قلت لا قال هو علي بن ابي طالب وكانت
عائشة تحدث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بعد ما دخل بيته واشتد وجعا هرجلوا على

من كذا
عنه

من كذا
عنه

من كذا
عنه

له قول و قيل بالحاء المبدى من الامانة اے غيب بعضهم فصل ذلك الى بعض بالاشارة تبكي و يحمل ان يكون من احوال يحل اذا وثب على ظهره و يذاته اے تشب بعضهم على بعض من المرح و البطر و يذيه و اذ يسل و قيل بالميم اى من كثرة الضحك و توثيقه و الثاني العيني و قال العيني ان البخاري استدل به على انه من حديث له فى صلاته اے انما انتقاد اذ ابتداء اذ اجل صلاته و لو تامل و ايجاب الخطا عن هذا بان اكثر العلماء ذهبوا الى ان السلام نفس و اذا و اثنى الحديث على اذ صلعم لم يكن تعبدا و اذ كان تجزى كما ذكرنا و اذ لم يسلون الصلوة و هى تعيب ثابته و اذ بانهم قبل نزول التحريم قبل حرمته لم تجز الصلوة فيها و اذ عرض عليه ابن بطلال بانه لا شك انها كانت بعد نزول قوله تعالى و لا تأكلوا مما لم يذكر الله له من هذه الشجرة فانها اول ما نزل عليه من القرآن قبل كل صلوة و هو عليه بان الغرض من الجبل الاول و وطوبى اليه من طاهر ان و السلام من ذلك و قال النووى هذا ضعيف لان ثوبت ما يוכל محمد ليس

قال فجعلوا يفتحون ويحتمل بعضهم على بعض رسول الله صلى الله عليه وسلم ساجداً ليرفع رأسه حتى جاءت فاطمة فطرحته
عن ظهره فرفع رأسه ثم قال اللهم عليك بقريش ثلاث مرات فشق ذلك عليهم ما دد عا عليهم قال كانوا يرون
ان الدعوة في ذلك البلد مستجابة ثم سمي اللهم عليك يا بني جهيل وعليك بعنت بن ربيعة وشيبة بن ربيعة
والوليد بن عتبة وأمية بن خلف وعقبة بن ابى معيط وعد بن السائب فلم يحفظه فوالذي نفسي بيده لقد
لأيت الذين عد رسول الله صلى الله عليه وسلم في القلب قلبك بآب التراق والخط ونحوه في الثوب
وقال غروة عن المستور ومروان خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحد بيته فذكر الحديث وما انفك النبي صلى الله عليه وسلم
عليك ثمامة الا وقعت في كف رجل فلم فذلك ما أوجهاً وجلداً حل ثمامة بن يوسف قال شناسفين عن
محمد بن انيس قال روى النبي صلى الله عليه وسلم في ثوبه قال ابو عبد الله طوله ابن ابى مريم قال انما يحس بن ايوب قال
حدثني محمد بن قيس قال سمعت انس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجوز الوضوء بالنبيذ الا بالسكر كرهه الحسن و
ابو العافية وقال عطاء التيمم حب الى من الوضوء بالنبيذ اللبن حل ثمامة بن عبيد الله قال شناسفين قال عن
الزهرى عن ابي سلمة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل شراب سكر فهو حرام يا ب غسل المرأة اباها الدم عز
وجبه وقال ابو العافية استسحبوا على رجل فانه امر بوضوء حل ثمامة بن عبيد الله قال شناسفين عن عبيدة بن جابر
سمع سهل بن سعد الساعدي وسأله الناس عما يكتفي ويتنزه احد باي شيء دوى جرحه النبي صلى الله عليه وسلم
فقال ما بقي احد اعلمه مني كان علي بن ابي بترس في ما و فاطمة تغسل عن وجهه الدم فاحذ حصير فاحرق
فخشي به جرحه يا ب السواك وقال ابن عباس بي عن النبي صلى الله عليه وسلم فاستن حل ثمامة بن عبيد الله قال شناسفين
عن محمد بن زيد عن خيلان بن جابر عن ابي بردة عن ابيه قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم فوجدته يستن بسواك بيد
يقول أع أع والسواك في فيه كأنه يتم بخره حل ثمامة بن عبيد الله قال شناسفين عن منصور بن عيسى
عن حذيفة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل يشوش فاه بالسواك يا ب دفع السواك الى
الاكبر وقال عفان حد ثنا خضر بن مجبر بن عمار عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اراي السواك
بسواك فجاء في جلال احد ما اكبر من الاخر فاولئك السواك الاصغر منها اقليل واكثر قد فتحة الى الاكبر منها ما
قال ابو عبد الله اخبره نعيم بن ابي المبرك عن اسامة عن نافع عن ابن عمر يا ب فضل من بات على
الوضوء حل ثمامة بن محمد بن مقاتل قال انما عبد الله قال اناسفين عن منصور بن سعد بن عبيدة عن
البراء بن عازب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا اتيت مضجعتك فتوضأ وضوءك للصلاة ثم اضجع على
شقك الا يمن ثم قل اللهم اسلمك وجهي اليك وتوضعت امرى اليك والحق ظهري اليك رغبة
ورهباً اليك لا ملجأ ولا منجى منك الا اليك اللهم امنك بكاءك الذي انزلت ونبئت الذي ارسلت
فان مت من ليلتك فانت على الفطرة واجعلهن اخر ما نتكلم به قال فرددها على النبي صلى
الله عليه وسلم فلما بلغت اللهم امنك بكاءك الذي انزلت قلت رسولك قال لا ونبئت الذي ارسلت

بعضهم من النجاسة من حيث أنه لا يملك من الدمى
العادة ولا تدبج عهدة الاوثان فهو نجس والحجاب انه صلى الله
عليه وسلم يعلم ما وضع على ظهره فاستقر في سجوده استخيا بالعلوية
انتبه وسكن الكرامة فاقبل كرم ذاك الى الاوثان وقيل بالدم
الذي لا ينفك عاده معنوا ١٢ له قوله عتبة بن ربيعة
وقع في مسلم بالعتاف دهم ١٢ انكذاني من الله قوله قلب
بعضه انما اتعاقب العقب تحمض الشا بهم ولا يتاذى الناس
برأيتهم لانه ذنوا الا ان العزى لا يحب وذنو كان العاقب لا ي
يحل يتكاذب عن عروب الجحوش وتكاذب عن عفران كافي في بعض
واما عتبة بن ربيعة فقتله حمزة او على واماشية بن ربيعة
قتله حمزة ايضا وامام الوليد بن عتبة فقتله عبيدة بن الحارث
او على او حمزة او اشتركا وامام اشية بن خلف فقتله بن عتبة فقتله
رجل من الانصار بن بني مالك ومنه ابن اسحاق مسا ذين
عفرا وخارجة بن زيد غيب بن اساف اشتركا في قتله و
في السير حديث عبد الرحمن بن عوف ان بلال خرج اليه و
سأل فرس الانصار فقتله وكان بدنيا فاقطع فالتوا عليه
التراب حتى غيبه فاعتبه بن ابي عبيد فقتله على او عاصم بن
قائت وامام بن رسول الله فقتله بغير علة وبالجملة
بن الوليد فقتله لامرأة النجاشي فامر اسود بن عذينة
واقتله وحسب حرام اليها لم يات في خلافه حمزة بن
الحكمته ١٢ من الله قوله من يسوءك بحوالي ومروان بن الحكم
قتله على عهده صلعم ولم يسم لانه خرج الى الطائف فقتله ليعق
حين لم يلبس صلعم اياه فمك اليها لانه كان يمشي سريه وكان
اسلحه يوم خرج تحت فان قتله مروان لم يسمع رسول الله صلعم
واما كان النجاشية كيف دابة قتلت بطاعة السوي الال
لكن ضم اليه مروان للثبوت والتاكيد ١٢ عيسى ٥٥ قوله ابو
عبيد الله بن جعفر الوفاء انه ذكر الحديث لم يمتنا في باب حكم
الزنا من السجدة ١٢ له قوله قال ابو العاتية هذا التليق
وصلة عبد الزنا عن عمر بن عاصم قال دخلنا على ابي العاتية
وجردت فوضوه فلما بقيت احدى رجليه قال اسوا على
ذره فاجاب ربيضة وكانت بباجرة قال العيني وفي القصة ان الربيعة
سقوة لبيان ازالة النجاسة ونحوه وبهذا يظهر من باب اثر
ابي العاتية ١٣ له قوله دوى بجذف احدى الواوين في
الخطا او دوى في بعضها بواوين ١٢ كمرحون ٥٥ قوله ليثون
الشوم ولك الانسان بالسواك عرضا وميل النفس وجيل
هو الاستياك من السفل الى العلو ١٤ له قوله قيل للحاصل
له يوم جبريل عليه السلام كبراه قدم الاكبر الى السن ١٢ له
قوله انقصوا له ذكر محصل الحديث وعذاف بعض مقدارة ١٢
٤ له قوله قال لا ونيك فكراني هذا اوجابها منها امره ان
يجمع بين صفية وهما الرسول والنبي صريحا وان كان الرسالة
تستلزم النبوة ومنها ان الفاذا الاذكار توقيفية في تعيين الفاذا
وتقدير الثواب ومنها ان بعد اوى اليه بهذا اللفظ فزاي ان
يقف عنده ومنها انه ذكره امرانا ممن ارسل من غير نبوة فمكر
وغيره من الامثلة لانهم ارسل لانفسهم منها فمكر ان يكون
لده دفعا ففكر لانه في الاول ذنيك الذي ارسلت ١٢ ع ٥

[illegible]

اربعین کل رجل من رجال اہل الجنتہ فی التریذے و
صحیح ان قوتہ رجل من اہل الجنتہ کما تہ رجل وقدیل من
کان اتقی الشرفیۃ اشد ۱۲ **توضیح** **عہ** قولہ وبیس
الطیب بفتح الواو وکسر الموحدة وسكون التحتية ومصاد
مہملہ وهو البرقی والسمان وقтал الاستیعلیٰ وبیس
الطیب تلاؤہ وذلك لعین قائمہ لا للروح فقط ومطابقہ
الحديث الاول باعتبار الجزء الاول من الترجمة
وهو قوله طيب ثم اغتسل فابران طواف النار كناية
عن الباع ومن لوازمه الاعتقال اما اعتبار الجزء الثاني
وهو بقاوا اثر الطيب فالمطابقة فيه من قول عائشة فانها
رأت علي ابن عمر فاذا بدن تعدي يرتفع طيبا بعد لفظ اصبح
محرم حتى يتم الرد كما في العيني ومطابقة الحديث الثاني
ليوب باعتبار الجزء الثاني فقد كان في العيني ۱۳ **عہ** قولہ
ثم غسل جسده قال ابن بطال حديث عائشة الذي في
الباب قبله اليق في الترجمة لان فيه ثم غسل سائر
جسده وما حديث الباب فيه ثم غسل جسده فدخل في
عمومه ما وضع الوضوء فلا يطابق قوله ولم يعد غسل بوضع
الوضوء واجاب ابن النير بان قرية الحال والعرف من
سياق الكلام تخص العضء بالوضوء وذكر الحمد بعد
ذكر الاعضاء العينة يفهم منه عرفنا بقية التمجيد لاجلته
لان الاصل عدم التكرار ۱۴ **عنی** **عہ** قولہ فكسبه
ظاهره الاكتفاء بالاقتداء السابقة فيوفيه من التحلل الخیر
بين الاقامة والدخول في الصلوة ۱۵ **فخص** وفتح الباري
والعینی **عہ** قولہ فستره لظاہر انها سترت للخص
وقال القطاطي ان اے غطيت راسه فاراد صلعم غسل
فاخذ الماء فكشفت راسه وصوب ۱۶ **قس** **عہ** اے
بلل عرق مشوق ۱۷ **عہ** بلغم وكون الجمرة وتخفيف اليا
وهو افهم ۱۸ **توسعه** من الذكر بضم الذال لامن الذكر بالكر
۱۹ **عنه** فيه دليل على ان الغصن لا يابس به ۲۰ **عنه**

سبعة هوان الكحل العلى محمد بن بشار العبدى المرمى
معاذ بن هشام بن ابى عبد الله الدستوائى
قتادة الاله السدسى وقتال سعيد هوان
ابى عروية وصلها المؤلف بعد اسمى عشر بابا باب
غسل المذى ابو الوليد هشام بن عبد الملك زائدة
ابن قباة الثقفى الحوفى ابى حصين عثمان بن عاصم
الحوفى ابى عبد الرحمن عبد الله بن جبيب السلى
باب بن كليب ابو النعمان محمد بن الفضل
السدسى ابو عوانة الوضاح البكرى آدم هوان
ابى لياس الصقلانى شعبته تقدم الحكم هوان
عتيبة ابراهيم النخسى باب تحليل الشرع اعدان
هو عبد الله بن عثمان المروزى عبد الله هوان
المبارك المروزى هشام يروى عن ابيه عسودة
ابن الزبير باب بن توفان فى الجنازة يوسف
ابن عيسى بن يعقوب المروزى الفضل بن موسى
السينلى الاعمش سليمان بن مهران سلم بن

ابن سعيد عن شعبة عن ابي ابيهم بن محمد بن المنثري عن ابي قال ذكرته لعائشة فقالت رحم الله ابا عبد الرحمن كنت اظن ان
صلواتك ميطوطة على نسائك ثم نصبت محرماتك طيبا حل ثنا محمد بن يسار قال حدثنا معاذ بن هشام قال حدثني ابي عن
قتادة قال حدثنا انس بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يداوينا نساء في الساعة الواحدة من الليل النهار وهن
احدى عشرة قال قلت لانس وكان يطبق قال كنا نحدو بك انا اعطيت قوة ثلثين روقا قال سعيد عن قتادة انا
نحدثك ان انس حدثنا ثم تسع نسوة باب غسل المذي والوضوء منه حل ثنا ابو الوليد قال حدثنا زائدة عن
ابي خضيم عن ابي عبد الرحمن عن علي قال كنت رجلا من اهل ادم فامر رجلا يسأل النبي صلى الله عليه وسلم لكانت بنتي فسال
فقال توفيا واغسل ذكرك باب من تطيب ثم اغتسل بقي اثر الطيب حل ثنا ابو الثعلبان قال حدثنا
ابو كنانة عن ابي ابيهم بن محمد بن المنثري عن ابي قال سألت عائشة وذكرت لها قول ابن عمر ما احب ان اصبر محرمات
طيبا فقالت عائشة انا طيبك رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف في نساء ثم اصبر محرمات حل ثنا ادم بن ابي ياسر قال
حدثنا شعبة قال حدثنا الحكم عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كانت في انظر الى وبيص الطيب في مفرق النبي صلى
الله عليه وسلم وهو محرم باب تحليل الشعر حتى اذا ظن انه قد اوى بشرة افاض عليه حل ثنا عبدان قال اخبرنا
عبد الله قال اخبرنا هشام بن عروة عن ابي عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اغتسل من الجنابة غسل
يداه وتوضأ وضوءه للصلاة ثم اغتسل ثم تفلل يده شيعر حتى اذا ظن انه قد اوى بشرة افاض عليه الماء ثلاث مرات
ثم غسل سائر جسده وقالت كنت اغتسل ناو رسول الله صلى الله عليه وسلم من انا واحد نرف من جميعا باب من توضأ في
الجنابة ثم غسل سائر جسده ولو لم يغسل موضع الوضوء ثم مرة اخرى حل ثنا يوسف بن عيسى قال نا الفضل بن موسى
قال نا الاعمش عن سالم بن عيسى عن عيسى بن عمار عن ابن عباس عن عيسى بن عمار عن عيسى بن عمار عن عيسى بن عمار
فاكف يمينه على يساره فترى او ثلثا ثم غسل فرج ثم ضرب يده بالارض والحائط ثم مر به او ثلثا ثم غضم فاستنشق غسل
وجهه وذرعا ثم افاض على رأسه الماء ثم غسل جسده ثم تفلل يده شيعر قال فافتي بخير فله ما جعل بين يديه
باب اذا ذكر في المسجد ان جنب خرج كما هو ولا يتيه حل ثنا عبد الله بن محمد قال ثنا عثمان بن عمرو قال نا ابو عن الزهر
عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال اقيمت الصلاة وعذلت الصفوف قياما فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فلما قام فمصلوا
ذكرنا جنب فقال لنا ما كانكم رجعة فاغتسل فخرج البنا وراسه يقطر فكب ففصلنا معه تابع عبد الاعلى عن محمد بن الزهر
ورواه الاوزاعي عن الزهر باب نقص الميدين من غسل الجنابة حل ثنا عبدان قال نا ابو حمزة قال سمعت الاعمش
سالم بن ابي الجعد عن كريب عن ابن عباس قال قالت ميمونة وضعت للنبي صلى الله عليه وسلم غسلا فسترته بثوب صبيحين
فغسلها ثم صبغ يمينه على شماله فغسل فرجها فغسل يده بالارض فمسحها ثم غسلها فغضم فاستنشق غسل وجهه
ذرعا ثم صبغ راسه الماء ثم غسل جسده ثم تفلل يده شيعر قد صبغ فاولت ثوبا فلم ياخذ فانطلق وهو ينفض يده باب
من يداشق رأسه الايمن في الغسل حل ثنا ادم بن محمد قال حدثنا ابراهيم بن نافع عن الحسن بن مسلم عن صفية
بنت شيبة عن عائشة قالت كنا اذا اصحاب احدا ناجنا اخذت بيدنا ثلثا فوق رأسها ثم تاحل بيدنا على شفاها
ان شافنا ثم راسها

ابن محمد المندى عثمان بن عمر بن فارس البصري لوش بن يزيد الالى ابى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف باب نفى اليدى بن عبد ان هو عبد الله بن عثمان ابو حمزة باحا، المهمله د الزاى الاعمش ومن بعده تقدم ذكرهم في هذه الصفحه باب من بدأ بشي راسه الخ خلاصه بن يحيى بن مفضل بن ابراهيم بن محمد بن الحسن بن مسلم بن يثاق بن ابي ١٢ قس وغيره

والادوكس الباري هو البرق والالمان وقال الاشعبي ويص الحبيب لاله وذلك يعين قائلة لا للرب فقط بشرته البشارة فلا هو بل البشر ارضي جله رينا ذكر معنى تذكره ومن الذكر فيهم
نفرع ولا كلام فيه وانما الكلام في قراءة النفرع على الاصل فالوجه ان يقال المراد يقرأ رجل من الشهود او غيرهم على قوم فيهم المقر فيقول المقر نعم فيقول بعض القوم وكذا القارئ مثلاً اشهدنا
ومن جملة القوم المقر وعندهم فصار المقر مقروءا عليه وصحت الشهادة عليه بذلك فاذا وصحت الشهادة عليه بذلك صحت الرواية عنه بذلك بالاولى او المعنى يقرأ عند القوم على رجل
نا فلان المقر وعنده وما المعنى واحد وانما الفرق بتقدير الكلام وعلى الوجهين فهذا دليل على صحة الرواية بالقراءة على الشيخ لمن يقرأ ومن حضر معه وهو المطلوب في الترجمة لخصوص صحة
طلب هو ومن حضر معه عند القراءة على الشيخ سواء واقله تعالى اعلم قوله اسئلك بربك وب من قبلك الخ قال ذلك لزيادة التوثيق والتشبيث كما يؤتى بالتأكيد لذلك ويقع ذلك في امر

قراءة الاصل على المقرء ولا كلام فيه وانما الكلام في قراءة المقرء على الاصل فالوجه ان يقال المراد بقرء رجل من الشهود وغيرهم على قوم فيهم المقرء فيقول المقرء نعم فيقول بعض القوم وكذا القارئ مثلاً اشهدنا
فلان المقرء الذي هو من جملة القوم المقرء عليهم فصار المقرء مقرءاً عليه وصحت الشهادة عليه بذلك فاذا صحت الشهادة عليه بذلك صحت الرواية عنه بذلك بالاولى او بالمعنى يقرأ عند القوم على رجل
فيقول القوم اشهدنا فلان المقرء عليه وما المعنى واحد وانما الفرق بتقدير الكلام وعلى الوجهين فهذا دليل على صحة الرواية بالقراءة على الشيخ لمن يقرأ أو من حضر معه وهو المطلوب في الترجمة انضم من صحة
الرواية للقارئ فقط بل هو ومن حضر معه عند القراءة على الشيخ سواء والله تعالى اعلم وقوله اسلك بريك وب من قبلك الخ قال ذلك لزيادة التوثيق والتشبيث كما يؤتى بالتأكيد لذلك ويقع ذلك في امر

له قوله بعلاقة بحسب الملهة الى الخط الفنى يربط به كيد ومناسبة بحديث عائشة من حيث ان لقولها ان النفس العلاقة التى فيها انصهرت يحمل الى النفس المومن الذى يخلف الالهة عالمه فى جوفه وهو موافق لذمى الى حيفه ومنع كبر ذلك وفراقه الى ان كل من اعظمه والاعمال لا يسي في العرف حلا من البرارى له قوله انفس قال انفسا في اصل هذه الكلمة من النفس وهو الدم الا انهم فروا من بنار الفعل من كحيف والنفس فقالوا الى كحيف فاست فتم النون وفي الولادة بعضها انفس وهذا قول كثير من اهل اللغة لكن على الرواجع من الاسمي قال يقال فاست المرأة في كحيف والولادة بعلم النون فيها وقد ثبت في روايةنا بالوجهين فتم النون ومنها ١٢ ثم البرارى له قوله فوجضتها فتح الغاد وسكون الواو معناه مستقبلا ووقت كذا تها ١٢ كرا في له قوله اريه بحسب الزنة

[illegible]

١٥ قوله بملأته بحسب الملهة اے الخط الذی یربط بہ کیسہ و سنا
 ذلک و فرما ہاں اہل محل اہل محل اہل محل و الامکار لیسے نے العرف جلا
 بفرقہ النون و فی الولادۃ بنسبہا انہی و ہذا قول کثیر من اہل اللغۃ کثر
 فوجہا بیخ الفاء و سکون الراء و معناه مستحبا
 و وقت کثرتہا ۱۲ کرانی ۱۳ کہہ قولہ اربہ بحسب المیزۃ
 مع اسکان الراء اے عضوہ الذی یستمتع بہ اے
 الفرج دوسے بیخ المیزۃ و الراء معناه حاجت کے
 شہوتہ و المقصود انہ الملکم لنفسہ فاسم مع ذہ
 الباشرة من الوقوع فی الحرم ۱۳ کہہ قولہ
 سفین۔ قال فی القری یعنی الثوری و قال لکرانی
 سوا مکان ہما الثوری اما بن عیینہ فہو علی شرط
 الجاری فلا یس فی اسماہ ۱۳ کہہ قولہ ارکب
 بلفظ الجہول متعذلی ثانیۃ ساعیل و الشہا قولہ اکثر
 و قولہ کفرن العشر اے محمد نعم و احسانہ قولہ
 اذہب اھل التفخیز من الازراب علی ذہب
 سیویہ بن جازر اذہل التفخیز من المزید و
 اللہ یعم الام و شدۃ الموحدة العقل الخالص
 و محازم انساب لامرہ۔ کنانی الخیر ۱۲ کہہ قولہ
 ان تقرأ الآیۃ۔ قال یعنی وہ تطاہر فی هذا الامر
 طہرۃ و لا آثارا فی بعدہ من حیث ان اھض
 لاینا فی کل عبادۃ بل تنقص مع عبادات بدنیۃ
 من اوردھا التبعیم و التحدید نحو ذلک و فترة
 ما دون الآیۃ عند جامعۃ والایۃ عند براہیم و سنا کہ
 الخی کہ ذلک بالاینا فی اھض الاطواف فایستثنی
 من ذلک و كذلك الآیۃ و ما فوقہا شئ من ذلک
 و ہذا الوجه طایع فی هذا الامر طہرۃ و كذلك الآثار الباقی
 بعدہ و حکم الجنب حکم الخاضع فاما ذکرنا۔ عمدۃ الخاضع
 للیعنی الخلعن البغائی و ذکر فی هذا الباب ستہ من
 الآثام استدل بها علی جانقرۃ انجب القرآن
 و فی کل ذلک مناقشۃ و رد علیہ الجہود باحادیث
 و مدت منع انجب عن قرۃ القرآن ۱۲ یعنی شہ
 قولہ ویدعون۔ وجہ الاستدلال بہ لان لافرق بین
 الذکر و التسلو لان الذکر عم ۱۲ کہہ قولہ اہل
 الکتاب۔ اہل اصل اذہل علم یحث لکذا القرآن
 مع انہم غیر طاہرین فیخوڑ مسیم و قرأتہم قبل علی جہاد
 القرۃ لجنب ۱۳ کہہ قولہ و لا تأکلو۔ اما ہینا
 ان الذہم مستلزم لذلک الشر بہذہ الآیۃ ۱۲ کہہ

اسماء الرجال

[illegible]

والتابع علي بن سهرجرد هو ابن عبد الحميد واصله
 الهادي واصله علي بن الحسن بن الفضل السدي المعروف بعارم عبد الواحد هو ابن زياد البصري الشيباني هو ابو اسحق عبد الله بن شاذان اسامة بن الهادي الليثي سمعته ام المؤمنين رواء صفيان هو الشري
 صله الله عليه باب ترك الحائض الصوم سعيد بن ابى مريم بن سعيد بن النضر بن محمد بن سالم المصري النخعي محمد بن جعفر هو ابن ابى اسحق الانصاري زيد بن محمد بن عياض بن عبد الله هو ابن ابى سرح العامري باب نقض الحائض
 ووقال براء بن عازم ما وصله الدارقي ولم يروا بن عباس بن مصلح سلم بن حديث عانته وقالت ام عيينة ما وصله المؤلف في ابيدين وقال ابن عباس بن مصلح المؤلف في بداهة وقال عطاء بن ابي رباح عن
 ابي هو ابن عبد الله الانصاري ما وصله المؤلف في باب قوله عليه السلام لو استقبلت مني امية صله الله عليه واصله المؤلف في دين القاسم بن محمد هو ابن ابى جراح الصديق باب الاستخاضة عبد الله بن عمار الشيباني
 قوله يتخلو لهم بالموعظة اي يصلحهم ويبرأهم في تذكيرهم (قوله من يرد الله به خيرا الخ) قيل ان لم نقل بعموم من قال لا مردوا فخر اذ هو في قوة بعض من اراد به الخير وان قلنا
 بعمومها يصير المعنى كل من يرد به الخير وهو مشكل بمن مات قبل البلوغ مؤثما وخوة فانه قد اراد به الخير وليس بفتية ومجاب بانه عام مختص من كما هو اكثر العمومات او المراد من يرد
 الله به خيرا خاصا على حذف الصفة اه قلت الوجه حمل الخير على العظيم على ان التنكير للتعظيم فلا اشكال على انه يمكن حمل الخير على الاطلاق واعتبار تنزيل غير الفقه في الدين منزلة
 العدد بالنسبة الى الفقه في الدين فيكون الكلام مبني على لمبالغة كان من لم يعط الفقه في الدين ما اراد به الخير وما ذكر من الوجه لاينا سبب لمقصود وتبين حمل من على المكلفين لان كلام

الجزء ٢

[illegible]

النبي
صلى

فَأَعْتَمَرْنِي
فِي الْمَسْجِدِ
فَقَالَ
الرَّحْمَنُ

بن عبد الرحمن امرأة من الانصار في السوادنت لثعلب باب امتشاط المرأة الخ موسى بن اسحق القزويني ابراهيم بن سعد بن ابراهيم ابن بن اسحق البهاري الواسعة مائة حماد بن اسامة هشام يروى عن ابيه عروة بن الزبير بن العوام

حل للغات خصمعة اى فرقة تخذ من الاحاد هو ترك الزينة عصب لغتهم العين وسكون الصاد البرد اليها في يعصب غز
هونوع من طبيا العرب اخفا هرب من العلة يشغل الانسان يوضع في النجور وفي بعض الروايات خلفا يدون الهرة فرصة قطعة من قطن اوصو

حاشية السندی

الجزء ٢

[illegible]

ابو العالية ربيع بن همران الرازي ما وصله ابن ابي حاتم في تفسيره باب اذا خاف الجنب الخ وذكر ما وصله الدارقطني ١٢ قتلاني ٤ حل
الارض الماخدة لا تحاد وتثبت الزرع وقعا اے منا جليلد امن الجلادة وهو الصلاة القتل انصرف الضيهر والضرب يمس واحد فابتغى
مزاد ومزايه وميت ٠ ادة لانه زاد فيها جلد اخر من غير ما قيل في الكبر من القرية السطحية هي المزادة خلوف جمع الخالف بمعنى الغائب
الارض الماخدة لا تحاد وتثبت الزرع وقعا اے منا جليلد امن الجلادة وهو الصلاة القتل انصرف الضيهر والضرب يمس واحد فابتغى

والسنة السندى

لعدم ويمكن ان يكون افتاء اهل العلم هو افتاء الرجال وافتاء اهل الجمل هو افتاء النساء كما هو مؤدى الرواية الثانية والله تعالى اعلم قوله باب فضل العلم اى ماذا يفعل به وحاصل ما يفيد الحديث انه اذا افضل من العلم فضل عند الرجل يؤثر به بعض اصحابه فان قلت هل لفضل العلم تحقق في هذا العالم حتى يستقيم ما ذكرت والا فتحققه في عالم المثال والروايات لا يفيد قلت يمكن تحققه في الكتب فان زاد الكتب عند كل على قدر حاجته يؤثر به بعض اصحابه والله تعالى اعلم وكذلك فى الانفعال بالشيعه فاذا بلغ الرجل مبلغ الشيعة انفضت حاجته منه بتركه حتى ينتفع به غيره ولا يشغله عن انتفاع الغير به مثلاً (قوله اى لأرى الرى الخ) قال بعض لمشائخ يجمل تقدير المعافاة اثر الرى وهو الطرقة المشاهدة على ظاهر الجسد للعطشان بعد ما يرتوى حتى ظهر اثره (والله اعلم)

123

له قوله لهذا - اية لاجل هذا الموضع وهو احتمال ان يتم المتر كذا في العين وفي فتح الباري قال الخليل وغيره في دليل على ان عبد الله كان يرى ان المراد بالمالسة الجماع فلهذا لم يرفع دليل الى موسى والا كان يقول لم يزلوا من المالسة التقاء البشرين في مادن الجماع وجعل التيمر بدلا من الوضوء لا يستمر جملة بلا من الغسل انتهى قال العيني روى البخاري في الحديث من رواية سبعة النفس لم يتركها جواب عمرو ذكره مسلم من طريق يحيى بن سعيد والنسائي عن حجاج بن محمد قال لا تفصل بينها مشهور عن عمرو ووافقه عليه عبد الله بن سعد بن عبد الله بن سعد بن جهم عن ذلك فان قلت كيف جاز لم ترك الصلوة قلت معناها لم يزلوا بالتميم لان كان يوقع الوصول الى الماد قبل خروج الوقت او اذ حصل آية التيمر تحققت وفيه دليل صريح على ان التيمر ضرورة واحدة للوجه والكنه جميعا ولكن العامة اجابوا عن هذا الضرب المذكور ان كان للتعليم وليس المراد به بيان جميع ما يحصل به التيمر لان الله تعالى اوجب غسل اليدين الى المرفقين في الوضوء في اول آية ثم قال في التيمر فاسحوا بوجوهكم وايديكم فانظر ان اليد المطلقة هذا هي المقيدة في الوضوء فانهم في ١٢٤٠ قوله اول ظاهره كلفه كذا في جميع الروايات بالشك ولا بد ان يكون ضربا على يمينه و يمينه على شماله على الكفين ثم مسح وجهه ١٢٤٠ قوله لم ينع بقول عمار - لانه كان حاضر معه في تلك السفرة ولم يذكر القصة ارتباط في ذلك ١٢٤٠ كذا في ١٢٤٠ قوله في الاسراء قال العيني واختلفوا في المعراج والاسراء فليقل ان الاسراء كان مرتين مرة بروحه مناد مرة بروحه وبدنه بقطعة ومجهر بالسلف واختلف على ان الاسراء كان بدنه وروحه واما من مكة الى بيت المقدس فنقص القرآن وكان في السنة الثانية عشر من النبوة انتهى وفي الكرماني قال الزهري كان بعد بعثه بخمس سنين وهو الاشبه اذ لم يختلفوا في ان خديجه وصلت معه بعد فرض الصلوة عليه ولا خلاف انها توفيت قبل الهجرة اما ثلث سنين واما خمس سنين انتهى ١٢٤٠ قوله العفاف - اية الكف عن المحرمات وغوامض المحرمات قال في الفقه مناسبة للزوجة في اية اشارة الى ان الصلوة فرضت بركة قبل الهجرة وبيان الوقت وان لم يكن من الكيفية حقيقة لكنه من جملة مقتضاها كما وقع نظيره في قوله كيف كان بدأ الوحي انتهى قال العيني بل الوجه ان معرفة كيفية الشيء يستدعي معرفة ذاته قبلها فاشارة الى ان اتمها من حيث الغضبية ثم اية كيفية فرضيتها بحديث الاسراء انتهى ١٢٤٠ قوله فخرج - بفتح الفاء اية حق فان قيل متى الصدق اذ وقع وهو صغير فاجابوا لانه وقع مرتين الثانية عند الاسراء بتجديد المقهر ونادى ابن جبر و ثالثة عند البعث كذلك بغير اراء اخرجه العياشي ١٢٤٠ قوله من ذهب - قال القسطلاني لا يقال فيه استعمال آية الذهب لاننا نقول ان ذلك كان قبل التيمر لانه انما وقع بالبركة ١٢٤٠ قوله صفة واما ما - بالنصب فيها على التيمر في شيئا يحصل بعبادة الحكة والايان فاطلقا عليه تسمية الشيء باسم سببه او بوقوعه فيكشف بالحموس ابو معقول كجى الموت في حياة كيش الارض والحكة على ما تاله النورى عبادة عن اعلم المتصف بالاحكام المشتهة على المعرفة بالشرع تعالى المصححة بعبادة البصيرة وتهذيب النفس وتحقيق الحق والعمل وبالصدق اتباع الهوى والباطل وقيل في النبوة وقيل في الفهم عن الله تعالى ١٢٤٠ قوله ارسل اليه - اية الخروج به وليس السؤال عن اصل رسالته لاشتهار ما في المثلوث ١٢٤٠ قوله هذا طريق آخر وفيه تصرع في جملته الاشمس ١٢٤٠ فتمت هذا بمنزلة الفصل عن الباب ١٢٤٠ قوله ولم يزلوا من الباب كونه او في القلب فياجا ذاب ١٢٤٠

اسماء الرجال

بشر بن خالد العسكري الفراءى محمد بن جعفر البصري شعبة ابن الحجاج النكلى سليمان الاشعث الكوفي ابي دأش شقيق ابن سلمة الكوفي ابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري عمار بن ياسر عمر بن الخطاب يروي عن ابي حفص بن غياث بن طلق الكوفي الاشعث ومن بعده مروان بن ابى التيمر شعبة الخ محمد بن سلام البكيني ابو معاوية محمد بن حازم الضرير الاشعث الى آخر السند ذكرهم راويين يوابن عبد المنان الكوفي ما وصله احمد باب بالتون بغير ترتيب عمار بن يونس عبد الله بن عثمان عبد الله بن ابي البارك المروزي عوف بن ابي جميلة الاعرابي البصري ابي رجا عمر بن عثمان بن الحارثي باني كيف فرضت الصلوة تيمم يوابن عبد الله بن كير المروزي الليث يوابن سعد الامم المصري يونس يوابن يزيد الايلي ابن شهاب يوابن سلم الزهري

حلل للغات كتبه انتهى الاسراء يوسر آخر الليث العفاف الكف عن الحرام وغوامض المحرمات اسوددة في الاشخاص النسم بفتح النون والسين مع الفتحة وهي الروح +

المجلد الاول - ٥٠ - تيمم انتهى ١٢٤٠ قوله بجزء - يروي بخبره

بشر بن خالد قال اخبرنا محمد بن سعد بن سليمان عن ابي ابي قال ابو موسى لعبد بن مسعود ان المدا لاصلي قال عبد الله نعم ان لم اجز المدا لاصلي لو خضعت لهم فلهذا كان اذا وجدوا حلهم لم يردوا قال كذا يعني تيمم وصلى قال قلت قال قول عمار لعمر قال لا يردوا قول عمار لعمر بن حفص قال ثاب قال لا يردوا قول عمار لعمر بن حفص قال سمعت شقيق بن سلمة قال كنت عند عبد الله بن موسى فقال ابو موسى اريد يا عبد الرحمن ان اجد في ماء كيف يصنع فقال عبد الله يصنع حتى يجد الماء فقال ابو موسى كيف تصنع بقول عمار حين قال النبي صلى الله عليه وسلم كان يكفيك قال لم تترك لم يفتقر بذلك منه فقال ابو موسى نعم من قول عمار كيف تصنع بهذا الآية فيما ذكره الله يقول فقال انما لو خضعت لهم في هذا الاوشك اذ ابرء على الصلوات الماء ان يردوا وتيمم فقلت لشقيق فانما ذكره عبد الله لهذا فقال نعم يا ب التيمم ضرورة حل شهاب بن سلام قال اخبرنا ابو معاوية عن الاشمس عن شقيق قال كنت جالساً مع عبد الله بن موسى الاشعري فقال ابو موسى لو ان اجز المدا لاصلي في ماء ما كان ييمم ويصلي قال فقال عبد الله لا ييمم وان كان لم يجد شرباً فقال ابو موسى كيف تصنعون فقالوا في سورة المائدة فلم يجدوا ماء فقموا واصعدوا طيباً فقال عبد الله لو خضعت لهم لاشكوا اذا ابرء عليهم الماء ان شربوا الصبيح فقلت وانما اكرمهم هذا لذا قال نعم فقال ابو موسى التيمم قول عمار لعمر بن الخطاب يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة فاجبت فلم اجز المدا فقمتم في الصبيح كما امرت الدابة فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال انما كان يكفيك ان تصنع هكذا وضرب بكفك خربة على الارض ثم نقضها ثم مسح بها ظهره ثم مسح بها وجهه فقال عبد الله فقلت لم تترك لم يفتقر بغيره فقال عمار وراى يرفع عن الاشمس عن شقيق قال كنت مع عبد الله بن موسى فقال ابو موسى التيمم قول عمار لعمر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني انا وانا نت فاجبت فقلت بالصبيح فالتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرناه فقال انما كان يكفيك هكذا وضرب بكفك واحدة باب حل شهاب بن سلام قال اخبرنا عبد الله بن ابي رجا عن ابي رجا قال قال ثاب قال لا يردوا قول عمار لعمر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم راى رجلاً معتزلاً لم يصلي في القوم فقال يا فلان ما منعك ان تصلي في القوم فقال يا رسول الله اصابني جنب ولا ماء قال عليك بالصبيح فان يكفيك في الله الرحمن الرحيم

كتاب الصلوة باب كيف فرضت الصلوة في الاسراء وقال ابن عباس بن عثمان بن يوسف بن جبر في حديثه قال قال يامرنا يعني النبي صلى الله عليه وسلم بالصلوة والصدقة والعفاف حل شهاب بن سلام قال اخبرنا ابو معاوية عن الاشمس عن شقيق قال كان ابو ذر يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فانهما كفرتا فقتل جبريل عليهما السلام فخرج صدري ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطيس من ذهب فمسح بي عليه فقلت يا فلان ما منعك ان تصلي في القوم فقال يا رسول الله اصابني جنب ولا ماء قال عليك بالصبيح فان يكفيك في الله الرحمن الرحيم قال جبريل فقلت يا فلان ما منعك ان تصلي في القوم فقال يا رسول الله اصابني جنب ولا ماء قال عليك بالصبيح فان يكفيك في الله الرحمن الرحيم قال جبريل فقلت يا فلان ما منعك ان تصلي في القوم فقال يا رسول الله اصابني جنب ولا ماء قال عليك بالصبيح فان يكفيك في الله الرحمن الرحيم قال جبريل فقلت يا فلان ما منعك ان تصلي في القوم فقال يا رسول الله اصابني جنب ولا ماء قال عليك بالصبيح فان يكفيك في الله الرحمن الرحيم

الوجه صلب فهو نهاية الري والله تعالى اعلم (قوله لم يكن اية) هي مما اراد الله تعالى اراءه والله تعالى اعلم وقوله حتى الجنة والنار غاية لحد وف اديت الامور العظام في هذا المقام حتى الجنة والنار اذ الجنة والنار ما كانا الله تعالى عليه وسلم قبل ذلك ليلة المعراج كما ثبت في الاحاديث فلا يصح جعل الجنة غاية لرؤية ما لم يره قبل الان يجعل غاية له بتأويل اي ما لم يكن اريته في العالم السفلي فيسكن الله تعالى عليه وسلم ما راي قبل ذلك الجنة والنار في العالم السفلي ويمكن ان يقال لعلها في ذلك الوقت على صفة او على وجه ما سبقته الرؤية قبل ذلك الوقت على تلك الصفة او على ذلك الوجه فصحة الغاية بالنظر الى تلك الصفة وذلك الوجه وانما ذكرت الجنة والنار غاية لما في رؤيتهما في ذلك المقام الضيق مع عظمتها المعلوم من الاستعداد والله تعالى اعلم - اهـ -

۱۷ **قوله** قد اخرجت - اے اسٹھ پھرتی بعض الباء و فتح الموحدة
 اراد ابدانتیاں بہرہ اور یہاں کان الالبہام فیہ یخجل ان یخون
 انت سائل عن مثل هذا الظاهر ومعناه لاسوال عن مثل هذا
۱۸ **قال** المعنی کل ما روی فی هذا الباب من منع الصلوة فی ثوب
۱۹ **قوله** ما لهذا الشتمال - استفہام انکار و وقع فی سلم
 التصریح بسبب الانکار و ہوا ان الثوب کان ضیقاً و ان
 خالف بین طرفیہ و تواضع اے انحنی علیہ کاہ عند الخلقۃ میں
 لفتی الثوب لم یصر اسرافاً فحی لیسر فاعلم النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 ان محل ذلک ما اذا کان الثوب واسعاً ما اذا کان ضیقاً فاند
 حرجہ ان یتزبد لان التقصید الاصلی ستر العورة و ہوہ یحصل
 فافرا ولا یحتاج الی التواضع الغایہ لا اعتدال المامورہ - کذا
۲۰ **فتح** البابی ۱۲ **قوله** جلوساً - اجمع جالس کا رکوع جمع
 جالس و اما مصد بمعنی جالسین و علی کل حال انتصاب علی الحال
 انما یمنی عن رفع رءسہن قبل جلوس الرجال خشية ان یلمن
 شیئان عورات الرجال عند الرفع منہ ۱۲ یعنی کہ **۲۱** **قوله**
 فی النجۃ - بضم نجم و تشدید الموحدة ہی الی تلبس و الثامیۃ نسبت
 الی الشام و المراد بالجمۃ الثامیۃ الی تنجیہا الکفار و انما ذکرہ
 لفظ الثامیۃ مراعاة للفظ الحدیث و کان ہذا فی غزوة تبوک و
 شام اذ ذاک کان دار کفر و انما اولنا ہذا لان الیاب یعقود
 بجواز الصلوة فی الثیاب الی تنجیہا الکفار الم یحق نجاستہا
۲۲ **معنی** **قوله** ما ببول - اے بعد غسلہ ادا افراد بول
 لما کول و ہوا ہر عند الزہری و المناصبۃ باعتبار ان الیوس
 سبعۃ ۱۲ اخیر جاری **۲۳** **قوله** غیر مقصور - و الظاہر ان ہذا
 الثوب کان مشواً کالفار بقرۃ الباب ۱۲ رخ **۲۴** **قوله**
 علیہ - اے فعل البنی سلم ازارہ گذانے اخیر الجاری فقال
 یعنی و مطابقتہ للترجمۃ من حیث عموم **قوله** فار اے بعد ذلک
 ہا یقول و اقبل البیوۃ و البعد و حالۃ الصلوة و غیرہ ۱۲
۲۵ **قوله** و التبتان - بضم الفوقیۃ و شدة الموحدة سراویل صغیر
 مقدار شبر ستر العورة الغلیظۃ فقط یكون للملاحین ۱۲ **۲۶**
 صوب یقبل مقدارے نعیت رجلاً و سعة ۱۲ **۲۷** **قوله** انصب
 الی ابدل من رجلاً و من الغیر و الرفع علی اذہر مبتدأ محذوف
۲۸ **۲۹** **قوله** اے کان ذلک وقت ضحی ۱۲ **۳۰** **قوله** ہو محل
 ترجمۃ لان الخالفۃ لا تحصل الا بجعل الثوب علی العائق ۱۲
۳۱ **قوله** بضم سین مقصوراً السیر باللیل و ہوا استفہام عن
 سب سراء ۱۲ **۳۲** **قوله** اے لبنا و النجۃ ۱۲ ع

[illegible]

باب كراهية التعري مطرب الفضل الروزي روح بن عبادة القنسي
 باب كراهية تعري غلام او هو ابن شيان الاعمش سليمان بن جهران مسلم هو ابن صبيح او هو ابن عمران مسروق هو ابن الابدع الهمداني باب كراهية التعري مطرب الفضل الروزي روح بن عبادة القنسي
 باب كراهية تعري غلام او هو ابن شيان الاعمش سليمان بن جهران مسلم هو ابن صبيح او هو ابن عمران مسروق هو ابن الابدع الهمداني

اعمالهم والله تعالى اعلم (قوله ثم قال عمر عطيتكم انما الخ) كان مراده تعريف قدر الحديث ليحفظه علما وعملا ولا يضيعه - (قوله فجعلت المرأة تلقى الخ) يمكن انها قصدت من اهلها او من قال زوجها يعلمه بحضوره والاول اقرب والله تعالى اعلم (قوله احل اول منك) لفظ اول اما بالرفع على انه صفة احد وقيل بدل وهو بعيد واما بالنصب فقيل على انه ظرف ويمتعه تعلق منك فيه وقيل على انه مفعول لظننت ولا يظهر له محضه وقيل على انه حال وهو الوجه (قوله خالصا من قلبي) اما ان يحتمل اخلاص من على ما هو فوق الاخلاص لماعتى فمطلق الايمان او اعتبار الاسعدية بالنسبة الى الشفاعة العامة الشاملة للكفرة الا انه يلزم منه ان الكافر سعيد بشفاعته والقول بان الكافر سعيد بعيد لان يقال ما لزمنه هذا القول لا نعمنا وهو غير بعيد وانما البعد ان يقال

له قوله اذا وسع الشرحا صلا جازعنا الضرورة ويزاد عليه عند الوضوء وقوله جمع رجل على صيغة الماضي والمراد منه الامر بجمع رجل عند الوضوء اكثر من ثوبين او ثوبين على التفصيل المذكور الذي فصله عمر بن الخطاب رضي الله عنه بقوله صلى
رجل الى آخره اے ليصل رجل - كذا في الخبر الجاري وايضا في الكرماني ١٢ وقوله وعن نافع يطوف على الزهري على ما هو المتعارف عندنا في هذا الخبر الجاري وقال الكرماني قوله وعن نافع يطوف على الزهري على ما هو المتعارف عندنا في هذا الخبر الجاري ويحتمل ان يكون
عطف على ما قبله فيكون مقصدا لثوبين من حيث انه يستفاد منه جواز الصلوة في غير القميص والسرويل فيكون المقصود من الترجمة عدم انحصار الصلوة فيها كذا في الخبر الجاري ١٢ وقوله عن اشتغال
الصغار بهوان يثمل الرجل ثوبه ولا يرفع منه جانبا و
يشد على يديه ورجليه المتأخذ كلها كالصخرة الصماء
التي ليس فيها ثقب ولا صدع ويقول الفقهاء هو
ان يثقل بثوب واحد ليس عليه غيره فرفع من احد
جانبيه فيضعه على منكبيه فتكشف عورته ويحرم على
الاول للملايعرض له حاجته من رفع بعض الهوام او
غشيه فيتغير عليه او يسرع ويحرم على الثاني ان تكشف
بعض عورته ولا يحرم وهو بهلته وقد اجمع الجاهل
قوله ان يجتنب - هو ان يجلس على البيت وينصب ساقيه
عليها ويحتوي بثوب او نحوه او يمسك به ١٢ وقوله
اللاس والنباز - هما بكسر اللام من فاعل قال النبي
وقال اصحابنا الملازمة والمنازمة والقار والجر كانت يروا
في الجاهلية وكان الرجلان يتساوآن في البيع فاذا التقى
المشتري عليه صاعا او نبتا البائع الى المشتري او
لمسه المشتري لم يمس البائع وقد نهى الشارع عن ذلك ١٢
قوله وحديث انس اسند - الى آخره تقرره
ان قل نعم حديث انس اسند يعني اقوى واحسن
من حديث جرهم لان العمل بحديث جرهم لانه احوط
يعني اكثر احتياطا من امر الدين واقرب الى التقوى
للفروق عن الاختلاف وهو معنى قوله حتى يخرج من الخافق
له العلم ١٢ يعني كقوله فخذ على فخذى - قال
ابن جرهم قد اعترض الاستيعاب على استدلالهم
بهذا على ان الحديث ليس بعورة لانه ليس فيه التضرع
بعدهما لانه لا يظن ظان ان الاصل عدم
الحال لانا نقول الصلوة التي تقع عليه الاعتماد فخرج
عنه لانه معروف بالوضع بخلاف الثوب اثنى
والظاهر ان الممسك بالاصل انتهى ١٢
وهذا لانه ربما تحرك هو او ثوبه فتبدع عورته كذا في الجمع
وهو موضع الترجمة ١٢ عنه هذا ما قبله تحتان
التعليق والدخول تحت الاسناد ١٢
السؤال والجواب فيستفاد منه بيان الجواز ١٢
للمسك لا لاجاز او دعاء وتغافل ١٢

يحد ثوبين ثم سأل رجل عن فقال اذا وسع الله فاكسعو واجتمع رجل عليه ثيابا صكة رجل في ازار ورد آوى في ازار
وقميص في ازار وقبائ في سراويل وقميص في سراويل وقبائ في ثيابان
وقميص قال واحسبه قال في ثيابان ورد آوى حل ثنا عاصم بن علي قال حدثنا ابن ابي ذئب عن الزهري عن
سالم عن ابن عمر قال سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما لبس المحرم فقال لا يلبس القميص ولا
السرويل ولا البرنس ولا ثوبا مشدودا ولا ورس فمن لم يجد النعلين فليلبس الخفين وليقطعهما
حتى يكونا اسفل من الكعبين وعن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله باب ما يستر
من العورة حل ثنا قتيبة بن سعيد قال ثنا الليث عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة
عن ابي سعيد الخدري انه قال قال نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشتغال القميص وان يجتنب الرجل
في ثوب واحد ليس على فوجه منه شيء حل ثنا قبيصة بن معقبة قال حدثنا سفيان عن ابي الزناد
عن الاعمش عن ابي هريرة قال قال نبي النبي صلى الله عليه وسلم عن بيعتين عن اللباس والنباز وان
يشتغل القميص وان يجتنب الرجل في ثوب واحد حل ثنا اسحق قال ثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا ابن ابي
ابن شهاب عن عمار قال اخبرني حميد بن عبد الرحمن بن عوف ان ابا هريرة قال بعثني ابو بكر في تلك
الحجة في مؤذنين يوم الفجر فاذنوا بمشي ان لا يخرج بعد العار مشرك ولا يطوف بالبيت عريان قال حميد
عبد الرحمن ثم اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا فامره ان يؤذن ببراءة قال ابو هريرة فاذن
معنا على في اهل منى يوم الفجر لا يخرج بعد العار مشرك ولا يطوف بالبيت عريان باب الصلوة بغير رداء
حل ثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني ابن ابي السوالم عن محمد بن المنكدر قال دخلت على جابر
ابن عبد الله وهو يصلي في ثوب واحد ملتصقا به وراة اذ كان موضوعا فلما انصرف قلنا يا ابا عبد الله صلى
ورد اذك موضوع قال نعم احببت ان يراى الجاهل مثلكم رايت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي كذا
باب ما يذكر في الفخذ قال ابو عبد الله ويروى عن ابن عباس وعمر بن محمد بن جحش عن النبي صلى
الله عليه وسلم انما يذخر عورة وقال انس ٢ حذر النبي صلى الله عليه وسلم عن فخذة قال ابو عبد الله وحديث
انس اسند وحديث جرهم احوط حتى يخرج من اختلاطهم وقال ابو موسى غطى النبي صلى الله عليه وسلم
ركبتي حين دخل عثمان وقال زيد بن ثابت انزل الله على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفخذ علي فخذى
فقلت على حتى خفت ان ترخص فخذى حل ثنا يعقوب بن ابراهيم قال نا اسمعيل بن علف قال اخبرنا
عبد العزيز بن صهيب عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا اخيرا فصلينا عندها
صلوة العداة بغلس فركب النبي صلى الله عليه وسلم وركب ابو طلحة وانارديف ابى طلحة فاجرى نبى
الله صلى الله عليه وسلم في رفاق خيبر وان ركبتي لتمس فخذ نبى الله صلى الله عليه وسلم ثم حرم الازار عن
فخذ حتى انى انظر الى بياض فخذ نبى الله صلى الله عليه وسلم فلما دخل القرية قال الله اكبر خربت خيبرا فاذا انزلنا

قال
الزهري
يكون
حل
ابن ابراهيم
الاصح
فقال
الموالي
ملتصقا
هكذا
من الفخذ
ابن مالك
يخرج
ركبت فخذ
حدثنا
ابن الله
رسول الله
لا ينظر
رسول الله

اسماء الرجال

عاصم بن علي بن عاصم الواسلي ابن ابي ذئب
محمد بن عبد الرحمن الزهري محمد بن مسلم بن شهاب
سالم بن عبد الله بن محمد بن ابي عمر بن الخطاب
رضي الله عنه باب ما يستر الخفية الكف المني
الليث بن سعد الامام ابن شهاب الزهري
قبيصة بن عتبة بن محمد بن سفيان السوائي
ابو عمار الكوفي سفيان الثوري ابى الزناد
عبد الله بن زكريا الاعرج عبد الرحمن بن هرير
اسحق بن راوية ادا بن منصور يعقوب بن ابراهيم
ابن سعد سبط عبد الرحمن بن عوف ابن اخي محمد
ابن عبد الله بن اخي بن شهاب محمد
ابن مسلم عم محمد بن شهاب الزهري حميد التميمي
باب الصلوة بغير رداء عبد العزيز الاوسي
ابن ابي الموالي عبد الرحمن محمد بن المنكدر بن
الهدير بالتفسير التميمي باب ما يذكر في الثوب
انس عاصم المؤلف تشريرا وقال ابو موسى

الاشعري ما هو طرف من الحديث موصول عند المؤلف في مناقب عثمان وقال زيد بن ثابت انما انصاري وصل المؤلف في تفسير سورة النساء يعقوب الدوري اسمعيل بن ابراهيم بن اسمعيل بن عبد العزيز البصري الاثني ١٢
البرنس بضم الباء والنون وكون الراء ثوب راسه من القنطرة لونه ورس نبت اصفر اشتغال الصماء هو ان يثمل الرجل ثوبه ولا يرفع منه جانبا ويشد على يديه ورجليه المتأخذ كلها وقال الفقهاء هو
ان يثقل بثوب واحد ليس عليه غيره فرفع من احد جانبيه فيضعه على منكبيه فتكشف عورته ويحرم على الاول للملايعرض له حاجته من رفع بعض الهوام او غشيه فيتغير عليه او يسرع ويحرم على الثاني ان تكشف
بعض عورته ولا يحرم وهو بهلته وقد اجمع الجاهل قوله ان يجتنب - هو ان يجلس على البيت وينصب ساقيه عليه ويحتوي بثوب او نحوه او يمسك به ١٢ وقوله اللاس والنباز - هما بكسر اللام من فاعل قال النبي
وقال اصحابنا الملازمة والمنازمة والقار والجر كانت يروا في الجاهلية وكان الرجلان يتساوآن في البيع فاذا التقى المشتري عليه صاعا او نبتا البائع الى المشتري او لمسه المشتري لم يمس البائع وقد نهى الشارع عن ذلك ١٢
قوله وحديث انس اسند - الى آخره تقرره ان قل نعم حديث انس اسند يعني اقوى واحسن من حديث جرهم لان العمل بحديث جرهم لانه احوط يعني اكثر احتياطا من امر الدين واقرب الى التقوى
للفروق عن الاختلاف وهو معنى قوله حتى يخرج من الخافق له العلم ١٢ يعني كقوله فخذ على فخذى - قال ابن جرهم قد اعترض الاستيعاب على استدلالهم بهذا على ان الحديث ليس بعورة لانه ليس فيه التضرع
بعدهما لانه لا يظن ظان ان الاصل عدم الحال لانا نقول الصلوة التي تقع عليه الاعتماد فخرج عنه لانه معروف بالوضع بخلاف الثوب اثنى والظاهر ان الممسك بالاصل انتهى ١٢
وهذا لانه ربما تحرك هو او ثوبه فتبدع عورته كذا في الجمع وهو موضع الترجمة ١٢ عنه هذا ما قبله تحتان التعليق والدخول تحت الاسناد ١٢
السؤال والجواب فيستفاد منه بيان الجواز ١٢ للمسك لا لاجاز او دعاء وتغافل ١٢

حل اللغات

الكافرسعيد بشناخته صريحا او مجرودا سعد عن معنى التفصيل ويعتبر بمعية اصل الفعل لكن استعمل سعد بالاضافة التي هي من مقتضيات معنى التفصيل يبعد القول بالتجديد فافهم قوله كانت
لا تسهم بضم السين المضارع لانها تدل على الاعتقاد والاستمرار بعد كان والدلالة على الاعنياد مطروحة (قوله انما ذلك العرض) اي احساب اليسر ليس من باب الحساب وانما هو من باب العرض اي
عرض افعال العبد عليه مع التبشير بالغفران والاحساب لا يكون الابنوع مناقشة ومن حوسب كذلك عذب وعلى هذا فليس حاصل الجواب بيان التجوز في قوله من حوسب عذب بان المراد بالحساب
في هذا الكلام المناقشة في الحساب حتى يرد ان قوله انما ذلك العرض لا يحتاج الى حجة اليه في تمام الجواب بل حاصل الجواب حل احساب اليسر على العرض وان مطلق الحساب لا يحتاج الى حجة من نوع مناقشة والمناقشة

له قوله واليهوت - هذا اعتنا عن عائشة عن نوحها على هذه الهبة والمعنى لو كانت المصاحف تقبضت رجل عند اذنه السجود لما اوجبه الى غزى ١٢ معنى له قوله اعراض الجنازة منصوب بنزع الخافض اي اعراض
الجنازة والامر اذا نهايكون نائمة بين يديه من جهة يمينه الى جهة شماله كما تكون الجنازة بين يدي المصلي عليها ١٢ ثم الباري له قوله فكان لعجم - اے کان حدیث جریر بن عبد اللہ عن جملۃ الذين اسلموا في آخر حجة رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقد اسلم في السنة التي توفي فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم في طريق شهر بن حوشب قال رايت جرير بن عبد الله فذكر حديث الباب قال فقلت لا اقبل المائدة او بعد اقبال المائدة
المائدة قال الترمذي في هذا حديث منكر لان بعض من اعترض المسح
على الخفين تناول ان مسح النبي صلى الله عليه وسلم على الخفين
كان قبل نزول آية الوضوء التي في المائدة فيكون كمنسوخها
فذكر جرير في حديثه انه راها مسح بعد نزول المائدة فكان اصحاب
ابن سعد وعجم حديث جرير لان فيه رد على اصحاب التاويل
المنقول فظن ان المراد بآية المائدة غير صاحب الخف واعلم انه
قد روت في المسح على الخفين عدة احاديث تبلغ التواتر
على راس كثير من العلماء وقال ابن عبد البر مسح على الخفين
سائر اهل بيدها كحديثه وغيرهم من المهاجرين والانصار و
سائر الصحابة والتابعين وقها والامصار ولا يكره الاخذل
مبتدع خارج من جماعة المسلمين ولهذا قال الكوفي اخاف
التعدي من لم يمسح على الخفين كذا في عمدة القاري ١٢
له قوله باطراف رجليه - اے مؤس اصابعها واراد بذكره
بنايان مشروعة الاستقبال تجمع ما يمكن من الاعضاء
١٢ فتح الباري له قوله من صلى صلاتنا - اے صلى كما
نصلى واستقبل قبلتنا في اتمام لام القبلة حيث نص ذكر
هذا الشرع بعد ذكر قوله صلاتنا واكل ذبيحة المراد ذبح المذبح
مثل مذبح ابي ذر في هذه السنة من خواص دينه لان اليهود و
النصارى صلاتهم بدون الركوع و قبلتهم غير القبلة
وفيهم ليس كذبيحتنا في امور الناس محمولة على الظاهر
دون باطنها فمن اظهر شعائر الدين اجره عليه احكام
الاهل بالمظهر من خلاف ذلك - لمقطع من المعنى والكرمان
والخير الجاري ١٢ له قوله فلا تخفوا قال الخطاب معناه
لا تخفوا الله في تصحيح حق من هذا سبيله ١٢ راع عنه في
دليل على جواز وقاية اليد بالعم عن الحراب ١٢ راع عنه
ابن الخطاب في بعض اخبار المعجم ونحوه وشهد بالطا ١٢ نس
له اے لا يلقى عضديه بجنبه ١٢ المعنى من الابداء
وهو الاظهار ١٢ ٢٦ اے باعد جنبه عن عضديه و
يرفعها عنها ١٢ ٢٦ من التفرج وهو الرأفة ١٢ ٢٦
عطف على جواسه حديثه قال الليث حدثني جعفر
بلغنا الحديث ١٢ ٢٦ له هذه قطعة من حديث طويل في صفة
صلاة مسلم رواه ابو حميد ١٢ راع له كتاب هو مصروف
ويجوز منه ١٢ ٢٦

اسماء الرجال

يكنى يوان بن عبد الله بن جبر الخزومي الليث هو
ابن سعد الام عروة يوان بن الزبير بن العوام عروة
ابن يوسف التميمي يزيد يوان بن ابي حبيب المصري عراك
كتاب ابن مالك القفاري عروة بن الزبير باب
السجود على الثوب بشر بن الفضل الرقاشي بنجر بن
عبد الله المزني البصري باب الصلوة في النعال
آدم بن ابي اياس الصقلاني شعبة يوان بن الحجاج
العتكي باب الصلوة في الخفاف آدم وشعبة تقد الا ان
الاعمش سليمان بن مهران الكوفي همام بن الحارث بن
قيس بن عمرو النخعي اسحق بن نصر بن جبره وابوه ابراهيم
ابو اسامة حاد بن اسامة الكوفي الاعمش سليمان بن
مهران مسلم يوان بن صبيح مسروق يوان بن الاعدع باب
اذالم يتم السجود الصلوات بن محمد الخزازي مهدي يوان بن
الازدي واصل بن جنان الاعدب الكوفي ابي داود شقيق
ابن سلمة باب يدي ضبعيه اے من السنة يدي اے
يحيى بن جبر تقدم بجر بن مهران محمد المصري جعفر
يوان بن ربيعة المصري ابن مهران بن عبد الرحمن الاعرج باب
ابن حاد الخزازي ابن المبارك عبد الله المروزي حل اللغات
العضد ومعنى يدي ضبعيه ابن مغيرة بن عبد الله لاصفة مالك فلا تخفوا ١٢ ٢٦

رجل بسطها
بها حديثي

بدي

في

لان جبر

نص

اخبرنا

ثنا المهدي

رسوله

عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت كنت انا وبين يدي رسول
الله صلى الله عليه وسلم ورجلاي في قبلته فاذا سجد غمزني فقبضت رجلي واذا قام بسطتها قالت و
البيوت يومئذ ليس فيها مصابيح حل ثنا يحيى بن بكير قال نا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبر عروة
ان عائشة اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي وهي بين يديه وبين القبلة على فراش هله
اعترض الجنازة حل ثنا عبد الله بن يوسف قال نا الليث عن يزيد عن عراك عن عروة ان النبي
صلى الله عليه وسلم كان يصلي وعائشة معترضة بينه وبين القبلة على الفراش الذي يتان عليه
باب السجود على الثوب في شدة الحر وقال الحسن كان القوم يسجدون على العمامة والقلنسوة و
يداه في كتفه حل ثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك قال نا بشر بن المفضل قال حدثني
غالب القطان عن بكر بن عبد الله عن انس بن مالك قال كنا نصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم
فيضنا احدنا طرف الثوب من شدة الحر في مكان السجود يا ب الصلوة في النعال حل ثنا
ادم بن ابي اياس قال نا شعبة قال انا ابو مسلمة سعيد بن يزيد الاذوي قال سألت انس بن مالك
اكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في نعليه قال نعم يا ب الصلوة في الخفاف حل ثنا ادم قال نا
شعبة عن الاعمش قال سمعت ابراهيم يحدث عن همام بن الحارث قال رايت جرير بن عبد الله قال
ثم توضأ ومسح على خفيه ثم قام فصلى فسئل فقال رايت النبي صلى الله عليه وسلم صنع مثل هذا
قال ابراهيم فكان يعجبهم لانه جبر كان من اخر من اسلم حل ثنا اسحق بن نصر قال نا ابو اسامة عن
الاعمش عن مسلم عن مسروق عن المغيرة بن شعبة قال وصات النبي صلى الله عليه وسلم مسحه على خفيه و
صلى باب اذ الم يتم السجود حل ثنا الصلت بن محمد قال نا مهدي عن اصيل عن ابي ايل عن حذيفة ان راى
رجلا لا يتم ركوعه ولا سجوده فلما قضى صلاته قال له حذيفة ما صليتك قال واحسبه قال لو مت مت على
غير سنة محمد صلى الله عليه وسلم يا ب يدي ضبعي ويحاني جنبتي في السجود حل ثنا يحيى بن بكير قال
حدثني بكر بن مضر عن جعفر عن ابن مهران عن عبد الله بن مالك ابن مجنية ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
اذا صلى فرج بين يديه حتى يبيد ويباض ابطيه قال الليث حدثني جعفر بن ربيعة نحوه بسو الله الرحمن الرحيم
باب فضل استقبال القبلة يستقبل باطراف رجله لقبلته قاله ابو حميد عن النبي صلى الله عليه وسلم
حل ثنا عمرو بن عباس قال نا ابن مهدي قال حدثنا منصور بن سعد عن ميمون بن خثية عن انس
ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى الله عليه وسلم من صلى الله عليه وسلم واستقبل قبلتنا واكل ذبيحتنا
فذلك المسلم الذي له ذمة الله وذمة رسوله فلا تخفوا الله في ذمته حل ثنا نعيم
قال نا ابن المبارك عن محمد بن الطويل عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت
ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها وصلوا وصلنا واستقبلوا قبلتنا واكلوا
١٢ ٢٦

الاما عند غيرهم من كتاب الله تعالى وما في الحقيقة وان الله تعالى يخص بالفهم من يشاء وذاك ليس تحصيما من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والله تعالى علم (قوله فهو بخير النظرين) اي لديه مخير
بين النظرين يختارهما شاء قوله اما ان يعقل على بناء المفعول اي يودي دية القتل وقوله واما ان يقاتل يمكن اهل القتل من قاتله ليقبضوه اه سدي (قوله الاما كان من عبد الله بن عمر) ان اريد بكلمة
ما الموصولة الكتابية مثلا يكون استثناء منقطعاً بمعنى لكن لا استثناء مفرد من مفرد لا لا محله لقولنا ليس احد اكثر حديثنا الا لكنا به التي كانت صادرة من عبد الله الا استثناء سوا كان
متصلاً او منقطعاً اذا كان استثناء مفرد من مفرد فلا بد من الاتحاد في الحكم وهو ههنا غير مناسب اذا توصف الكتابة بانها اكثر حديثنا بل استثناء جملة من جملة بمعنى الاستدراك كما يقال ما نفع
متصلاً او منقطعاً اذا كان استثناء مفرد من مفرد فلا بد من الاتحاد في الحكم وهو ههنا غير مناسب اذا توصف الكتابة بانها اكثر حديثنا بل استثناء جملة من جملة بمعنى الاستدراك كما يقال ما نفع

جز ۲

فصل

رسول الله

لیپری

शुद्ध

برق

٢٤

ابى هريرة.

۱۱۱

1

15

تاریخ

۱۰۲

والله اعلم

وپیرو

مکرم

رَبِّي فَقَالَ

زعمت
القيلة



تاریخ

مردمان

五

5

۱۰۰

۲۰

وراءى

10

۱۰۰

”

7

1

1

1

ص ۲۲

المجلد الاول

41

الجزء ٢

三

فصل

بعد ذلك

۲ الانصاری

وَمِنْهُمْ

[illegible]

ذکر

نَدَّكَ فَوَلَّدَكَ

مشتق بابت

۱۳۱۳

مقلدی

7

میلان من بی

50

8

للانصار

100

1

موضوع: اخراج

فَقَالَ

1

درابض جمع مرا

١٠٠

خبر واما قوله

نکاح مرتے یقالہ

10

المجلد الاول

اسماء الرجال

حل اللغات

المجلد الاول

المجلد الاول

المجلد الاول

قوله عرضت على النازر ما أصلي بذا موضع للترجمة واستدل المصنف على عدم كراهية الصلوة بهذا الحديث والذي بعده واعترض عليه بأنه لا حجة فيه فإذ صلى النبي عليه وسلم لم يفعل ذلك اختياراً واجباً بل بالاختيار وعدمه في ذلك سواء لانه صلى النبي عليه وسلم لا يقر على باطل فعل على أن مثله جائز وتعبه العيني بمنع السادة لعدم غلبة التشبه بعيدة الاصنام انتهى ١٢٣ غير جاري **قوله ولا تتخذوا قبوراً** المراد بها المقابر كما جازى ابن حجر مستنبط من قوله ولا تتخذوا قبوراً ان القبور ليست بحل العبادة فكأن الصلوة فيها كونه ذكراً وكانه أشار الى ان ما ذكره الوداود فالترغذي ليس على شرط وهو حديث أبي سعيد الخدري رفعه عن الأرض كلها مسجد الا بقبره والحمام وبالدنقات لكن اختلف في ارساله وصلده حكم بصحة الحكم ديان جان انتهى ونسب الترمذي **المجلد الاول** قال القرطبي من هنا للتبعيض والمراد التواضع وقد اختلف العلماء في المراد بالحديث قال قوم له **الجزء ٢**

وقال الزهري اخبرني انس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم غُرِضْتُ عَلَى النَّارِ وَاَنَا أَصْلَى
 حَلْ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ كَيْسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ
 قَالَ انْخَسَفَتِ الشَّمْسُ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ أَرَيْتُمُ النَّارَ فَلَمَّا رَأَوْهَا كَالِيَوْمِ قُتِلَ أَكْظَمُ
 بَابُ كَرَاهِيَةِ الصَّلَاةِ فِي الْمَقَابِرِ حَلْ ثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ
 اخبرني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اجعلوا في بيوتكم من صلواتكم ولا تتخذوها
 قبوراً بَابُ الصَّلَاةِ فِي مَوَاضِعِ الْخُسْفِ وَالْعَذَابِ يُذَكِّرَانِ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَرَاهِيَةَ الصَّلَاةِ بِخُسْفٍ بِأَيْلٍ
 حَلْ ثَنَا اسْمَعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَدْخُلُوا عَلَى هَؤُلَاءِ الْمُعَذِّبِينَ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بَاكِينَ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا بَاكِينَ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ لِأَيُّكُمْ
 مَا صَاحِبُهُمْ بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْبَيْعَةِ وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَا لَأَدْخُلُ كُنَّا نَسْأَلُهُمْ مِنْ أَجْلِ التَّائِيلِ الَّتِي فِيهَا الصُّورُ
 وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يُصَلِّي فِي الْبَيْعَةِ الْأَبْيَعَةِ فِيهَا تَائِيلٌ حَلْ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ
 عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ ذَكَرَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْسَةً رَأَتْهَا
 بَارِضَ الْحَبَشَةِ يُقَالُ لَهَا مَارِيَّةٌ فَذَكَرْتُ لَهُ مَا رَأَيْتُ فِيهَا مِنْ الصُّورِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أُولَئِكَ تَوَمُّ إِذَا مَاتَ فِيهِمُ الْعَبْدُ الصَّالِحُ وَالرَّجُلُ الصَّالِحُ بَنُو عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدٌ وَصُورٌ وَفِي تِلْكَ الصُّورِ
 وَلِلَّهِ شِرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ بَابُ حَلْ ثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ
 ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ أَنَّ عَائِشَةَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ قَالَا لَمَّا نَزَلَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 طَفِقَ يَطْرُقُ خُمُصَتَهُ عَلَى وَجْهِهِ فَادَّغَمَهَا كَشَفَهَا عَنْ وَجْهِهِ فَقَالَ وَهِيَ كَذَلِكَ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى
 الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ يُحْذَرُ مَا صَبَّغُوا حَلْ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ
 عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ قَاتِلِ اللَّهُ الْيَهُودَ اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جُعِلَتْ لِي
 الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا حَلْ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَنَانٍ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ حَدَّثَنَا سَيَّارُ هُوَ أَبُو الْحَكَمِ قَالَ
 حَدَّثَنَا يَزِيدُ الْفَقِيرُ قَالَ حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُعْطِيَتْ خُمْسًا
 لِمُعْطَاهُمْ أَجْرٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا وَإِنَّمَا جُعِلَ
 مِنْ أَمْتِي أَدْرَكْتُ الصَّلَاةَ فَلْيُصَلِّ وَجُحْتُ لِمَا الْغَنَائِمُ وَكَانَ النَّبِيُّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمٍ خَاصَّةٍ وَيُعْتَشَرُ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً
 وَأُعْطِيَتْ الشَّفَاعَةُ بَابُ نَوْمِ الْمَرْأَةِ فِي الْمَسْجِدِ حَلْ ثَنَا عُبَيْدُ بْنُ اسْمَعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَافَةَ عَنْ
 هِشَامِ بْنِ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ وَلِيدَةَ كَانَتْ سَوْدَاءَ الْحَمْدِيِّ مِنَ الْعَرَبِ فَاعْتَقَهَا فَكَانَتْ مَعَهُمْ قَالَتْ
 فَخَرَجْتُ صَبِيَّةً لَهُمْ عَلَيْهَا وَثِيَاءُ أَحْمَرٌ مِنْ سَيُورٍ قَالَتْ فَوَضَعْتُهُمْ أَوْ قَعٍ مِنْهَا فَمَرَّتْ بِهِ حَدِيثًا وَهُوَ
 مُلْقَى فَحَسِبْتُ لِحَمًا فَخَطَفْتُهُ قَالَتْ فَالْتَمَسْتُهُ فَلَمْ يَجِدْهُ قَالَتْ فَالْتَمَسُونِي بِهِ قَالَتْ فَطَفِقُوا

موضع

نفسِ ہمارا
حدِ ہمارا

لَا يُصَبِّحُ

والصلاة

اخبرني

تک

1

分

—

1

1

1

1

10

۱۲۸

في

23

المبين الله

بن عروة

1

10

171

عبدالبنی صلعم

فظم لے اس
و کم الاء

١١٠٠

بجامعاً و

بذلك الامر

له قوله عرضت على النازر انا اهل هذا موضع للترتبة واستدل المصنف
صلى الله عليه وسلم بالقرع على باطل فدل على ان مثلها جزئو تعقيب ال
قبور ان القبور ليست محل العبادة فيكون الصلوة فيها كروية و
ارسالها وصلوكم وصحة المحاكم وان انتهى وانه التوسيع
من كراهية الصلوة في المقابر وقوم من الذنب اى الصلوة
في البيوت كما قال لا تكونوا كالموتى الذين لا يصلون في
بيوتهم وى القبور وما ولد آخرون بان المراد انتهى عن دفن الموتى
في البيوت انتهى وانه قد نقل ابن المنذر عن اكثر اهل العلم
استدلوا بهذا الحديث على ان القبرة ليست بموضع الصلوة و
كما قال ابو حنيفة في شرح السنة انتهى ١٢ **له** قوله تخفف
بابل قيل المراد به فرد بن كنان بن الصرح بابل سمكة
خمس الاف ذراع يترصد امر السواد فاب القدر الخ فخر عليه
على قوله فهلكوا كذا في البحر الجارى ونقل البيضاوى في تفسير
قوله تعالى وقد ذكر الذين من قبلهم الآية ١٣ **له** قوله بابل اسم
موضع بالعراق قريبا من الكوفة ينسب اليه السحر وهو غير
منصرف وقد قال الله تعالى وما انزل على الملقين بابل ١٤
له قوله الان سمعوا ما كن قال ابن بطال بن ابي بلال على ابا
الصلوة هناك لان الصلوة موضع مجاد وتفسر فنت كما في كثير
الى عدم مطابقة الحديث لاثر على واحد من مطابق له من جهة ان
ظاهرا في ترك النزول كما يات في الغزاة ثم منع صلعم راسد
اسرع السير حتى اجازوا لادى فدل على انه لم ينزل في يوم يصل
هناك كما صنع على رضى تخفف بابل وسياق في نهى صلعم ان
يسقته من يماهم قال ابن جرير وفي الحزاني دلالة على الترجمة
من جهة استلزام مصاحبة الصلوة باسرها للبا وى كروية
انتهى ١٢ **له** قوله في البيعة هى معبد النصارى والكنيسة قد
تقلب الى اليهود وقد نسب الى النصارى ١٢ **له** قوله
كنيسة هى البيعة والظهور والمفهوم من قوله صلعم اولئك شرار
الخلق ان فعلهم ذلك نهى عن مدح عن اتباعهم في ذلك ففهم
شكر اية الصلوة فيها لان ذلك ايضا من الاعمال فيها و
هذا على تقدير كون مراد المؤلف المنع عن الصلوة فيها مطلقا
اذا كان مراده النهى على تقدير جود التامثل فلا حاجة
لمطابقة الى ما ذكره ١٢ خيسر جارى **له** قوله سجدا قال ابن
بطال الحديث يدل على ان الابواب المتقدمة المكروية
الصلوة فيها ليس ذلك على التحريم ١٢ **له** قوله وشاح
بجرا لواء ونهباى من ادم عرضا ويرصع بالبحاى وروى
له اية بن عاتق اول خيطان بن لؤلؤ يخاف منها ويترشح
الى ١٢ جمع البحار وفتح الباري **له** قوله عداية بتشديد
الاء والالت تصغير صاة كمنسبة طار معروف وحصل اللفظ
شاح فية الاء ١٢ **له** ف شاح الجسر على البعل من
التامثل ١٢ **له** هذا الفصل ما قبله والجامع بينهما الزجر عن
اتخاذ القبور مساجد ١٢ **له** وى الكاء الاسود المرع له
لمعان ١٢ **له** مقول الراوى اذ انما يخدم من ذلك الصنع
فلا يفعل بقره ١٢ **له** خصصه منها بخلاف ما تقدم
نهم ابتدأ به ١٢ **له** قيل له الفقير ان يشكو فقار ظهر وهو
من شيوع الخ حيفة ٢٢ -

اسماء الرجال

قال الزهري هو ابن شهاب عبد الله بن سلمة هو القعني
مالك الامام ابن ابي زيد بن اسلم مولى عمر م عطاء بن يار
لقاص الهلالي باب كراهية الخمس هو ابن مسعود
يكنى به هو ابن سعيد القطان عبد الله بن عمر العمرى
نافع مولى ابن عمر باب الصلاة في مواضع الخسف
يكنى به ابن عبد الله هو ابن ابي مالك هو ابن ابي

الامام باب النصوص في البيعة محمد بن سلام هو البليكندي عبيد
بن مسلم القتيبي مالك الامام ابن شهاب هو الزهري باب
هشام هو ابن عروة بن الزبير مرآة نفاة حل اللغات
كيفية قد نسب الى اليهود ايضا شارح بالحكم والفقه كلها جمع شروح

سبب للامن من الضلالة فلا وجه لتراكم السمع
والناس محتاجون الى السنة اشد احتياج مع كون
منه على وجه الصواب ولهذا فوض اليه البيان مع كون
كون نصه مطلوباً للناس اذ امرنا به سيما اذا و

عن أبيه فضيل بن غزوان الكوفي إلى حازم بن هوشمان الأشعري الكوفي السابعي بغير الراوي عن سهل فإنه سلمه وهذا الراوي عن أبي هريرة سلمان
نزل مكة مسرعين كدام البوسنة الكوفي محارب بن دثار بحجر الدال الهلابة السدوسي قاضي الكوفة باب إذا دخل أحدكم المسجد فليذكر الله بن يوسف
إسحاقان في الباب السابق إلى الزناد عبد الله بن ذكوان القرشي أبو عبد الرحمن المدني الأعرابي عبد الرحمن بن هرمز أبو داود المدني + سجل
سكون الفاء البيت الصغير ما خوز من الانحشاش وهو الانضمام واصلة الوعاء التي تضع المرأة فيها غزلها تحدث روع من المتفعل بمذت تاء ومن

له قوله نعم - اي سمع الله عليه وسلم ذلك وترجمته الباب ثارته الحمد في ذلك في المسجد على ما ذكره المؤلف في هذا المجلد - غير جاري في الالهي والجمع بينه وبين حديث النبي عن تناثرا لا شاعرا في الاله
بسم الله على الاشياء الهامة ونحوها انتهى ٥٥ قوله في كتابها - اي في شان كتابها بان ساكت عنها ان يعطيني ما بقي من اليوم وفي نفس اوقات في نفسين كذا في البخاري لم يمارس وفي الكرماني الكفاية في ربح الرقيق
عن نفسه - اي من مؤيد يوديه بنين اداكرا انتهى ٥٥ قوله في ذكرته - كذا في ربح بنات شديدة الكفاية في نفس مالك وفيه لفظا ذكرت له ذلك لان العذر يستدعي بين علم بذلك ولا تجبه
المجلد الاول - محطية هذه الرواية لاحتمال اسبق اوله في وجه الاجمال ٦٥

بمعينه هو المراد ما ذكره قوله ان بمريرة - اي
ان لم يسند اليه ما كتبه ولم يذكره في مسند لم يسنه في الرواية
السابقة من وجهين ٥٥ قوله قال علي - اي ابن
عبد الله المذكور وقوله في حال جعفر خلف علي قال يحيى
لا يفتقر علي بن عبد الله والعنه في بين بنين الطريقتين
ان الاول مضمون وليس فيه ذكر عائشة والثاني في ليد ذكرها
بلفظ السماع ثم افرق بينهما وبين رواية مالك انهما
فعلين لفتا روى فيهما فافهما فافهما فافهما فافهما فافهما
الكرام في فان قلت ما وجه الدلالة على الترجمة قلت المراد
من الشرط مشروط بالبيع والغرض وتسام القصة يدل
عليه قال النودى في حجب برطافه من العسكرا كمدني جواز
بيع المكاتب وقال بعضهم يجوز بيعه للعق لا للاستخدام
واجاب من لم يجوز به بانها عجمت نفسها فاستوا الكفاية
انتهى ذكره الكرماني ٥٥ قوله في علمها - هذا
من الحنفية ممول على الاختصاص بصلى الله عليه وسلم
كما يؤيده ما زاد في صحيحه من ان هذه القبور مملوكة
فلم يعل على الهسا وان الله يورثها لهم بصلاني عليهم قال
على القاري في شرح المشكوة ذكر السيوطي في النموذج
الطبيب اذ ذكر بعض الحنفية انه في حقه لا يسيق فشرى
الجماعة الا بصلاته فيمنع من ان يسلوا الجماعة في حقه
فرض من انتهى ٥٥ قوله ثم حرم تجارة الخمر
قال قاضي حياض تحريم الخمر في سورة المائدة وهي نزلت
قبيل آية الرابطة طوية فتمت ان يكون هذا متاخرا
عن تحريمها فتمت اذ انجز تحريم التجارة حين حرمت الخمر مرة
اخرى بعد نزول آية الرابطة فافهم في الاشاعة ٥٥
٥٥ بحسب المسئلة جمع حصرية بفتحها والمراد من قوله
فيه ٥٥ بن زبير بن خويلد الاسدي الملقب
٥٥ وهذا ليس لهما محمول في حقه تدمير الشيعان
للقائل ٥٥ قوله في هذا مناقضة بطريق العموم لا
بخصوص المسئلة والمراد من كتاب الله حكم الله واللعن
المحفوظ ٥٥ في حقه في رواية كان كعب على ابن ابي
حدرويش فسلموه كذا في القسطلاني وفيه ترجمته ٥٥
٥٥ ليس المراد ان الترمذي نقل بالسجدة بل انه يجوز ذكره في
اللقنة ٥٥ في حقه اي سقطت على لذة بيت المقدس

اسماء الرجال

باب اصحاب الحراب في المسجد عبد الحميد بن عبد الله بن
يحيى العتشي العامري ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن
ابن عوف صلح هو ابن كيسان السدي المودب ابراهيم
ابن المنذر بن عبد الله الاسدي ابن هب جده بن سلم القرشي
مولاهم المصري يونس هو ابن يزيد الا في ابن شهاب هو
الوهري عروة هو ابن الزبير باب ذكر البيع والشراء على
ابن عبد الله بن جعفر الذي في مغلين هو ابن عبيدة بن جابر
الانصاري عمرة بنت عبد الرحمن بن سعد عبد الوهاب بن
عبد الحميد الطقي جعفر بن عون بن جعفر الخزازي ما وصله انساني
يحيى وعمرة مكره ذكرهما باب التعلية في عبد الله بن محمد
ابن عبد الله بن جعفر السدي عثمان بن عيسى بن عيسى بن عيسى
المصري يونس هو ابن يزيد الا في ابن كعب هو ابن مالك الكوفي
باب تشر المسجد سليمان بن حرب الا في حقه حاد بن زيد

صلى الله عليه وسلم يقول يا حنان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو هريرة نعم يا
اصحاب الحراب في المسجد حل ثمانية الغزيرين عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعيد عن صالح بن كيسان عن
ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة قالت لقد ايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم اعلى باب
مخرجي والحبيشة يلعبون في المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم يسترني برداءه انظر الى لعبهم زاد ابراهيم
ابن المنذر قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت رايت
النبي صلى الله عليه وسلم والحبيشة يلعبون بجراهم باب ذكر البيعة والشراء على المنبر في المسجد
حل ثمانية على بن عبد الله قال حدثنا سفين عن يحيى عن عروة عن عائشة قالت اتتها
بريرة تسألها في كتابتها فقالت ان شئت اعطيت اهلك ويكون الولاء لي وقال اهلكها
ان شئت اعطيتها ما بقي وقال سفين مرة ان شئت اعتقتها ويكون الولاء لنا فلما جاء
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرته ذلك فقال ابتاعها فاعتقها فافهم الولاء لمن اعتق
ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر وقال سفين مرة فصعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم على المنبر فقال ما بال اقوام يشترطون شروطا ليس في كتاب الله من اشترط شرطاً
ليس في كتاب الله فليس له وان اشترط مائة مرة ورواه مالك عن يحيى عن عروة ولم يذكر
صعد المنبر قال علي قال يحيى وعبد الوهاب عن يحيى عن عروة نحوه وقال جعفر بن عون عن يحيى
سمعت عروة قالت سمعت عائشة باب التفاضل والملازمة في المسجد حل ثمانية عبد الله بن محمد
قال حدثنا عثمان بن عمر قال اخبرني يونس عن الزهري عن عبد الله بن كعب بن مالك عن كعب بن
تفاضل ابن ابي حنبل ردينا كان له عليه في المسجد فارتفعت اصواتهم حتى سمعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم وهو في بيتهم فخرج اليهم حتى كشف بجف فخرجت فنادى يا كعب قال لبيك يا رسول الله
قال ضم من دينك هذا واوما اليها الشكر قال لقد فعلت يا رسول الله قال فمما فافهم باب
كنس للمسجد والتقاط الخرق والقذى والعين ان حل ثمانية سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن
زيد عن ثابت عن ابي رافع عن ابي هريرة ان رجلاً اسود او امرأة سوداء كان يقف المسجد فمات
فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عنهما فقال افلا كنتم اذ تقفون به وتكوني على قبره
او قال قبرها فاتي قبره فصلى عليها باب تحريم تجارة الخمر في المسجد حل ثمانية عبد الله بن
ابي حمزة عن الاعمش عن مسلم عن مشروق عن عائشة قالت لما نزلت الايات من سورة البقرة
في الرابطة والشراء في الرابطة من النبي صلى الله عليه وسلم الى المسجد فقرأهن على الناس ثم حرم تجارة الخمر باب
الحذر للمسجد وقال ابن عباس نذرت لك ما في بطني محرراً تحترق المسجد يحرق حل ثمانية
احمد بن واقي حدثنا حماد عن ثابت عن ابي رافع عن ابي هريرة ان امرأة اورجلاً

المسجد
في حقه
والمسجد

فان

ليست

باب
في حقه
حدثني

انا

سمعتهما

فقد

نمت

باب

باب

باب

باب

باب

ابن درهم الا في ثابت بن سلم البصري في رافع نفع الصالح السدي عبد الله بن عثمان بن جبرلة المروزي ابي حمزة محمد بن يونس السري الاعمش سليمان بن مهران الكوفي
مسروق هو ابن الاعمش الكوفي باب الخدم المسألة وقت قال ابن عباس واصلان ابي حاتم احمد بن حنبل في حقه ورواه جده الملك الحارثي حماد هو ابن زيد ومن بعده مروان فافهم حل للغات
روح القدس المراد به جبريل حواري بحسب الرواية مع حرية بلع الحمار الحبيشة جيش من السودان لجبريل اللب كالتف وجاء بجر اللام ايضا الكفاية في ربح الرقيق عن نفسه بمرين مؤيد يوديه بدلعات ويسمى هذا الرقيق
بعد ذلك مكاتباً وما يوديه بدل الكفاية في حقه حاد بن زيد اي سقطت على لذة بيت المقدس

اجاب كرمها احباب للتنبيه على انهم احق بمراعاة الشفقة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم في تلك الحالة التي هي حالة غاية الشدة ونهاية المرض وان ما قصد حاصله ان الله تعالى قد وعد به
في كتابه وهذا معنى قوله حسبنا كتاب الله اي يكفي في حصول هذا المعنى ما وعد الله تعالى به في كتابه وهذا مثل ما فعل بولكر حتى الله تعالى عنه يوهيد رحيم راي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فشره
التعب المشقة بسبب ما غلب عليه من الدماء والنفرة حيث قال خذ بعض مناشد توك ربك فان الله منجز لك ما وعدك قال كذلك شفقة عليه لما علم ان اصله المطلوب حاصل بوعده الله تعالى وهذا
منه صلى الله تعالى عليه وسلم زيادة احتياط بمقتضى كرم طبعه والله تعالى اعلم - وبالمجمل فهو صلى الله تعالى عليه وسلم قد ترك الكتاب والنظر اهله ما ترك الكتاب لانه ما كان يتوخى

٢٣٥	هاشية السندي	عليه شيء من امر الامة من اصل الهداية اود واهما بل كان لزيادة الاحتياط والا لما تركه مع ما جبل عليه من كرم طبعه اهـ سندی (قوله باب ما يستحب للعالم اذا استئذى الناس علم فيكمل العلم الى الله) قيل انظر فاف عني اذا استئذى الناس من غير ما بعد وليس بسديداً يلزم ان الباب موضوع لبيان ما يستحب للعالم مطلقاً وليس كذلك، كيف ولو كان كذلك لكان الا لزمان جمع ما يستحب للعالم هو ان يكمل العلم الى الله اذا استئذى الناس علم وهذا فاسد وانما هو موضوع لبيان ما يستحب له حين السؤال فالوجه ان الظرف متعلق بـ يستحب واما قوله فيكمل فهو جزاء شرط محذوف حذفاً موبناً للكمال عن صورة التكرار مع ظهور التقريية وهذا شأن كثير ومثل هذه الفاء الواقعة في جواب شرط محذوف تسمى فاء فصيحة والتقدير اذا استئذى اى الناس علم فيكمل العلم الى الله بمعنى فليكمل
-----	--------------	--

له قوله باب الحلق... يفتح الهلة ويجوز كسر اللام...
اشافيت ان التور واحدة كذا في قوله...
في المسجد...
قال ابن بطال...
حول النبي صلى الله عليه وسلم...
كذا في الفتح...
الخلل بين الشيعين...
فاواه الله...
العلم قبل ذلك...
خ قوله...
شاعرض الله...
وفي الكرماني...
وفيه وم من زهد...
احمد بن رجليه...
فيه ان النبي...
ان تبدوا...
اولى من ادعاء...
البيهقي...
ومن تبعه...
ومن ابن شهاب...
تعليل...
عن مالك...
الى ان حديث...
شيوخ...
حضر...
نوع...
يجوز...
وتد...
السبب...
وعلم...
قوله...
ونهم...
خ

اسماء الرجال
باب الحلق والجوس في المسجد...
الاسد...
عبد الله...
عمر ابو النعمان...
حماد بن زيد...
تيمم...
ابن يوسف...
ابن واقد...
الاستقاء...
الامام...
شهاب...
الانصار...
وهو...
الحزب...
الليث...
ابن حنبل...
عروة...
حل اللغات...

له قوله باب الحلق...
اشافيت ان التور واحدة...
في المسجد...
قال ابن بطال...
حول النبي...
كذا في الفتح...
الخلل بين الشيعين...
فاواه الله...
العلم قبل ذلك...
خ قوله...
شاعرض الله...
وفي الكرماني...
وفيه وم من زهد...
احمد بن رجليه...
فيه ان النبي...
ان تبدوا...
اولى من ادعاء...
البيهقي...
ومن تبعه...
ومن ابن شهاب...
تعليل...
عن مالك...
الى ان حديث...
شيوخ...
حضر...
نوع...
يجوز...
وتد...
السبب...
وعلم...
قوله...
ونهم...
خ

رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيته فخرج اليهما رسول الله صلى الله عليه وسلم
حتى كشف يديه فحجرت ونادى كعب بن مالك فقال يا كعب فقال لبنيك يا رسول الله
فاشار بيده ان ضيع الشطر من دينك قال كعب قد فعلت يا رسول الله قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم فاقضه باب الحلق والجوس في المسجد حل ثنا مسد وقال نا
بشر بن المغضل عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم
وهو على المنبر ما ترى في صلوة الليل قال مثنى مثنى فاذا خشى احدكم الصبي صلى واحدا
فاوتر له ما صلى وانه كان يقول اجعلوا اخر صلاتكم بالليل وترا فان النبي صلى الله عليه وسلم
اقربهم حل ثنا ابو النعمان حل ثنا حماد بن زيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر ان رجلا جاء
الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يخطب فقال كيف صلوة الليل فقال مثنى مثنى فاذا
خشيت الصبي فاوتر واحد في ثوبه لك ما قد صليت وقال الوليد بن كثير حدثني عبيد الله
ابن عبد الله ان ابن عمر حدثهم ان رجلا نادى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد حل ثنا
عبد الله بن يوسف قال انا مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة ان ابنا مرة مولى
عقيل بن ابي طالب اخبره عن ابي واقد الليثي قال بيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم في
المسجد فاقبل ثلثه فاقبل اثنان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذهب واحد
فاما احد هما فرأى فرجة في الحلقة فجلس ٢ واما الآخر فجلس خلفهم واما الآخر فادبر
ذاهبا فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا اخبركم عن النفر الثلثة اما احدهم
فاورثني الله فاواه الله واما الآخر فاستحيى فاستحيى الله منه واما الآخر فعرض فاعرض الله
عنه باب الاستلقاء في المسجد حل ثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن
شهاب عن عباد بن شبيب عن عثمان بن ابي ايوب عن ابي ايوب عن ابي ايوب عن ابي ايوب
في المسجد واضع احدى رجلتي على الاخرى وعن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب كان
عثم وعثمان يفعلان ذلك باب المسجد يكون في الطريق من غير ضرر بالتساين
فيه وفيه قال الحسن واثوب ومالك حل ثنا يحيى بن بكير قال نا الليث عن عقيل
عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم
قالت لما عقيل ابوي الا وهما يد ينان الدين ولم يمتروا عليهما يوما الا ياتينا في رسول
الله صلى الله عليه وسلم وطرف في النهار بكرة وعشيت ثم بين الابي بكر فابتني
مسجدا بقباء دارم فكان يصلي فيه ويقرأ القرآن فيقف عليه نساء المشركين
وابنا وهم يحبون منه ويظفرون اليه وكان ابو بكر رجلا بكاء ولا يملك عينيه

بقية لحدما وجميع الثاني فلا يعمران يقال انطلقا بقية الليلة وبقية اليوم ويعمران يقال بقية المجمع اذ بقية احداهما او ثانيا بقية بالنظر الى تمامها ومجمل العطف على البقية ويكون الجواز والله تعالى اعلم ثم قيل لصواب تقديم اليوم على الليلة كما في رواية مسلم ووافقه قوله فلما اصبح ولا يقال لامرهم الا عن ليل قلت من تأمل في تقرير اضافة البقية الى مجموع اليوم واللييلة يعرف ان الكلام صحيح على ذلك التقدير على الوجه الذي في صحيح البخاري فليتأمل قوله واني بارضك السلام فقال ناموسية هذا جواب من اسلوب الحكماء وتنبه على ان الذي ينبغي ان يكون اهم هو السؤال عن سلمه لا عن كيفية تحقق السلام في تلك الارض والله تعالى اعلم قوله ما رفع اليه رأسه الخ ان كان قائله ابا موسى فيحكيه عن مشاهدة ذكره جوابا لمن يقول لا شيء رفع رأسه فلا حرجا به واهم وان كان

ورود ذلك ابن العسکری قال النودی هذا امر اى لو تركت
امر مذنب مستكدر ولا اعلم احد من الفقهاء وجبه قلت قال
ابن الطاهر بوجوبه فكان النودی ما اطلع على هذا وما اعتد
بجمله ففهم وقال ابن بطال الفقهاء على دفع المار اذا صل
الى ستره فاما اذا صلى الى غير الستره فليس له ذلك لان
الشيء مباح لغيره في ذلك الموضع فلم يمتحن ان يمنع
الا مقام الرئيس عليه وهى السعة التى وردت السنة بمنها
التجى ولا يجوز له المشى للرواء يد اخذه من موضعه لان مفسدة
الطشى في الصلوة اعظم من مروره بين يديه وانما يردده اذا
كان بعيدا بالاشارة والتسبيح ١٢ يعنى مقرر ٩ **قوله**
اكره ان استقبله هذا هو موضع الترتبه قال العين لا يتل
الترتبه استقبال الرجل الرجل ونمسا ذكر استقبال الرجل
المرأة لانا نقول حكم الرجل والنساء واحد وقال ابن رشيد
قصد البخارى ان شغل المصل بالمراة اذا كانت في قبلة على
اى حاله كانت احد من شغل بالرجل وح ذلك سلم تغصلا
مسلم لانه غير متشغل بها فكذلك لا تغص صلوته من لم يتشغل بها
وبالرجل من باب الاول استتبع **قوله** ما يطلع
الصلوة الكلب والحمار والمرأة - كذا ما موصولة ويجوز هان
الاول ان يكون مبتدا وخبره الكلب والجملة في محل انتصب
لانه مفعول مالم يسم فاعله وهو قوله ذكر على صفة الجموع الثاني
ان يكون كذا ما مفعول مالم يسم فاعله ويكون قوله الكلب بدل
فان قلت القائلون بقطع صلوة لمرودهم من ابن قتالوا قلت
اما جهادهم واما ما ثبت عندهم من قول الرسول صلى الله عليه
وسلم بذلك فان قلت ان قال الرسول صلى الله عليه وسلم فاعلم انكم
بالتقطع قلت لا لانها رجعت فخرها على غيرهم من جهة انها صفة الواقعة ومن
جهة اخرى وانها اولت القطع بقطع المشروع ومطلوعة القلب لسان
في السادة اوجلت حديثا وحديثا بن عباس من رسول الله صلى الله عليه وسلم
ستره الامام تاحين له لانها كانت عانة بالتاريخ وتاريخا عنه فان قلت
غرض عائشة دفع السادة عنها وبن الحمار والكلب وعلى هذا لم يسل
لكن في عدم القطع قلت غرض اخفى السادة في السادة لطلب السادة او
لعل يذسها ان الحمار والكلب يقطعان ١٣ ك

ابو معمر عبد الله بن عمرو المقد البصري مات ١٢٢
 عبد الوارث بن سديد ذكوان العنزي البصري
 مات ١٢٣ يونس بن عبيد بالتخيف ابن دينار البصري
 مات ١٢٩ حميد هو العدوي التتالي البجلي ابني صالح
 هو الذكوان ابو سعيد سعد بن مالك الهذلي سليمان
 القتيبي البصري ابو صالح ذكوان باب الم المار عبد الله
 هو انيس مالك الامام ابني النصر سالم بن ابني اية بسرحم
 الوحدة ثم الهذلي الساكنة الحضرى السدي زيد الجعفي الانصاري
 اصماني ابني جسيم عبد الله الانصاري باب استقبال
 الرجل الرجل الخ اسماعيل الخزاز الكوفي مات ١٢٥ علي القوش
 لكونه مات ١٢٩ الاشمس سليمان بن مهران مسلم بن ميسع بضم
 الصاد الهذلي وقع الوحدة مسروق بن الاعدع باب الصلوة
 خلف الخ مسعود بن مسهرديجي بن سعيد القحان هشام بن
 عروة بن الزبير بن العوام باب التطوع الخ عماد الله
 القتيبي مالك الامام ابني سلمة اسم عبد الله عبد الرحمن
 ابن عوف باب من قال الخ الاشمس سليمان
 ابن مهران ابراهيم القتيبي الاسود بن يزيد القتيبي
 الاشمس المذكور سلم المذكور مسروق المذكور

في السعد السابق
 حل الملفات يجتازو - مسا غاطر يقا
 فنال من ابي سعيد - اى اصاب من عرض بالشم
 كائن انبلا لا - اى ضج بالنفثه - راقده - نائمه

قوله فليدفعه - وفي رواية سلم فليدفع في محروقه قال القرطبي اى بالاشارة ويطيف الخ ١٢ ر ٤٤ **قوله** فليقلعه - قال بعض اجماع على انه لا يلزم صرف
 فذلك من ذلك فلا قد عليه بالاتفاق وبل يجب الدية مذمبان واختلوا في معنى قاتله الجمهور على ان معناه الدفع بالقهر لا جواز النقل والقصور اليها
الجلد الاول **٤٣** **الجلد**

حل ثنا ابو معمر قال ناعبد الوارث قال نايونس عن حميد بن هلال عن ابي صالح انا ابا سعيد
 قال قال النبي صلى الله عليه وسلم وحده ثنا ادم بن ابي اياس ناسلين بن المغيرة قال ناعبد بن هلال
 العدوي قال نايوب صالح السمان قال رايت ابا سعيد الخدري في يوم جمعة يصلي الى شئ يستركه من
 الناس فاراد شاب من بني ابي معيط ان يجتاز بين يديه فدفع ابا سعيد في صدره فيظفر الشاب
 فلم يجد مساعا الا بين يديه فعاد ليجتاز فدفع ابا سعيد اشد من الاولى فقال من ابي سعيد ثم
 دخل على مروان فشكا اليه ما لقي من ابي سعيد ودخل ابا سعيد خلفه على مروان فقال مالك ولا بن
 اخيك يا ابا سعيد قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذ اصلي احذكم الى شئ يستركه من الناس
 فاراد احد ان يجتاز بين يديه فليدفعه فان ابي فليقتله فانما هو شيطان باب الثمارتين يد
 المصلي حل ثنا عبد الله بن يوسف قال انا مالك عن ابي النضر مولى عمر بن عبد الله عن يسير بن سبيد
 ان زيد بن خالد اسأله الى ابي جهم يسأله ماذا سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الماترين
 يد المصلي فقال ابو جهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعلم الماترين يد المصلي ماذا
 عليه لكان ان يقف اربعين خياله من ان يمترين يد يد قال ابو النضر لا ادرى قال اربعين يوما وشهر
 او سنة باب استقبال الرجل الرجل وهو يصلي وكه عثمان ان يستقبل الرجل وهو يصلي هذا اذا اشتغل
 فاما اذا لم يشتغل فقد قال زيد بن ثابت ما باليت ان الرجل لا يقطع صلوة الرجل حل ثنا اسمعيل بن خليل
 قال نا على بن مسهر عن الاعمش عن مسلم عن مسروق عن عائشة انه ذكر عند هاما يقطع الصلوة فقالوا
 يقطعها الكلب والحمار والمرأة فقالت لقد جعلتمونا لا بالقد رايت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في بيته وبين القبلة
 وانا مضطجعة على السرير فتكون لي الحاجة واكره ان استقبل فانسئل انسلا او عن الاعمش عن ابراهيم عن
 الاسود عن عائشة نحوه باب الصلوة خلف لنا ثم نام مسددا قال نا يحيى قال نا هشام قال حدثني ابي عن
 عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي وانا لا قدعة معترضة علي فراشم فاذا اراد ان يوتر ايقظني
 فاوترت باب التطوع خلف المرأة حل ثنا عبد الله بن يوسف قال انا مالك عن ابي النضر مولى عمر
 ابن عبد الله عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت كنت انا وبين
 يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجلاي في قبلي فاذا سجد غمزني فقبضت رجلي فاذا قام بسطتها قالت
 والبيوت يومئذ ليس فيها مصايير باب من لا يقطع الصلوة شئ حل ثنا عمر بن حفص بن غياث ثنا ابي
 قال نا الاعمش قال نا ابراهيم عن الاسود عن عائشة سمع قال الاعمش حدثني مسلم عن مسروق عن عائشة
 ذكر عند هاما يقطع الصلوة الكلب والحمار والمرأة فقالت شبهتمونا بالحمار والكلاب الله لقد ايت النبي صلى
 الله عليه وسلم يصلي واتي على السرير بين وبين القبلة مضطجعة فتبذل لي الحاجة فاكره ان اجلس فودى النبي
 صلى الله عليه وسلم فانسئل من عند جهم حل ثنا اسحق بن ابراهيم قال نا يعقوب بن ابراهيم

[illegible]

٩	٢٦-٢٥	فاشية السندي	<p>وغلبة الظن عند بعض العلماء في حكم التيقن فبقى الشك لا عبادة به واليه تشير ترجمة المصنف (قوله يقول رؤيا الانبياء الخ) اي ولا تكون الرؤيا وحيا الا اذا كان قلبه يقظان (قوله اسبغ الوضوء لانتفا اي لا الكفار من الماء (قوله تومنا فغسل وجهه) الفاء للتفصيل وقوله واخذ غرفة الخ بيان لكيفية غسل الوجه اما لانه محل الوحي في قوله فغسل وجهه على ما يشبه ما فيه اولان البداية بمعتقدات الشيئ تسمى كيفية لغسله وان كانت تلك المتعلقات خارجة عنه (قوله فرش على رجله اليمنى حتى غسلها) في القاموس فرش لرش نقض الماء وفي النهاية ابتلا لها وذلك لان الغسل يلزم فيه سيلان الماء والقطرات الصغار لا تسيل عن مواضعها فكيف جعل حتى غسلها غاية للرش، ويجاب بمنع ان يكون المعتبر في الرش صفة القطرات بحيث لا تسيل بل اعم ولو سلم فيجوز استعمال الاسم الرش فيما اذا</p>
---	-------	--------------	---

له قوله لا يقطعها شيء فان قلت كيف ذلك والقول بالصلوة كثيرة مثل القول والعمل الكثير وغيره قلت هذا عام مخصوص بالامور الظاهرة التي وقع فيها النزاع وما من عام الا قد خص لا والشرع كل شيء عظيم ونحوه ونظيره في هذين
قوله وهو حال امامته - بالاضافة وفي بعضها بالتقويم فان قلت قال
الحاجة ان كان اسم الغافل المسمى وجبت الاضافة فما وجه علمه قلت
الادارية به حكمية الحال الماضية جازا اعماله كقولنا في كل يوم من كل يوم
قد اعيد واما بعد نعم الهمة تزوجها على رضى الشرع بعد طهر
وام الى العاص على الامم مقسم بغير الميم وسكون العتاف ونحو
الهمة باجرالى رسول الله صلى الله عليه وسلم مسلما بعد ان كان
امس يوم بدر كما نشره او قل يوم اليمامة في خلافة العديني
كذلك في الكرماني وقال العيني مطابقة للجملة ظاهرة ثم قال
ابن الظهور وقد خصص بالعمل يكون على المعنى ونظيره الحديث
اعلم من ذلك قلت كان اشار بذلك الى ان الحديث لا يرد
منها مسلم عن عمرو بن سليم ومصر في سنة عتافه وكذا في رواية الى
داود بن ربيعة في رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى على
عاقبة وفي رواية لاحد على رقبته انتهى وفي التوضيح لا يرد
اختلف في هذا الحديث فيقول من خصصه وتدل مسوخ
ورد بها لا يتبين بالاحتمال وقيل خاص بالعمرة اذ لم يجد
من يحكيه امرأه وتدل على ذلك العمل وهو الامم انتهى وفي
العيني قال النووي هذا يدل منهب الشافعي ومن وافقه
انه يجوز على العمى والعمية وغيره من الامم في الغرض انما
ويجوز للامم والمنفرد والامم اما ذهب الى حيفه في هذا
ذكره صاحب المصنف لولمحت امرأة صبيها فارضت نفسها
لوجود اصل كثير واما على العمى بدون الارض فلا يوجب انفاد
ثم روى هذا الحديث وهذا لم يكره من على الله عليه وسلم لعدم من
يعتقد ان الامم في الشرع وكذا في زماننا لا يكره عند الحاجة اما
بدونها فمكره انتهى وفي العاصم في اذا تروى برادر
او حمل شيئا خفيفا على اليد واحدة او حمل صيا او ثوبا على
عاتقه لم تقصد صلوة كذا في فتاوى قاضي خان **قوله**
داود بن ربيعة - نعم الهمة اخبار من رسول الله صلى الله عليه وسلم بان
الشرع بهم الفضة اي كس انهم يقتولون في الدنيا مطرودون
عن رحمة الله في الآخرة وفي بعضها اتبع نفع الهمة وفي بعضها
بلغها الامر فوعظ على عليك بقرش اي قال في حياته
الهم اليكم وقال في هلكم انهم لئلا كذا في الكرماني اما الجواب
عنه في الحديث من صحت الصلوة مع حل النجاسة فقد مر
في باب اذا انى على ظهر المصل قد اوجبه من كتابها قوله

اسماء الرجال

باب اذا صلى الى فراش عمرو بن زادة بن قات انما يردى
بشعره بن بغير شعر السرا كروحة الواسلي الشيباني هو ابو
الحسين سليمان بن ابى سليمان الكوفي عبد الله بن شداد بن اسامة
ابن الهذيل ابو النعمان محمد بن الفضل السدي عبد الواحد
ابن زباد الجدي مولاهم بصرى الشيباني ومن بعده هم المذكورون
في السند السابق زاد مسندوه بن مسدد خالده بن عباد
ابن عبد الرحمن بن يزيد الطحان الواسلي باب بل بغير الرجل
امرأه عمرو بن عيسى الطلاس البجلي شيخه هو ابن سيب الطحان
عبد الله بن عمار بن عمرو القاسم هو ابن محمد بن ابى بكر الصديق
باب المرأة تطرح عن المصلي شيئا من الاذى احمد بن اعني
السوداري فيهم من الميم الهمة وسكون الواو وقع الراء بعد ما هم ثم
راد مسودة بينها الف واه بن عمار السراي برا ساكنة بعد السين
المضمومة فيهم مفتوحة وضبط العيني لا كرماني وغيره بغير السين فتا
وسكون الراء الاولى دي نسبة الى سمار قرية من قرى بخاري
كان شجاعا يعزب بها على قس الغاسم الترك واما ٢٢٢ بغير
ابن موسى بن اذام الكوفي اسراييل بن يونس بن ابي اسحق
الاسدي عبد الله بن مسعود البغدادي **باب** حل اللغات
الاولى عبد الله بن مسعود البغدادي فيهم من الميم الهمة وسكون الواو وقع الراء بعد ما هم ثم
راد مسودة بينها الف واه بن عمار السراي برا ساكنة بعد السين
المضمومة فيهم مفتوحة وضبط العيني لا كرماني وغيره بغير السين فتا
وسكون الراء الاولى دي نسبة الى سمار قرية من قرى بخاري
كان شجاعا يعزب بها على قس الغاسم الترك واما ٢٢٢ بغير
ابن موسى بن اذام الكوفي اسراييل بن يونس بن ابي اسحق
الاسدي عبد الله بن مسعود البغدادي

قال نافع بن ابي نعيم ان سأل عن الصلوة يقطعها شيء قال لا يقطعها شيء اخبرني عروة بن الزبير
ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي
فيصلي من الليل واني لمعتضة بينه وبين القبلة على فراش اهله باب اذا حمل جارية
صغيرة على عنقه في الصلوة حل ثنا عبد الله بن يوسف قال انا مالك عن عامر بن عبد الله
ابن الزبير عن عمرو بن سليم الزرقاني عن ابى قتادة الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم كان يصلي وهو يحمل امامة بنت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم والابى العاص
ابن ربيعة بن عبد شمس فاذا سجد وضعها واذا قام حملها باب اذا صلى الى فراش فيه حائض
حل ثنا عمرو بن زرارة قال ناهشيم عن الشيباني عن عبد الله بن شداد بن الهذيل قال
اخبرني خالقي ميمونة بنت الحارث قالت كان فراشي حمالا مصحفا النبي صلى الله عليه وسلم
فربما وقع ثوبه على وانا على فراشي حل ثنا ابو النعمان قال ناعبد الواحد بن زياد قال نالشيباني
سليم بن قال ناعبد الله بن شداد بن الهذيل قال سمعت ميمونة تقول كان النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم يصلي وانا على جنبه فاذ سجد اصابتني ثوبه وانا حائض باب هل يغمر الرجل
امراته عند السجود لكي يسجد حل ثنا عمرو بن علي قال نايحيي قال ناعبد الله قال نالقاسم
عن عائشة قالت بسم الله اعد لقومنا بالكلب والحمار لقد رأيتني ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي
وانا مضطجعة بينه وبين القبلة فاذا اراد ان يسجد غمز حتى يقبض ثم ما باب المرأة تطرح
عن المصلي شيئا من الاذى حل ثنا احمد بن اسحق الشرماني قال ناعبد الله بن موسى
قال ناسراييل عن ابى اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله قال بيها رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم قائم يصلي عند الكعبة وجمعه فريش في محاسنهم اذ قال قائل منهم لا تنتظرون الى هذا
المرأى انكم تقوم الى جزور ال فلان فيعبد الى فريشها ودها وسلاها فيحيي ثم يمشي حتى اذا
سجد وضع بين كتفيه فانبعث اشقاها فلما سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وضعه بين
كتفيه وثبت النبي صلى الله عليه وسلم ساجدا ففحقوا حتى مال بعضهم على بعض من الضحك
فانطلق منطلق الى فاطمة وهي تجويرية فاقبلت تسعى وثبت النبي صلى الله عليه وسلم
ساجدا حتى القته عنه واقبلت عليهم تسبهم فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم
الصلوة قال اللهم عليك بقرش اللهم عليك بقرش اللهم عليك بقرش ثم سمي اللهم
عليك بعمرو بن هشام وعنتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة وأممية بن خلف
وعقبة بن ابى معيط وعمار بن الوليد قال عبد الله فوالله لقد رأيتني يومئذ رثم
محبوا الى القلب قلب بذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم واتبع اصحاب القلب لعنة

كانت القطرات سيائلة وتوخرها فاردت ههنا ذلك بقرينة جعل الفضل غاية ولوسلو فجزوا ان يحمل الفضل بالوش وبترت عليه بسبب تعدد مرات الوش وتكرره على كل بقعة من القدم فلا اشكال في
حصول غسل الرجل بالوش عليها والى الجواب الاول يميل كلام الكرماني والى الثاني كلام العيني والى الثالث كلام ابن حجر رحمهم الله تعالى بل كلام ابن حجر محتمل الاجوبة الثلاثة والله تعالى اعلم اهـ سدي قوله بالاشكال
القبلة بول ولا فأنظر الاعتناء البناء قال الاسماعيل ليس في حديث الباب لالة على الاستثناء المذكور اجيب بان الغائط لغة اسم للمكان المطهر من الارض في الفضاء ثم اشتمل في نفسه لخراج من
الانسان فيحمل الغائط في الحديث على معناه الغوى لكونه الخفيفة والحقيقة متقدمة على الجواز وعند الحمل على حقيقة اللغوية يصير انتهى في الحديث مخصوصا بالفضاء ويؤيد هذا الحمل ان يحصل

سأله قوله أي العمل أحب إلهم فان قلت بالخير في تخصيص هذه الشبهة قلت هذه الشبهة لا تليق في الاستدلال بها لان العمل لا يمتنع في غير هذه الشبهة
فيها قلت اجاب النبي صلى الله عليه وسلم لكل من سأل بما يوافق غرضه او بما يليق به او بحسب الوقت فان الجهاد كان في ابتداء الاسلام افضل الاعمال او بحسب الحال فان النصوص قد تضمنت على فضل الصلوة على الصدقة وبما
يجوز حال يقتضي مواساة مضطر فتكون الصدقة افضل وقيل ان العمل
في افضل الاعمال ليس على ما يراه المراد افضل المطلق وقيل ان العمل
من افضل الاعمال فثبت كونه من وجه مرادة كذا في الحديث
سأله قوله على وقتها فان قلت لفظ الترجمة لو قتها
بالام وكان الاصل ان يقال في وقتها لان الوقت ظرف
لها فجاز ان يكون الاول ان عند الكوفيين حروف الجوز
بعضها مقام لبعض والثاني الامام هنا مثل الام في قوله تعالى
فلطوف من بعدهن اي استقبلات لعدتهن ومثل قولهم يقته
الثلاث يقين من الشهور ويسمى بلام التانيق والتاريخ وبهذا
الام تاتي بمعنى على نحو قوله تعالى ويجزون لا ذاتان وتل
ليبين كذا في الحديث **سأله قوله ليس مستقيم** الجواب
من تخصيصها بوجه من وجهها من الوقت وقت الالميل
المراد بتخصيصها تأخيرها عن وقتها المستحب لا انهم
اخرجوا عن الوقت ومبعض على هذا جماعة قلت الاصح ذكرها
لان انما قال ذلك حين علم ان الجهاد والوليد
ابن عبد الملك وغيرهما كانوا يؤخرون الصلوة عن
وقتها والآثار في ذلك مشهورة **سأله قوله**
وقال سيبويه وقوله وقال شعبة وقوله وقال حميد
قال الكوفي في هذه تعليلات لكنها ليست موقوفة على
شعبة ولا على قتادة ويحمل الدخول تحت الاسناد وانما
بان يكون معناه مثلاً حدثنا شعبة عن قتادة ويحمل
الدخول عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال ايضاً
فان قلت قد مر في تقدم من باب كل لبراق وغيره
من ان جعل المساجد على نهج البراق في القدم فلفظ
لاني اليمن حيث قال سيبويه صوابه فاما ييناخي
ولا عن سيبويه فان عن سيبويه ملكا قلت لا محذور
بان يتصل الشئ الواحد بعتين فحمل نهج البراق عن اليمن
بالمساجد وبان ترك ملكا فان قلت عادة المساجد
ان يكون في القدم قلت المناسبات الشريفة قد يكون
قدما وقد يكون يميناً انتهى **سأله قوله** فابروهم
الصلوة فيه تعيين معنى التاخر اي تأخرها عن غيرها من
عمل بالافراد وعلى التقديم والتاخر اي حدثنا شعبة قال
اخبرني الوليد بن العيزر قال سمعت ابا عمرو والحسن
عليه وكان قدوم انس بدشق في اارة الجراح على العراق
قد هاشم كياس الجراح الخليفة اء وليد بن عبد الملك
منه المقصود من الاعتدال فيه ان يضع كف على الارض
ويرفع مرفقيه عنها وعن جنبه والبطن عن الخد **سأله**

اسماء الرجال

شعبة بن الجراح التميمي ابا عمرو هو وسعد بن اياس الكوفي
ابن ابي حازم بعد العزيز واسم ابي حازم سلمة بن
دينا المديني يزيد بن عبد الله بن الهاد البجلي الاعرج
التابعي محمد بن ابراهيم النخعي التميمي باب
تفصيل الصلوة موسى بن اسماعيل المنقري التميمي
مهدي هو ابن يمين الوددي النخعي غيلان
ابن جبرير المولى عمرو بن زرارة بن واث الكلابي
وقال بكر بن خلف البصري يزيد بن كذا وصل
الاسم على باب المصلي ييناخي ربه سلم بن ابراهيم
البصري هشام هو ابن ابي عبد الله الشنقائي قتادة
ابن دعامة بن قتادة السدي البصري شخص بن عمر
الازدي الحنظلي يزيد بن ابراهيم التميمي باب الابرار
بالظهر الخ اليوب بن سليمان بن بلال القرشي المدني
ابو بكر هو ابن عبد الحميد بن ابي اويس الاصمعي سليمان
ابن بلال والدا يوب شيخ المؤلف محمد بن بشار البصري
استدركه اي طلبت منه الزيادة في السؤال من درجته بنحو اوله اي من وسخه

المجلد الاول

الجزء

هشام بن عبد الملك قال حدثنا شعبة قال الوليد بن العيزر اخبرني قال سمعت ابا عمرو والنخعي
يقول حدثنا صاحب هذه الدار وشار الى دار عبد الله قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم اي العمل
احب الى الله قال الصلوة على وقتها قال ثور بن الوالد بن قال ثم اي قال الجهاد في سبيل
الله قال حدثني بخت بن ولواستردتني لواذني **باب الصلوات الخمس كفارة للخطايا** اذا اصابها من لوقتهن
في الجماعة وغيرها **حدثني** ابراهيم بن حمزة قال حدثنا ابن ابي حازم والدارودي عن يزيد
ابن عبد الله عن محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة انه سمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ارايتم لو ان فم باب احدكم يغتسل فيه كل يوم خمساً ما تقول ذلك
يبقي من ذنوبه قالوا لا يبقى من ذنوبه شيئاً قال فذلك مثل الصلوات الخمس نحو الله بها الخطايا
باب في تخصيص الصلوة عن وقتها **حدثنا** موسى بن اسمعيل قال حدثنا مهدي عن غيلان عن
انس قال ما اعرف شيئاً مما كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم قيل الصلوة قال اليس صنعتهم ما
صنعتهم فيها **حدثنا** عمرو بن زرارعة قال اخبرنا عبد الواحد بن واصل ابو عبيدة الحداد عن عثمان
ابن ابي رقاد اخي عبد العزيز قال سمعت الزهري يقول دخلت على انس بن مالك بن مثنى وهو يني
فقلت ما ييكفك فقال لا اعرف شيئاً مما ادر كركت الا هذه الصلوة وهذه الصلوة قد ضيعت و
قال بكر بن خلف **حدثنا** محمد بن بكر البرساني قال اخبرنا عثمان بن ابي رقاد نحوه **باب المصلي**
ييناخي ربه **حدثنا** مسلم بن ابراهيم قال حدثنا هشام عن قتادة عن انس قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم ان احدكم اذا صلى ييناخي ربه فلا يتفك عن يمينه ولكن تحت قد اليسر **حدثنا**
حفص بن عمر قال **حدثنا** يزيد بن ابراهيم قال حدثنا قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قال
اعتدلوا في السجود ولا يبسط احدكم ذراعيه كالكلب واذا برق فلا يبرق بين يديه ولا عن يمينه
فانه ييناخي ربه وقال سعيد بن قتادة لا يتفك قد امة او بين يديه ولكن عن يساره او تحت قد
وقال شعبة لا يبرق بين يديه ولا عن يمينه ولكن عن يساره او تحت قد
عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يبرق في القبلة ولا عن يمينه ولكن عن يساره او تحت قد **باب**
الابرار بالظهر في شدة الحر **حدثنا** ابيوب بن سليم قال **حدثنا** ابو بكر عن سليمان قال صلح بين
كيسان **حدثنا** الاعرج عبد الرحمن وغيره عن ابي هريرة ونافع مولى عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر
انهم احدثوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا اشتد الحر فابردوا بالصلوة فان
شدة الحر من في جهنم **حدثنا** محمد بن بشار قال **حدثنا** عند رعد ثنا شعبة عن
المهاجري الحسن بن سعيد بن زيد بن وهب عن ابي ذر قال اذن مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم بالظهر
فقال ابردوا او قال انتظروا انتظروا وقال شدة الحر من في جهنم فاذا اشتد الحر فابردوا عن الصلوة

لا على مطلق المكان المعدل لك الخارج لانه مجاز لغة وعرفاً ولان الذي عن جهتين والتخيير بين جهتين عند اتیان الغائط انما يحسن في الفضاء لاني التبرق في الانسان في الفضاء متمكن
عند اتیان الغائط من الجهات الاربع فيمكن ان ينشأ عن بعضها ويختار بين بعضها واما في البيوت فلا يمكن عادة عند اتیان الغائط من الجهات الاربع بل يمكن منها عند بناء الكنف واما بعد
البناء عند اتیان الغائط فهو يصير تابعاً لكيفية البناء والله تعالى اعلم واما القول بان هذا الحديث عام مخصوص بحديث ابن عمر فبعد لان هذا القول يوجب به الناس فلا يشك في ان هذا الحديث
الله تعالى عليه وسلم وذلك فذلك فيجوز ان يكون مخصوصاً به على انه كان فعلاً مستورا عن نظر الاعيان وانما وقع عليه نظراً من عمل تعاقفاً والقول ان مثله يكون لبيان الجواز بعيد جداً فالوجه ان

حتى رأينا في التلؤلؤ حل ثنا علي بن عبد الله المدني قال حدثنا سفيان قال حفظناه من الزهري عن سعيد
 ابن المسيب عن أبي هريرة ٢ عن النبي صلى الله عليه وآله قال إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة فإن شدة الحر من
 في جحيمهم واشتكت النار إلى ربها فقالت يا رب أكل عصى بعضنا فاذن لها بأنفسين نفس في الشتاء ونفس في
 الصيف فهاشدين ما تجدن من الحر وهاشدين ما تجدن من الزمهرير حل ثنا علي بن حفص قال حدثنا أبي قال حدثنا
 الأعمش قال حدثنا أبو صالح عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله أبردوا بالظهر فإن شدة الحر من
 في جحيمهم تابع سفيان ويحيى وأبو عوانة عن الأعمش باب الأبراد بالظهر في السفر حل ثنا آدم ٢ قال
 حدثنا شعبة قال حدثنا أبو الحسن مولى النبي صلى الله عليه وآله قال سمعت زيد بن وهب عن أبي ذر الغفاري قال
 كنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سفر فإراد المؤمن أن يؤذن للظهر فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم أبردوا
 أن يؤذن فقال له أبرد حتى رأينا في التلؤلؤل فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم إن شدة الحر من في جحيمهم فاذ الشدة
 الحر فأبردوا بالصلاة وقال ابن عباس يتقيتوا بتمليل يا أيها وقت الظهر عند الزوال قال جابر كان النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم يصلي بالهاجرة حل ثنا أبو الهيثم قال حدثنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أنس بن مالك أن رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم خرج حين زالت الشمس فصلى الظهر فقام على المنبر فذكر الساعة وذكر أن فيها أمرا
 عظيما ثم قال من أحب أن يسأل عن شيء فليسال فلا تسألوني عن شيء إلا أخبركم ما دم في مقام هذا
 فأكثر الناس في البكاء وأكثران يقول سلوني فقام عبد الله بن حذافة السهمي فقال من أبي قال أبو
 حذافة ثم أكثران يقول سلوني فبرك عمر رضي الله عنه على ركبتيه فقال رضيتم بالله ربنا وبالإسلام ديننا
 بمحمد نبينا فسكت ثم قال عرضت على الجنة والنار أنفاقا عريض هذا الحائط فلما أركأ كاحير والشر حل ثنا
 حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن أبي المنهال عن أبي هريرة قال قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصلي الضحى
 أحدنا يعرف جليسا ويقراها ما بين السنتين إلى المائتين ويصلي الظهر إذا زالت الشمس والعصر وأحدا
 يد هب إلى أقصى المدينة رجيع الشمس حية ونسيب ما قال في المغرب ولا يبالي بتأخير العشاء إلى
 ثلث الليل ثم قال إلى شط الليل وقال معاذ قال شعبة ثولقيت مرة فقال أو ثلث الليل حل ثنا
 محمد بن مقاتل قال أخبرنا عبد الله قال حدثنا خالد بن عبد الرحمن قال حدثني غالب القطان عن
 بكر بن عبد الله المزني عن أنس بن مالك قال كنا إذا أصليتنا خلف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 بالظهاير سجدنا على ثيابنا اتقاء الحر باب تأخير الظهر إلى العصر حل ثنا أبو النعمان قال حدثنا
 حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم صلى
 بالمدينة سبعا وثمانيا الظهر والعصر والمغرب والعشاء فقال أيوب لعله في ليلة مطيرة قال
 عسى باب وقت العصر حل ثنا إبراهيم بن المنذر ثنا أنس بن عياض عن هشام عن أبيه أن
 عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصلي العصر والشمس لم تخرج من حجرتها حل ثنا قتيبة قال

عن أبي هريرة ٢ عن النبي صلى الله عليه وآله قال إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة فإن شدة الحر من في جحيمهم واشتكت النار إلى ربها فقالت يا رب أكل عصى بعضنا فاذن لها بأنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف فهاشدين ما تجدن من الحر وهاشدين ما تجدن من الزمهرير حل ثنا علي بن حفص قال حدثنا أبي قال حدثنا الأعمش قال حدثنا أبو صالح عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله أبردوا بالظهر فإن شدة الحر من في جحيمهم تابع سفيان ويحيى وأبو عوانة عن الأعمش باب الأبراد بالظهر في السفر حل ثنا آدم ٢ قال حدثنا شعبة قال حدثنا أبو الحسن مولى النبي صلى الله عليه وآله قال سمعت زيد بن وهب عن أبي ذر الغفاري قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سفر فإراد المؤمن أن يؤذن للظهر فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم أبردوا أن يؤذن فقال له أبرد حتى رأينا في التلؤلؤل فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم إن شدة الحر من في جحيمهم فاذ الشدة الحر فأبردوا بالصلاة وقال ابن عباس يتقيتوا بتمليل يا أيها وقت الظهر عند الزوال قال جابر كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصلي بالهاجرة حل ثنا أبو الهيثم قال حدثنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خرج حين زالت الشمس فصلى الظهر فقام على المنبر فذكر الساعة وذكر أن فيها أمرا عظيما ثم قال من أحب أن يسأل عن شيء فليسال فلا تسألوني عن شيء إلا أخبركم ما دم في مقام هذا فأكثر الناس في البكاء وأكثران يقول سلوني فقام عبد الله بن حذافة السهمي فقال من أبي قال أبو حذافة ثم أكثران يقول سلوني فبرك عمر رضي الله عنه على ركبتيه فقال رضيتم بالله ربنا وبالإسلام ديننا بمحمد نبينا فسكت ثم قال عرضت على الجنة والنار أنفاقا عريض هذا الحائط فلما أركأ كاحير والشر حل ثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن أبي المنهال عن أبي هريرة قال قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصلي الضحى أحدنا يعرف جليسا ويقراها ما بين السنتين إلى المائتين ويصلي الظهر إذا زالت الشمس والعصر وأحدا يد هب إلى أقصى المدينة رجيع الشمس حية ونسيب ما قال في المغرب ولا يبالي بتأخير العشاء إلى ثلث الليل ثم قال إلى شط الليل وقال معاذ قال شعبة ثولقيت مرة فقال أو ثلث الليل حل ثنا محمد بن مقاتل قال أخبرنا عبد الله قال حدثنا خالد بن عبد الرحمن قال حدثني غالب القطان عن بكر بن عبد الله المزني عن أنس بن مالك قال كنا إذا أصليتنا خلف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالظهاير سجدنا على ثيابنا اتقاء الحر باب تأخير الظهر إلى العصر حل ثنا أبو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم صلى بالمدينة سبعا وثمانيا الظهر والعصر والمغرب والعشاء فقال أيوب لعله في ليلة مطيرة قال عسى باب وقت العصر حل ثنا إبراهيم بن المنذر ثنا أنس بن عياض عن هشام عن أبيه أن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصلي العصر والشمس لم تخرج من حجرتها حل ثنا قتيبة قال

سنة قوله في التلؤلؤل حل ثنا علي بن عبد الله المدني قال حدثنا سفيان قال حفظناه من الزهري عن سعيد
 ابن المسيب عن أبي هريرة ٢ عن النبي صلى الله عليه وآله قال إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة فإن شدة الحر من
 في جحيمهم واشتكت النار إلى ربها فقالت يا رب أكل عصى بعضنا فاذن لها بأنفسين نفس في الشتاء ونفس في
 الصيف فهاشدين ما تجدن من الحر وهاشدين ما تجدن من الزمهرير حل ثنا علي بن حفص قال حدثنا أبي قال حدثنا
 الأعمش قال حدثنا أبو صالح عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله أبردوا بالظهر فإن شدة الحر من
 في جحيمهم تابع سفيان ويحيى وأبو عوانة عن الأعمش باب الأبراد بالظهر في السفر حل ثنا آدم ٢ قال
 حدثنا شعبة قال حدثنا أبو الحسن مولى النبي صلى الله عليه وآله قال سمعت زيد بن وهب عن أبي ذر الغفاري قال
 كنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سفر فإراد المؤمن أن يؤذن للظهر فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم أبردوا
 أن يؤذن فقال له أبرد حتى رأينا في التلؤلؤل فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم إن شدة الحر من في جحيمهم فاذ الشدة
 الحر فأبردوا بالصلاة وقال ابن عباس يتقيتوا بتمليل يا أيها وقت الظهر عند الزوال قال جابر كان النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم يصلي بالهاجرة حل ثنا أبو الهيثم قال حدثنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أنس بن مالك أن رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم خرج حين زالت الشمس فصلى الظهر فقام على المنبر فذكر الساعة وذكر أن فيها أمرا
 عظيما ثم قال من أحب أن يسأل عن شيء فليسال فلا تسألوني عن شيء إلا أخبركم ما دم في مقام هذا
 فأكثر الناس في البكاء وأكثران يقول سلوني فقام عبد الله بن حذافة السهمي فقال من أبي قال أبو
 حذافة ثم أكثران يقول سلوني فبرك عمر رضي الله عنه على ركبتيه فقال رضيتم بالله ربنا وبالإسلام ديننا
 بمحمد نبينا فسكت ثم قال عرضت على الجنة والنار أنفاقا عريض هذا الحائط فلما أركأ كاحير والشر حل ثنا
 حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن أبي المنهال عن أبي هريرة قال قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصلي الضحى
 أحدنا يعرف جليسا ويقراها ما بين السنتين إلى المائتين ويصلي الظهر إذا زالت الشمس والعصر وأحدا
 يد هب إلى أقصى المدينة رجيع الشمس حية ونسيب ما قال في المغرب ولا يبالي بتأخير العشاء إلى
 ثلث الليل ثم قال إلى شط الليل وقال معاذ قال شعبة ثولقيت مرة فقال أو ثلث الليل حل ثنا
 محمد بن مقاتل قال أخبرنا عبد الله قال حدثنا خالد بن عبد الرحمن قال حدثني غالب القطان عن
 بكر بن عبد الله المزني عن أنس بن مالك قال كنا إذا أصليتنا خلف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 بالظهاير سجدنا على ثيابنا اتقاء الحر باب تأخير الظهر إلى العصر حل ثنا أبو النعمان قال حدثنا
 حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم صلى
 بالمدينة سبعا وثمانيا الظهر والعصر والمغرب والعشاء فقال أيوب لعله في ليلة مطيرة قال
 عسى باب وقت العصر حل ثنا إبراهيم بن المنذر ثنا أنس بن عياض عن هشام عن أبيه أن
 عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصلي العصر والشمس لم تخرج من حجرتها حل ثنا قتيبة قال

أَسْمَاءُ الرِّجَالِ

سفيان هو ابن عبيدة الهلالي سعيد بن المسيب بن جندب التميمي
 الخزرجي أبي هريرة عبد الرحمن بن مسعود بن خنيس يروي عن
 أبيه حفص بن غياث بن طلق الكوفي أبو صلح وكان الرويات
 السماء ما لم يسمع من غيره ما وصله المصنف في صفته النار من
 بدأ أطلق فتيحي بن سيد القطان ما وصله الإمام أحمد في سننه
 عنه وأبو عوانة هو الوضاح بن عبد الله البجلي البجلي
 سليمان بن هجران الكوفي شعبة هو ابن الجراح البجلي بن زيد بن
 وهب البجلي الكوفي المنصور قال ابن عباس لما وصل ابن أبي
 عامر في تميم باب وقت الظهر عند الزوال قال جابر بن
 عبد الله الأنصاري ما هو طرف حديث موصول عن النبي في
 باب وقت المغرب أبو الهيثم هو الحكم بن نافع الحمصي شبيب

هو ابن أبي حمزة الحمصي حفص بن عمر بن الحارث الحمصي شعبة تقدم إلى المنهال هو سمياد بن سلامة البصري إلى برزة الأسدي واسم سفيان بن عبيدة مفرقة وقال معاذ هو ابن معاوية بن نصر البصري التميمي قاضي البصرة
 وقال شعبة بن الجراح باسناده السابق محمد بن معاذ الروزي عبد الله بن المبارك المصنف المروزي خالد بن عبد الرحمن بن بكير الأسدي البصري غالب القطان بن خفاف الشوبان بن غيلان باب تأخير الظهر إلى العشاء ما هو محمد بن الفضل
 السدي حماد بن زيد بن درهم الأزدي الحمصي عمرو بن دينار الكوفي مولا حماد جابر بن زيد هو أبو الشفاء البصري أبو البختياري قال أي جابر بن زيد عن أبيه أن يكون فخذت اسم عيسى بن خنيس باب وقت العصر ما هو محمد بن المنذر بن عبد الله
 الأسدي الحارثي البجلي النسي بن عياض هو أبو حمزة البجلي هشام يروي عن أبيه عروة بن الزبير بن العوام قتيبة بن سعيد النخعي حل للغات النخعي بولاد الزوال التلؤلؤل جمع تل وهو كومة الرمل الخفيف يقع الماء وسكون م
 م إلى الحرة الغدران الهاجرة نصف النهار عند شدة الحر زاعت مالت العرض بغير العين الهلالية وسكون الرار الهلالية الناجية الشمس حية لم يتغير شطر الليل - نصف الليلة المطيرة - أي الليلة الكثيرة المطر

حديث الذي من أصله مخصوص بالفضاء لا يعم البناء أصلا وهو الموافق للقرآن فلعن من فقههم من لفظ الحديث أن علة النهي أكرام القبلة عن الواجهة بالخاصة ففهم
 من عموم هذه العلة عموم الحكم والله تعالى أعلم به سدي (قوله ولا يتنفس في الأثناء) عطف على مجموع الجملة الشرطية لا على الجزاء لأن المعطوف على الجزء يتبع بالشرط وليس للشرط كسائر القيود
 حتى يقال أن القيد في المعطوف عليه لا يلزم مراعاته في المعطوف وهذا كما قالوا في قوله تعالى فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ان جمله يستقدمون معطوف على تمام الجملة الشرطية
 (على الجزاء فقط فافهم سدي (قوله وكان ابن سببر بن يغسل موضع الخاتم) يريد ان دليل وجوب غسل الخاتم يدل على وجوب الاستيعاب في كل ما امر بغسله من الأعضاء فكان ابن سببر بن

الجزء

وقال رسول الله
يا أيها الناس
انظروا إلى ما
أعطاكم من نعمتي
فإنكم لن تكونوا
بمؤمنين حتى
تكونوا على ما
أنزل الله من
القرآن

ويؤيدان بيون عنيكية واحسن بحسين طلبة اخراييل واما قوله في
 هذا الحديث وحين حديث ابى برزة الذي مضى اذ كان ينصرف من فجر
 الاربعة فجلس لانه اجاز عن روية جليسة وهذا اجاز عن روية النساء
 البعلل **١٤** قوله يحدونه اي يحدون زيد بن اسلم ومربان
 الحديث في باب اسن ادر كرك من العصر **١٥** قوله وايضا
 عدى عمر فقيه دليل على حب ابن عباس عمر رضى الله عنهما ومعرفة
 منزلة علي خلاف افان الشيعة **١٦** قوله نبى عن اصوله
 بعد الصبح **١٧** قال ابن بطل توارت الا حديث عن النبى صلى الله
 عليه وسلم انه نبى عن الصلوة بعد الصبح وبعد العصر قال يعنى فندى
 على ان صلواته صلواتك انت مخصوص به دون امته **١٨** خبر جارى **١٩**
٢٠ قوله عن بيتين بخفية بينه بفتح الموحدة وكسرها والفرق بينهما ان
 بفتح الموحدة وبالكسر هياكة ولبنتين بكسر اللام وروى باضم
 والاول هو لوجه كذا في الخبر الجارى **٢١** قوله عن اشتغال الصغار وهو
 ان يروى الكسار من قبل يمينه على يده اليسرى وعلق الا لاسم ثم يده
 ثانيا من خلفه على يده اليمنى وعلقه الا يمينه فيعلمها جميعا او الاشتغال
 بالثوب واحسن عليه غيره ثم يرفعه من احد جانبيه فيضعه على عنكبيه
 هو ان يجتمى الرجل بالثوب ورجلاه متجافتان عن بطنه فيبقى هناك
 اذ لم يكن الثوب واسعا قد اسبل شيئا منه على فخره فربما تهد وتهد
٢٢ قوله عن المناجاة والملازمة قال يعنى قال
 صحابنا الملازمة والمناجاة والقا بالهمزة يوعا في الجاهلية و
 فان الرطان يساومان البيع فاذا لقي المشتري عليه حصاة او
 بئنه البائع الى المشتري واسمه المشتري لزوم البيع وقد نبى اشاع
 من ذلك كله **٢٣**

روح بن عباد هو ابو محمد القتيبي سعيد هو ابن ابي عروة ابو المنذر
بصري قنادة بن دعامة بن قتادة السدوسي اسمعيل بن اويس
الهمامي ابو عبد الله المدني عن اخيه عبد الحميد ابى بكر بن ابي اويس
مسلمان هو ابن بلال التيمي مولا لهم ابى حازم هو سلمة بن دينار
اللا اعرج المدني سهل بن سعد هو ابن مالك الساعدي مخيمى هو ابن
عبد الله بن بكير الخزومي الليثي هو ابن سعد الامام المصري عتيل
هو ابن خالد الايلي ابن شهاب هو الزهري عروة بن الزبير بن
عوام القرظي باب من ادرك من الفجر ركة عبد الله بن مسلم
هو القتيبي مالك هو ابن اسن الامام زيد بن اسلم هو العدوي
لقطار بن يسار هو الهلالي المدني بسر بن سعيد المدني العابد
اللا اعرج عبد الرحمن بن هرم المدني باب من ادرك من اهل مكة
عبد الله بن يوسف التنيسي مالك هو ابن اسن الامام
بن شهاب هو الزهري باب الصلوة الخ هشام بن ابي
عبد الله الدستواي قنادة بن دعامة السدوسي ابى العالية الرياني
محمد بن فضال مسدد هو ابن مسدد بن يحيى هو ابن سعيد القطان شعبه
هو ابن الجراح قنادة هو ابن دعامة ابى العالية الرياني هشام
هو ابن عروة بن الزبير تابعه عدة اى تابع يحيى القطان من حشاك
عدة بن سلمان ما اخرجه المؤلف في بدء الخلق ابى اسامة حماد بن
اسامة بن عبد الله بن عمر بن حفص العمري قتيبي بن عبد الرحمن
انصاري حفص بن عاصم العمري باب لاخرى ابو عبد الله بن
سيف التيمي مالك هو ابن اسن الامام نافع بن عوف بن عمر
بن عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى القرظي ابو ايهم بن سعد بن ابي
نوف صالح هو ابن كيسان ابن شهاب هو الزهري باب

سمع روح بن عبادة قال حدثنا سعيد عن قتادة عن انس بن مالك ان نبي الله صلى الله عليه وسلم زيدا بن
 ثابت تسكروا فلما فرغوا من شحورهما قام نبي الله صلى الله عليه وسلم الى الصلوة فصلّى قلنا لانس كم كان بين فراغهما من
 شحورهما ودخولهما في الصلوة قال قد رايتهما الرجل خمسين اية حل ثنا اسمعيل بن ابي اوكيس عن اخيه
 عن سليمان عن ابي حازم انه سمع سهل بن سعيد يقول كنت استخفي في اهلي لئلا تكون شحوري ان ادرك صلوة
 الفجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حل ثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني
 عروة بن الزبير ان عائشة رضي الله عنها اخبرته قالت كن نساء المؤمنات يشهدن مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم صلوة الفجر متلفعات بمروطهن ثم ينقلبن الى بيوتهن حين يقضين الصلوة لا يعرفهن
 احد من الغلس باب من ادرك من الفجر ركعة حل ثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن زيد بن
 اسلم عن عطاء بن يسار عن يسرين بن سعيد وعن الاعرج بن محمد ثوبان عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال من ادرك من الصبح ركعة قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح ومن ادرك ركعة من
 العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر باب من ادرك من الصلوة ركعة حل ثنا عبد الله بن
 يوسف قال حدثنا مالك عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال من ادرك ركعة من الصلوة فقد ادرك الصلوة باب الصلوة بعد الفجر حتى ترتفع
 الشمس حل ثنا حفص بن عمر قال حدثنا هشام عن قتادة عن ابي العالية عن ابن عباس قال سمعت
 رجال مرضييون وارضا هم عند نبي الله صلى الله عليه وسلم يحيون الصلوة بعد الصبح حتى تشرق الشمس
 وبعد العصر حتى تغرب حل ثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن شعبة عن قتادة سمعت ابا العالية عن
 ابن عباس قال حدثني ناس بهذا حل ثنا مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن هشام قال
 اخبرني ابي قال اخبرني ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحجروا بصلواتكم طلوع
 الشمس ولا غروبها قال وحديثي ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طلع حجب الشمس
 فاتحروا الصلوة حتى ترتفع واذا غاب حجب الشمس فاتحروا الصلوة حتى تغيب ثابعا عبد الله بن
 اسمعيل عن ابي اسامة عن عبيد الله عن حبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم نهى عن بيعتين وعن ليستين وعن صلاتين نهى عن الصلوة بعد الفجر حتى تطلع الشمس وبعد
 العصر حتى تغرب الشمس وعن اشتغال النساء وعن الاحتباء في ثوب واحد يفيض بفرجه الى السماء وعن المناذبة
 والملازمة باب لا تحجروا الصلوة قبل غروب الشمس حل ثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك
 عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تحجروا احدكم فيصلي عند طلوع الشمس و
 لا عند غروبها حل ثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب
 قال حدثني عطاء بن يزيد الجندعي انه سمع ابا سعيد الخدري يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

بقا استدلال سفیان والظاهر انه ان اراد انه ماء طاهر فهو في محل النزاع والا فلا شك ان المراد بالنص عندهم الظاهر والله تعالى اعلم قوله وقول الله تعالى واجاء احد منكم من الغائط الخ وجه الاستدلال انه تعالى باين ما يوجب التيمم عند عدم القدرة على استعمال الماء فاشار الى مطلق الحدث الا الصغير بقوله واجاء احد منكم من الغائط كما ان الشارح الى الحدث الاكبر بقوله او لا مستمرا للنساء ولا تنقطع الاشارة الى مطلق الحدث الا الصغير ذلك القول لا اذا كان مطلق الحدث الا الصغير خروج الخارج من السبيلين اذ حينئذ يمكن ان يقال كفى بقوله او جاء احد منكم من الغائط عن معناه احدث بناء على ان الحدث هو ما يقصد له الغائط او ما يكون مجا وراه فيصير ان يكتفى عن مطلق الحدث بما لم يجز من الغائط واما اذا كان الحدث غير الخارج

خزبت او تهاؤل لما خرجا بمساجم و حکاتلم التي من آلات
الهدم والساحة الغناء واصلها الفضلاء بين النازل کثافته
الجمع والکرياني واليعني ۱۲ **ع** قوله باب ما يقول الخ انما لم
يوضع ما يقوله السامع لاجل الخلاف فيه ولکن ذکر مدشین الاول
عام والثاني خصه فکانه اشار بهذا الى ان الرأخ عنده ما
ذهب اليه الجمهور و هو ان يقول مثل ما يقوله المؤذن الالف
یکملین ۱۳ یعنی **ع** قوله و مدشی بعض اخوانا قبل المراد
به الاوزاعي وهذا الطبق صورة وليس یعلق کما زعم بعضهم بل
هو داخل فی اسنادنا حتى ۱۲ **ع** قوله الدعوة الساتة المرد
بالدعوة بنا الاذان الساتة الجامعة للعقاد و الصلوة العاتمة
لے الباقية الدائمة لا ینسجدین و ہی یحیلة و ات بالمدة
اعظم الوسيلة اے المستزلة العاتية فی البکة التي لا یبغی الاله
والفضيلة اے المرتبة الزائدة علی سائر المخلوقین و مقاماً
عموداً یحده الاولون والآخرین و هو آدم و من دونه تحت لواء
و مقام الشفاعة اعظمی دعدة اے بقوله نعسی ان یسئک ربک
مقام محمود و هو فضول البعث یقضین معنی اعط و حلت له شفاعة
لے وجبت ۱۲ مجمع البحار **ع** قوله فارقع ینهم سعد هو ابن
الی دقاص و کان ذلک عند فتح القادسية و قد اصیب المؤذن
فانتقموا الیسی منصب الاذان و کان امیر اے الناس من قبل
عمر رضی الله عنه و ذلک فی سنة خمس عشرة ۱۲ **ع** قوله
لاباس ان یضک اے المؤذن فاذا کان الضک صحیفاً فالحکم
بالحق الاول و به المطابقة لترجمة ۱۲ **ع** قوله فامر ه ان
ینادی الخ یذیل علی ابن عباس لم یرأساً بالحلام فی
الاذان و بهذا الوجه یصل لمطابقة ۱۲ **ع** ثلثه قوله اصبحت
اصحت اے قاریت بصم جداس قبیل قوله تعالی فبلغن جهن
لے قارین لان العة اذا تمت فلا رجعة فلا یزیم جنة الاکل
بعد طلوع الفجر ۱۲ **ع** لے باب بیان الجس عن الداء
بسبب سماع الاذان عن ابیها ۱۳ **ع** و هو الشی علی یدیه
ورکبته و اوسته ۱۲ **ع** عبد القدر عن الخطاب افس

باب ما یکن بالاذان الخ قتیبة بن سعید الثقفی السعید بن
جعفر بن ابی کثیر الانصاری الزرقی ابواسحاق القاری حمید
هو الطویل باب ما یقول اذا سمع المنادی عبد اللہ بن یوسف
التیمی مالک الامام المدنی ابن شہاب محمد بن مسلم الزہری
عطاء بن یرید البیہقی المدنی نزیل الشام معاذ بن فضال
الزہری البصری ہشام الدستوائی یحیی بن ابی کثیر الطائی الیامی
عیسیٰ بن طلحة بن عبد اللہ التیمی ابو محمد المدنی و ہرب بن
جریر بن حازم ابو عبد اللہ الازدی البصری قال یحیی بن ابی
کثیر باسناد اسحاق بن راہویہ باب الدعاء عند النداء علی
ابن عیاش الالبانی المحض محمد بن النکد بن عبد اللہ التیمی
المدنی باب الاتہام فی الاذان الخ فی منصب الاذان
و یدکر بضم اولہ وصلہ سیف بن عمر فی الفتوح والطبرانی من
طریقہ عنہ عن عبد اللہ بن شبرہ عن شقیق عبد اللہ بن یوسف
التیمی مالک الامام المدنی سبی بن ابی جبر بن عبد الرحمن
ابن الحارث بن ہشام القرشی ابی صلح ہو ذکوان الزیات
باب الکلام فی الاذان الخ و حکم سلیمان بن مرد بن ابی الجون
الخراعی الصحابی فی اذانہ ما وصلہ المؤلف فی تاریخہ عن ابی
نعیم ما وصلہ فی کتاب الصلوٰۃ باسناد صحیح بلفظ انہ کان یؤذن

عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صَعْصَعَةَ الانصاري ثم المازني عن ابي ابي خيرة عن ابا سعيد
والخدي قال له اني اراك تحب الغنم والبادية فاذا كنت في غنمك او بادية بيتك فاذا كنت للصلاة فارفع
صوتك بالنداء فانه لا يسمع مدى صوت المؤذن حين ولا انس ولا شيء الا شهيد له يوم القيمة قال ابو عبد
الرحمن سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم باب ما يحقن بالاذان من الدماء **حَلَّ ثَنَا** قُتَيْبَةُ **ر** قال ثنا
سميع بن جعفر عن محمد بن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا غزا بنا قوما لم يكن يعجز بنا حتى يصير
ويُنظر فان سمع اذا نكف عنهم وان لم يسمع اذا نكف عنهم قال فخرجنا الى خيبر فانتقمنا اليهم ليل فلما
اصبح ولو يسمع اذا نكف عنهم فركب خلف ابي طلحة وان قد رمي لشمس قد رمى النبي صلى الله عليه وسلم قال فخرجوا اليهم فمكناهم
ومساجيهم فلما راوا النبي صلى الله عليه وسلم قالوا الحمد لله محمد والحميس قال فلما راوهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
الله اكبر الله اكبر خربت خيبر انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين **باب** ما يقول اذا سمع النداء
حَلَّ ثَنَا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عطاء بن زبيرا الليثي عن ابي سعيد الخدري
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن **حَلَّ ثَنَا** معاذ بن فضالة قال
حدثنا هشام عن محمد بن ابراهيم بن الحارث قال حدثني عيسى بن طلحة انه سمع معاوية بن وهب قال قال
الى قوله واشهد ان محمدا رسول الله **حَلَّ ثَنَا** اسحق قال حدثنا وهب بن جريح قال حدثنا هشام عن محمد بن عوف
قال يحيى حدثنا بعض اخواننا قال لما قال حي على الصلاة قال لا حول ولا قوة الا بالله وقال هكذا سمعنا نبيكم
صلى الله عليه وسلم يقول **باب** الدعاء عند النداء **حَلَّ ثَنَا** علي بن عياش قال حدثنا شعيب بن ابي حمزة عن محمد بن
المنذر عن جابر بن عبد الله بن سؤل الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة
والصلوة القائمة ايت محمدا الوسيلا والفضليلة وابعت مقامهم والذى عدت حلت له شفاعتي يوم القيمة
باب الاستيهام في الاذان ويذكران قوما اختلقوا في الاذان فاقرع بينهم سئل **حَلَّ ثَنَا** عبد الله بن يوسف
قال اخبرنا مالك عن سمي مولى ابي بكر عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم
الناس ما في النداء والصف الاول ثم لا يجدون الا ان يستنهم او اعلي لاستنهم او لو يعلمون ما في التحمير يستهفوا
اليه لو يعلمون ما في العتمة والصبح لاتوهما ولو حبثوا **باب** الكلام في الاذان تكلم سليمان بن صرد في اذانه
وقال الحسن لا بأس ان يضحك وهو يؤذن او يقيم **حَلَّ ثَنَا** مسدد قال حدثنا حماد عن ابي عبد الحميد
صاحب الزبدي عاصم الاحول عن عبد الله بن الحارث قال خطبنا ابن عباس في يوم من يوم فقلنا بلغ المؤذن
حي على الصلاة فامرنا ان ينادي الصلوة في الرجال فنظر القوم بعضهم الى بعض فقال فعل هذا من هو
خير منه وانما عرفت **باب** اذان الاعلى اذا كان له من يجزعه **حَلَّ ثَنَا** عبد الله بن مسleme عن ابي عبد الله عن ابن
شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بلا لايؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى ينادي
ابن ام مكتوم قال وكان رجلا اعلى لا ينادي حتى يقال له اصبحتك اصبحتك **باب** الاذان بعد الفجر

حل للغا والقعدة والقلب السلحة الفناء واصل الفناء وبين النازل قلت له اے حق له الاستقام الاقتراع التجرار البكر في الصلوة العمة صلوة العشاء جبروا المشي على الركن واليدن والامت ۱۲

الوضوء في الحديث ظاهر فمما بقي بعد الفراغ في الاناء واما الوضوء فهو وان كان ظاهراً في المستعمل لكن محتمل ان يفسر بفضل الوضوء الباقي في الطرف اما حديث ابى موسى فلم يكن هناك وضوء اصل بل هو استعمال في اعضاء الوضوء لا على وجه التوضي نعم ان ثبت ان المستعمل طاهر فيمكن اثبات جواز استعماله بقوله تعالى فلم يجز واما بناء على ان المراد بالماء فيه الماء الطاهر لا اجزاء واما القيد الزائد على قيد الطهارة في الآية فممنوع والله تعالى اعلم (قوله وتوضأ بهم بالحميم الخ) ذكر اشرع من هذا والذي بعده استطراد وانما المطلوب لاستدلال بالحدوث المرفوع ووجهه ان العادة قاضية في وضوء الجماعة من اناء واحد بان يسبق بعضهم بعضاً بالفراغ ولو كان فراغ المرأة قبل الرجال مفسداً لما على الرجال ما لمكنت من الوضوء معهم والخ اصلان مقتضى العادة في مثله ان يتوضأ بعضهم بفضل

عَسَفُوهُ اِنْ الْبُرْدَن
اِذَا سَكَّتْ الْبُرْدَن
اِذَا عَجَلَتْ اَنْ تَبْرُدَ
اِذَا اَذِنَ الْبُرْدَن

نقلت
قالت انها قالت
بعد حدثنا
يؤذن

من شكره
بالحسن

المروى
عن أبي
عليه السلام

أقامه الصلوة
أومن ينظر
أومن ينظر

ch

قال أبو عبد الله

اخذنا
يركع يستنير

۲۴ مرآت

الحسين بن علي

الم

المؤذن

۷ باب من انتظار

المبادرة السواري
ادخلتهما طاهرتين
هين كرفي الباب مايد

اسماء الرجال

يبدل على الشريط طهارة القدمين
إعطاكم السورة في كل صلاة أو المزمور

لألة حكم السويق بالاولى ويجعل تركه الذي كره على الاختصار

بعض كما لا يخفى وهكذا القدي كيف في المطلوب فاتحة الاستدلال وانكشف الاشكال والله تعالى اعلم بحال ه سندی (قوله ادخلتها طاهراً من) اشتراط تمام الوضوء عند من يقول بالترتيب كالمزعم عند غيره كما لا يخفى (قوله باب من لم يتوضأ من نحو الشاة والسويق) لم يذكر في الباب ما يندب الوضوء يعلم من حكمه اللحم الاول (قوله باب من مضض من السويق) اي وغيره كاللحم وشارباً لا كقضاء على ذكر السويق الى ان حكم اللحم ونحوه على عكس ترجمة الباب السابق ولذلك ذكر حديث اللحم في الباب تبديها علم ان المضضه وان ترك ذكرها في حديث اللحم لكانها معتبرة حكماً أبدياً

اور حدیث ابنہ حنیفہ لاندیصل فی اصل الترجمہ و ہے
مشروعۃ الاذان والاقامت لساقرن انہی ۱۲ کہ قولہ لی یتبع
المؤذن فاہ نتیجۃ لفتاویٰ نویقتین و یوحدۃ شدۃ معتومات
وروسے من الافعال والمؤذن فاعلم وقل معقولہ وفاء بدل منہ
والفاعل الشخص لیطابق حدیث ۱۲ یتبع فاہ وہو کلف المطاع
لیست بلازمۃ ۱۲ بجم الجار کہ قولہ و ذکر عن بلال ذکر بصیغۃ
الترخیص وروسے اے صلعم امر بلال ان یجعل اصبعیہ فی اذنیہ ذکر
یؤذن علی غیرہ وضو رقاب صاحب الہدایۃ عن اصحابنا ینسب
ان یؤذن ویقیم علی ظہران اذن علی غیرہ وضو رجا زوہ قال
الشافعی و احمد عامۃ اہل العلم وعن مالک ان الطہارۃ
شرط فی الاقامۃ دون الاذان فان قلت ما وجدہ الدلائل علی
الترجمۃ لہذہ الآثار قلت انما ترجمہ ہذا الباب و ذکر فیہ الاستفہام
فی موضعین ولم یجزم بشی فیہا لاجل الاختلاف فیہا اشار
بالخلاف الذی بن بلال وابن عمر علی ان ہذا الذی شاذ بلال
حین یتبع فاہ راہ الضرورۃ لاجل اصبعیہ فی اذنیہ الذی
شاذ ہا بن عمر یہ منہ و کذا اشار بالخلاف الذی بن ابراہیم
عطاء فکان لکذا و ذلک وجہ فی ہذا الباب من ہذہ الختیمۃ
ہذا ما قالہ العینی وقال ابن حجر فی بیان قولہ وقالت عائشۃ
کان النبی صلعم الخ یرادہ ہنا اشارۃ الی اختیار قول
ابراہیم النسخ لان الاذان بن جملۃ الاذکار فلا یشرط فیہ بالشرط
للمصلوۃ من الطہارۃ واستقبال القبلۃ کما لا یتحب فیہ الخشوع
الغسک ینافیہ الالقیات وجعل الاصبع فی الاذان وبہذا یعرف
مناسبتہ کذہ الامتار فی ہذہ الترجمۃ ۱۲ کہ قولہ اص
لیس المراد منہ افعل التفضیل حتی یلزم منہ ان یكون قول ابن
سیرین صحیحاً و لیس كذلك واما المراد بالاصح الصیح و ذکر کل
رد علی ابن سیرین لان الشارح جوز لفظ الغوات وابن سیرین
کہ یہ ۱۲ کہ قولہ جلۃ رجال بالغات اصواتہم و کان فیکہ
بسبب حرکتہم و کلامہم واستعجابہم ۱۲ کہ عطلہ قولہ ترفع اذ لم
یکن اللام فی السجۃ سبب التجویب الی انہم لایقومون حتی یرؤ
۱۲ عینی علی اخر الحدیث فی نسخۃ ابن الوقت خاصۃ ۱۲
عہ ابن حصن بن عاصم بن عمر بن الخطاب العری المدنی
۱۲ کہ سبجۃ الہمزۃ و سکون الشلۃ و یلتحقا بالقی من ہم
اشی ۱۲ کہ موضع معروف خارج کہ ۱۲ کہ ۱۲ کہ فیما
رواہ عبد الرزاق وغیرہ عن سفیان ۱۲ کہ ابن ابی رباح
وصلہ عبد الرزاق عن ابن جریج کہ ۱۲ کہ ۱۲ کہ ۱۲ کہ
ما وصلہ ابن ابی شیبہ ۱۲ کہ ۱۲ کہ ۱۲ کہ ۱۲ کہ ۱۲ کہ
الحارث بن ربیع ۱۲ کہ ۱۲ کہ ۱۲ کہ ۱۲ کہ ۱۲ کہ ۱۲ کہ
ماہ فی الہدیۃ ۱۲ کہ

لبي خيفة وبسب بن عبد الله السوائي باب إلى شيخ المؤمنين
منصو وعنه محمد بن يوسف ومن بعده تقدموا الآن باب قول
يعني ان ابن ابي ذؤيب حدث به عن الزهري عن الشافعي
قادة تقدموا حل اللغات التلوي مع الس وهاوالم

١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

ضمير هذا التنبيه عقبه بباب اللبن لما في حديث اللبن من الدلالة على علّة المقضنة التي هي متحققة في اللحم يأثم وجبه وأكمله وفي اللبن بأضعف وجه فأفهمو
 كما أنه استدلال به على أن العاس لا يفتقر لوضوءه ولو كان ناقصاً للوضوء لما منع الشارع عن الصلوة بخشية أن يسبب نفسه فيها بل وجب أن يذكر الشارح
 وضوءه فإذا المندقة تفضل لوضوءه بالناس تعين أن يكون الانقضاء بالنوم لاذا لمساءً للقول بعدم الانقضاء أصلاً (قوله بآل لوضوء من غير حدث) أي
 كبير ثم قال (بل) أي وأنه تكبير كما أجاء في بعض الروايات وحل كثير منهم الكبير في الموضوعين على معنيين وقد لما يتوهم من التناقض ولا يخفى أنه

من بعض الروايات اوتى منه ترك البيان الجواز ولو الله تعالى اعلم اهـ مسندى (قوله اذا النفس احل لكم انه لا تفهم صلاته مع النكاح ولا تحوى لا تنقض فعلة اوتى وليس بلا زنا (قوله وما يعد بان من	عاشية السندي	٣٥ - ٣٦
--	--------------	---------

۵۰ قوله: من بان بما - من سبي والاس عذبتها فان مكنتها بائنت
 ان اصل كيف دل على الترجمة قلت هو بمعنى ما صليحت بحسب عرف
 الاستعمال هذا قاله الكرماني وقتال الشيخ ابن حجر في فتح الباري
 ثم ان اللفظ الذي اوردوه المصنف وقع النفي فيسه من قول ابن
 مسلم لامن قول الرجل لئن لم يعف عني فموت وقبح ذلك من الرجل
 ايضا وهو محرم اوردوه في المنازي وهذه عادة معروفة للوف
 بترجم بعض ما وقع في طرق الحديث الذي يسوقه ولولم يقع
 في الطريق التي يورد بها في تلك الترجمة انتهى لكن اختار الصني ما تال
 الكرماني ۵۱ قوله فحسبه - اي منه من الدخول في الصلوة وهو موضع
 الترجمة لان معناه حسبه بسبب انكم محرومين دليل على ان اتصال
 الصلاة ليس من كيد السنن وانما هو من تنجها ۵۲ ع ك
 قوله ثم اختلف - قال الموهبي قوله هو من اختلف الى فلان اس
 يا حرا اذا غاب عنه وقال الزمخشري خالفني الى كذا اذا قصده وانته
 من قبل عنه قال تع ما يريدان اختلفا اليك ما انا بك عنه والسنن اختلفا
 الشافعيين بالصلوة تا صلا الى بيوت الذين لم يخرجوا عنها الى
 الصلوة فاحسب قرا عليهم كذا في الكرماني والسنن ۵۳ ك
 مرأيتين - المراد ما بحسبكم وفيها وسكون المراد اختلف الشاة وقال
 ابو مبيد ي ما بين ظلي الشاة وقيل المسماة سهرت تعلم على المر
 قال الطبيب اثنيتين بدل من المرأيتين اذا اريد بها العظم الذي لا لحم
 عليه وان اريد بها السهام الصغيرة فان كانتان بمعنى الجيدتان
 صفة للمرأيتين كذا في الكرماني ومتكبا للترجمة من حيث انه
 يدل على وجوب الصلوة بالجماعة لما فيه من وعيد فخذ يدل
 على ان تاركها يدخل فيه واجتبه هذا من قال بوجوب الجماعة و
 من قال انها سنة فاجابوا عن الحديث على اوجه قالوا ان المتلفين
 كانوا متقين فانه لا يظن بالمتقين من الصمابة انهم يؤثرون
 اعظم السمين على حضور الجماعة مع رسول الله صلعم وفي سجده او المراد
 رجال تركوا نفس الصلوة لا الجماعة او المراد به المبالغة للترديد
 والرجوع فبعضهم ينقض نفس الحديث عدم الوجوب لكونه صلعم
 بهم بالتوجه الى المتلفين فلو كانت الجماعة واجبة ما هم
 بتركها اذا توجهوا وان فرضت الجماعة كانت في اول الاسلام
 لا بل سد باب اختلف عن الصلوة على المتقين ثم نسخ حكا
 عياض وذكر كبري جابات اخره ايضا والله تعالى اعلم بالصواب
 ۵۴ قوله قد صلى فيه فاذن الخ - اختلف العلماء فيه اي في
 الجماعة بعد الجماعة من لدن الصمابة وفي الطه ع ۵۵ ع
 قوله خمس وعشرين هذا الحديث وما قبله مختلفان في العدد
 اكثر الروايات مع الى مائة وربع بعضهم ما فيه كثرة العدد وبعض اخر
 بالقله لا تفتق عليه ثم ان التفادات قد يكون بحسب تفاوت
 في الايام والاشهر والظروف والاعتقادات كذا في الزمخشري ۵۶

تابعه علی ای تابع علی بن المبارک شعبان بن نجیح بن ابی شریح
وفاقیمة النوبة باب له یخرج عبد الحمزة بن هواد وایس
الشریعی ابراهیم هو الزهری السدی فی نزیل بنده واصلح
ابو محمد المذوب ابن اشهاب هو الزهری ابی سلمة بن عبد الرحمن
ابن عوف باب اذا قل اسحق هو ابن منصور کما جزم الیبری
محمد بن یوسف هو الفسری ابی الاوزاعی عبد الرحمن بن عمرو
الزهری محمد بن سلم بن شهاب ابی سلمة المذکور انفسا
باب قول الربیع ابو نعیم الفضل بن وکیع شعبان هو ابن
عبد الرحمن النخعی یخرج ابی کنش الوضعی الهامی ابی سلمة

[illegible]

هو ابن عبد الرحمن جابر بن عبد الله الانصاري باب الامام يعرض له ابو محمد القعد البصري عميد الوارث هو ابن سعيد التنويري عبد العزيز بن مهيب هو ابو
هو ابن عبد الله الاعلى السامي حميد هو الطويل ابو عبيدة البصري ثابت هو البنانى باب وجوب ملوطة الجماعة قال الحسن البصري عبد الله بن يوسف هو القنيسي مالك
ابن هرمز باب من ملوطة الجماعة نافع مولى ابن عمر الليثي هو ابن سعد الامام عبد الواحد هو ابن زياد البصري الامام شيبان بن مهران ابا اصلح ذكره
ينعطف يقطر ومنه النطفة سمي يقطر من ذكر الرجل يطحن بضم الهاء وسكون الطاء اسم واد بالمدية فحسب اى منعه من الدخول في العشرة لاجل الكلام اختلف الى رجال اى اذ

لا يحسن الاستدراك بكلمة بلى الاعتدال بمحاذ الخفي في الموضوعين وهذا نظرا لهما الوجه حلل لكبير في الموضوعين على ما يشق الاحتراز عنه واعلم ان نيب لكبير والغنى بالنظر الى ذات الفعل والاثبات بالنظر الى
الاعتقاد والذنب لصغير بالاعتقاد يصير كبير او سهلا للاحتراز بالاعتقاد يصير صعبا للاحتراز فكانه صلى الله تعالى عليه وسلم نظر الى ذات الفعل فقال وما يبعد بان في كبير فهو نظر الى اعتقاد الرجلين فقال
بلى وقيل محتمل انه ظن ان ذلك غير كبير فاقوى الى في الحال انه كبير فاستدرك وتعقب بأنه يستلزم ان يكون نسخا والخبر لا يرد خله النسخ واجيب بان الخبر في الاحكام يقبل للنسخ وهذا الخبر كذلك والله
تعالى اعلم قوله لعله ان يخفف) الظاهر ان ضمير لعله للعداب وكلمة ان في قوله ان يخفف زائدة لتشبيهها لكلمة لعل بلفظ عسى ويدل عليه الروايات الآتية بحمل فيها وزيادة ان لا تمنع عن نصب

له قوله خمس وعشرون جزءا - بدون الباء في آخره - واول بان لفظ خمس بمسند بنزع الخافض وهو الباء كما وقع في قول الشاعر اشارت كليب بالاكف الاصابع تتدبره الى كليب والاعنف
الهاشمي تاديل الجوز بالدرجته - قوله وجميع ما ذكره في صلاة النحر من الجاهل على المصنف عليه وفيه المطابقة للترجمة - ع - قوله
تسارن النحر - كناية عن صلوة النحر ان الصلوة مستمرة للقرآن وقوله مشهور اي مضمور فيه - ع - قوله قال شبيب بن
قال شبيب وان يكون قسما من ايمانهم - ع - ويكون ان يكون اجتماع المسلمين هو سبب الدين والدين على
الدين والعشرون في الصلوات التي لا اجتماع فيها وعطف
تجمع على تفضل يدل على المداومة فيها - قوله ام لعلنا
اسمها بجزء وفي ام الدرداء الصغرى الثانية لا الكبرى التي
اسمها بجزء وهي الصغرى ماتت في حياة ام الدرداء وماحت
الصغرى بعد برهان طويل وقال الكرماني ام الدرداء بنى خيرة
بذاهبها فان قلت الترجمة في فضل الصلوة بالجماعة في
النحر وما في الحديث الممنوع من ذلك قلت اذا طابق جزاء
من الحديث الترجمة يعني هذا وقد ذكر في الكتاب - ع -
قوله مشي - اسم مكان وهو منصوب على التمييز اس
الصلوة هم مسافة الى المسجد لمعلم من ان الاجماع على قدر الشقة
من بعد المشي ونحوه فيخرج من ذلك ان صلوة النحر تكون اعظم اجزا
لانه وقت الغلة وفيه فدية لا يذبح فيه فصل مطابقة الحديث
للترجمة - طعن من اعين - قوله المطعون - هو الذي يموت
في اطمان اي الوفا والمبطون هو صاحب الاسهال قيل
من به الاستسقاء قيل هو الذي يشغل بطنه وقيل من مات به ابطنه
مطلقا والجموع من على يد ركبته واسمته - ع - قوله
ان يبرو المدينة - نعم القتيبة وسكون الملهة ونم الراراس يتركها
خالية فسادا صلى الله عليه وسلم ان حتى جيات المدينة عامرة
بجمع البحار - قوله شلا - فيها جمع خيل - وهي القليلة
فيها نازح وميفة وصفت وفتح الحسين جمع شملة من النار
كذا في الكرماني والاعين في الحديث - ع - من اوجب الجماعة
ومن منه اي الوجوب على ترك المحذور والى كما يدل
عليه ما ورد من قوله لا يشهدون الصلوة وفي الحديث الاخر
يصلون في يومهم ليست بهم ملتة - كذا في فتح القدير - ع -
بدون النون مع عدم الناصب والجماع م وهو جازم
عند النسخة - ع -

اسماء الرجال

باب فضل صلاة البوليمان هو الحكم بن ناخ الحمصي شبيب
هو ابن ابي مسدة الحمصي الرواسي محمد بن مسلم
بن شهاب سعيد بن المسيب بن حزن العسري
الخزرجي السامي المتفق على ان مراسلة ام المراسل ابو
سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهري السدي اسره عبد الله
او اسماء بن الاعمش بوسيلان بن هسان ابو دردار
هو عويمر بن زيد بن عيسى الانصاري مشهور بكنية محمد
بن الصلوة بن كريب البجلي الكوفي ابو اسامة
هو حماد بن اسامة بن مريم بن عبد الله بن عوف بن جندب
بردة عن امراد الحارث وهو يروي عن ابيه الى موسى
محمد بن قيس باب فضل التجر قتيبة هو ابن سعيد
اشق مالك الامام السدي باب احتساب آثار رجب
عبد الوهاب بن عبد الجبار الشقي ابن ابي مريم سعيد بن الحكم بن محمد
ابن ابي مريم النخعي البصري شيخ ابن ابي عمير النخعي حميد
الطويل باب فضل صلاة العشاء عن ابن جعفر يروي
عن ابيه عن جعفر بن عيسى الكوفي الاكبر بوسيلان
بن مهران باب اثنتان فلوها جماعة مدو
هو ابن سرمد الاسدي يروي عن زيد بن ابي عاصم الى قتادة
هو عبد الله بن زيد البجلي باب من جلس في المسجد
عبد الله بن سلمة القتيبي مالك الامام الذي
ابن الزناد وجه الدين ذكوان الاعرج

عبد الرحمن بن مريم
حل اللغات التجر السبكي الى كل شي المبادرة اليه المطعون هو من يموت في الطاعون وهو الوفا العام المطعون من يموت في دار بطنه اي دار كان يستعملها ليعرفوا من الاعراض اي يذكروا المدينة خالصة
وقد جات المدينة عامرة شعبة لا يجتنب من شيلة وهو القتيبة شيبا نازح وميفة وصف - ع -

المضارع بعد ما كالمحور فاجارة الزائدة والله تعالى اعلم قوله لصاحب القبر اي في شأنه قوله ولم يذكر سوى بول النحاس اي ذكر بوله وذكره بمنزلة ذكر بول الناس لان خصوصية الاشخاص مطروحة
في باب الاحكام الابدلي واما بول غير الناس فلا ذكر له في الحديث فلا يصح الاستدلال به على نجاسة بول ما كوال اللحم وكذا الاستدلال على ذلك برواية لا يستتر من البول لوجوب حمله على معنى بول يتوفى
بين الروايات اما بجعل اللاه على العهد عليه بدله من اللصا فاليه وفي هذا تنبيه على انه لا بد للمستدل بالحديث من تدبر رواياته فيستدل بملاحظة جميع الروايات فان امكن الترجيم او التوفيق فذاك والا
فطرح خصوصية الروايات ويستدل بالقد المشترك بينها ضرورة ان تعدد الروايات انما يكون من تغير الرواية ونقلها عن الحديث بالضعف والا فمعلوم ان تمام الروايات المختلفة ليست من كلام الرسول صلى الله

الجلد الاول
٩٠

ما دام في مصلاه اللهم صل عليه اللهم ارحم ولا يزال احل كوفي صلوة ما انتظر الصلوة باب فضل فضل صلوة
الفجر في جماعة حل ثنا ابو اليان قال اخبرنا شبيب عن الزهري قال اخبرني سعيد بن المسيب ابو سلمة
ابن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تفضل صلوة الجميع صلوة احل
وحداه خيس عشرين جزءا وتجمع ملائكة الليل ملائكة النهار في صلوة الفجر يقول ابو هريرة واقرءوا ان
شتم ان قرآن الفجر كان مشهودا قال شبيب حدثني نافع عن عبد الله بن عمر قال تفضلها بسبع عشرين
درجاة حل ثنا عمر بن حفص قال حل ثنا ابني قال حدثنا الاعمش قال سمعت سألما قال سمعت امر الدرداء
تقول دخل على ابوالدرداء وهو مغضب فقلت ما غضبك قال والله ما عرف من امر محمد صلى الله عليه وسلم شيئا
الا انهم يصلون جميعا حل ثنا محمد بن العلاء قال حل ثنا ابو اسامة عن يزيد بن عبد الله عن ابي بردة عن
ابي موسى قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اعظم الناس اجرا في الصلوة ابعدهم فابعدهم فمضى والذي يبينظر
الصلوة حتى يصلها مع الامام اعظم اجرا من الذي يصلي ثم ينام باب فضل التجر الى الظاهر حديث قتيبة عن
مالك عن يحيى بن مولى ابي بكر بن عبد الرحمن عن ابي صالح السمان عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال بينما رجل مشي بطريق وجازع من شوك على الطريق فآخذه فشكر الله له فغفر له ثم قال الشاهد خمسة
المطعون والمبطون والغريق وصاحب الهدم والشهيد في سبيل الله قال ليعلم الناس في النداء والصف
الاول ثم لم يجد الا ان يستمعوا عليه او يحلوا لعلهم لا يعلمون نافي التجر لا يستمعوا اليه ليعلمون ما في العمة و
الضمير لا توهموا ولو حبوا باب احتساب آثار رجب حل ثنا محمد بن عبد الله بن حوشب قال حدثنا عبد الوهاب قال
حدثني حميد بن اسد بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يا بني سلمة لا تحتسبون ان اثاركم وزاد ابن ابي مريم
قال اخبرني يحيى بن ابي رجب قال حدثني حميد قال حدثني اسد بن مالك بن ابي سلمة انه قال وان يتحولوا عن منازلهم فيزولوا
قريبا من النبي صلى الله عليه وسلم قال فذكره النبي صلى الله عليه وسلم ان يعرفوا المدينة فقال لا تحتسبون ان اثاركم
قال عجاهد خطاهم اثار المشي في الارض باب فضل صلاة العشاء في الجماعة حل ثنا عمر بن
حفص قال حل ثنا ابني قال حل ثنا الاعمش قال حدثني ابو صالح عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس صلوة
انقل على المنافقين من الفجر والعشاء ولو يعلمون ما فيها لا تولى لها ولو حبوا لقد هممت ان امر المؤمنين فيقيم
ثم امر رجلا يؤمر الناس ثم اخذ شعلا من نار فاحرق على من لا يخرج الى الصلوة بعد باب اثنتان
فما فوقها جماعة حل ثنا مسدد قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا خالد بن عيسى عن ابي قلابة عن مالك
ابن الحويرث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا حضرت الصلوة فاذا نواقيم اهل بيوتكم مكما اكبركم باب
من جلس في المسجد ينتظر الصلوة وفضل المساجد حل ثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابي الزناد
عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الملائكة تصلي على احدكم ما دام في مصلاه
ما لم يحدث اللهم اغفر له اللهم ارحم ولا يزال احل كوفي صلوة ما كانت الصلوة تحبسه لا يمنع ان يقلب

المضارع بعد ما كالمحور فاجارة الزائدة والله تعالى اعلم قوله لصاحب القبر اي في شأنه قوله ولم يذكر سوى بول النحاس اي ذكر بوله وذكره بمنزلة ذكر بول الناس لان خصوصية الاشخاص مطروحة
في باب الاحكام الابدلي واما بول غير الناس فلا ذكر له في الحديث فلا يصح الاستدلال به على نجاسة بول ما كوال اللحم وكذا الاستدلال على ذلك برواية لا يستتر من البول لوجوب حمله على معنى بول يتوفى
بين الروايات اما بجعل اللاه على العهد عليه بدله من اللصا فاليه وفي هذا تنبيه على انه لا بد للمستدل بالحديث من تدبر رواياته فيستدل بملاحظة جميع الروايات فان امكن الترجيم او التوفيق فذاك والا
فطرح خصوصية الروايات ويستدل بالقد المشترك بينها ضرورة ان تعدد الروايات انما يكون من تغير الرواية ونقلها عن الحديث بالضعف والا فمعلوم ان تمام الروايات المختلفة ليست من كلام الرسول صلى الله

المضارع بعد ما كالمحور فاجارة الزائدة والله تعالى اعلم قوله لصاحب القبر اي في شأنه قوله ولم يذكر سوى بول النحاس اي ذكر بوله وذكره بمنزلة ذكر بول الناس لان خصوصية الاشخاص مطروحة
في باب الاحكام الابدلي واما بول غير الناس فلا ذكر له في الحديث فلا يصح الاستدلال به على نجاسة بول ما كوال اللحم وكذا الاستدلال على ذلك برواية لا يستتر من البول لوجوب حمله على معنى بول يتوفى
بين الروايات اما بجعل اللاه على العهد عليه بدله من اللصا فاليه وفي هذا تنبيه على انه لا بد للمستدل بالحديث من تدبر رواياته فيستدل بملاحظة جميع الروايات فان امكن الترجيم او التوفيق فذاك والا
فطرح خصوصية الروايات ويستدل بالقد المشترك بينها ضرورة ان تعدد الروايات انما يكون من تغير الرواية ونقلها عن الحديث بالضعف والا فمعلوم ان تمام الروايات المختلفة ليست من كلام الرسول صلى الله

91

١٥٠

١٥٠

١٥٠

١٥٠

له قوله لم تسم عائشة - قال الكرمانى فان قلت لم تسم عائشة قلت ما تركت تحمير احوادها واما ما ذكره من ذلك قال النووى ثبت ايضا انه صلح جاريين طليين احدهما أسامة وابطان الفضل بن عباس كان اخذاً بيسده الكريمة فوجه
ان يقال ان الثلثة يتناولون في الاخذ بيد وكان العباس يلازم الاخذ باليد الاخرى واكرموه العباس بيد واستمر بالرسالة من اسن والعمومة وغيرهما فلذلك ذكرت عائشة من مرسى ولم يسم الرجل الاخر اذ لم يكن احد هم
لان زمانى شيخ الحسين ولا في منظره من العباس انتهى **قوله** بل يلى الامام بن حنبل اى مع وجود الصلاة المرحمة فتمت فلو تمقت قوم المحذور فليطعمهم الامام لم يحره فالامر بالصلاة في الرجال على هذا لا باعته الا ان لا يلبس
ومطابقة ذلك حديث ابن عباس من قوله فيه فتمت فلو تمقت قوم المحذور فليطعمهم الامام لم يحره فالامر بالصلاة في الرجال على هذا لا باعته الا ان لا يلبس **قوله** على ان بعضهم حضر وبعضهم لم يحضر ومع ذلك خطب **الجلس**
وصلى بن حنبل وما قوله قبل يخطب يوم الجمعة في المطر فظن ان حديث
ابن عباس وقد تقدم الكلام عليه في الاذن ايضاً وفيه ان ذلك
كان يوم الجمعة واما ما تقدم حديثه الى سيد من جهة ان العادة
في يوم المطر تختلف بعض الناس واما قول بعض اشراح
يتمثل ان يكون ذلك في الجمعة فمردود ولا سيما في الاحتكاك
انها كانت صلوحة الصبح وكذا حديث اسن لا ذكره فليطعمهم الامام
ان يدل في الباب على كل ما في الترجمة نفع الباري **قوله**
انها عورة - نفع المهلة وسكون الزاوى اى واجبة اى اتاوعت
وجوب الجمعة ولكن اخصهم لاجل صلاحهم كذا في الخبر الجارى وقوله
ان اخرجهم بعزم الهرة وسكون المحار المهلة اى كرهت ان اخرجهم
بالزواجر المسمى الى الجمعة في الطين والمطر ويرى ان اخرجهم بالزواجر
المعينة من الاضراس ويرى ان اخرجهم اى اكون سببا لاكتسابهم
الا ثم عند شيق صدوركم ذكره المعنى **قوله** من يريد ان يخطب
بعضه الجود وهو الغيب الذي يجر عنه الخوص يعنى يقتصر به
قوله نفع طرف المحصرة - النفع يعنى الفضل ان كان نجسا
او يكون النفع لاجل طينة لاجل الصلوة عليه فيه جواز ترك
الجماعة لاجل اسن وقد عدا ابن حبان اسن المفرط من الاذكار
المرفوعة الستة يخرج عن الجماعة كذا في المعنى قال الكرمانى فان قلت
ما وجد دلالة على الترجمة قلت لا شك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي
الحس من عنده فغيره الرجل اعظم اوجبت عند ابن عباس
ان يصلي على الركعتين بالجماعة مع الجماعة في الدار انتهى **قوله**
قوله فابدا - اختلغوا في هذا امرنا فاجعلوا على ان
للتدب وقيل للوجوب وبه قالت الظاهرية وقت ان
شرح الستة الابتداء بالطعام انما هو في ما اذا كانت
نفسه شديدة التوفان الى الطعام وكان في الوقت ستة
والا فليبدأ بالصلاة لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يمتد من كثرة
شاة فمدى الى الصلوة فانها باقيا واما ما قيل من عدة القار
وقال القائل في فيه دليل على فضيلة الخوض في الصلوة على
فضيلة اول الوقت فانها لما تراءى ما تقدم الشايع الويلة
الى حضور القلب على اداء الصلوة في اول الوقت

اسماء الرجال

عبد الله بن عبد الله بن عتبة المذكور باب الرضة
في المطر - اسمعيل هو ابن ابي عتبة بن مالك
هو ابن عمرو الجعفي الانصاري الخزرجي باب بل يلى الامام
بن حنبل عبيد الله بن عبد الوهاب البصري حماد
بن زيد هو ابن وهب الاذوى الجهني البصري مسلم بن ابراهيم
الفراسيدي هشام الدستوائي شيخه بن ابي كثر الطائي
ايماى ابى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف آدم هو ابن
ابى اياس شعبة بن الجراح انس بن سيرين ابو محمد
بن سيرين باب اذا حضر الطعام الخ وكان ابن عمر بن الخطاب
ما هو مذكره في هذا الباب قال ابو الدرداء هو
ابن زيد بن قيس الانصاري ما وصله عبد الله بن المبارك في
كتاب الزهد - وهو ابن مسعود شيخه بن سيدة القلان
هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير شيخه بن بكير
هو ابن عبد الله بن بكير المخزومي الليث بن سعد
عقيل هو ابن حنبل الا بى ابن شهاب هو الزهري
عبيد بن اسمعيل القشيري البصري نافع مولى
ابن عمر بن زهير هو ابن معاوية المعنى مما وصله ابو حنبل في مستخرجه
واهب بن عثمان ما ذكره المصنف ان شيبه ابراهيم بن المنذر
رواه عنه كما سياتى في كتابه ان شاء الله تعالى **حل اللغات**
اسمى الى الجمعة في الطين والمطر ويرى ان اخرجهم اى اكون سببا لاكتسابهم
العشى لا يجلبوا روى من الجرد ومن الانمال ايضا

قوله لم تسم عائشة

الحجى

روى

قوله لم تسم عائشة

الحجى

روى

قوله لم تسم عائشة

الحجى

روى

قوله لم تسم عائشة

الحجى

روى

قوله لم تسم عائشة

الحجى

روى

قوله لم تسم عائشة

رجل آخر قال عبيد الله فذكر ذلك لابي عتبة ما قالت عائشة فقال وهل تدعى من الرجل الذى لم تسم
عائشة قلت لا قال هو على بن ابي طالب باب الشخص في المطر والعلة ان يصح في خطبه حثنا عبد الله بن
يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع ابن ابي عمر اذ ان بالصلوة في ليلة ذات برد ومطر يقول الاصلوا في الرجال
ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يا مؤمن المؤمن اذا كانت ليلة ذات برد ومطر يقول الاصلوا في الرجال
حثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن محمد بن الربيع الانصاري ان عتبة بن مالك كان يؤمر
قوماً وهو اعلم ان الله قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان تكون الظلمة والسيل وانزل رجل خبره البصر
فصل يا رسول الله في بيتي مكانا لخدمتي فاجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان يحب ان اصل فاشنا
الى مكان من البيت فصل في رسول الله صلى الله عليه وسلم باب هل يصلي الإمام من حضر وهل يخطب يوم الجمعة
في المطر حثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال شاعنا ابن زبدي قال حدثنا عبد الحميد صاحب الزيادة قال
سمعت عبد الله بن الحارث قال خطبنا ابن عباس يوم ردى ردى فامر المؤمن ان يلبس حتى على الصلوة قال قل
الصلوة في الرجال فنظر بعضهم الى بعض كأنهم انكروا فقال كأنكم انكروا هذا ان هذا افعله من هو خير مني
يعنى النبي صلى الله عليه وسلم انما عزموا واني كرهت ان اخرجكم وعن حماد عن عاصم عن عبد الله بن الحارث عن
ابن عباس نحوه غير انه قال كرهت ان اخرجكم فخرجتمون تدوسون الطين الى رجليكم حثنا مسلم قال
حدثنا هشام عن يحيى عن ابى سلمة قال سالت ابا سعيد الخدري فقال جاءت سحابة فمطرت حتى سالت السقف
وكان من جرت النخل فاقمت الصلوة فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الماء والطين حتى رأيت اشرف
الطين في جبهته حثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا انس بن سيرين قال سمعت ابا يقول قال رجل
من الانصاء الى استطيع الصلوة معك كان رجلاً فخماً فاصنم للنبي صلى الله عليه وسلم طعاماً فدعاه الى منزله فبسط
له حصيراً ونظم طرفاً الحصيد فصل على كعتين فقال رجل من آل الجارود لانس اكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى
قال رأيت صلاه الا يومئذ باب اذا حضر الطعام واقيمت الصلوة وكان ابن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله
من فقده المرأة على حاجته حتى يقبل على صلاته وقلبه فارغ حثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن هشام قال
حدثني ابى سمعيل عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا وضع العشاء واقيمت الصلوة فابدأوا بالعشاء
حثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه سلم قال اذا قدام العشاء فابدأوا به قبل ان تصلوا صلوحة للغرب ولا تعجلوا عن عشاءكم حثنا عبيد
ابن اسمعيل عن ابى اسامة عن عبيد الله بن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وضع عشاء
احدكم واقيمت الصلوة فابدأوا بالعشاء ولا تعجل حتى يفرغ منه وكان ابن عمر يوضع له الطعام تقام الصلوة
فلا ياتيهما حتى يفرغ وانه ليسمعه قراءة الامام وقال زهير ووهب بن عثمان عن موسى بن عقبة عن نافع
عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان احدكم على الطعام فلا يعجل حتى يقضى حاجته

قوله لم تسم عائشة

الحجى

روى

قوله لم تسم عائشة

الحجى

روى

قوله لم تسم عائشة

الحجى

روى

قوله لم تسم عائشة

الحجى

روى

قوله لم تسم عائشة

الحجى

روى

قوله لم تسم عائشة

على قد رجايتهم قوله باب ما يقع من النجاسات في السمن والماء يريان مدالا من التغير ولذا امروا بالقاء ما وحولها واستعمال الماء في غسلها ومقابلتها في حديث الشفيع فحدثنا عن غيرهم
تغير الاحكام وعند عدمه لا يظهر بل ينبغي ابقاء الاحكام الثابتة اذ عند عدم التغير هو ذلك الشيء فيبقى حكمه وعند التغير يمكن ان يتغير شيئاً آخر فيكون له حكم آخر والله تعالى اعلم اهسندى (كتاب الفضل)
(قوله) اوجاء احد منكم من الغائط الظاهر كلمة او ههنا فجاءه الواجبات لمشاكله ما بعده وما قبله والا فالقابلة خفية حثنا وهذا الشفاء الله تعالى اظهر من التكاليف التي ذكرها كثير من المفسرين
والله تعالى اعلم اهسندى (قوله) اغتسل ناول النبي صلى الله عليه وسلم دلالة هذا اللفظ على المعية ضعيفة اذ واد العطف لا تدل على لقوان وانما الاداء لا يقتضى اتحاد زمان الاغتسال الا ان
قوله لم تسم عائشة

له قوله مدني ويروى مدني وكلاهما نسبة الى مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم غير ان القياس فتح الدال ولم يظهر مدني فائدة في ذكر هذا اللفظ الا ان كان في ٣٢ ع ٥٥ قوله فطرح السكين الخ يعني ان يكون هذا من خواصه صلواته فان الصلوة كانت فترة منتهى قلبه كان تارغا في الدنيا والخطايا بالاولى والامر المذكور سائبا مضمومة باللام او اخذ في نفسه خاصة بالعزيمة والبرهنة او ان الامر للندب وفعله صلواته لبيان الجواز وان الامر اذا كان النفس مشرقة التوقان الى الطعام والشراب الى العلم ٥٥ قوله يكون في مهنة الهم بكسر الهمزة وفتحها وقد وقع المهنة مفعولة في المثال للتردي عن عايشة بلغة ما كان الا بشر من البشر على ثوبه ويحلب شاة ويخدم نفسه وورب يخط ثوبه ويخفف نفسه ويرتق دلوه كذا في المعنى وفي الكرماني وفيه ان

الاسته يتولون امورهم بانفسهم وان من فعل الصالحين ٥٥ قوله كيف رايت النبي صلى الله عليه وسلم اي صلى على الكيفية التي رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الحقيقة كيف مفعول فعل مقدم قد مره اركم كيف رايت ٣٢ ع ٥٥ قوله مثل شيخنا هذا هو عمر بن سلمة كرماني في باب اللبس بين السجدين كذا في المعنى فاجاب عن سؤاله جلت الاستراحة ومن معها اخذ بسبب في التري في ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينهض في الصلوة مستمدا على صدره وسدده وقال الترمذي هذا الحديث عليه العمل عند اهل العلم انتهى وحمدا حديث الباب على فعله صلواته بعد ما كبروا من كذا في المعنى ٥٥ قوله فاكس صواحب الخطاب كمن عايشة اي اتقن صواحب يوسف في التقاطه على ما ترون وكثرة ما كان كذا في الجمع ٥٥ قوله فاتاه الرسول اي فاتي ابا بكر رسول النبي صلى الله عليه وسلم بتبليغ الامر بصلواته بالناس وكان الرسول بلا لاف في الشرح ٥٥ قوله فصل بالناس اي صلى اليكم بالناس الى ان توفوا الشرح في كذا صرح به موسى بن عبيدة في المعاني وكما كانت في هذه الامامة دلالة على الامامة الكبرى وليستفاد منه ان الاتق بالامامة هو العلم واختلافوا في اول الامامة فقالت طائفة الا فتع وبقا قال ابو حنيفة ومالك والجمهور وقتال ابو يوسف واحمد والحق الاقراء وهو قول ابن سيرين وبعض الشافعية ولا شك في اجتماع هذين المصنفين في حق الصدوق الاتري الى قول ابن سيرين وكان ابو بكر اعلمنا ومراجعتنا المشارع بانه هو الذي يصلي يدل على ترجيحنا على جميع الصحابة وتفضيله ٥٥ قوله وورقة بنت معات ومصحف مثلث الهم ووجه الشبه الجبال البارحة واستنارة الوجه المبارك وصفا بالبشرة قوله ثم تبسم بماء من الرضا لان التبسم في حالة الرضا ييسر الى العنك وسبب تبسمه صلواته بوجهاهم على الصلوة باليسرة التي امرهم من امامته الى بكر واتقاهم على ذلك قوله فتمنا اي اردنا ان نفتقن اي نخرج من الصلوة من اجل الفصح الحاصل بسبب روية صلواته خير جاري ٥٥ قوله ليس من الوصول لان الوصول والصفت منصوب بمنزلة الحاصل الى الصف - كذا في المعنى والكرمانى ٥٥

اسماء الرجال

ابراهيم بن المنذر الحمزي عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى الا ولى ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن محمد الزهرى صلواته هو ابن كيسان ابن شهاب هو الزهرى جعفر بن عمرو بن ابيته الضمري السدي اخو عبد الملك بن مروان من الرضا عايشة باب من كان في حاجة الى الادب هو ابن الى اياس العسقلاني شقيقه بن المجلد الحكم هو ابن عتبة تعني عتبة ابراهيم بن النعمان الاسود بن يزيد النخعي باب من صلى بالناس الخ موسى بن سليل التبوذكي وفيه مصنف هو ابن خالد اليوب بن ابى تيسر السخيتي الى قلابه هو عبد الله بن زيد الجسري مالك بن النخعي الحديث باب اهل العلم والفضل الخ اسحق بن نصر بن محمد واسم ابيه ابراهيم بن علي بن الوليد النخعي الكوفي زائدة بن قدامة التقي عبد الملك بن عمير بن سويد الكوفي ابو بردة عامر بن ابى موسى ابى موسى هو عبد الله الاشعري هشام بن عمار بن عمار بن عروة بن الزبير بن العوام ابو الياسان هو الحكم بن نافع الحكم شقيق هو ابن حمزة الحكم الزهرى محمد بن مسلم بن شهاب ٥٥

منه وان اقيمت الصلوة قال ابو عبد الله وحديث ابراهيم بن المنذر عن وهب بن عثمان وهب مدني باب اذا دعى الإمام الى الصلوة وبه ما ياكل كل ثناء عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح بن ابن شهاب قال قال خبرني جعفر بن عمر بن اُمَيَّة ان اباة قال ابيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ياكل ذراعا يجتر من فديعى الى الصلوة فقام فطرح السكين فصل في لم يتوصا باب من كان في حاجة اهله فاقيمت الصلوة فخرج حل ثناء ادم قال حدثنا شعبه قال حدثنا الحكم عن ابراهيم عن الاسود قال سالت عائشة ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصنع في بيته قالت كان يكون في مهنة اهله تعني من خد من اهله فاذا حضرت الصلوة خرج الى الصلوة باب من صلى بالناس وهو لا يريد الا ان يعلمهم صلوة النبي صلى الله عليه وسلم وسنته حل ثناء موسى بن اسعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا ايوب عن ابي قلابه قال جاءنا مالك بن الحويرث في مسجدنا هذا فقال اني لا أصلي بكم وما اريد الصلوة أصلي كيف رايت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فقلت لا ابي قلابه كيف كان يصلي قال مثل شيخنا هذا وكان الشيخ يجلس اذا رفع رأسه من السجود قبل ان ينهض في الركعة الاولى باب اهل العلم والفضل الخ حل ثناء اسحق بن نصر قال ثنا حسين عن زائدة عن عبد الملك بن عمير قال حدثني ابو بردة عن ابى موسى قال مريض النبي صلى الله عليه وسلم فاشتد مرضه فقال مروا بابكر فليصل بالناس قالت عائشة انه رجل رقيق اذا قام مقامك لم يستطع ان يصلي بالناس قال مربي ابا بكر فليصل بالناس فعادت فقال مربي ابا بكر فليصل بالناس فانك صواحب يوسف فاتاه الرسول فصل بالناس في حيوة النبي صلى الله عليه وسلم حل ثناء عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن ابى عن عائشة ام المؤمنين عنها قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في مرضه مروا بابكر فليصل بالناس قالت عائشة قلت ان ابا بكر اذا قام في مقامك لم يسبح الناس من البكاء فمر فليصل بالناس فقالت عائشة قلت لحفصة قولي لاني ابا بكر اذا قام في مقامك لم يسبح الناس من البكاء فمر فليصل للناس فقالت حفصة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كنت اكنن لانتن صواحب يوسف مروا بابكر فليصل للناس فقالت حفصة لعائشة ما كنت لاصيب منك خيرا حل ثناء ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني انس بن مالك الانصاري وكان تبع النبي صلى الله عليه وسلم وخذ معه وصحبه ان ابا بكر كان يصلي لهم في وجع النبي صلى الله عليه وسلم الذي توفي فيه حتى اذا كان يوم الاثنين وهم مصفوف في الصلوة فكشف النبي صلى الله عليه وسلم ستر الحجر ينظر اليها وهو قائم كأن وجهه ورقة ومصحف ثم تبسم ليضحك فمهمنا ان نفتقن من القرية بروية النبي صلى الله عليه وسلم فنكص ابو بكر على عقبيه ليصل الصف وظن ان النبي صلى الله عليه وسلم خارج

حل اللغات يحترق بلسان السكين محنة بكسر الهمزة وفتحها وجاهت فيه في مثال الترمذي عن عائشة بلغة ما كان الا بشر من البشر على ثوبه ويحلب شاة ويخدم نفسه وورب يخط ثوبه ويخفف نفسه ويرتق دلوه كذا في المعنى فاكس صواحب يوسف في التقاطه على ما ترون وكثرة ما كان كذا في الجمع ٥٥ قوله فاتاه الرسول اي فاتي ابا بكر رسول النبي صلى الله عليه وسلم بتبليغ الامر بصلواته بالناس وكان الرسول بلا لاف في الشرح ٥٥ قوله فصل بالناس اي صلى اليكم بالناس الى ان توفوا الشرح في كذا صرح به موسى بن عبيدة في المعاني وكما كانت في هذه الامامة دلالة على الامامة الكبرى وليستفاد منه ان الاتق بالامامة هو العلم واختلافوا في اول الامامة فقالت طائفة الا فتع وبقا قال ابو حنيفة ومالك والجمهور وقتال ابو يوسف واحمد والحق الاقراء وهو قول ابن سيرين وبعض الشافعية ولا شك في اجتماع هذين المصنفين في حق الصدوق الاتري الى قول ابن سيرين وكان ابو بكر اعلمنا ومراجعتنا المشارع بانه هو الذي يصلي يدل على ترجيحنا على جميع الصحابة وتفضيله ٥٥ قوله وورقة بنت معات ومصحف مثلث الهم ووجه الشبه الجبال البارحة واستنارة الوجه المبارك وصفا بالبشرة قوله ثم تبسم بماء من الرضا لان التبسم في حالة الرضا ييسر الى العنك وسبب تبسمه صلواته بوجهاهم على الصلوة باليسرة التي امرهم من امامته الى بكر واتقاهم على ذلك قوله فتمنا اي اردنا ان نفتقن اي نخرج من الصلوة من اجل الفصح الحاصل بسبب روية صلواته خير جاري ٥٥ قوله ليس من الوصول لان الوصول والصفت منصوب بمنزلة الحاصل الى الصف - كذا في المعنى والكرمانى ٥٥

تجعل لواء في قولها والنبي المعية لا العطف وهو بعيد ذ التاكيد بالمتفصل ويؤيد العطف وهو الاصل في الواو والان يقال قد علم من سائر روايات الحديث ان الواقع كان هو المعية فالاستدلال بالنظر الى هذا اللفظ وسنجد تلك الروايات فتأمل قوله قالت ميمونة وضعت للنبي صلى الله عليه وسلم ماء للغسل فغسل له وجهه دلالة على مرة ان سياق الحديث يدل على ان مطلوب ميمونة بيان كيفية الغسل بتامة فلو تعددت مرات الاغاضة لذكرت تفصيلا لمطلوب كما ذكرت مرات غسل الميديين فذكرها مرات الاغاضة فمثل هذا الموضوع دليل على انه كان مرة واحدة ولا يكتفي بالاستدلال بقول بان الاصل عدم الزيادة على ضرورة انه كناية فعل وقع في الخارج لا يدعى على كيفية كان فبحر ان الاصل عدم الزيادة لا يحكم بحد كذا لا يحفظ قوله باب من بدأ بالحل في حل الحجاب على انه نوع من الطهارة

باب الامامة الإمام أحمد بن المنذر الحزامي حميد الله بن عمر العمري نفع مولى ابن عمر بن الخطاب هو القطان شعبة بن الحجاج البواتي حميد بن محمد باب اذا الخ الفضل هو البغدادي الاخرج يزيد بن عمر بن عطاء بن مولى سميته ربه باب امامة المفتون الخ قال الحسن البصري محمد بن يوسف الفريابي الا و زاعى عبد الرحمن بن عمرو الوهمري هو محمد بن مسلم بن شهاب + + +
حل للغات فصهر عنه اى سقط فحش الجش الخش وهو ان يتشرع له النفسو المهاجرون الاقول هم الذين قدموا المدينة قبل النبي صلى الله عليه وسلم اخطأ واى نعمه والى الخطارقان الاخطا قد يطلق فى مقابلة العمد وقد يطلق فى مقابلة الامامة وهو المقصود فهنا المفتون هو الذى دخل فى الفتنة المبتدع من اعتقد شيئا ما يخالف اهل السنة والجماعة يخرج اى تخاف الوقوع فى المحذور والخرج الاثم ١٢

وتكرها لها كالبداية بالميا من على هذا فينبغي ان لا يحسن تكرار غسل تلك الاعضاء لاستيعابها لغسلها الله تعالى اعلم والوجه اثبات خروج المضمضة والاستنشاق وللدلك عن الضل الاستدلال بحديث ام سلمة انما يكفيك ان تحثى على راسك ثلاث حثيات ثم تعقبين عنك الماء قطرهين اخرجه مسلم فتأمل قوله تختلف يدينا فيه هذا وان دل على ادخال اليد لكن لا يدل على كون الادخال قبل غسل اليد كما لا يخفى وقيل كون الادخال قبل تمام الغسل كفى فى المطلوب لان الجنابة قبل تمام الغسل باقية اذ هي لا تنجز الا فلا ادخال قبل غسل اليد وبعده بالنظر الى الجنابة سواء فلا يفيد غسل اليد فى الجنابة وانما يفيد فى القدران كما فاد المرئيين فلا فائدة وفيه نظر لظهور ان الجنابة تنخف ولذا ذكر يومراجنب بالوضوء اذا اراد ان ينام على جنبته او اراد الاكل ونحوه فتأمل واما حديث غسل يده فهو يبنى على ان غسل اليد لا يفيد فى الجنابة

قوله قال ابو اسيد بنهم الهرة وفتح السين والمستل بفتح الهرة وكذا السين واسم مالك بن ربيعة الانصاري السدي شهيدنا به كليلو ما بقية طرجمته ظاهرة فان قول ابني اسيد لابنه طولت بنا الصلوة كالشكاة عن تطويلها
قوله بنا ضمين - الناصح بالنون والصاد المهملة والسين المهملة ما مثل من الابل في سقي النخل والزرع وهو البعير الذي يستقي عليه
قوله وقد خج الطيل - اي اقبل بظلمته وهو بفتح النون من فتح بفتح عين
قوله تال منه - اي عاب الرميل وقال انه منافق - كذا في الجمع
قوله احسب هذا في الحمد ميث - يعني هذه الجملة الانسية فانه يعطى الى اخره وقال ذلك شعبة الراودي عن محارب وقد رواه غير شعبة عن اصحاب محارب عنه به ورواه عنه اصحاب جابر بن فتح الهباري
قوله المجلد الاول
 ٩٨
 الحشر

وقال أبو أسيد طوأت بنا يا نبي الله صلى الله عليه وسلم ما كنا نحمل ثقلنا محمد بن يوسف قال ثنا سفيان عن اسمعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابى حازم عن ابى مسعود قال قال رجل يا رسول الله انى لا تأخر عن الصلوة فى الغربة ما يطيل بنا قلن فيها فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم واربعه غضب فى مؤعدة كان أشد غضبا من يومئذ ثم قال يا ايها الناس ان منكم منقيرين فمن أقر منكم الناس فليجوزوا فان خلف الضعيف والكبير وذو الحاجة حل ثنا آدم بن ابى ياس قال ثنا شعبه قال ثنا محارب بن دثار قال سمعت جابر بن عبد الله الانصاري قال اقبل رجل بناء ضيق وقبح الليل فوافقه معاذ ايصى فبركنا نصحبه واقبل الى معاذ فقرأ سورة البقرة او النساء فانطلق الرجل نحو بلغة أن معاذ انال منه فالى النبي صلى الله عليه وسلم فشكا اليه معاذ فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا معاذ افان انت اقول افان انت قلت مرات فلولا صليت بسبب اسم ربك الا على والشمس وضحاها والليل اذا يغشى فانه يصلى وراءك الكبير والضعيف وذو الحاجة احب هذا في الحديث وتابعه سعيه ابن مسروق ومسعروا الشيباني وقال عمرو وعبيد الله بن مقسم وابو الزبير عن جابر قرأ معاذ فى العشاء بالبقرة وتابعه الاعمش عن محارب باب الاجاز فى الصلوة واكملها حل ثنا ابو عمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا عبد العزيز عن انس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يؤجر الصلوة ويكتفها باب من اخف الصلوة عند بكاء الصبي حدثنا ابراهيم بن موسى قال حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا الدوزاعي عن يحيى بن ابى كثير عن عبد الله بن القنادة عن ابيه ابى قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انى تقوم فى الصلوة اريد ان اطول فيها فاسمع بكاء الصبي فاتجز فى صلواتي كراهية ان اشق على اولادك تابعه بشر بن بكر وبقيته وابن المبارك عن الدوزاعي حل ثنا خالد بن مخلد قال حدثنا سليمان بن بلال قال حدثنا شريك بن عبد الله قال سمعت انس بن مالك يقول لصليت وراء امير فقط اخف صلوة ولا اتؤمن النبي صلى الله عليه وسلم ان كان ليسمع بكاء الصبي فيخفف عاقبة ان تلقى أمه حل ثنا علي بن عبد الله قال حدثنا يزيد ابن زريع قال حدثنا سعيد قال حدثنا قتادة ان انس بن مالك حدثنا ان نبى الله صلى الله عليه وسلم قال انى لا دخل فى الصلوة وان اردت اطالها فاسمع بكاء الصبي فاتجز فى صلواتي ما أعلم من شد وجدا ومن يكاه حل ثنا محمد بن بشير قال نا بن ابى عدي عن سعيد بن قتادة عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انى لا دخل فى الصلوة فاريد اطالها فاسمع بكاء الصبي فاتجز مما أعلم من شد وجدا من بكاء وقال موسى حل ثنا ابان قال حدثنا قتادة قال نا انس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله باب اذا صلى ثم اقم وما حل ثنا سليمان بن حرب وابو النعمان قالانا حماد بن زيد عن ايوب عن عمرو بن دينار عن جابر قال كان معاذ يصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم ياتي قوم فيصلى بهم باب من اسلم الناس تكبير الامام حل ثنا مسدد قال نا عبد الله بن داود قال نا الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت لما مرض النبي صلى الله عليه وسلم مرض الذي مات فيه اناه بلال يؤونه بالصلاة قال مروا بأكبر فليصل للناس قلت ان اباك رجلا سيف

[illegible]

اسْمَاءُ الرَّجَالِ

محمد بن يوسف الفراءى سفيان هو الثوري ابو مسعود
 الثقف بن عمرو شعبة هو ابن الحجاج وتابعه اي تابع شعبة
 محمد بن مسروق والدرهمان الثوري فيما وصله ابو عرواة وسحر
 بن هروان كرام الكوفي فيما وصله اسراج والشيباني ابو
 طحق سليمان بن ابي سليمان الكوفي وصله البرار باب الايمان
 ابو محمد عبد الله بن عمرو المقد عبد الوارث هو ابن سعيد عبد العزيز
 وابو حبيب البغائي الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو تدبر اي تابع الوليد

[illegible]

بعض لو احتجج الى تأخير غسل الرجلين بسبب اخرا الغسل الثاني الذي هو التيميم الاغتسال فان تأخيرها يكفي في المطلوب بل كان غسل بعضه او وضوء منه على نه دلاية للاغتسال بأعضاء الوضوء تشريفاً و
تكريماً لها كالبداية بالميا من غير مقصوداً عادتها عند غسل الجسد وهذا ظاهر عن التأمل ويلزم منه ان غسل مواضع الوضوء لا يعاد ثانياً وهذا الذي فيهه المجتاز رحمه الله تعالى من هذا الحديث بدقيق
نظرة هو الذي يقتضيه الحديث الاخر أيضاً وهو حديث ابدان عيانها ومواضع الوضوء منها فانه يدل على انه ليس بوضوء مطلوب بل هو بداية للاغتسال والله تعالى اعلم قوله يخرجكم كما هو اي
على الحالة التي هو عليها من الجنابة والاستدلال بحديث ابى هريرة مبيح على المطلوب الا على الصحابة من ذكر الوقائع مع ذكر الاحكام في منتهى لا مجرد ذكر القصص فانه قليل المجزئ ولو كان هناك

ان مناه لا يلزم ذلك تاويل لامادة اليد بل عمل ذلك على ظاهره والى ذلك
قال احمد وجهه بالاحكام والامتنع من الاحتفال وورد به لشرع فوجب القول
به والخطا بقية الترجمة في لفظ التسوية في الاول ظاهرة وفي الثاني
باعتبار ان الامر باقامة الصلوة هو الامر بالتسوية اما قوله لا لا
وما به ذلك واشار به ذلك الى ما في بعض طرق الحديث ما يدل على ذلك
وقد روي عن محمد بن عثمان بن كريمة ما رواه عن كذا في السنن **قوله** لا لا
وكسر الهمزة في الترجمة والصلوة اي صاحب الاموال من جهة التسوية او
اختلاف او من يوت هذا بطلان مطلقا اقوال والمطعون اي صاحب الاموال
اصحاب في ديار عام واليه من كسر الدال هو من يوت تحت الدم وغيره
او الدم من جميع الجوارح **قوله** من حسن الصلوة وفي الحديث
الآتي في هذا الباب من رواية انس فان تسوية الصلوة من اقامة
الصلوة فتوجيه المطابقة بين الترجمة وحديث الباب من حيث ان المراد
الحسن هو الكمال لان الشيء زاد على حقيقة معينين فقد زيد هذا اللفظ
في الترجمة بهذا الباب اقامة الصلوة من كمال تمام الصلوة او من حسن تمام
الصلوة ولا يخفى ان تسوية الصلوة ليست من حقيقة الصلوة وانما هي
من حسناتها وكما لها وان كانت هي في تشبهات او اجابة او مستمرة على
اختلاف الاقوال وكذا الكلام في حديث انس وورود رواية التي لا تدعوها
صغركم فان تسوية الصلوة من تمام الصلوة كذا في الحديث وقيل ويمكن
سنة الصلوة عند ابن حنيفة والشافعي ومالك وزعموا من حرم او فرض لان
اقامة الصلوة فرض وما كان من الفرض فهو فرض انتهى **قوله**
منذ يوم - جو زاله ما روي كذا في الترجمة لكن قال في مصابح الجاه
ان علماء هذه ان الظن حركات الاعراب وليس كذلك فان المطع هنا
حركة بنا فلعلها ليس **قوله** لا لا يتقون الصلوة فان قلت
الا انك اريد تقع على ترك الصلاة فلا يدل على حصول الاثم فكيف المطابقة
بين الترجمة والحديث اجيب باحتال ان المراد اخذ الوجوب من
صحة الامر في قوله سواء او من عموم قوله لو كانا يعني اصيلي ديني ولو
الوعيد على تركه فترجح عنده بهذا القرأين ان النكار انما وقع على
ترك الوجوب اما جمهور فقوالوا انكارا ليس بمعنى المنزلة بل هو لتخليط
والتعويض على الاتمام كذا في الفكر ما في والقسطاني ويمكن نقضه ما ذهب
اليه الجمهور من نفي الحديث وهو ان اسم لم يجرمها باعادة الصلوة
فلو كان التسوية واجبا لوجب الامر بالاعادة قلهم ان النكار انما كان
من اجل ترك السنة لا الوجوب **قوله** قال عتيبة بن سعيد
عنهم الهمة وسكون القاف اخوسعيد بن عبيد الراوي لاسناد الذي
قبله ويكنى عتيبة ابني الرجل بشدة الهمة اراو يذكر هذا الطريق بيان
سمي بشير بن يساف من انس **قوله** قال النعمان بن بشير
سعد ابو عبد الله المدني صاحب رسول الله وابن صاحبه وهو اول ملوك
الدين في الانصار بعدد ودم مسلم واختلفوا في سماعه عن مسلم انتهى

باب تسوية الصفوف ابو الوليد هو العياشي شجعة هو ابن الحاج
من الورد اشكي عمرو بن مرة الجعفي سالم بن ابي محمد رافع النطفاي
النعمان بن بشير بن سعد الانصاري ابو عمر عبد الله بن عمرو النخعي القتيبي
محمد الوارث هو ابن سيدة البصري عبد الحمزة بن مهيبة البغدي
باب اقبال الامام الخادم بن رجا النخعي الهروي معاوية بن عمرو الادريجي
الكويتي زائدة بن قدامة بن عمر القاف وتختيف الدال الهلبي القتيبي ابو اوس
الكويتي حميد بن ابي حميد الطويل بن ميمون ابو عبيدة البصري باب الصف
الاول الخادم ابو عاصم اشعك بن محمد بن صفوان اموي بن بكر بن عبد الرحمن
ابن صالح بن ذكوان السهمي باب اقامة الصف الخادم عبد الله بن محمد السدوسي
عبد الزاق بن يمام الصنعاني معمر بن اخطيب البصري بهما من مائة لفظ

عليه وسلم انه انكر ان تثنى صواحب يوسف مروا ابا بكر فليصل للناس فقالت حفصة لعائشة ما كنت اصاب منك خيرا يا ب تسوية الصفوف عند اقامة وبعد احل ثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك قال قال ناشعبة قال حدثني عمرو بن مرة قال سمعت سالم بن ابى الجعد قال سمعت الثمان بن بشير يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم لتسويون صفوفكم ولو يخالفن الله بين وجوهكم حل ثنا ابو عمر قال ناعبد الوارث عن عبد العزيز بن صهيب عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اقيموا الصفوف فاني اراكم خلف ظهري يا ب اقبال الامام على الناس عند تسوية الصفوف حل ثنا احمد بن ابى حنيفة قال قال ناعم اوية بن عمرو قال نازلة بن ثدامة قال قال نعيم بن مالك قال قال اقيمت الصلوة فاقبل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجهه فقال اقيموا صفوفكم وتراصوا فاني اراكم من وراء ظهري يا ب الصف الاول حل ثنا ابو عاصم عن مالك عن يحيى عن ابى صالح عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الشهداء الغرقي والمبطون والمطعون والهذلول قالوا يعلمون ما في التجير لا يستبقوا البية ولو يعلمون ما في العترة والصبر لا تؤهلوا ولو يعلمون ما في الصف المتقدم لا يستهموا يا ب اقامة الصف من تمام الصلوة حل ثنا عبد الله بن محمد قال قال ناعبد الرزاق قال اننا معمر عن همام عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اما لجعل الامام ليؤتمروا به فلا تختلفوا عليه فاذا ركعوا فاركعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد واذا سجد فاسجدوا واذا صلى جالسافضلوا جالسا اجتمعوا واقموا الصف في الصلوة فان اقامة الصف من حسن الصلوة حل ثنا ابو الوليد قال ناشعبة عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سوا صفوفكم فان تسوية الصفوف من اقامة الصلوة يا ب التو من لم يقيم الصفوف حل ثنا معاذ بن اسلم قال اتانا الفضل بن موسى قال اتانا سعيد بن عبيد الطائي عن بشير بن يسار الانصاري عن انس بن مالك انكم قد اركبتم المدينة فقولوا ما انكرت منكم من غير عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما انكرت شيئا الا انكم لا تقيمون الصفوف وقال عتبة بن عبيد عن بشير بن يسار قال سمعنا انس بن مالك يقول بهذا باب الزاقي المنكب بالمنكب القد وبالفقد في الصف وقال الثمان بن بشير رايت الرجل منا يلزق كعبه بكعب صاحبه حل ثنا عمرو بن خالد قال نازعير عن محمد بن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اقيموا صفوفكم فاني اراكم من وراء ظهري وكان احل نازعير منكب بمنكب صاحبه وقد نقل باب اذا قام الرجل عن يسار الامام وحواله الامام خلفه الى يمينه تمت صلواته حل ثنا قتيبة بن سعيد قال نادى اود عن عمرو بن دينار عن كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس قال صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقامت عن يساره فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم برأسى من وراءى فجعلني عن يمينه فصلت وركعت فحجاة المؤذن فقام يصلي ولم يتوضأ يا ب المرأة وحدها تكون

لو ان المقصود بهذا التعذيب هو الاستيعاب لا تكرار العسلات كيف ولو كان التكرار هو المأمور اليه في الامين واليسار وواحد فيمقتضى الجمع بين هذا الحديث
سلمو كان يكتفى في الاستيعاب بثلاثة اكل والنساء وكثرة شعورهن يزودن على ذلك بشئ والله تعالى اعلم (قوله الله احق بان يستجدا منه) اي فيستلزم
ان يستتر منه بحمل من على التعليل والافتقار الى الحائل من رؤيته مستحيل فانه تعالى يصورها في السماء وما تحت الثرى ويطلع السر واخفى ولو كان الشوب
قوله ففعلوا والله ما عقم موسى الخ هذا الاستنباط منهم دليل على ان النظر الى العورة كان جائزا في دينهم اذ لو اذ ذلك لما حاولوا قتر موسى على انه عيب

لا يدل على الترتيب بداية الايمان على نظر تمة الظ
والا حديث السابقة ان النبي صلى الله تعالى عليه
لاجله لانه يحبه ويرضاه ولعلله هو المارد واية
حاشا ترا كيف البيت ساء ترا والله تعالى اعلم

له قوله لا يفتنونكم بالصلاة بالماء...
المجلد الاول

شعبة عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم...
ابن مالك

اسماء الرجال

شعبة بن الحجاج قتادة بن دعامة موسى بن اسمعيل المنقري...
ابن مالك

شعبة عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم...
ابن مالك

كتاب الحصى...
ابن مالك

[illegible]

الليث تقدم عقيل بن خالد الاتي ابن خباب هو الزهري

الم والوقاص اخذ من حزب اى النفس اكد من نفاد ككث زهد تناء سالتنا ان لا يسد اليه ابوابه واخرج للموا لا نفسه اى الظلم اقرت انما هو

له قوله فانه من وافق الحق في اي في الاخلاص والشمع وقيل في الاجابة وقيل في الوقت وهو الصحيح ويؤيده رواية فانه من وافق قوله قول الملكة على القاري وغيره ٥٤ قوله تامين الملكة المراد بهم كلهم او المخطئة والذين يجامعون اقول

اجمها الاطراف لقوله في الرواية الآتية وقالت الملكة في السما آمين واخرج
عبد الرزاق عن مسكرته قال صفوف اهل الارض على صفوف اهل السما
فاذا وافقت آمين في الارض آمين السما غفر له توشح ٥٥ قوله

ما تقدم من وغيره ابي الصنائع زادا الجرجاني في الماية وما تتركها
في التوشح وقال على القاري لى من الصنائع ومثل الكتاب
قال العيني الا يتصلح بمقوق الناس وذلك معلوم من الالة
الحاجية ١٣ ٥٥ قوله قال ابن شهاب هو موصول اليه لا
تتعلق كنه من مرسله وقد وصل الدارقطني في الغرائب الى
هيرة كذا في التوشح قال الشيخ ابن حجر من سيرة الحديث للترجمة
من جهة ان في الحديث لا موصول آمين والقول اذا وقع بالخطاب
مطلقا على الجهر وعلى اريد به الاسرار وحديث النفس قيد ذلك
قال الكرواني واقتضوا في جهره فذهب الشافعي واحمد الجرجاني
الكوميين وذلك السر انتهى قال العيني وارجع اصحابنا بما رواه
احمد وابوداؤد الطيالسي والبيهقي الموصلي في مسانيدهم والطبراني في
معجمه والدارقطني في سننه والحاكم في مستدركه من حديث شعبة عن
سليم بن كليل عن جرجاني العنبر عن علقمة بن وائل عن ابيه انه
صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم في غير الغضب عليهم والعنبرين قال ابن
واخيه بها صوته ولغظ الحامك في كتاب القرائت وغلظ بها
صوته وقيل معجج الاستناد ولم يخرجاه وبما رواه محمد بن الحسن في
كتاب الآثار حديث ابو حنيفة ثنا حماد بن ابي سليمان عن ابراهيم النخعي
قال اربع خلفين الامام السجود يوم الله الرحمن الرحيم وسجوا تك
الطم وآمين وبما رواه الطبراني في تهذيبه الاثار حديث ابو بكر
عباس عن ابي سعيد بن ابي واثن قال لم يكن عمرو على مني الله
عنهما يجران يوم الله الرحمن الرحيم ولا يامين وقت لواء الايمان
وعا والاصل في الدعاء الاثنا عشر اتمى كلام العيني مستطفا ٥٥
قوله ولا تصدأ الى ان تخرج دون الصف وقيل لا تعزلان
تسبي الى الصلوة سيما يحفر في النفس وقيل لا تعزالي الا بغير
يعني ٥٥ قوله باب اتسام اهل الجرد من ان يؤكبر من
القيام الى الركوع بحيث يميز في الركوع او اتسام الصلوة
بالكبر في الركوع ويجوز ان يكون المراد تكبير مرفوع من غير
وتكبير اعداده كذا في المعنى والجزء الجارى ٥٥ قوله
ذكرنا يتحد بكاف ونحوه اشارة الى ان التكبير
الذي ذكره كان قد ترك واول من تركه عثمان بن كبر
ضعف صوته وكان زيدا تركه ترك صوته ومحاوكة ترك عثمان
بجمع الجار ٥٥ اى روى موسى عن ابيان ايضا وفيه
صراحة الحديث ٥٥ هو سرعة التطلع والقرعة ٥٥ قاسوس

اسماء الرجال

عبد الله بن يوسف الشنسي ابن شهاب محمد بن سلم باب
فضل التامين ابي الروناد عبد الله بن ذكوان
الاعرج عبد الرحمن بن هرم باب هر
المامون الخ تابعه في تاريخ سيبويه عن عمرو
ابن علقمة الليثي ما وصله الدارمي واحمد والبيهقي
باب اذ اركب الخ همهم هو ابن يحيى بن دينار
العوزي الاصل اى مطروق الطفت اسم زيدا
ابن جان الباطل ابي بكره نفع بن الحارث
باب اتسام التكبير في الركوع الخ حاله
هو ابن عبد الله الطعان الجرجاني سمي بن ابي
ابى العلاء يزيد بن عبد الله بن الشخير
مطرف هو ابن عبد الله باب اتسام
التكبير في السجود ابو النعمان محمد بن الفضل السدي
هشيم بن الصغير ابن بشر السلي ابي بشر نفس بن ابي
وحشية الواطى عن مسكرته مولى ابن عباس همام
هو ابن يحيى قتادة هو ابن دعامة يحيى هو ابن
عبد الله بن بكير الحزمى عن عقيل هو ابن حنبل اللالي
ابن شهاب هو الزهرى به حل اللغات

هذا
الكتاب
السنن

الامام باين

قال وقال
اخبرنا

له

لقد

فكبر

قال

اخبرنا

قال

خبرنا احمد بن محمد بن يوسف قال اخبرنا ما لك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ابي سلمة
ابن عبد الرحمن انهما اخبرا عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا امن الامم
فاثموا فانه من وافق تامين تامين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه قال ابن شهاب كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول امين يا ب فضل التامين حل ثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا ما لك عن ابي الزناد
عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال احدكم امين وقالت الملائكة
في السماء امين فوافقت احدكم الاخرى غفر له ما تقدم من ذنبه يا ب جهر المأموم بالتامين حل ثنا
عبد الله بن مسleme عن خالد بن عيسى مولى ابي بكر عن ابي صالح السمان عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال اذا قال الامم غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا امين فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له
ما تقدم من ذنبه تابعه محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ونعيم المجرى عن ابي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم يا ب اذ اركم دون الصف حل ثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا همام عن الاعرج
وهو زياد عن الحسن بن ابي بكرة انه انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم هو اركم فركم قبل ان يصلي والصف
فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال زادك الله حرصا ولا تعد يا ب اتمام التكبير في الركوع قاله ابن
عتاب عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه ما لك بن الحويرث حل ثنا اسحق الواسطي قال حدثنا خالد بن
الحويرث عن ابي العلاء عن مطرف عن عمران بن حصين قال صلى مع علي بالبصرة فقال ذكرنا هذا الرجل
صلوة كنا نصليها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا انه كان يكبر كلما رفع وكما وضع حل ثنا
عبد الله بن يوسف اخبرنا ما لك عن ابن شهاب عن ابي سلمة عن ابي هريرة انه كان يصلي بهم فيكبر كلما
خضع ورفع فاذا انصرف قال انا لا شئهمكم صلوة برسول الله صلى الله عليه وسلم يا ب اتمام التكبير
في السجود حل ثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد عن غيلان بن جبر عن مطرف بن عبد الله
قال صليت خلف علي بن ابي طالب انا وعمران بن حصين فكان اذا سجد كبر واذا رفع راسه كبر واذا
نفض من الركعتين كبر فلما قضى الصلوة اخذ بيدي عمران بن حصين فقال قد ذكرني هذا صلوة
محمد صلى الله عليه وسلم او قال لقد صلى بنا صلوة محمد صلى الله عليه وسلم حل ثنا عمرو بن شعون
قال اخبرنا هشيم عن ابي بشر عن عكرمة قال رأيت رجلا عند المقام يكبر في كل خفض ورفع واذا قام و
اذا وضع فخيرت ابن عباس فقال اولئك تلك صلوة النبي صلى الله عليه وسلم لا امر لك يا ب التكبير
اذا قام من السجود حل ثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا همام عن قتادة عن عكرمة قال صليت
خلف شيبه بكة فذكرتني وعشرين تكبيرة فقلت لابن عباس انه ايجي فقال تكبئت امةك سنة
ابى القاسم صلى الله عليه وسلم وقال موسى حدثنا ابيان قال حدثنا قتادة حدثنا عكرمة حل ثنا يحيى بن
بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث

التظيف عرفنا ما رواه بالادنى والله تعالى اعلم وقوله ولم يظهر حتى دخلت ليلة عرفة كلمة حتى هيئت لاقادة مدة الحيف واستمرها الى ما بعد هالا لانها عند الان يقال ولم يظهر وصبرت حتى خلعت
ليلة عرفة فظهر الانها وذلك لان الحمل على لانها بلا تاويل لا تساعدة الرواية الآتية وان كان الحمل عليه اليق بترجمة المصنف كما لا يخفى لكن اذا لم يحمل على لانها ولا يصح احتجاج المصنف على ما
ذكر في الترجمة الاجواسطة ما ثبت انها اغتسلت للاهلال وكان نقص الرأس والامشاط منها لذلك الغتسل وان غتسل الحيف اولى بذلك من اغتسال الاحرام وهذا الظاهر للترجمة الثانية
والله تعالى اعلم اه سدي (قوله فاذا اراد ان يقضى خلقه الخ) اي خيمه اراد له ذلك ذوى خلقه وغير خلقه في الرحم الذي هو مستقره الحيف والله تعالى اعلم (قوله يا ب كيف سهل الحافض) اي هل سهل

ابن عباس ان الله تعالى انزل في حق محمد صلى الله عليه وسلم سبع سموات رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك مقعد الشيطان ٢٢ ع ٤٥
قوله سبع سماوات منصوب على المصدر
 وتعد يراد الفعل وهو وجع وتعد له لازم وهو علم للتبصير معناه التفرع عن التقاض بمحمد
 اي ومحمد بمحمد اي بتوفيقك وهذا ليك لاجل وحقى والواد
 فيه المالح والماحطف لاجل على الجملة سواء قلنا اضافة لجملة الى
 الفاعل والمراد من الحمد لازمه وهو ما لا يحجب الحمد من التوفيق والهاية
 والى الفعول ويجوز معناه وجعت ثلثا بحمدى ك ١٣ ع ٤٥
قوله اللهم اغفرلى اي يا الله اغفرلى واما قال ان كان غفرله
 بالقدم من ذنبه واما غيرهما ان التقا رالى الله واطلها بالعبودية
 اشكر الله الاستغفار من ترك الاولى ٢٢ ع ٤٥ **قوله** يتاول
 القرآن اي يغلض بالمرء في قوله معج بحمدك فاستغفره ٢٢ ع ٤٥
 ع ٢٩ **قوله** في غير من صلوة اي في غير وقت صلوة
 مفروضة تيمر اشارة الى الالهام بشانه ٢٢ ع ٤٥ **قوله** ليقعد
 في البيت او الرابعة اي يجلس جلسته للاستراحة فان قلت لا
 جلوس للاستراحة في الرابعة لان بعد ما اجلس للتشهد قلت
 هذا منك من الراوى والمراد منها واحد لثقتا وعد اذ مراد من
 الثالثة انتهوا بادن الرابعة ابتداء قال الكرماني وفي بعض
 قال ابن تيمين في رواية ابى ذر الرابعة واما غير صحيح انتهى ١٢
قوله فايتنا قال مالك بن الحويرث والغازية لطفة
 على شئ محمد وتقديره اسلمنا فايتنا افا رسلنا قوما فايتنا ونحو
 ذلك ٢٢ ع ٤٥ **قوله** قدسى الخو- يعنى الملوك
 من الشيمان وبغضها قدس يدالسين المكسورة وانجر يد على
 اسباب المكس بين السجدة بن قال ابن قدامة والمستحب عند
 احمد ان يقول بين السجدة بن رب اغفرلى كبره مرارا انتهى وعندنا كبره
 بينه ما ذكره سنون لان الاعتدال فيه حج وليس مقصود وما روى في
 ذلك لم يول على التهجيد وعندنا ودواى الظاهر ان فرض ان محمد
 ترك بطلت صلواته ٢٢ ع ٤٥ **قوله** اعتدوا اي كوفتموهن
 بين الافراش والبض ٢٢ ع ٤٥ **قوله** حتى يستوى قاعدا-
 ليرد على لثا فاعلى على مذبة جلست الاستراحة وقال الساجى
 في حديث ابى عبيد جلست الاستراحة وروى الترمذى عن ابى هريرة
 قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس في الصلوة على صدره قدس ثم يخل
 واصل عليه عند اكل العلم فى التهادى اختلف الفقهاء فى النهوض
 عن السجود فقال مالك والا وادعى والثورى وابوصيفة واصحابه
 ينهض على صدره قدس ولا يكس وقال النعمان بن ابى عمار
 اذكرت غير واحد من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ذلك وقال ابو الزناد
 وذلك السنة وبه قال احمد وابن راهويه وقال احمد وكثير الاعايد
 على بذلك فى بعضى وقال ابن الهمام وروى الترمذى واصل عليه عند
 اكل العلم يقتضى قوة اكله وان ضعف خصوص هذا الطريق واخرج
 ابن ابى شعبة عن ابن مسعود ان كان ينهض فى الصلوة على صدره
 قدس ولم يكس واخرج نحوه عن على وكذا من ابن عمر وابن سيرين
 كذا من عمره فقد اتفق اكا الصعابة الذين كانوا اقرب اليه صلعم
 من مالك بن الحويرث فوجب تقديمه على ما رواه على قال الكبر
 فتح العتيد ١٢ ع ٢٩ ١٢ ع ٣٠ ١٢ ع ٣١ ١٢ ع ٣٢

باب عقد الثياب وشدها على عذ الصلوة محمد بن كثير والثالث
سفيان الثوري ابني حازم باعها والهبة سلمة بن دينار سهل
ابن سعد الساعدي باب لا كيف شعر ابو النعمان محمد بن فضل

باب عقد الثياب شدّها ومن جُم اليه ثوبه اذا خاف ان تنكشف عورتُه حل ثنا محمد بن كثير
انا سفين عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال كان الناس يصلون مع النبي صلى الله عليه وسلم وهم
عاقِلُ الارهم من الصغر على رقابهم فقل للنساء لا ترفعن رءوسكن حتى يستوي الرجال جلوسا
باب لا يكف شعرا حل ثنا ابو النعمان ثنا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن طاوُس عن ابن عباس
قال امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يسجد على سبعة اعظم ولا يكف شعرة ولا ثوبه باب لا يكف ثوبه
في الصلوة حل ثنا موسى بن اسمعيل ثنا ابو عوانة عن عمرو بن طاوُس عن ابن عباس عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ميرت ان اسجد على سبعة اعظم لا اكف شعرا ولا ثوبا باب التسييم والذعاء في السجود
حل ثنا مسدد قال حل ثيابي عن سفين قال حدثني منصور عن مسلم عن مسروق عن عائشة
قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر ان يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي
يتاول القرآن باب المكث بين السجدين حل ثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد عن ابي
عن ابي قلابه ان مالك بن الحويرث قال لاصحابه الا انبئكم صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال وذلك في غير حين صلوة فقام ثم ركع فكبر ثم رفع رأسه فقام هنية ثم سجد ثم رفع رأسه هنية
ثم سجد ثم رفع رأسه هنية فصلّى صلوة عمرو بن سلمة شيخنا هذا قال اوب كان يفعل شيئا
لم اراههم يفعلونه كان يقعد في الثالثة او الرابعة فأتينا النبي صلى الله عليه وسلم فاقمنا عنده فقال
لو رجعت الى اهلكم صلوا صلوة كذا في حين كذا صلوا صلوة كذا في حين كذا اذا حضرت
الصلوة فليؤذن احدكم وليؤمكم اكبركم حل ثنا محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا ابو احمد
محمد بن عبد الله الزبيري قال حدثنا مسعر عن الحكم عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء قال
كان سجود النبي صلى الله عليه وسلم ركوعه وقعوده بين السجدين قريبا من السواء حل ثنا سليمان
ابن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن انس بن مالك قال اتي الان ان اصلي بكم كما رأيتم
النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بنا قال ثابت كان انس بن مالك يصنع شيئا لم اركم تصنعونه كان اذا رفع
رأسه من الركوع قام حتى يقول لقائل قد نسي وبين السجدين حتى يقول القائل قد نسي باب
لا يفتش ذراعيه في السجود وقال ابو حميد سجد النبي صلى الله عليه وسلم ووضع يده غير مفترش
ولا قابضهما حل ثنا محمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة قال سمعت
قتادة عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اعتدلوا في السجود ولا يسطح احدكم ذراعيه
انسط الكلب باب من استوى قاعدا في وتر من صلاته ثم نهض حل ثنا محمد بن
الصباح قال اخبرنا هشيم اخبرنا خالد بن الحارث عن ابي قلاب قال اخبرني مالك بن الحويرث
الليثي انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فاذا كان في وتر من صلاته نهض حتى يستوي قاعدا باب

السيد دى طائوس هو ابن كيسان ابو عبد الرحمن الفارسى باب لا يكتف توبه موسى بن اسيل التبركى ابو عواذ الرضاح البشكرى حمود بن دينار باب التسبيح والا
السيد دى ابى قلابه جده الشون زيد الجوى محمد بن عبد الرحيم المعروف بصاعقه مسهر بجرايم وسكون الهله ابن كدام عن الحكم بن عتيبة الكوفى عن ابن
عن ثابت البناتى باب لا يفرش بالثوبين ابو حميد الساعدى محمد بن ابيشار يرموه مقفوه فجرة معقدة ويقال لهذا محمد بن جعفر المعروف بشند شجعة بن الجمل
الهله وتقدم له المودة الدولى ابى قلابه جده الشون زيد تسمى حل اللغات هنية بضم الهاء وفتح النون وتقدم لها الشاة الحمزية اى تسليما وراعه

على قوله وإن كنتم مرضى أو على سفر أو مرض نسباً لعدم وجود الماء بل لعدم القدرة على استعماله بخلاف السفر فإنه سبب لعدم الوجود وعدم القدرة لكون عدم الوجود موجب عدم القدرة فلو ادعى عدم القدرة لكونه مما يترتب على المرض والسفر جميعاً بخلاف عدم الوجود فإدعاء ذلك فلو كانت الآية شاملة بحالة الجنابة أيضاً لكان شدة البرد سبباً للتيمم في حق الجنب لأنها ترجب عدم القدرة على استعمال الماء في الاعتسال دون الوضوء وهو بعيد فليزان تكون الآية مخصوصة بالتحلل الأصغر كما هو شأن النزل ولزوم منه حمل قوله تعالى أو لا مستسماً للنساء على مثل البشرية لا الجامع فهذا من رضى الله تعالى عنه إقامة للدليل على تخصيص الآية وتبيين المراد بقوله تعالى أو لا مستسماً لاعتراض الآية بمجرد تخيل كما يتوعدى فإنه مثله بعيد عن مثله والله تعالى أعلم كتاب الصلوة قوله

وب هو السخيتان

١
 ٢
 ٣
 ٤
 ٥
 ٦
 ٧
 ٨
 ٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

عنه بدون الغيرة والبراءة في كل شيء وصحة وبقاء التائيد لم يبقا من
 بنو سعيد بن الحارث بن الحل النصارى البوسعيد سعد بن
 تلك القدر سليمان بن حرب الواعظ مطرف هو ابن عبد الله بن الأشتر باب سنة الجملوس وكانت ام الدرداء وصلة للموتف في تاريخه عن طريق كحول وجرم ابن جبريل ام الدرداء هذه هي الصغرى التابعة للحكمة لا الكبرياء
 رقة بنت ابى حذروان كحولا يدرك الكبرى عبيد الله بن مسلمة هو العقبى مالك هو ابن اس الامام يحيى هو ابن عبد الله بن بكير الخزومي الليثي هو ابن سدا المصري خالد هو ابن يزيد بن يحيى المصري ابو حميد عبدالرحمن او المنذر قال
 صاحب هو كاتب الليث وصل الطبراني عن الليث اى باستاده الساقى عن يزيد بن وقال ابن المبارك عبد الله صل الفر باي وغيره يحيى بن الرب هو الفائق باب من لم ير الا ابو اليمان الحكم بن تافع شبيب هو ابن ابى حمزة
 زهرى هو محمد بن سلم بن شهاب هذا حل للغات هصر غلهمة اى اثاره فى استواء من رقيه ومن ظهره من غير تقويس فقد انتج فقاره بتقديم الفار ما انتخذ من عظام الصلب من لدن الكائل الى العجب قيل الفقار أربع وعشرون
 سبع فى العنق وخمس فى الصلب واشتأ عشرة فى اطراف الاصابع وقال الاعشى خمس وعشرون

ثُمَّ جَاءَ بِطَبِيعَتِهِ مِنْ ذَهَبٍ قُلْتُ يَا ذَنْتَهُ بَلْ بِأَمْرٍ تَعَالَى فَقَدْ رَأَيْتُ سَمْعَ الْإِذْنِ فِي حَقِّهِ مَبَاحِيلٌ وَاجِبًا فَمِنْ قَالَ سَمْعًا لِيذْهَبَ حَرَامٌ فَسُئِلَ لَيْسَ فِي حَمَلِهِ حَتَّى يَخْرُجَ إِلَى جَوَابِ وَاللَّهِ تَعَالَى أَعْلَمُ (قَوْلُهُ لَمْ يَنْبَغِ كَيْفَ مَنَّا لَهُمْ) فَفَعَلَ هَذَا فَيَنْبَغِي حَمَلُ ثَمَرٍ فِي قَوْلِهِ ثُمَّ مَرَرْتُ بِمَوْجِيهِ وَنَحْوِهِ عَلَى تَرَاثِي خَارَابِي ذُرُوحًا كَيْتَةً كَلَامُهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقٌّ لِأَيَّانِي قَوْلُهُ وَلَمْ يَنْبَغِ كَيْفَ مَنَّا لَهُمْ فَتَأْمَلْ وَقَدْ يُقَالُ مَعْنَى ثَمَرُ مَرَرْتُ أَيَّانَهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْ عَلَى حَتْمًا لِهَبْ سُدَى (قَوْلُهُ فَفَعَلَ اللَّهُ عَلَى مَعْنَى خُسَيْنٍ صَلَوةً أَكَانَهُ تَعَالَى الْإِذَا بَذَلَكَ تَشْرِيفَ نَبِيهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَظَاهِرًا فَضْلَهُ حَقٌّ يُخَفِّفُ عَلَى مَتْنِهِ بِمَرَاجَعَتِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا قُلُوا أَنَّهُ لَأَبْدٌ لِلنَّاسِ مِنْ الْبَلَاغِ أَوْ مِنْ تَمَكُّنِ الْمُكَلَّفِينَ مِنَ الْمُنَسَّوْخِ فَذَلِكَ قِيَامًا يَكُونُ الْمُرَادُ بِهِ ابْتِلَاءُ هَرَمِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ (قَوْلُهُ فَقُلْتُ اسْتَحْيَيْتُ مِنْ رَبِّي) هَذَا

المجلد الاول

وحد بن ابی وقاص و ابن مسعود و ابن عباس و ...
...
الحمد لله رب العالمين

النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الركعتين الأوليين لم يجلس فقام
 فقام الناس معه حتى إذا قضى الصلوة وانتظر الناس تسليمه كبر وهو جالس فسجد سجدتين قبل أن
 يسلم ثم سلم **باب الشاهد في الأولى** حدثنا قتيبة قال حدثنا بكر عن جعفر بن ربيعة عن العرج عن
 عبد الله بن مالك بن جحينة قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر فقام عليه جلوس فلما كان في آخر صلوة
 سجد سجدتين وهو جالس **باب الشاهد في الأخيرة** حدثنا أبو نعيم قال حدثنا الأعمش عن شقيق بن سلمة
 قال قال عبد الله كنا إذا صلى بنا خلف النبي صلى الله عليه وسلم قلنا السلام على جبرئيل ميكائيل سلام على فلان فلان
 فالتفت إلينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن الله هو السلام فإذا صلى أحدكم فليقل التحيات لله الصلوات و
 الطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فإنكم إذا قلتموها
 أصابت كل عبد لله صالح في السماء والأرض **باب الشاهد أن محمدًا عبد الله ورسوله**
باب الدعاء قبل السلام حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرنا عروة بن الزبير
 عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو في الصلوة اللهم اغفر
 لي من عذاب القبر واغفر لي من عذابك من فتنة المسيح الدجال واغفر لي من فتنة المحيا والممات اللهم اغفر لي
 اغفر لي من الماتم والمغرم فقال له قائل ما أكثر ما تستعيز من المغرم فقال إن الرجل إذا غرم حدث
 فكذب وإذا وعد أخلف وقال محمد بن يوسف سمعت خلف بن عامر يقول في المسيم والمسيم ليس بينهما فرق
 وهما واحد أحدهما عيسى عليه السلام والأخر الدجال وعن الزهري قال أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة
 قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعيز في صلاته من فتنة الدجال حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا
 الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عبد الله بن عمرو عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال
 للرسول صلى الله عليه وسلم اغفر لي دعوة أدعوه في صلاتي قال قل اللهم اغفر لي نفسي ظلمًا كثيرًا ولا يغفر الذنوب
 إلا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم **باب ما يختار من الدعاء بعد الشاهد**
 ليس بواجب **حدثنا أسد** قال حدثنا يحيى عن الأعمش قال حدثني شقيق عن عبد الله قال كنا إذا
 كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في الصلوة قلنا السلام على الله من عباده السلام على فلان وفلان فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 لا تقولوا السلام على الله فإن الله هو السلام ولكن قولوا التحيات لله الصلوات والطيبات السلام عليك أيها
 النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فإنكم إذا قلتموها أصاب كل عبد من عبد الله
 أو بريد السماء والأرض **باب الشاهد أن لآل الله** شهد أن محمدًا عبدًا ورسوله ثم ليخير من الدعاء أعجبه إليه
 فידعو **باب من لم يمسح بجمته** وأنفه حتى صلى قال أبو عبد الله رأيت أحمد بن محمد بن يحيى هذا الحديث أن لا يمسح بجمته
 في الصلوة **حدثنا مسلم بن إبراهيم** قال حدثنا هشام عن يحيى عن أبي سلمة قال سألت أبا سعيد الخدري
 فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد في الماء والطين حتى رأيت أثر الطين في جمته **باب**

بيان انجاز ١٣ **قوله** باب التشهد في الاولى اى باب
ليان مشروعية التشهد في الجملة الاولى وكان مراده من
ايراد هذا الباب السابق لما علم منه عدم الوجوب المتبع
الى بيان نفس المشروعية لئلا يعترض الشك فيه فظهر بهذا الفرق
بين الرَجْمين كذا في التجرى والكرامى قال يعنى ويمكن ان
يقال الفرق بين الرَجْمين ان الاولى في عدم وجوب التشهد
والثانية في وجوبه لان في حديث هذا الباب قام وعليه جلوس
والجلوس انما هو للتشهد فاخذت طائفة بالاولى و
طائفة بالثاني ١٣ **قوله** ان الله هو السلام قال الكرواني
فان قلت هذا انما يصح رواه عليهم لو قالوا السلام على الله قلت
هذا الحديث مختصر ما سأتى في باب ما يتخير من الدعاء وبعد
التشهد فان قيمة قلنا السلام على الله فقال لا تقولوا السلام على الله
فان الله هو السلام حاصله ان ما تقولونه عكس ما يجب فان كل
سلامة ورحمة ومنه وهو ما كتبها ومحلها انتهى وقال يعنى و
مطابقة للترجمة ايضا لا يتاى الى ابا اعتبار تمام الحديث فاذا خرج
تمامه في باب ما يتخير من الدعاء وبعد التشهد وهو قوله وسلم في آخر
الحديث ثم يتخير من الدعاء ومعلوم ان الدعاء في آخر الصلوة وبعد
التشهد ومعلوم ذلك ان المراد من قوله لتفليح التيمات لله الهو
التشهد في آخر الصلوة فسيجد طاب الحديث الترجمة انتهى
قوله قال محمد بن يوسف - هذا ما اثاروا بوجوه استثنى الى
قوله والاخر الدجال قال يعنى محمد بن يوسف هو ابو جندب الله محمد بن
يوسف بن مضر الغنوي اصدراة عن البخاري يكلى البخاري عنه
انه قال سمعت خلف بن عاصم عن ابي هاشم ان ابا عبد الله قال لم يفرق
بين المسيح بالتحقيق والمسيح بالتشديد وذكرنا عن ابي الهيثم انه قال
يجوزها حيث قال ان الدجال مسيح على وزن سكت وانه الذي
مسخ خلقه اى شوه فكانه هرب من الناس ولا التباس لان يعنى
عليه السلام انما سمي سميلا لان لا يسبح داعية اله الا وادعى اله
بالسبح لان الخرس منه فهو مسيح المضللة وقيل لان بينه الواحدة
ممسوحة وقيل لانه يسبح الاض اى يقطعها ١٣ **قوله** وعن
الزهرى - هذا عطف على قوله ضعيف عن الزهرى واشار به الى ان
الزهرى لما حديث المذکور سطولا ومختصرا فالقول هو الذي بين
قبلة وههنا اقتصر على الاستفاضة من فتنه الدجال وههنا زيادة
ذكر الاسماع من عاشرة ١٤ **قوله** ادعوه في صلوتي
ظاهرو عموم جميع الصلوة ولكن المراد بعد التشهد الاخير قبل السلام
لان لكل مقام من الصلوة ذكر مخصوصا فتعين ان يكون مقامه
بعد الفراغ من الكل وهو آخر الصلوة كما وردت عنى في رواية ابن
ماجة وغيره اذا مضى احدكم من التشهد الاخير الحديث وبه
ناسب الترجمة لمحدثى الباب كذا في المعين **قوله**
ابجد اليه - وفي رواية ابجد اى للدعوات لم يتخير من الدعاء
ما شاء قال الكرواني فيه جواز الدعاء بكل ما شاء وادنى ما وادى
ما شاء به القرآن والادعية ام لا قال يعنى وهو ما قالت الاشاعرية
لكن فيما ذهبوا اليه ايهما لما ورد في رواية مسلم من قوله صلوا على
صلواتها لايصل فيها شئ من كلام الناس الحديث ونحن علمنا
بالحديثين لاننا نختار من الادعية ما نؤثره او الادعية التي شاءت الفاظ
القرآن انتهى خلاصه ١٤

أَسْمَاءُ الرِّجَالِ،

باب التمشيد في الاول قتيبة بن سعيد الثقفي ابو رجا البجلي
ابن بكر بن مضر بن محمد بن حكيم المصري جعفر بن ربيعة بن شريك
في باب الدعاء قبل السلام ابو اليمان هو الحكم بن تايغ الحمصي
من باب الدعاء انهم مسدد و هو ابن مسدد بن الاسدي العنسي و فتيق
نقدري هو مسدد بن مالك في حل اللغات التحيات

يدل على أن المبرأ يقول لا يسيد القول لدى أنه لا يمكن التغيير في الصلوات الخمس بالزيادة والنقصان إذ لو كان كذلك لما كان الاعتذار بالأسحيا أكبر وجه بل كان الوجه أن يقول أن الصلوات الخمس لا تتحمل التغيير أصلا فينبغي أن يقال المبرأ يقول لا يسيد القول أن مسأواة الواحدة بعشرة لا تبدل ولا تغير وهذه المساواة هي مضمون قوله وهي تحسون كما لا يخفى وعلى هذا أقول التحفة بوجود العجز لا ينافي هذا الحديث والله تعالى أعلم (قوله فضل الله الصلوة) أي المختلفة مضمرة وسبق فلا يشك بصلوة المغرب أو العجز وقوله فأقرت معنا رجعت بعد نزول القصر في السفر إلى الحالة الأولى بحيث كانها كانت مقررة على الحالة الأصلية وما ظهرت الزيادة فيها أصلا فلا يشك بأن ظاهر قوله تعالى فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلوة يعنيان صلوة السفر صرحت بعد أن كانت تامة فكيف يصح

الحق قوله باب التسليم - وانما لم يشر الى مكول به هو واجب ام سنة يوقر الاختلاف فيه لتعارض الاطراف قاله العيني وقال ابن حجر في فتح الباري ويمكن ان يوفقا لوجوب من حديث الباب حيث جاء فيه كان اذا سلم لانه يشعروا تحقيق
 مواظبة على ذلك وقد قال صلعم صلوا كما رأيتموني وحديث تحليلها التسليم اخرجه اصحاب السنن بسند حسن واما حديث اذا حدث وقد جلس في آخر صلاة قبل ان يسلم فقد جازت صلاة فقد ضعهما لفظ انتهى قال ابن الهيثم في
 فتح القدير والمواظبة في السلام معارضة بقوله عليه السلام اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد تمت صلواتك انتهى قال العيني قام الدليل على ان التسليم في آخر الصلوة غير واجب وان تركه غير مفيد للصلوة وهو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر
 خمساً لم يسلم غير مرة فنفى عنه تسليماً بعد ركعتين رواه عبد الله بن مسعود واخرجه جماعة بطريق متشعبة والظاهر من نسخة
 نسخة من غير ما قبله التسليم وان كان مكول بالصلاة فانما ذلك

التسليم حل ثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابراهيم بن سعيد قال حدثنا الزهري عن هذيل بن اسحق
ان ابا سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم قام النساء حين يقضى تسليمة ومكة يسيرا
قبل ان يقوم قال ابن شهاب فارى والله اعلم ان مكة لكانت تيقظ النساء قبل ان يدركن من انصرو
من القوم باب يسلم حين يسلم الامام وكان ابن عمر يستحب اذا سلم الامام ان يسلم من خلفه حل
جبان بن موسى قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر بن الزهري عن محمد بن هروان بن الربيع عن عتبان
ابن مالك قال صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم يا ب من لم يرد السلام على الامام
اكفى بتسليم الصلوة حل ثنا عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر بن الزهري قال اخبرني
محمد بن الربيع وزعم انه عقل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعقل حجة فجهت من ذلك كانت في دارهم قال سمعت
عتبان بن مالك الانصاري ثم احببني سألوه قال كنت اُصلي لقومي بني سالم فاتيته النبي صلى الله عليه وسلم
فقلت اني انكرت بصري وان الشيول تحول بيني وبين مسجد قومي فلو ددت انك جئت فصليت
في بيتي مكانا اتخذت مسجدا فقال فعل ان شاء الله فعدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وابوبكر
معه بعد ما اشتد النهار فاستاذن النبي صلى الله عليه وسلم فاذنت له فلم يجلس حتى قال ابن حجب
ان اُصلي من بيتك فاشار اليه من المكان الذي احب ان يصلي فيه فقام وصففنا خلفه ثم
سلم وسلمنا حين سلم باب الذكر بعد الصلوة حل ثنا اسحق بن نصر قال اخبرنا عبد الرزاق
قال اخبرنا ابن جريج قال اخبرني عمرو بن ابا معبد مولى ابن عباس اخبره ان ابن عباس اخبره
ان رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم قال
ابن عباس كنت اعلم اذا انصرفوا بذلك اذا سمعته حل ثنا علي قال حدثنا سفيان قال حدثنا
عمرو قال اخبرني ابو معبد عن ابن عباس قال كنت اعرف انقضاء صلوة النبي صلى الله عليه وسلم
بالتكبير قال علي حدثنا سفيان عن عمرو قال كان ابو معبد اصدق موالي ابن عباس قال علي
واسمه نافل حل ثنا محمد بن ابي بكر قال حدثنا معمر بن عبيد الله عن سفيان عن ابي سلمة عن
ابي هريرة قال جاء الفقراء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا اذهب اهل الدنور من الاموال
بالدراج العلى والنعيم المقيم يصلون كما نصلي ويصومون كما نصوم ولهم فضل من اموال
يحتجون بها ويعمرون ويجاهلون ويتصدقون فقال الا احببكم بما ان اخذتموه ادركم
من سبقكم ولم يدرككم احد بعدكم وكنتم خير من انتم بين ظهرانيهم الا من عمل مثله
تسبون وتحمدون وتكثرون خلف كل صلوة ثلثا وثلثين فاختلفنا بيننا فقال بعضنا سبيح
ثلثا وثلثين ومحمد ثلثا وثلثين ونكبر اربعا وثلثين فرجعت اليه فقال تقول سبحان الله
والحمد لله والله اكبر حتى يكون منهم كلهم ثلث وثلثون حل ثنا محمد بن يوسف

[illegible][illegible]

ابن علی بن خلفه و ملائون المجموع اغان تمام المائت با تکبیر و غیره و قائل فانتلغنا می بیند سلیم و **اشعیا و الرجال موسی بن سلیل** هو التیودکی ایراییم بن سعد بن ایراییم بن جسد الرحمن بن عوف باب یسلم الخ و کان ابن عوف الخطیب صلیا بن ابی شیبہ من لکن میمانه حیمان بن موسی بکسر الحاء المروزی مات ۲۳۳ عید الشریع و ابن الهانک المروزی محمد بن یحیی ابن راشد بصری باب من لم یدر و السلام الخ عیدان هو جسد الشیخ عثمان المروزی باب الذکر الخ الخ الخ هو الخ الخ بن نصر الخاری عید الرزاق هو ابن همام بن نافع ابن جریج هو جسد الملک بن عبد العزیز بن جریج عمرو بن دینار الخ الخ المولود المشرم ابا سید اسمعنا قد علی هو ابن جسد الشیخ المذنب مغیر بن یزید بن عیینة عمر و هو ابن دینار الخ الخ المولود المشرم فاذن موسی ابن عباس معمر هو ابن سلیمان بن طرخان البصری عبید الشیخ عمر بن حفص الخیری سمی موسی بالی بکون جسد الرحمن ابی صلح و کان یسمان محمد بن یوسف هو الخیریابی **در حل اللغات** اری عجم المروزی ای یمن یفقد النساء ای یخربن ۲

فإن القول بأنهم بعد ما اشتد النهار أي بعد ما ارتفعت الشمس: فإن القول بأنهم بعد ما اشتد النهار أي بعد ما ارتفعت الشمس:

[illegible]

باب الانتقال - اى الاستقبال للمؤمنين من دنس وكان
 دنس وصلى الله عليه وسلم فى منتهى الكبرياء والجلال هو هشام بن الملك
 الهذلي الشامي شعبة هو ابن الحجاج ابو بسطام الواسطي سليمان هو ابن
 هزبان الاشعر عمارة بن عمر البجلي الكوفي الاسود وهو ابن يزيد
 بن خلف - باب ماجاء عن عبد الله بن محمد بن يحيى السندى ابو
 الصاحم هو انصاح بن محمد النخعي ابن جرير بن محمد بن عبد الملك بن

عبدالمعز بن بشار بن جریج عطا بن ابی رباح مسدد و هو ابن مسدد
 واصل المؤلف فی الامامة ابو معمر ابو عبد الله القند البصری عبد الو
 طیلان بن ابی سلیمان حمود الشیبی هو عامر بن شریل ابو حمود علی
 دری متخ دله ای یستد و جوز الضم ای یظن التی ای غیر الضم فلا

عن ابن شهر آشوب عن علي بن الحسين قال قلت لابي عبد الله عليه السلام ما هذا؟ قال هذا من كلام علي بن الحسين عليه السلام في يوم عاشوراء قال يا حسين يا حسين ما هذا؟ قال هذا من كلام علي بن الحسين عليه السلام في يوم عاشوراء

هذا المصنف يزعم انه ابن جرج عطا وهو ابن ابي رباح مسد وهو ابن مسدد بن يحيى هو ابن سعيد القطان عميد الشرع من حفص العمري سعيد هو ابن كثير بن وايل المعري يونس هو ابن يزيد الدبالي عطا وهو ابن ابي رباح البصريان محمد بن عبد الله بن سفيان
ما وصل المؤلف في الالفية ابو عمر هو عبد الله المقدام المعري عبد الوارث هو ابن سيد الخنيزي عبد العزيز هو ابن مهيب البناني هاب ومنه الصبيان محمد بن النشابة بن عبد الله الانباري غفر له وعن جعفر بن شعبة هو ابن الجراح ابو نظام
سليمان بن ابني سليمان فهو ذا الشعبي هو عامر بن شرابيل ابو عمرو وعلي هو ابن عبد الله المعيني وسفيان هو ابن عيينة بن الاشعث بن بكر وهو ابن دينا راو محمد الكوفي كريب هو مولی ابن عباس * **حل اللغات** يتوخى الى تفقده وجرى
دری متخ اوله ای یستند وچیز از ضم ای بظن التي ای غیر المنضج فلا يخشانا بالغ بعد الشين اجزا للمعجم مجرى الصحيح الاول الف من اشباع فتمه ليتشأننا وضميرته انتهى ای قلنا يا تشا انتم التامة لکن بسته * *

في القميص) أي وجوده بعد ما هي تعم في القميص تصح عند عدمه وعلى هذا أخذوا لبيان جواز الصلوة عند عدمه والله تعالى أعلم (قوله فخذني على فخذك) كأنه يعني الاستدلال بذلك على استحبابه
ومنع الفخذ على فخذ غيره لو كان الفخذ عورة ولو لم يكن كذلك فالوجه دليل على أنه ليس بعورة ولو لم ير الاستدلال بأنه وضع الفخذين بلا حائل لأن الأصل عدمه وأنه باطل بشهادة العادة بالمأكل
في مثله فصلا الأصل هو الحائل كما لا يخفى والله تعالى أعلم (هسندك) (قوله متلفعات في مروطهن) والوجه الاستدلال لأن الزمان كان زمان قلة الديك فالتأليب من حالهن عدم الزيادة على ذلك الثوب الواحد ولو
فرض احتمال الزيادة فاحتمال عدم الزيادة موجود قطعاً والثوب الزائد لو كان خفياً لا يظهر بواسطة التلغف فلو اختلفت صلاتهن في الثوب الواحد لكان الظاهر أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بحث عن

له قوله كوتبتها اي اعطيتها لأكسوي البس فان معنى كسوتيه اعطيتها كسوة ١٢ خير جاري
اليه بهذه المطالبات ١٢ كك قوله اخاله اسم عثمان بن عفان وقيل اخاله في السلام قال بعضهم ومنه رواية البخاري ارسى بها عمر بن الخطاب الى ابنه من اجل ان يسلم ونهايل على اسلامه بعد ذلك ومطابقة الحديث للرجمة من حيث انه
على استحباب النجس يوم الجمعة والنجس يحون باحسن الثياب والحجارة صلعم على عمر بن الخطاب لاجل النجس باحسن الثياب وانما كان لاجل تلك الحجة التي اشار عمر اليها بشرائها من الحرير ١٢ قس له قوله ليعتنن بالاسنان
وهو الاستيلاء وهذا التعيين طرف من حديث ابن سعيد ذكره في

قوله مع كل صلاة ومن هذا يؤخذ المطالبة اي من جهة اندراج
الجمعة في عموم قوله كل صلاة ١٢ فتح البخاري له قوله اكثر تكلم
لما بلغت منكم في امر السواك فقال ويروي بصيغة الجمل
من الماضي اسي بولغت من عند الله وفي التوضيح معناه
حيث ان اصل وحقيق عليكم ان تسموا وتطيعوا المطالبة
للجمعة من حيث ان الاشارة في السواك التي هو المطالبة في
الحث عليه تينا ولها فعلها عند سائر الصلوات المكتوبة والجمعة
اقولها لانها يوم ازدهام تكلم ان تخلف البس بال غتسل في فوه
مستحب فيه فذلك لك تطهير للثياب بل هو اقوى على ما لا يخفى ١٢ عمدة
القاري له قوله في فوه فاه اسي يدلك اسنانه ويطهروا
قبل بوان يتاك من غسل الى علود وصل الشوص الغسل قال
ابن الاثير في الكرماني فان قلت كيف دل على الترجمة قلت
بالطريق الاول لما علم من زيادة اهتمام الشارع بالجمعة في
تخليتها ونحوه انتهى ١٢ له قوله بجواني بعمر اجمع وتخفيف الواو
والثاء وبالقصر فممن من يمزج ادي قريه من قري البجرين وكفى
التي عن اشيق الى الحسن انها مدينة وني الصالح للجوهري و
البلدان للزنجشي جوا حصن بالبحرين وقال ابو عبيد الله
البكري ي مدينة بالبحرين لعبد القيس شمل الشافعية بهذا
الحديث على ان الجمعة تقام في القرية اذا كان فيها اربعون رجلا
اوحاد اثنين حتى قال البستي باب العدد الذين اذا حضروا في
قرية وجبت عليهم ثم ذكر فيه اقامة الجمعة بجوانا قلنا لا سلم انها قرية
بل هي مدينة كما حكينا عن البكري وغيره وقد يطلق اسم القرية
على المدينة باعتبار المعنى اللغوي كما في قوله تعالى ولولا نزل
هذا القرآن على رسل من القرين يعني مكة والطائف فليست
استدلال من يميز الجمعة في القرى بهذا الوجه ولئن سلمنا انها قرية
فليس في الحديث انه سلم اطلع على ذلك واقرم عليه ثم استدلال
الوجه بحدوده عبد الرزاق عن علي بن مقلد قال لا تشرع
الا في صرعاين وكنداره ابن ابى شيبة عن طريق عجاج الجوزي
ايضا بسند صحيح ما جري عن منصور الجوالي قال التودى حديث علي
عنه على ضعفه فكان لم يطلع على الاثر الذي فيه الجوالج ولم
يطلع على طريق جري عن منصور فانه صحيح ولو اطلع لم يقبل بما قاله
الذاني يعني قال ابن الهيثم يعني لم يقدد واما ما ١٢ له قوله
وزاد الحديث اشارة الى ان رواية الحديث متقدمة مع ابن المبارك
الا في الفتحة فانها مختصة بواحد الحديث متقدمة مع ابن المبارك
له في صفة الجمعة في الارض التي كان مشغولا بزيارتها والعمل فيها
الا في اية اخرى كانت بلدة لم يجر الى السؤال عن اجمع فيها ١٢ ك
له قوله واما مع السواك هو الحديث والسموع المأمور به
قاله الكرماني وقال بعضهم الى ابن شهاب بن عمر بن الخطاب ١٢ خير جاري
له قوله يوم الجمعة حاله اسي امرا ابن شهاب بن عمر بن الخطاب ١٢
اليه ان جمعة ١٢ له قوله بخبره اسي خبر ابن شهاب بن عمر بن الخطاب ١٢
بان سالما حدثه الاستدلال على ان ابن كان امرا عليه ان ياتي
حقوق رعية ومن جملة حقوقهم اقامة الجمعة وبه المطالبة للترجمة ١٢
له قوله عن رعية والرعية كل من شمل حفظ الراعي ونظروا قال
الكرمانى ولا اقل من كونه رايعا على اعضاءه وجوارحه ١٢ اجمع

اسماء الرجال

باب السواك يوم الجمعة عبد الله بن يوسف هو التنبسي ملك
الامام المدني ابى الزناد وهو عبد الله بن ذكوان الاعرج هو
عبد الرحمن بن هرم بن ابي عمير هو عبد الله بن عمر بن ابي العاصم
اسمه مسروق التنبسي البصري عبد الوارث هو ابن سعيد التنوري شيخ ابن الجباب
البصري محمد بن كثير البصري منصور هو ابن العتري في اوله يوثق بن سلة الكوفي حذيفة هو ابن اليان باب من تسوك الخ اسما عيل هو ابن
ابى اويس مرثاء بن يونس عن ابي عروة بن الزبير بن العوام باب ايقر في صلاة الفجر يوم الجمعة ابو النعمان الفضل بن دكين سعد بن ابراهيم هو ابن عبد الرحمن بن عوف التميمي الصفي عبد الرحمن بن هرم بن الاعرج التميمي الجبيري باب الجمعة
في القرى ابو محمد بن المنى العنزي الزنبي البصري ابو عامر هو عبد الملك بن عمرو في حجة بونصر بن عمران بشر بن محمد الردي السجستاني يونس هو ابن يزيد الايلي سالم هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب رزق بن عليم الغزالي سولي بن
فزارة ابن شهاب هو الزهري باب هل على من لا يشهد الجمعة ابو اليان هو الحكم بن نافع شيخ هو ابن ابى حمزة الزهري هو ابن شهاب حل اللغات الاخلاق له اسي لاصيب لمن ايجرد الصلح كسوتينها م

باب الخطاب

يتسوك

مكي

فقه

مكي

مكي

مكي

مكي

مكي

مكي

مكي

له قوله كوتبتها اي اعطيتها لأكسوي البس فان معنى كسوتيه اعطيتها كسوة ١٢ خير جاري
اليه بهذه المطالبات ١٢ كك قوله اخاله اسم عثمان بن عفان وقيل اخاله في السلام قال بعضهم ومنه رواية البخاري ارسى بها عمر بن الخطاب الى ابنه من اجل ان يسلم ونهايل على اسلامه بعد ذلك ومطابقة الحديث للرجمة من حيث انه
على استحباب النجس يوم الجمعة والنجس يحون باحسن الثياب والحجارة صلعم على عمر بن الخطاب لاجل النجس باحسن الثياب وانما كان لاجل تلك الحجة التي اشار عمر اليها بشرائها من الحرير ١٢ قس له قوله ليعتنن بالاسنان
وهو الاستيلاء وهذا التعيين طرف من حديث ابن سعيد ذكره في

صلى الله عليه وسلم انما يلبس هذه من اخلاق له في الخيرة فتوجأت رسول الله صلى الله عليه وسلم منها جليل
فاعطى عمر بن الخطاب منها حلة فقال عمر يا رسول الله كسوتينها وقد قلت في حلة عطار ما قلت
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يلبسها فكساها عمر بن الخطاب اخاله عكة مشركا باب السواك
يوم الجمعة وقال ابو سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم حل ثوبا عبد الله بن يوسف قال خبرنا مالك
عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو كان اشق على امته
اولوا ان اشق على الناس لامرهم بالسواك مع كل صلاة حل ثوبا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث
قال حدثنا شعيب بن ابي حمزة قال حدثنا انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر عليكم في السواك حل ثوبا
محمد بن كثير قال خبرنا سفيان عن منصور وخصين عن ابى وايل عن حذيفة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
اذا قام من الليل يشوص فاه باب من تسوك يسواك غيره حل ثوبا اسمعيل قال حدثني سليمان
ابن بلال قال هشام بن عروة اخبرني ابى عن عائشة رضي الله عنها قالت دخل عبد الرحمن بن ابي بكر
ومعه سواك يسون به فظفر اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له اعطني هذا السواك يا عبد الرحمن فاعطانيه
فقصمته ثم مضى فاعطيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستن به وهو مستن الى صدرى باب ما يقرأ
في صلاة الفجر يوم الجمعة حل ثوبا ابو النعمان قال حدثنا سفيان عن سعد بن ابراهيم عن عبد الرحمن بن
هو مكن ابى هريرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر يوم الجمعة التزويل وهل اتي على الانسان
باب الجمعة في القرى وللدن حدثني محمد بن المنى قال حدثنا ابو عامر العقدي قال حدثنا ابراهيم بن
طهمان عن ابى حمزة الضبي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد جمعة في مسجد رسول الله
صلى الله عليه وسلم في مسجد عبد القيس بجواني من البحرين حل ثوبا بن محمد قال خبرنا عبد الله بن
يونس عن الزهري اخبرني سالم عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كلكم راع وراة
البيت قال يونس كتب رزيق بن حكيم الى ابن شهاب انامعة يومئذ بوادي القرى هل ترى ان الجمعة
ورزيق عامل على ارض يعدها وفيها جماعة من السودان وغيرهم ورزيق يومئذ على ايلة
فكتب ابن شهاب وانا سمع يا قرة ان يجمع بخبرة ان سالما حدث ان عبد الله بن عمر يقول سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته الامام راع ومسئول عن رعيته
والرجل راع في أهله وهو مسئول عن رعيته والمرأة راعية في بيت زوجها ومسئولة عن رعيتها
والخادم راع في مال سيده ومسئول عن رعيته قال حبيب بن ابي قتادة قال قال الرجل راع في مال بيده وهو
مسئول عن رعيته وكلكم راع ومسئول عن رعيته باب هل على من لا يشهد الجمعة غسل من النساء
الصبيان وغيرهم وقال بن عمر انما الغسل على من يحب عليه الجمعة حل ثوبا ابو اليان قال خبرنا شعيب بن الزهري
قال حدثني سالم بن عبد الله ان سمع عبد الله بن عمر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من جاء منكم الجمعة

قوله باب قول الله تعالى واتخذوا له من اخلاق له في الخيرة فتوجأت رسول الله صلى الله عليه وسلم منها جليل
ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم اي قبله على الله في الاصل صلى الله عليه وسلم اسم مفعول ثم صار صيغة بالحدف والايصال والله تعالى اعلم قوله قد تولى جحك كلمة قد للتفويض او للتقليل بالنظر الى المفعول لا لا بمعنى ان القلب يقع
الا ان الفا عل رواه احيان بل يحسنه ان يقع احيانا فإذ افعال على حجب يقع فاذ هو ام سدي قوله صلى الله عليه وسلم على راحته حيث توجهت اي فانفل على الدابة مستنق من اية التوجه نحو الكعبة قوله واستقبل
القبلة وسجد سجدتين اي فسجدنا السهو داخلنا تحت الامر بالتوجه نحو الكعبة قوله ما عا في القبلة اي في متعلقاتها كقوله لا يلهيها وضعا ومقاما يراعيها على الكعبة قوله فاستدرا الى الكعبة اي فيها

[illegible]

مَنْ قَالَ فِي الْخُطْبَةِ بَعْدَ الشَّوْكِ أَمَّا بَعْدُ رَوَاهُ عِكْرَمَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ مُحَمَّدٌ
 حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ قَالَ أَخْبَرَتْنِي فَاطِمَةُ بِنْتُ الْمُنْذِرِ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ ابْنِ بَكْرٍ
 قَالَتْ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ وَالنَّاسُ يُصَلُّونَ قُلْتُ مَا شَأْنُ النَّاسِ فَأَشَارَتْ بِرَأْسِهَا إِلَى السَّمَاءِ
 فَقُلْتُ آيَةٌ فَأَشَارَتْ بِرَأْسِهَا إِلَى نَعْمَ قَالَتْ فَاطَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِدًّا حَتَّى تَجَلَّيَنِي
 الْغُشَى وَإِلَى جَنْبِي قُرْبَةً فِيهَا مَاءٌ فَفَتَحْتُهَا فَجَعَلْتُ أَصْبُ مِنْهَا عَلَى رَأْسِي فَأَنْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ تَجَلَّيْتُ الشَّمْسَ فَخَطَبَ النَّاسَ فُحِمِدَ اللَّهُ بِمَا هَوَاهُ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ قَالَتْ وَلَوْ لَمْ
 يَكُنْ مِنْ الْأَنْصَارِ فَانْكَفَأَتِ الْيَهُودُ لَأَسْكَنَهُمْ فَقُلْتُ لَعَائِشَةُ مَا قَالَ قَالَتْ قَالَ مَا مِنْ شَيْءٍ لَمْ أَكُنْ أُرِيدُهُ
 إِلَّا وَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي مَقَامِي هَذَا حَتَّى الْجَنَّةُ وَالنَّارُ وَأَنَّهُ قَدْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنْكُمْ تُقْبَلُونَ فِي الْقُبُورِ مِثْلَ أَوْفَرِييَا
 مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ يُوتَى أَحَدُكُمْ فِيَقَالَ لَهُ مَا عَلِمْتُ بِهَذَا الرَّجُلِ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُونَ أَوْ قَالَ لِمَوْقُنْ شَأْنُ
 هِشَامٍ فَيَقُولُ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ جَاءَ نَابِ الْبَيِّنَاتِ وَالْهَدْيِ فَأَمَّا الْوَجُنَاءُ وَاتَّبَعْنَا وَصَدَّقْنَا
 فَيَقَالَ لَهُ نَعَمْ صَالِحًا قَدْ كُنَّا نَعْلَمُ إِنْ كُنْتَ لَمْؤُمَنًا بِهِ وَأَمَّا الْمُنَافِقُونَ أَوِ الْمُرْتَابُونَ شَأْنُ هِشَامٍ فَيَقَالَ لِمَا عَلِمْتُ
 بِهَذَا الرَّجُلِ فَيَقُولُ لَا أَدْرِي سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا فَقُلْتُ قَالَ هِشَامُ فَلَقَدْ قَالَتْ لِي فَاطِمَةُ
 فَأَوْعَيْتُهُ غَيْرَ أَنِّي أَذْكُرُ مَا يُعَظُّ عَلَيْهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْمَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ جَرِيرِ
 ابْنِ حَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُ الْحَسَنَ يَقُولُ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ تَغْلِبَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُلِيَ
 بِمَالِ أَبِي شَيْءٍ فَفَقَسَمَهُ فَأَعْطَى رِجَالًا وَتَرَكِ رِجَالًا لِكَبْلَغَةٍ أَنَّ الَّذِينَ تَرَكُوا عَتَبُوا فُحِمِدَ اللَّهُ تَرَكْتُ شَيْءًا عَلَيْهِ
 ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَوَاللَّهِ إِنْ أُعْطِيَ الرَّجُلُ وَادَّعَى الرَّجُلُ وَالَّذِي أَدَّعَى أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الَّذِي أُعْطِيَ وَلَوْ كُنْتُ
 أُعْطِيَ أَقْوَامًا لَأَرَى فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْحَزَنِ وَالْهَلَمِّ وَأَكْبَلُ أَقْوَامًا إِلَى مَا جَعَلَ اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْغِنَى وَالْخَيْرِ
 فِيهِمْ عُمَرُ بْنُ تَغْلِبَ فَوَاللَّهِ مَا أَحْبَبْتُ أَنْ يَكُنَّ بِلَاغَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَصْرَ النَّعْمِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ
 قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُثَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ لَيْلَةً مِنْ جَوْفِ اللَّيْلِ فَصَلَّى فِي الْمَسْجِدِ فَصَلَّى رِجَالٌ بِصَلَاتِهِمْ فَأَصْبَحَ النَّاسُ فَتَحَدَّثُوا فَاجْتَمَعَ
 أَكْثَرُهُمْ فَصَلُّوا مَعَهُ فَأَصْبَحَ النَّاسُ فَتَحَدَّثُوا فَافْتَكَرُوا أَهْلُ الْمَسْجِدِ مِنَ اللَّيْلِ الثَّلَاثَةِ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَلَاتِهِ فَلَمَّا كَانَتْ اللَّيْلُ الرَّابِعَةُ تَجَزَّى الْمَسْجِدَ عَنْ أَهْلِهِ حَتَّى خَرَجَ لِصَلَاةِ الصُّبْحِ
 فَلَمَّا أَقْبَلَ الْخَجَرُ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَتَشَهَّدَ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَانَّهُ لَوْ يُخَفُّ عَلَى مَكَانِكُمْ لَكُنِّي خَوْشِيَةً أَنْ
 تُقَرَّضَ عَلَيْكُمْ فَتُخْرَجُوا عَنْهَا تَابِعَهُ يُوْسُفُ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ
 أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ عَشِيَّةً بَعْدَ الصَّلَاةِ
 فَتَشَهَّدَ وَأَثْنَى عَلَى اللَّهِ بِمَا هَوَاهُ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ تَابِعَهُ أَبُو مُعَاوِيَةَ وَابُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ
 عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمَّا بَعْدُ تَابِعَهُ الْعَدَنِيُّ عَنْ سَفِينٍ فِي أَمَّا بَعْدُ

منه اذ انصب على ان يكون من عاقله على الضمير المنسوب الى رايته
 و باجمول ان يكون حتى جارة كذا في القسطاني **ع** **قوله** لا يظن
 على ميتة مجهول من التخليط اي وكرهت ابايل على تخيلنا النافق
 غير جاري **ع** **قوله** اني مال وفي رواية الاستسليم من البحر من **ع**
ع **قوله** ان الذين ترك - الضمير في ترك يرجع الى رسول الله
 صلعم ومفعوله مذكور في تقديمه ان الذين تركهم رسول الله صلعم عبوا
 فيسحق حرموا من العطار **ع** **قوله** اني اعلى الرجل بلطف
 اعلمكم لا بلطف المجهول من الماضي **ع** **قوله** من لم يخرج
 وابلح - المخرج بالتحريك ضد ابلح بالفتح بالتحريك ايضا وهو الخشيق
ع **قوله** من اعلى واليخر - اي اتركهم مع اذهب الله تم لهم
 من عني انفس فصبوا وادخلوا من السنة وادشرح **ع**
ع **قوله** بكم رسول الله صلعم يذهب تسمى بالياء البديهة اي اذهب
 ان حمر التسم لي بدل كلمة رسول الله صلعم اي هذه الكلمة كانت حب
 الي منها وكيف والاداءة غير وابق كذا في العيني والحرز في الحديث
 وسكون اليم جميع عمرو التسم بالتحريك اي الدليل المحمدي انفس
 اموال العرب كذا في النسخ واطعم الله قال لما لم يوجد الله عليه
 المهور ان شرط البخاري في صحيحه ان لا يذكر الا بعد ما رواه صحابي
 مشهور عن رسول الله صلعم وله روايان ثقتان فاكشتم في رواية
 عنه ثمانية مشهور ولما ايضا روايان ثقتان فاكشتم في ذلك في
 كل درجة و قال النووي ليس من شرط ذلك اخراجه نحو حديث
 عمرو بن تغلب اني اعلى الرجل ولم يرو عنه غير الحسن البصري رح
 اقول الضمير في ذلك الراوي لا الحديث وعمرو من يروي عنه
 غير الحسن وهو الحكم بن الاعرج ذكره صاحب جامع الاصول وغيره
 انتهى كلام الكرماني وكذا ذكره العيني ايضا **ع** **قوله** فقتل
 هو عمل التبرية لان معنى قوله فقتل هو التفتيش في صدر الخطبة -
 كذا في العيني **ع** **قوله** لم ينف على - مكانكم اي اجتمعوا فيكم
 في المسجد لكن لما منع من الخروج اليكم اني خشيت ان تغرض عليكم
 اي صلوة الليل المساة بالترديد ومن هذا قوله مراردا وماها
 قال علي رح حين راى الناس يصلون حساني الساجد بعد ما مررت
 بذلك فورا الله متعجبا كذا في رسالته **ع** **قوله** غير جاري **ع** **قوله**
 تابوا العديني هو محمد بن يحيى العدني وسفيان هو ابن عيينة واخرج
 سلمة بن ابي العدي في عينة عن بشام قيل كل ان يكون العدني هو
 عبد الله بن الوليد وسفيان هو الثوري ومن هذا الوجه وصل الاستسليم
 فقلت الذي ذكره سلمة هو الاقرب الى الصواب **ع** **قوله**
 في ما بعد - اي تابوا بغير تكرار ما بعد لانه تمام حديث **ع**
 حمدة القاري وغير جاري **ع** ليقتل بين الثنا على الله وبين
 الخبر الذي يريد اعلام الناس به في الخطبة **ع** **قوله** هذا
 حديث ذكره في الزكوة والايمان والندوة وغير ذلك **ع**

اسماء الرجال

عليه لم يقل بعينه حدثنا انه قال بهذا اكرة . عليه قال
محمود هو ابن غيلان شيخ المؤلف ابو اسامة حماد بن اسامة
الليثي فاطمة بنت المنذر بن الزبير بن العوام امرأة هشام
بن عروة محمد بن معمر بنع البسين منها مولات سائلة البصري
قيس المعروف بالبحري ابو عاصم الضحاك بن مخلد تبسيل
قمر بن حازم بن زيد ابو النضر البصري الحسن بن البصري
محمد بن طلق بنع الفقيه سكن مصر البصري البصري

هو ابن عبد الله بن بكير بنعم الموحدة المخزومي الكشي هو ابي سدا امام المصري
رواه عن ابن شهاب ما وصله مسلم ابو اليسان الحكم بن تافع قضيب هو ابن ابي
بختين الضرير وابو اسامة حماد بن اسامة عن هشام بن عروة بن الزبير وصلها مسلم
ابو جهمي وجمعت ففتنوني تمنوني البيئات المعرات المرتاب الشاك اوعيت

سائر المواضع فالصلوة فيها جائزة والله تعالى أعلم (قوله عرفت على التار) كان العرض يقتضيه خصوصاً به وكذا خبر من لواقعة كان كذلك على مقتضى الروايات والا فرويته صلى الله تعالى عليه وسلم لا يوقف على الخصوص قد لا يلائم كان يرى من وراء ظهره والله تعالى أعلم (قوله الا ان تكونوا باين) اى فاد الين له الدخول في ذلك المكان الاعلى هذه الصفة وليس له الصلوة فيها ايضاً الاعلى هذه الصفة والصلوة عارضه الصفة عادة متمسكاً بدينها يحل للبكاء في القراءة وغيرها اذا اكثر واربض البكاء للتفكير في حال المعذبين فيمنع عن التفكير في امور الصلوة فينبغي ان تذكر الصلوة في مثل هذا المكان والله تعالى أعلم (قوله العور) با الجرد والبيان للتحاشيل: اى بالرفع اى الصور (قوله باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جعلت في الارض مسجداً وظهوراً) يريدان مفاد الحديث ان الارض في ذاتها كلها محل للصلوة فتصح الصلوة في الكل

له قوله راجل قائم اشار بهذا الشئين احد بهما ان رجلا في التمر جميع راجل لا جميع رجل والثاني ان الراجل بمعنى الماشي كما في سورة الحج يا توك رجلا والركبان مع راكبين اشار بهينه الترجمة الى ان الصلوة لا تسقط عند
العجز عن النزول عن الدابة فانهم يصلون ركبا فان ادى يؤمن بالركوع والسجود الى اى جهة شاء وقال عياض في الاكمال لا يجوز ترك استقبال القبلة فيها عند اى حنيفة وهذا غير صحيح ولا يجوز سجدة عند اى حنيفة والى يوسف
وعن محمد بن يزيد قال الشافعى واذا لم يقدر على الصلوة على ما وصفنا اخرها ولا يصلون صلوة غير مشروعة وعن مجاهد وطاوس والحسن وقادة والضحى كل يصلون ركعة واحدة بالايمان وعن الضحاك فان لم يقدر واكبر وان تكبرتين
له قوله يسبح بعضهم اى بعض الصلبيين بعضا قال ابن بطلان
الركعة سجدة واحدة والافكتيرة واحدة ١٢٩
المجلد الاول

بجاء الصورة الماضية في حديث ابن عمر قال الخداجي ليس بهذا
بخلاف القرآن يجوز ان يكون ما في القرآن اذا كان العدواني غير
القبلة كذا في الحديث ١٢ **قوله** عندما يهتف يقاتل تاهتفت
اي قاومت وتناهض القوم في الحرب اذا نهض كل فريق
الى صاحبه والمقصود جمع حصن ويومض موضع حصين للوصول
الى جوف كذا في القاموس ١٣ خير جاري **قوله** ان كان
تنبأ الفتح الى قوله حتى يامنوا اشارة بهذا الى مذبح عبد الرحمن بن
عمر الازدعي انه ان كان تنبأ الفتح الى مكان فتح الحصن والحال انهم
لم يقدروا على الصلوة اي على قيامها افعالا وان كانوا في رواية
القباسي ان كان بها الفتح قيل انه ضعيف ١٤ **قوله** و
قال كحول اي يقول الازدعي وكحول هو ابو عبد الله التميمي
فقية اهل الشام التابعي مولى للامراء من بنديز وقيل غير ذلك
قال الكراماني **قوله** وجر قال كحول يحتمل ان يكون من تنبأ بكلام الازدعي
وان يكون تعليقا من البخاري ١٥ **قوله** تحصن تسير بعض
السراة القوية الادي وقبح الثانية بينها همة سكتة وفي آخره
وي مدينة مشهورة من كور الازدعي بجوزستان وهي بلسان العامة
شستر فحقت مرتين الادي صلحا والثانية عنوة وكان ذلك في
سنة ست اذ سيج اذ تسع عشرة قال الواقدي لما فرغ ابو موسى
الاشعري من فتح السوس سار الى تسرو وها هو منذ الهمز ان فحقت
على يد وسك الهمز ان وارسل به الى عمر بن الخطاب ١٦ **قوله**
وما يسرق تلك الصلوة اي بدل تلك الصلوة
ومقابلها **قوله** الدنيا فاعلم ما يسرق وقيل معناه لو كانت في
وقتها كان احب الي من الدنيا وما فيها ١٧ **قوله** ما صليت
العصر في الوطأ الظفر والعصر وزاد المغرب والعشاء ايضا
في الترمذي اربع صلوات قال ابن العربي منهم من صبح بان
المخندق كانت وقتها ما يافكان ذلك في اوقات مختلفة في تلك
الايام قال وذا الادي انتهى ومرسيان الحديث في باب من صلى
بالناس جماعة بعد ذهاب الوقت مشروحا ومطابقة للترجمة للجزء
الثاني منه وهو قوله ولقاء العدو لان في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم
عمر وغيرهما اخروا للصلوة حتى نزلوا الى المكان فصلوا ما فيه كذا في
الحديث ١٨ **قوله** الطالب والمطلوب الطالب الذي يريد التلويح
على الغير والمطلوب هو الذي يفر من غلبة الغير ١٩ خير جاري **قوله**
قوله وادع الوليد قال ابن بطال الاستدلال الوليد بقصة بني قريظة على
صلوة الطالب راكبا فلو وجد في بعض طرق الحديث ان الذين في الطريق
صلوا ركبانا كانا بينا ولم يوجد ذلك احتمل ان يقال انه يستدل
بانه كما ساعد للذين صلوا بني قريظة مع ترك الوقت وهو فرض
كذلك ساعد الطالب ان يصلي في الوقت راكبا بالايمان ويكون تركه
للكوع والسجود كترك الوقت انتهى فعلى هذا فالجواز في المطلوب
اقوى ويبيطابق الحديث الآتي للترجمه ومذهب الفقهاء في هذا
لباب فعداني حقيقة اذا كان المطلوب باطلا باس بصلاته سارا
وان كان طالبا فادع مالك وجماعة من صحابه سوا مالك واحدا
منها يصلي على دابته وقال الازدعي والشافعي في التزني كقول
ابي حنيفة وهو قول عطاء والحسن والثوري واهم دواني وورعين
الشافعي ان خاف الطالب فوت المطلوب او اذ الالاف ٢٠ **قوله**
امهر ما قال ابن الاثير يقال بهرت المرأة اذا بهرتا اذا جعلت لهما مهرا
اذا سقت البهائم وهو الصادق وقال الشيخ قطب الدين الحلي
صوابه ما يسمى بخدث الالف ٢١ **قوله** وقل ما بهر يو **قوله** او

رسول الله صلى الله عليه وسلم مع وجهين اثنين ثم انصرفا فاما الطائفة التي لم تصل فاجاءوا فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بكم كعتة وسجد سجدتين ثم سلم فقام كل واحد منهم فركب لنفسه كعتة وسجد سجدتين باب صلاة الخوف رجالا
 ركبا نارجل قائم حل ثنا سعيد بن يحيى بن سعيد القرشي قال حدثني ابي قال حدثنا ابن جريج عن موسى بن
 عقبة عن نافع عن ابن عمر عن قول عمار اذا اختلفوا قايما وزاد ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وان كانوا اكثر
 من ذلك فليصلوا قايما وركبا باب يحرس بعضهم بعضا في صلاة الخوف حل ثنا حيوة بن شريح قال
 حدثنا يحيى بن حرب عن الزبيري عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال قام النبي صلى
 الله عليه وسلم وقام الناس معه فكبروا معه وركعوا معه ثم سجدوا معه ثم سجدوا معه ثم سجدوا معه ثم سجدوا معه
 سجدوا وحرسوا اخوانهم واتبوا الطائفة الاخرى فركعوا وسجدوا وامع الناس كلهم في صلاة ولكن يحرس بعضهم
 بعضا باب الصلاة عند مناهضة الحصون ولقاء العدو قال الاوزاعي ان كان تيمنا الفقه ولم يقدر واعلى
 الصلاة صلوا ايماء كل مرئ لنفسه فالمرقيد واعلى ايماء آخر الصلاة حتى ينكشف القتال او يامونوا
 فيصلوا ركعتين فان لم يقدر او صلى ركعة وسجدتين فان لم يقدر او فلا يجزئهم التكبير ويؤخرونها حتى يامونوا
 به قال مكحول قال انس بن مالك حضرت مناهضة حصن شمر عند اضاءة الفجر واشتد اشتعال القتال فلم
 يقدر على الصلاة فلم يصل الا بعد ارتفاع النهار فصليناها ونحن مع ابي موسى ففقهنا قال انس بن مالك واما في
 بتلك الصلاة الدنيا وما فيها حل ثنا يحيى قال حدثنا وكيع عن علي بن المبارك عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن جابر
 ابن عبد الله قال جاء يوم الخندق فجعل يسب كفار فريش يقول يا رسول الله ما صليت العصر حتى كادت الشمس ان
 تغيب فقال النبي صلى الله عليه وسلم انا والله ما صليتها بعد قال فزلزل البطحان فتوصدوا وصلى العصر بعد ما غابت الشمس ثم
 صلى المغرب بها باب صلاة الطالب المطلوب اكبا وايماء وقال الوليد كرت للاوزاعي صلاة شر حبل بن السميطة
 واصحابه على ظهر الدابة فقال كذلك الامر عندنا اذا اخوف القوم واحج الوليد يقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يصلين
 احد العصر الا في بنى قريظة حل ثنا عبد الله بن محمد بن اسمعيل قال حدثنا جويرية عن نافع عن ابن عمر قال قال النبي
 صلى الله عليه وسلم لنا لما رجع من الاحزاب لا يصلين احد العصر الا في بنى قريظة فادرك بعضهم العصر في الطريق وقال
 بعضهم لا نصلي حتى ناتيها وقال بعضهم بل نصلي لمزيد منا ذلك فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يعترف احدا
 منهم باب التكبير والغسل بالصبي والصلاة عند الاغارة والحرب حل ثنا مسدد قال حدثنا حماد بن زيد
 عن عبد العزيز بن صهيب ثابت البناني عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الصبح بغلس ثم ركب
 فقال الله اكبر خربت خيبرا انا انزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين فخرجوا يسعون في السكك يقولون
 محمد والحميس قال والحميس الجيش فظهر عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتل المقاتلة وسبي
 الداررى فصارت صفيية ليل حية الكلبى وصارت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تزوجها وجعل
 صداقها عتقها فقال عبد العزيز لثابت يا ابا محمد انت سالت انس ما مهرها فقال مهرها نفسها قال فتبسم

[illegible]

ما زعموا من كونه متعديا الى المفعولين والخف فلا يتعدى الى لهما فيجوز له مشددا انكن متضمنة المشد ان الله تعالى عليه وسلم كان عالما بالامرين قبل ان لا تسمية او غفل عنه فذكرته عائشة الامر وهذا لا يخفى لهما
فالوجه ان يقرأ مخففا والمحمل على الحدف والا يصال الى ذكرته له ذلك او على ان ذلك بدل من الضمير والجار والمجرور محذوف الى وهذا هو الموافق للروايات وبقتضيه لفظه المقصود ههنا والله تعالى اعلم قوله يشترطون شيئا
ليست في كتاب الله ظاهره يفيد ان كل شرط ليست في كتاب الله تعالى فهو بشرط باطل وهو مشكل والوجه ان المراد كل شرط في كتاب الله عز وجل اوضحنا فهو فاسد فكل شرط يخالف من الله رده كتاب الله لقوله تعالى اطيعوا الله
واطيعوا الرسول والله تعالى اعلم قوله حتى سمعهم الظاهر في اللفظ سمعهم كما في بعض الروايات رواية التنبيه تحمل على حذف المضاف في سماعهم اوصيها والله تعالى اعلم قوله كان يقيم المحصب وكان من جملة امره في

٢٦-٢٥	حاشية السندي	<p>ذلك التقاط العميلان وغيره كما ثبت في روايات الحديث فهو الحديث الترجمة كلها نظرا الى خصوص الواقعة وكثير ما يكون دليل المصنف بها الحديث مبني على خصوص الواقعة والله تعالى اعلم قوله باب تحريم تجارة الخمر واي ذكر حرمتهما في النبي المستهد فيه اشارة الى ان الشئ اذا كان حراما فنكر حرمته بل ذكر نفسه ليس يحرمه في جوف المستهد قوله (او اكلمه) بالنصب عطف على محمول قال وفي غير نحوها لتمام القول باعتبارها كلية واعتبار الجملة كلمة غير بعيد لغة والله تعالى اعلم وما جعلها عطف على ابا راحة فلا يصح ابا اعتبار ان تجعل لفظة البارة مقول قال ضمنا ولا يخفى انه اعتبار بعيد فالوجه ما ذكرنا تأمل قوله (فذكرت قول ابي نعم) كانه صلى الله تعالى عليه وسلم نظر الى من اعظم ذلك الملك واخصه التعريف في الشراطين والمكركبين منهم فيقول هو يربط الشياطين على عدم خصوص ذلك الملك بسلامة وعدم استجابة دعائه لما فيه من المشاككة معه في جملة ما هو من اخصل هو ذلك الملك</p>
-------	--------------	---

سنة قوله جلباب بكر الجحيم وسكون اللام ويرو حديثين بينهما افت
 بالبصرة منسوب الى خلف جد طلحة بن عبد الله بن خلف لادى النفس
 الزوج ١٢ قسطلاني **سنة** قوله نذوى الكلى يفتح الكاف وسكون اللام
 ثوب واحد مجمع البحار **سنة** قوله فليشبهن النخلة اى يجالس النخلة
 بالى اى سعدى بالى واذا فيه بالى وهذه رواية كريمة وبالى الوقت و
 النخلة بها بالى وقد تقدم فى اربع روايات الاول هذه والثانية بالى
 والثالثة شبيهى بابل الهمزة بالتحاينة وكذا الرابعة بياها كذا فى
 العين **سنة** قوله تخرج العواقر وذوات الخلد وكذا يروى فى رواية
 الاكثرين وكسبهنى وقال العواقر وذوات الخلد وشكلها يوتى
 الى هو يواد العطف والذكرا فى التخصيص والعينى والعواقر جمع عاقر
 وهى البنت التى بلغت قاله القسطلاني والحدود جمع خدر بالكسر
 وهو الرول البيت والمراد من يقل خروجه من البيوت كذا فى الجمع
سنة قوله فقلت لها القائل المرأة والمقول لها ام عطية قيل
 يحتمل ان يكون القائل حفصة والمقول لها المرأة وهى اخت
 ام عطية ١٣ **سنة** قوله عناق جعدة بنصبها وفى بعضها عناق
 جعدة بالاضافة قال صاحب القاموس عناق سحاب الائن من
 اولاد المعز وفى الجمع عندي جذع اى من العزاذل الجذع
 من الضان مجزية خير من شاتى كسمتها وطيب نحبها قال
 القسطلاني هذه المراجعة الواحدة بين صلى الله عليه وسلم وبين ابنة
 ابن نيار الاول تدل على الجسرة والاول من الزجوة وتاليها على التقا
 منها انتهى ١٤ **سنة** قوله باسم الشراى متبركا به وانما ذكر للتأكيد فعن
 هذا قال ابو حنيفة يوجب الاضحية ويه قال محمد وفرادى الحسن وابو
 فى رواية وهو قول مالك والثورى والادامى وعن ابى يوسف انها
 ستة ويه قال الشافعى واحمد وهو قول اكثر اهل العلم ١٥ **سنة**
 قوله خالط الطريق بتشديد اللام وانها اولى بتركه اهلها او
 ليستغنى فيها وليصدق على فقرائها اولى وروى قارىها فى القيل
 رحمه الله تعالى بغير حال الى المغفرة والرضى اولها نفاش
 الاسلام وليخطب الشافعى ادايهو واوليه بهم بكثرة من معه
 او عددا من اصحابه العين فهو معنى قول يعقوب عليه السلام
 لبيته لا تغفلوا من باب واحد قاله القسطلاني قال العينى والتخفيف
 الرحام والمخدر من كيد الاعداء ولان طريقة الى المصلى كانت على
 اليمين فخرج منها رجع على جهة الشمال وقيل غير ذلك ١٦ **سنة**
 قوله وحدث جابر راجع كذا عند جمهور الرواة عن الفربرى وهو
 مشكل اذ لم يذكر شيسره حتى يكون جوامع منه وذكر ابى الجهم
 اذ سقط قوله وحدث جابر راجع من رواية ابراهيم الشافعى عن جابر
 فلا شك فيها قال ووقع فى رواية ابن السكن تابعه يونس بن
 محمد عن فليح عن سعيد عن ابى هريرة وفى جذاوته قوله راجع وروى
 الاشكال **سنة** قوله فانه لم يتابعه بل خالفه وقد ازال هذا الاشكال
 ابو نعيم فى المستخرج فقال اخرجه البخارى عن محمد عن ابى تيملة و
 قال تابعه يونس بن محمد فليح وقال محمد بن الصلت عن فليح عن
 سعيد عن ابى هريرة وحدث جابر راجع وهذا جزم ابو مسعود
 فى الاطراف فيكون الساقط من رواية الفربرى على روايت ابن
 السكن وقال محمد بن الصلت عن فليح فخطا على رواية الياقطين
 سقطا ستا ومحمد بن الصلت جميعه كذا فى الفتح وتخصيصه قال لكرمانى
 حاصل الكلام ان العرواب اطريقة الشافعى وهى متعصان قوله
 وحدث جابر راجع واطريقة ابى مسعود وهى بزيادة حديث ابن
 الصلت لاطريقة الفربرى ١٧


ابن يوسف هو النيسابوري بن سعد الامام كثير بن فرقة
الازدي لولوب هو سخياي محمد بن سيرين الانصاري مسلم هو ابن
وخموه وابن شبيب انه ممنون مقال قال ابن حجر والاول هو المعتز
ابن شبيب البغدادى ١٢١٢ هـ يثير في الغفار ما روى عن علي رضي الله عنه

خالية عادة عن هذه المتعلقات والله تعالى اعلم
المسجد بالرفع مبتدأ أحد ف خبره اى موجود
لا يرجع الى حيث اذا الجملة المضادة اليها لوجه
سنة له على حد بل كيفهم سنة الامامة وتعتد

هاشمية السندي
١٢-٢٧

^٢فَقَالَتْ
بَعْدَ هَذَا قَالَتِ يَا أَبَا وَقْرٍ
^{هَذَا وَهُوَ}يَا أَقَالَتِ يَوْمًا
^{وَمِنْ مَوَدَّاتِهِ وَأَنَّهَا}حَدَّثَنَا

فأكدت^٢
عنائى جناناً^١
وأما فرفانى^٢
فأما فرفانى^٢
وقال محمد بن الحسن بن فضال
عن سعيد بن أبي هريرة^١
أهل


 مدنی نزل مصر ناما
 ابراهیم الفراییدی
 محمد بن سلیمان الیومحیی
 جمعة والاشرقی الالائی
 واهسندی (قریله ام)
 لجملة مضاف الیه
 فیہ اضمیر اللمضای
 وکذا السورة له لم

[illegible]

فمع مولاي بن عمر بن عبد الله باب كلام الامام الخمسده و هو ابن مسعود ابو الحسن البصري السجعي عامر بن شراحيل حامد بن عمر البكر اوى حماد بن زياد
شعبة بن هبان النخعي الاسود و هو ابن قيس الجدي الكوفي جنذب هو ابجلى باب من خالف الطريق الخ محمد بن سلام كما جزم به الكتاب اذى
المدني سعيدين الحارث بن المولى الانصاري المدني قاضيا جابر بن عبد الله الانصاري و امر الش و صلح ابن ابى شيبة و قال عكرمة و صلح ابن
في مصر جاسع عموم الحديث المذكور ثم تع

قوله كان بتشديد النون الا اذا ن اى لا قامة باذنية نعم الزوال وسكونها والمقصود منها ان كان يطيل القراءة فيها او يجد حال من فاعل يصلي وموضع الترجمة قوله من الليل لانه مبهم يصلح لجميع اجسامه الليل كذا في الكرامنة و
 القسطاني اى انقطعت منها شيئا شيئا **قوله** وانه انتهى وتره الى السجدة كان آخره وصلعم انه اخر الوتر الى آخر الليل ويقال فعله صلعم اول الليل وادخله بيان للحوادث واخيره الى آخر الليل تنبيه على انه الافضل لمن يتن
 بلا انتهاء **قوله** فاوترت - الفار فيه تسمى الفار الغصية لغديره فقطت فتوضعت فاوترت تارة اشارة الى ان السجدة لكل احد ان لو تقطع لاجل صلوة الوتر اذا نامت قبل الايتار ونفسه تأكيد لام الوتر
 وانشال لقوله تعالى واما عليك بالصلاة **قوله** صلوا **المجلد الاول** آخر صلوتكم بالليل وتر استغفار من هذا المعنى **١٣٦** حكام الاول استحباب تأخير الوتر والثانية **الجن**

يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ مِثْلَ مِثْنَى وَيُؤْتِرُ بَرَكَةً وَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْعَلَاةِ وَكَانَ الْإِمَامُ الْأَوَّلُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سُرَيْجٍ
حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي حَفْصٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا كَانَ مِنَ اللَّيْلِ وَتَوَضَّعَ إِلَى الشَّوْبِ بَابٍ أَيْقَظَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَهُ بِالْوُتْرِ
حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ لِلْعِشَاءِ مَعْتَرِضَةً عَلَى فِرَاشِهِ فَإِذَا ارْتَدَّ الْيُوتِرُ أَيْقَظَنِي فَأَوْتَرْتُ بَابَ لِيَجْعَلَ الْخُصْلَةَ
وَتَرَاهُ حَلَّ ثَمَامُ مَسَدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ جَعَلُوا الْخُصْلَةَ لَكُمْ بِاللَّيْلِ تَرَاهُ بَابَ الْوُتْرِ عَلَى الْمَلَأَةِ حَدَّثَنَا السَّمْعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ
عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ الْخَطَّابِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّهُ قَالَ كُنْتُ أَسِيرُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عُمَرَ بِطَرِيقٍ مَكَّةَ فَقَالَ سَعِيدٌ فَلَمَّا خَشِيتُ الصُّبْحَ تَرَكْتُ فَأَوْتَرْتُ ثُمَّ لَحِقْتُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ إِن كُنْتَ تَقُولُ
خَشِيتُ الصُّبْحَ فَرَكْتُ فَأَوْتَرْتُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ الْيَسْرُوكَ فِي رَسُولِ اللَّهِ أَتُؤْتِرُ حَسَنَةً فَقُلْتُ بَلَى وَاللَّهِ قَالَ فَارْتَدَّ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُؤْتِرُ عَلَى الْبَعِيدِ بَابَ الْوُتْرِ فِي الْكُسْفَرِ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ
عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى فِي السَّفَرِ عَلَى رَأْسِ رَحْلِهِ حَيْثُ تَوَجَّهَتْ بِهِ يُؤْتِرُ بِمَا صَلَاةُ اللَّيْلِ الْفَرَاغُ
وَيُؤْتِرُ عَلَى رَأْسِ رَحْلِهِ بَابَ الْقَنُوتِ قَبْلَ الرُّكُوعِ وَبَعْدُ حَلَّ ثَمَامُ مَسَدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ يُنَيْدٍ عَنْ أَبِي يُونُسَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَلِيمٍ
قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ أَقْبَتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الصُّبْحِ قَالَ نَعَمْ فَقِيلَ لَأَوْفَقْتُ قَبْلَ الرُّكُوعِ قَالَ بَعْدَ الرُّكُوعِ
يَسِيرًا حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدُ قَالَ حَدَّثَنَا عَاصِمٌ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ الْقَنُوتِ فَقَالَ كَانَ الْقَنُوتُ
قُلْتُ قَبْلَ الرُّكُوعِ أَوْ بَعْدُ قَالَ قَبْلُ قَالَ فَلَا تَأْخُذْ بِعَنْدَاكَ أَنْتَ قُلْتُ بَعْدَ الرُّكُوعِ فَقَالَ كَذِبٌ إِنَّمَا قُنْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا أَرَاهُ كَانَ يَنْعَثُ قَوْمًا يَقَالُ لَهُمُ الْقُرْآنُ زَهَاءٌ مُسْبِعِينَ جَلًّا إِلَى قَوْمٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ كُنُوا أُولَئِكَ وَكَانَ
بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُنْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا يُدْعُو عَلَيْهِمْ حَلَّ ثَمَامُ أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا
زَائِدٌ عَنْ التَّيْمِيِّ عَنْ أَبِي جُلَازٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قُنْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا يُدْعُو عَلَيْهِ رِغْلٌ وَذُكُوانٌ حَدَّثَنَا
مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا السَّمْعِيلُ قَالَ أَخْبَرَنَا خَالِدٌ عَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ الْقَنُوتُ فِي الْمَغْرِبِ وَالْفَجْرِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

الركعتين

للموت

رضی اللہ عنہ

۱۰۰

الفرض

وقل

فَأَنذَرْتُكَ قُلْتُ

اخبرنا

فجر المغرب

ف. ١٠٠

ایضاً

الحمد لله

ب الوتر علی ال

ن ملازمتی پردی

ثلاثة اذرع و

فیه الزللہ علی وجوب الوتر واختلف العلماء فیہ فقال المختصی
الطیب وابو حامد ان العمار کافہ قالوا د سنۃ حتی ابویوسف
ومحمد وقال ابو حنیفہ وحده واجب ودالمعنی کلاھا اذا شئت
قول عدة من العمار بوجوبہ وکولم فلا یضربا حنیفہ خلاف احد
اذا کان استدلالہ بالاخبار منها حدیث الباب وذهبنا
مانی السنن الا الشری فی قال صلح الوتر حق واجب علی کل
مسلم محدیث قال ابن الہمام درواہ ابن حبان والحاکم
وقال علی شرطہا ونبھا حدیث ابی سعید اخبرہما المحاکم
قال صلح من قام عن وتر وتسمیہ فیصلہ اذا أصبح او ذکرہ قال
الحاکم صحیح علی شرط الشیخین ولم یخرجہ ودفعل تصحیحہ ایضا
ابن کحمار عن شیخ ذکرہ المعنی ونبھا ما رواہ ابو داؤد قال
صلح الوتر حق فمن لم یوتر فلیس من الوتر حق فمن لم یوتر فلیس
من الوتر حق فمن لم یوتر فلیس من الوتر حدیث صحیح ولبذاخرہ
الحاکم فی مستدرک وصحہ قال قلت فی اسنادہ ابو النیب وقد
کلّم فیہ البخاری وغیرہ قلت قال الحاکم وثقہ ابن عیینہ وقال ابن
ابی حاتم سمعت ابی یقول یوصلح الحدیث ذکر علی البخاری
ادخاله فی الضعفاء فهذا ابن عیینہ امام هذا الشأن وکنی بہ حمّٰة
فی توثیقہ ذکرہ المعنی واما من عبادۃ اما لم یبلغ ان ابی یحیی
من الاخبار یقول الوتر حق فقال کذب ابو یحیی فما جواب عنہ
انہ اما کذب المرحل فی قولہ کوجوب الصلوۃ ولم یقل بہ احد
لذا فی المعنی وتما منہ فی فتح القدر والمعنی ۱۲ **قوله**
کان یوتر علی البعیر وروی النجاشی وروی ابی یحیی عن ابن عمر
ان علی علی راحلہ ویوتر بالارض ویرحم ان رسول اللہ صلح کذلک
کان یفعل وہو خلاص حدیث الباب فلا یم الاستدلال بہنیدین
یحدیثین اما دیر النظر والقیاس فیقتضی عدم جوازہ علی
الراحلۃ ویمان ذلک ان الاصل المتفق علیہ عدم جواز الوتر
علی الارض فاعدام التعدد علی القيام فالتعذر علی ذلک ان
یصلیہ فی السفر علی راحلہ وہو یطیق النزول ویکوز ان یتارہ
صلح علی الارحۃ یحکون قبل ان یخلقا امر الوتر ثم احکم من بعد
لذا فی المعنی ۱۲ **قوله** یسیر الی شہر کما فی رواية عام
لست لیتہ لہذہ وہی ترد علی البرادی حیث قال کلا کما فی زمانا
یسیرانہا قال القسطلانی وکذا فی المعنی وروی ابو داؤد عن
سنان ابن ابی صلح قنت شہر اثم ترکہ فقولہ ثم ترکہ یل علی
ان الفتوت فی العسائر ان کان ثم نسخ قال المعنی ایضا قال
حینی وروی ابن ماجہ بسند صحیح عن ابی بن کعب ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کان یوتر فیکنت قبل الکرعۃ انتہی قال ابن ہمام
ال ابن ابی شحیہ شازیہ بن ہارون عن ہشام الدستوائی
عن حماد عن ابراہیم عن علقمہ ان ابن مسعود واصحابہ انہی
صلح کما یقنتون فی الوتر قبل الکرعۃ انتہی ۱۳ **قوله**
ننت الی اللہ علیہ وسلم - مطابقتہ للرجوع من حیث ان فیہ
شرعیۃ الفتوت کما فی الحدیث السابق وہو فی فعل لام
ن ذلک الحدیث وکذا مطابقتہ الحدیث الآتی ۱۴ **قوله**
ول ردہ - کان ہذا لعل القائل لیتقلب حالہم من الجذب
لی الخصلہ لبيان السنۃ والیہ ذہب ابو حنیفہ ۱۴ **قوله** فی
سماۃ الرجال { حماد بن زید بن دریم اللادی
ابن جحش عن عمر بن حفص بن غیاث
عن النوفلی عن ابی الحسن ہوسلیان بن مہران مسلم
والنوفلی عن ابی الحسن مسروق بن ہوا بن عبد الرحمن الکرعۃ
بایضا قال النوفلی عن مسروق بن ہوا بن عبد الرحمن الکرعۃ

البواب الاستسقاء باب الاستسقاء وخروج النبي صلى الله عليه وسلم في الاستسقاء
 حل ثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن عبد الله بن ابي بكر عن عباد بن تميم عن عمه قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم
 يستسقي وحول داءه ياب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اجعلها اسنين كسني يوسف حل ثنا قتيبة قال
 حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رفع رأسه
 من الركعة الاخرة يقول اللهم ارحم عياش بن ابي ربيعة اللهم ارحم سلمة بن هشام اللهم ارحم الوليد بن الوليد
 اللهم ارحم المستضعفين من المؤمنين اللهم اشرك وطأرك على مضر اللهم اجعلها اسنين كسني

[illegible]

حل الخات راقدة تاتر. من هاء بضم الزاي المعجمة مقدر. الاستسقاء طلبه استسقاء الغنم السمين وهو المطر اشد وطأ تلك اي اشد عقوبتك ١١٤

ان المراد بالصلو موضع القيام لا موضع السجود ومبر الشاة على ما يظهر لا يزيد على نصف لذر اع بل قدره بعضهم بيشركم اذ كذا الا في شرح مسلم وهذا لا يخفى عادة للسيرودية كما لا يخفى وقد علم ان صلوات الله
تعالى على خير صل في الكعبة فجعل بيته وبين الجوارق ثلاثة اذرع وهذا هو الذي يمكن ان يعتمد عليه ولهذا استحسنه جماعة لكن لا بد لحد يث الباب من يحمل فقال بعض مشاخر المالكية محمله
حالة القيام فقال ينبغي ان يكون الشبر بينه وبين الساترة وهو قائم فاذا ركع تأخر بثلاثة اذرع قال والتأخرون كان سلا لكنه لمصلحة الجمع بين الحدين يشين قلت والتم هذا الفعل في كل ركعة بعيد
فالوجه ان يحمل المصل على موضع السجود وتحمل رواية موضع القيام على تصرف بعض الرواة لفعل النقل بالمعنى او يحمل مبر الشاة على موضع يمكن لها فيه التعدي والمشي طولا وعرضا اي لو كان هنا طريق

والنتيجة السندي

الجنة

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

يوسف وان النبي صلى الله عليه قال غفار غفر الله لها واسلم سلمها الله قال ابن ابي الزناد عن ابيه هذا كله في الصبر
حل ثنا الحميد قال حدثنا سفين عن الاعمش عن ابي الضمخ عن مسروق عن عبد الله بن مسعود حل ثنا عفان
ابن ابي شعبة قال حدثنا جريح عن منصور عن ابي الضمخ عن مسروق قال كنا عند عبد الله فقال ان النبي صلى الله
لما راى من الناس اذ بارا فقال اللهم سبعاً اكسبهم يوسف فاخذهم سبعة حصص كل شيء حتى اكوا الجلود
والمبيكة والجيف ونظر احدكم الى السماء فيرى الدخان من الجوع فاتاه ابو سفين فقال يا محمد انك تامر
بطاعة الله وبصلة الزجر وان قومك قد هلكوا فادع الله لهم قال الله عز وجل فارقب يوم تأتي السماء
بدخان مبين الى قوله انكم ترون يوم تبطش البطشة الكبرى قال البطشة يوم بد قد مضت الدخان
والبطشة والزجر وايه الروم باب سؤال الناس لامر الاستسقاء اذ انحطوا حل ثنا عمرو بن علي قال
حدثنا ابو قتيبة قال حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن ابيه قال سمعت ابن عمر يمثل بشعر ابي طالب
وابيض يستسقى الغمام بوجهه ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم لا اراهم وقال عمرو بن حمزة حل ثنا سالم عن ابيه
ذكرت قول الشاعر وانا انظر الى وجه النبي صلى الله عليه وسلم يستسقى فما ينزل حتى يحيش كل ميزاب ابيض يستسقى
الغمام بوجهه ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم لا اراهم وهو قول ابي طالب حل ثنا الحسن بن محمد قال حدثنا محمد بن عبد الله
الانصاري قال حدثني ابي عبد الله بن المشي عن ثمامة بن عبد الله بن انس عن انس بن مالك ان عمر بن الخطاب
رضي الله عنه كان اذا انحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب رضي الله عنه فقال اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبينا
صلى الله عليه وسلم فسقينا وانا نتوسل اليك بعمريننا فاسقنا قال فيسقون باب تحويل الرءاء في الاستسقاء حل
حدثنا قال حدثنا وهب بن جرير قال اخبرنا شعبة عن محمد بن ابي بكر عن عباد بن قيس عن عبد الله بن زيد ان النبي صلى الله
استسقى فقلب داءه حل ثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفين عن عبد الله بن ابي بكر عن سمع عباد بن قيس عن محمد بن
ابن عمر عن عبد الله بن زيد ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى المصلى فاستسقى فاستقبل القبله وقلب داءه وصلى ركعتين
قال ابو عبد الله كان ابن عيينة يقول هو صاحب الاذان ولكنهم فيه لان هذا عبد الله بن زيد بن عاصم المازني
ما زال الانصار ياب انتقام الرب عز وجل من خلقه بالخطايا اذ انهمك عارفاً باب الاستسقاء في المسجدين
الجوامع حل ثنا محمد قال حدثنا ابو حمزة عن انس بن عياض قال حدثنا شريك بن عبد الله بن ابي نمران سمع انس بن مالك
يذكر ان رجلاً دخل يوم الجمعة من باب كان وجهه المبرور رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم
قائماً فقال يا رسول الله هلك الاموال انقطعت السبل فادع الله ان يعيننا قال فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده فقال
اللهم اسقنا اللهم اسقنا قال نس فلا والله ما نرى في السماء من سحاب الا رقة ولا شيئا ولا بيننا وبينك سلع
من بيت لا دار قال فطلعت من راءه سحابة مثل اللزير فلما توسطت السماء انتشرت ثم امطرت قال فوالله انا
الشمس سبنا ثم دخل جبل من ذلك الباب في الجمعة المقبلة ورسول الله صلى الله عليه وسلم فاستقبله قائماً فقال
يا رسول الله هلك الاموال انقطعت السبل فادع الله ان يعينك قال فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده ثم قال

اسماء الرجال

جبرير بن عبد الحميد منصور بن ابي العتر باب سؤل في عمر وعن علي بن ابي طالب في البصري ابو قتية سلم الخ اساني البصري الحسن بن محمد بن ابي الصلاح
تحول لهواه الخ اساني بن ابي اسيم الخط شعبة بن ابي العجاج بن ابي الورد الشامي محمد بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الامصاري عباد بن ابي المازني الانصاري عبد الله بن زيد بن عبد
المنان بن ابي بكر بن محمد بن ابي جعفر الساساني محمد بن ابي ابي عبد الله بن ابي بكر ولا يعود الضمير له عباد باب الاستسقاء في السجدة محمد بن ابي سلام البيهقي في كل اللغات غف
استاصلت الخ كعب جمع جيفة وهي جثث الميت الخ لا علاج في فواحش من مطلق الميتة لانها ما لم تذكر - اللزائم بكسر الهمزة - الا امل جمع اردت وهي الخفية التي لا تاذن

فاشية السندى ٣٤

الحجة القليلة وأرادت الشاة المردودة وموضع قيام النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى حجة القليلة لا يمكن لها القيام في المسافة التي بينة صلى الله تعالى عليه وسلم وبين الحجاز ومادة إلى جمعة القليلة ولعل هذا محمل ما قاله ابن الصلاح قدوة عمر الشاة بثلاثة أذرع والله تعالى أعلم باب المسئلة إلى السريين وفي بعض النسخ علم السريين وهو لما نسب محمد بن أبي بديع الطاهران معنى توسط السريين أنه صار في وسطه لكن إذا خال هذا الباب في جواب المسئلة وتبين المعتمد على السريين على هذا القول أن محض توسط السريين جعله وسطاً بينه وبين القليلة كما جاء به الحديث عن عائشة أيضاً إلا أن المناسب بين ذلك المعنى لفظ توسط لا لفظ توسط فإن التوسط لا فرق و يكون السري منصوصاً على أنه مقول فيه ووسط متعدي يكون السريين بالنظر إليه معقولاً به وما ذكرناه من المعنى لا يتم إلا على المتعدي لا على لا فرق فافهم والله تعالى أعلم فالوجه في الترجمة جعل لا يفهم على بقران إدراج هذا يكون السري منصوصاً على أنه مقول فيه ووسط متعدي يكون السريين بالنظر إليه معقولاً به وما ذكرناه من المعنى لا يتم إلا على المتعدي لا على لا فرق فافهم والله تعالى أعلم فالوجه في الترجمة جعل لا يفهم على بقران إدراج هذا

فأشبهه السندي

خلف المرأة (أولاده) كون المرأة قدامه من الوجوه ولم يترأى قتله الرجل بالمراة في التطوع ولا ان يكون الرجل وراء ظهر المرأة والله تعالى اعلم قوله بل من قال لا يقطع المصلاوة شيء أي مرور شيء بين يدي المصل
ولولا لاسترة اذ الكراه في بابل لستره والا فكم من شيء يقطعها وقيل شيء من اغفال غير المصلحة وفيه ان غير المصلحة مثل المصلحة اذ لو فعل معه ما ابطل عليه استقبالات القبلة او ما نقض عليه الموضوع كما خراج الدم عند القتل
ينقض الموضوع به واصل المرأة عند القتل بل به او ما حصل به غفاسة قوية ابدته عن القتل بطلان المصلاوة لكان ذلك الفعل من غير المصلحة فاطمأ للمصلاوة على المصل وانظر والله تعالى اعلم اهسندى قوله
شبهتمونا بالحمار (هذه الكلام من عائشة دليل على انه ما بلغها الخبر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقطع العموم المذكورة برواية معتمة فكانت تتكفل هذا الخبر وترى انه من تصنع الحاضرين عندها او تصنع

ذکر الخطیہ قبل الصلوۃ قلنا لا نزاع فی جواز الامری واما النزاع فی

۱۰۰

۲. بن سلام

فصلی بین کو

۱۰۰

إلى أعرابي
وعلى عيسى

مع

بی الله

بسم الله

خَيْرَنَا

學

॥५॥

المؤلف

11

من المبارك

計

بسمري قتاوة هولان دعاية البصري باب ما يقال عبد الله هو ابن

اولاً فی عهد الرمن بن عمرو سبیل ہوا بن خالد الانبی ناسخ موی ابن
ہد اللہ بن مسعود مات سنہ ۱۲۹ یعنی قس عہد لم یقل تابعہ کا کل اولاً

لوصفة الحقن والمعمية المسبوبة وبالقاف كذا اقية كرا ع في المنفعة ولا يلى ذ

مستأخروا لله تعالى اعلموا أسدلال عايشة
 محمد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان المصنف

٧-٥٦
٢- السنن
اخو الصلوة يومها لعلمها كانت صلوة العصور على
بالتأخير وقد يقال ان انكاره مجرد حديث الامامة بالنظر

له قوله اذا هبت الرياح - هو اية مقدرة قد يره اذا هبت الرياح ما يصنع من قول اوفس ووجه دخول هذا الباب في ابواب الاستسقاء ان المراد من الاستسقاء نزول المطر والرياح في الغالب يأتي به لان الرياح على اقسام منها الرياح الذي يسوق لسحب المطر ومع قوله عرف ذلك - اي هو بهما اي اشره بين تغير وجهه مخافة ان يكون في ذلك الموضع ضرر ومذرة ان يصيب امته العقوبة بذهوب العالمين منهم كذا في المعنى والمقتضى في قوله نهرت بالعباء - الرياح التي تسمى من قبل ظهرك والاستسقاء القبل ويقال لها القبول لانها تقبل بالباب الكبري من مهبها من مشرق الشمس قال ابن الاثير في مهبها من مهبها من مشرق الشمس قال ابن الاثير في مهبها من مهبها من مشرق الشمس قال ابن الاثير في مهبها من مهبها من مشرق الشمس

قوله اذا هبت الرياح - هو اية مقدرة قد يره اذا هبت الرياح ما يصنع من قول اوفس ووجه دخول هذا الباب في ابواب الاستسقاء ان المراد من الاستسقاء نزول المطر والرياح في الغالب يأتي به لان الرياح على اقسام منها الرياح الذي يسوق لسحب المطر ومع قوله عرف ذلك - اي هو بهما اي اشره بين تغير وجهه مخافة ان يكون في ذلك الموضع ضرر ومذرة ان يصيب امته العقوبة بذهوب العالمين منهم كذا في المعنى والمقتضى في قوله نهرت بالعباء - الرياح التي تسمى من قبل ظهرك والاستسقاء القبل ويقال لها القبول لانها تقبل بالباب الكبري من مهبها من مشرق الشمس قال ابن الاثير في مهبها من مهبها من مشرق الشمس قال ابن الاثير في مهبها من مهبها من مشرق الشمس

قوله اذا هبت الرياح - هو اية مقدرة قد يره اذا هبت الرياح ما يصنع من قول اوفس ووجه دخول هذا الباب في ابواب الاستسقاء ان المراد من الاستسقاء نزول المطر والرياح في الغالب يأتي به لان الرياح على اقسام منها الرياح الذي يسوق لسحب المطر ومع قوله عرف ذلك - اي هو بهما اي اشره بين تغير وجهه مخافة ان يكون في ذلك الموضع ضرر ومذرة ان يصيب امته العقوبة بذهوب العالمين منهم كذا في المعنى والمقتضى في قوله نهرت بالعباء - الرياح التي تسمى من قبل ظهرك والاستسقاء القبل ويقال لها القبول لانها تقبل بالباب الكبري من مهبها من مشرق الشمس قال ابن الاثير في مهبها من مهبها من مشرق الشمس قال ابن الاثير في مهبها من مهبها من مشرق الشمس

باب الاستسقاء - هو اية مقدرة قد يره اذا هبت الرياح ما يصنع من قول اوفس ووجه دخول هذا الباب في ابواب الاستسقاء ان المراد من الاستسقاء نزول المطر والرياح في الغالب يأتي به لان الرياح على اقسام منها الرياح الذي يسوق لسحب المطر ومع قوله عرف ذلك - اي هو بهما اي اشره بين تغير وجهه مخافة ان يكون في ذلك الموضع ضرر ومذرة ان يصيب امته العقوبة بذهوب العالمين منهم كذا في المعنى والمقتضى في قوله نهرت بالعباء - الرياح التي تسمى من قبل ظهرك والاستسقاء القبل ويقال لها القبول لانها تقبل بالباب الكبري من مهبها من مشرق الشمس قال ابن الاثير في مهبها من مهبها من مشرق الشمس قال ابن الاثير في مهبها من مهبها من مشرق الشمس

[illegible]

ابن وهيب رحمه الله المعري كرمه هو ابن الحارث المعري ابيه
 فاقم بن محمد بن ابي بكر رحمه الله هو المسندي البغوي فاضله كثر

[illegible]

في
شبهة السنن

كيف هذا اتقول فيمن لا صغير قاله اصلاً كالنبي المعصوم فافهم قوله يحول الله به الخطايا) خصها العلماء بالصغار ثم ولا يخفى انه بحسب نظرنا لا يتأصل التشبيه بالنبي في ازالة الدنن اذ النبي لم يكن كس
لا يبقى من الدنن شيئاً اصلاً على تقدير ان يعق قبيحاً العليل والصغير اقرب من ابقاء الكثير والكثير كما لا يخفى فاعتبار رفاة الكبار وارتفاع الصغار ثقلها هو المعقول نظراً الى التشبيه فلعلم ما ذكرنا من
التخصيص بين عليان للصغار وتأثيرا في دين الظاهر فقط كما يدل عليه ما ورد في خروج الصغار عن الاعضاء وعذبة التوضؤ لما لا يخفى في الكبار ثقلها تأثراً في دين الباطن كما يفيد بعض الاحاديث ان العبد
اذا ارتكب المعصية تحصل في قلبه نقطة سوداء ومحو ذلك وقد قال تعالى بل ران على قلوبهم كما رانوا يكسبون فكما ان الغسل نما ينهض بدن الظاهر وروى الباطن فكذلك الصلوة فتفكر والله تعالى اعلم

المجلد الأول

النبي

وهو
أي القيام بالمعروف والنهي

مَارَاسَةُ

ذکر

نصحة
في الخسوف

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١٠

سید محمد علی

ابن غيلان

النبي

الحمد لله

آیتہ

مَا تَقِيَهُ وَلَا تَحِيَهُ

الماء على آيسنا
بسم الله

الأولى في الجغيا

الاول

ابن مسعود

فَاذْأَرْفَعُ

مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا

نہیں

۱۰۰

مناجاة

خيرة بن شعبة اشعق

یہی تھے بنی ہاشم بن عبدالمطلب

ای قانع ابن فریلہ

فعلًا وهذا التأمل
له وماله أشار

فان استطعت ان

25

من عاصم بن

مجلس

قال
ما خالني

50	
----	--

25

25

[illegible]

الحامدين اولى ما يجيبه له المال كمال وترك جمال انتهى كلام الطحاوى في هذا
ما ذكره الشيخ وانشره العلم ومطابقة للترجمة بالوجه الذي ذكر في اول
حديث الباب فاعلم ان الشيخ **قوله** هذه الكوفة يعني بل تم
الصلوة قال لا اى لا تم حتى تظلمها مدح **قوله** فارت صلوة
السفر اختلف أهل العلم فيه فذهب جماعة منهم الى ظاهره وعمومه لا يوجب
انظف فاذهبوا القصر في السفر فمناذوا قالوا لا يجوز له ان يصل في السفر
الا ركعتين ركعتين في الركعتين وحديث عائشة وانما في ان الركعتين
فما فرغ من ركعتين فلا يجوز خلافه ولا الزيادة عليه ومن ذهب الى هذا
ابن عبد العزيز ان صح عنه في السفر ركعتان لا يصح جهاد ذكره ابن جرير
محمداً وحماد بن ابى سليمان وهو قول ابى حنيفة واصحابه قول
بعض اصحاب مالك وروى عن مالك ايضا وهو المشهور عنه انه
قال من اتم في السفر عادى الوقت واستد لواجب من ركعتين في السفر
صلوة السفر ركعتان تمام غير قصر لى لسان نيكلم صلوة اياه النسائي
بسنن صحيح وعند ابن حزم صحيح عن ابن عمر قال قال رسول الله صلوا
السفر ركعتان من ترك الركعتين فممن ابن عباس من صلى في السفر اربعاً
كمن صلى في البصر ركعتين وهو قول عمرو بن دينار وابن عباس ابن مسعود
جابر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب ما اتمام عثمان اختلافوا في تأويله في رواية
القصر والتمام جائزين وفيه قال انما في ركعتين لا تأمل بركعة قبل
لان الاعراب حضروا من فعل ذلك لا يفتنون ان فرض الصلوة ركعتان
ايضا في حضرة وسفر لى بقى الاشكال في اتمام عائشة لانها اخبرت
بفرضية الركعتين في حق المسافر ثم انما كبرت تتم فلهذا سأل ابن عمر عن
عروة مال عائشة ثم فاجاب بقوله ثلاث تأمل عثمان جيبه
بان سبب اتمام عثمان اذا كان يرى القصر فخصا من كان شاخصا
واما من اقام في السفر فحكم القصر فمروا بالذي عليه ما رواه احمد
باسنن حسن من عباد بن عبد الله بن الزبير قال لما قدم علينا معاوية
حاجا صلى بنا الظهر ركعتين بركة ثم انصرف الى دار الندوة فدخل عليه
مروان وعمرو بن عثمان فقالا لقد عرفت امر ابن عكك قال كان
حيث اتم الصلوة اذ اقدم مكة فعلى بها الظهر والعصر والعشاء اربعاً
ثم اذا خرج الى منى وعرفة قصر الصلوة فاذا فرغ من الحج واقام بمكة
تم الصلوة انتهى فهذا التأويل يمتنع الاختلاف بين خبر عائشة وفعلها
بهذا كمن ائتمنى على وجه الاتفاق من القامات المختلفة قال ابن عمر فان
قلت كيف دلالة هذا الحديث على الترجمة قلت الحلق لفظ السفر فلو
اذا اخرج من موضعه بغير قصد السفر اخرج عليه انتهى **قوله**
يصل على راحته الخ هذا بالجماع في السفر واختلفوا في المحضر من هذه
قال ابن عمر وبعض الشافعية استدلوا بحديث الباب ومن سئل
عن الحديث على السفر مع **قوله** ولو ترو عليها به قال مالك
والشافعي واحمدوا حتى وقالت الحنفية هذا لروى عن ابن عمر كان
يكلم امرأته اذا كان اولاً كسر الطلوعات ثم انكبه بعد ذلك فخرج
لان ما فعله ابن عمر من وترو على الراحلة قبل طلع الشمس ثم ما علمه رجع
اليه ويجوز ان يكون الترو عنه كالطلوع كذا في الصحيح فاعلم الطحاوى
ومرسله في **قوله** في باب الوضوء والديات ١٣

[illegible][illegible]

كيف يستقيم هذا بالنسبة الى انصارى على قول جمهور العالمين بان ابتداء وقت العصر المثلث قلت قد ذكر وان من وقت الزوال الى ان يصير ظل كل شئ مثله اكثر من ثلاث ساعات من وقت المثلث لا الغروب قل ثلاث ساعات وهذا يكسب في كون انصارى اكثر عملا مع ان الواقع في الحديث ليس وقت الزوال بل نصف النهار ونصف النهار قبيل وقت الزوال فيظهر فيه تفاوت ايضا ثم اقام في طرف العصر ايضا ليس وقت العصر بل صلاة العصر ولا شدة ان المعتاد ان الناس يهيمون لها من اول المثل ويصلون وسط المثل فباعتبار ذلك يكثر التفاوت بل ارب على لانه يمكن ان يحمل اكثر عملا على معنى اكثر تعباً ومشقة فيظهر الا مرطهوا ابدى انما على ان عمل انصارى مفروم في وقت شدة الحر فاهم ولعل وجب مطابقة الحديث بالترجمة هو انه يفهم من الحديث ان ما في هذه الامة من اعمال البر الى غروب الشمس فلهو فيه الاجر بانهم وجب فيقتضى ان من

م الحوائج مالى الشام أشوة قدوة ام هانى بنت الى طالب اسمها فاعنته اذا جئت به السيرة الى اشعة

اورك بعض لصوات في هذا الوقت يكون مأجوراً ولا يكون مأجوراً الا اذا كان مدرّاً لتما الصلوة والله تعالى اعلم قوله والمغرب اذا وجبت اي اذا غابت الشمس او اذا الزمت والمغرب في اول وقتها والله تعالى اعلم -
 قوله (التخيلكم الاعراب) كان المراد فيه وفي مثله النعمان اكناف اطلاق لغة الاعراب بحيث تغلب لغة الاعراب على الاسم الشرعي فيقل اطلاق الاسم الشرعي بين الناس ويكثر اطلاق اسم الاعراب فلا ينفى في اطلاق اسم
 العشاء على قلته ولهذا اردو مثل هذا النعمان في اطلاق اسم العتمة على العشاء ثم جاء اطلاق اسم العتمة على العشاء في الشرع على قسم الله تعالى اعلم قوله باب دقت العشاء اذا اجتمع الناس او تأخروا اي بيان المختار من
 دقت العشاء لصلوة العشاء عند اجتماع الناس في اول الوقت او عند تأخر الناس عنه ويفهم من الحديث ان المختار عند اجتماعهم على اول الوقت هو اول الوقت وعند تأخرهم المختار اواخر الوقت واسطه بل وقت اجتماعهم

151

يصل إلى يدي ولا يحصل لهما أفضل ولا شرف بينك إلا ما وافق الوحي إن أرادوهما أن يدخلوا تبدأ عوجينك أن تحمل على أن لا داوم عليهما وألعل من أدراك الصبح أي تكتم من أدراكها ومصارها لئلا لادراك بان يضم إليه ما بقى وليس أحسن أن ذلك القدر يكفيه في فراغ الذمة (قول)

باب ستون و پنجم

فما جازعنا من هذه البابت الذي يبعد احاديث

الحجوة

الحجوة

الحجوة

الحجوة

یذکرہ مکانہ ولعلیکم ان یصلوہا بحیثہ فی ہذا الوقت والشرع ۱۲
 لمعات **۷۵** قولہ رکعتین قبل الظهر قال محمد بن الطور و یوحسین و
 قبلہما ان ابی سلمہ کان یصلی قبل الظهر اربعاً وساقی الحدیث ثم قال
 انہما ینذک بیکرم عن عامر الجلی عن ابراہیم و الشیب عن ایہ یوب
 الانصاری قال یصلیٰ روسے الخارے و ابو داؤد و الدانی بن بدیعہ
 محمد بن المنذر عن عائشہ ان النبی صلعم لیدری اربعاً قبل الظهر
 و روسے سلم و ابو داؤد و الترمذی عن عائشہ کان یصلیٰ لے بیٹی قبل
 الظهر اربعاً و روسے الترمذی عن علی کان صلعم یصلیٰ قبل الظهر اربعاً
 فاختار الحدیث و حمل علی التوسعة فالامل (مختار لا کر ۱۲) **۷۶** قولہ
 ثم خرج یصل ان یکن من تحتہ کلام بلال وان یحس کلام ابن عمر الت
 یعنی ثم ارجع یصل من جملۃ احادیث الباب اثبات التورع مثنی
 سنۃ والا لحدائق فی مشروعیۃ لاصداً ما اختلفوا فی الفضل قال الشافعی
 ان الفضل فی صلوة لیل و النہار مثنی و قال ابو یوسف الفضل
 فیہما اربع اربع و قال صاحباً فی اللیل مثنی و فی النہار رابع و
 الاخبار مدون علی انما یصل اخذ بما ترجع عنہ۔ و علی وفق مذہب
 ابی حنیفہ ما ورد عن عائشہ کان رسول اللہ صلعم یصلیٰ الضحیٰ
 اربع رکعات لایفصل بینہن بسلام یواد ابو یعلیٰ الموصلی فی
 مسندہ و ما فی مسلم من حدیث معاذۃ انہا سالت عائشہ کم کان
 رسول اللہ صلعم یصلیٰ الضحیٰ قالت اربع رکعات الحدیث
 و ما فی الصحیحین من حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا فی بیان صلوة
 اللیل یصلیٰ اربعاً فلا تسأل عن جنہن و طوہن ثم اربعاً فلا تسأل
 عن جنہن و طوہن الحدیث فہذا الفضل لینیذکر اذوالا لحدائق
 ثانیاً فلا تسأل الخ کذا ذکرہ ابن الہمام ۱۲ **۷۷** قولہ رکعتین
 خفیفین یقرأ فیہما بقیایہا الکافرون و قل یومئذ احدیہ
 سلم و ابو داؤد ۱۲ **۷۸** قولہ من قرأ بآئم القرآن و فی وادیۃ
 مالک بن قرأ بآئم القرآن ام لیس یعنی انہا شکست فی قرأتہ
 صلعم الفاتحۃ و انما معناه انہ کان یصلیٰ فی النوافل فلما خفت
 فی قرأتہ رکعتی الفجر صار کأنہ لم یقرأ بالنسبۃ الی غیر ما قبل لاسلطابقہ
 بن الحدیثین و الترجمۃ حتی قال الاستیعلیٰ حتی ہذہ الترجمۃ ان
 یحس تخفیف رکعتی الفجر و یکن ان یوجد وجہ المطابقۃ بان کلمۃ
 بالاستغفار عن ماہیۃ السخی مثلاً اذا قلت ما الانسان معناه ما
 ذاتہ و قد یستفہم بہا عن صفۃ الشی کہولہ تعالیٰ و مالک یمینک
 یا موسیٰ لے ما کہنا و ہبنا ایضا قولہ ما یترا استفہام عن صفۃ القراءۃ
 فی رکعتی الفجر ہی قصیرۃ و طویۃ لقولہ خفیفین یدل علی انہا
 کانت قصیرۃ ۱۲ قس ۶

المكي بن ابراهيم بن بشر بن فرتد البرقي القتيبي الحنفية
عبد القدر بن سعيد بن ابى هند المديني آدم هو ابن ابى راس
الصفطاني شعبة هو ابن الحجاج القتيبي عمرو بن دينار ابو محمد
المكي ابو نعيم الفضل بن دكين معاذ هو ابن جبر الامام المنصور باب
الحديث بعد القتيبي ابو علي بن عبد الله هو المديني سفيان هو ابن
عيينة الهلالي ابو المنصور سالم بن ابى امية حدثني ابى له ابو امية
اللابي ذرو الوقت والاصيلة ابو المنصور حدثني عن ابى سليمة قال
ابن حجر بن المقرئ سلم بن ابى امية ابو المنصور في عمر بن عبد الله
القيسي المدني ثمة ثبت وكان يرسل من الخامسة مات سنة
باب تعاهد رضى الفخر بن بيان بن عمرو ابو محمد العابد يحيى بن سعيد
هو القطان ابن جريح عبد الملك عطاء هو ابن ابى رباح عبيد
ابن عبد الله القاص باب ما يقرأ الخ عبد القدر بن يوسف
ابن نعيم بن عتبة عمرو بن عبد الرحمن المذكور احمد بن يوسف هو
ابن سعد بن يحيى هو القطان عبيد الله هو ابن محمدر العبد
حد اللغات محاضرات حياتي - التعاهد

نسبى مالك الامام المدي هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير بن العوام محمد بن جعفر بن عوف بن شعبة بن وهاب بن الجراح الكلبي محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن ربيعة
الزبير بن عروة بن هشام بن عروة بن الزبير بن العوام محمد بن جعفر بن عوف بن شعبة بن وهاب بن الجراح الكلبي محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن ربيعة
نسبى علي بن عمر ابو عبد الله المدني

(إكفارة لها إلا ذلك) قوله (واقم الصلوة لذكرى) وفي بعض النسخ للذكرى بفتح الراء بعد هاء الف مقصورة وهو ضم موافق المقصود أي وقت نذكرها وأما ما وقع في كثير من النسخ اعني لذكرى على اللفظ فإذ يأبى امتنع
 وهو الموافق للقرعة المشهورة فلا يوافق المقصود ظاهر الابتداء ويل وقال التورنيشي المعنى قم الصلوة لذكرها لأنه إذا ذكرها فذكرها أو بقيد المضاف أي لذكر كرسلا في موقع ضربه إلى موقع ضربه الصلوة لشرفها و
 خصوصيتها قلت الوجه أن يقال ذكر الصلوة سبب لفعليها الذي هو سبب لذكر الله فيها أو ذكر الله سبب ذكر أحكامه التي من جعلها الصلوة فهو سبب لذكر الصلوة فأريد بذكره تعالى ذكر الصلوة بأحكامها التي
 والله تعالى أعلم قوله باب قضاء الصلوات الأولى فلا دولي (أي مراعاة الترتيب في القضاء إذ تعدد مكانه استدل عليه بالحدس لأنه إذا ادعى الترتيب بين القضاء والإداء فلا فرق أن يدعى بين القضاء وبين الله

[illegible]

باب من لم يتطوع إلى علي بن عبد الله هو ابن المهدي سفيان هو
 بن عيسى عمرو ولولدين والبا الشعثاء جابر هو ابن زيد الأزدي
 ثم الجوزي باب صلوة العتي في السفر مسدود هو ابن مسدد الأسدي
 يحيى بن سعيد القطان شعبة بن الحجاج العتكي نوبة بن كيسان بن
 المورع العنبري الساسي موقوف أبو العترة الجعفي البصري آدم
 بن أبي إياس العسقلاني شعبة بن الحجاج العتكي عمرو بن مرة بن بخت
 الجعفي باب من لم يصل الصلوة آدم بن أبي إياس العسقلاني
 بن أحمد بن سعيد الجوهري شعبة المذكور أنس بن سيرين أخوهم
 الأزدي يحيى بن سعيد القطان شعبة بن الحجاج العتكي تابعه
 جعفر النعماني عبد الوارث بن سعيد أبي بريدة الحسين بن ذكوان

من

بن ابى ذؤب عبد الرحمن الزهرى محمد بن مسلم بن شهاب عسروة بن الزبير بن العوام باب صلاة العنقه مسلم بن ابراهيم شعبة
بن يونس بن مولى اش بن مالك باب الكتبتين قبل الظهر سليمان بن حبيب الانادى والداوى حماد بن زيد بن درهم الزادى الیوب الشافعى نافع مولى ابن
ابى تاج يحيى بن سعيد بن ابى عدى محمد بن ابراهيم البصرى وعمرو بن مروق عن شعبة بن الحجاج المذكور باب الصلوة قبل المغرب ابو عمرو
لمسلم عبد الشمر بن بريدة عن النخعي المروزي عبد الشمر بن عوف بن مخلد المرقى حل اللغات مزاحبيض جمع مرافق بكر السهم بن الوليت القندلق

ص ٨٢-٨٥ حاشية الستى

المجلد الاول

108

۱۱

هو المقرئ
 الذي فقلت
 حدثنا
 كان
 الذي ان
 فقلت ان
 الذي
 ان شاء الله
 صلى الله عليه وسلم
 وسلمنا بحسبه
 رسول الله
 ذلك
 فقالوا فقال
 او عمرة
 صلاة

ابن محمد
بن ابراهيم
بن علي بن الحسين
بن علي بن الحسين
بن علي بن الحسين
بن علي بن الحسين

[illegible]

١٩٤٣
١٩٤٢
١٩٤١
١٩٤٠
١٩٣٩
١٩٣٨
١٩٣٧
١٩٣٦
١٩٣٥
١٩٣٤
١٩٣٣
١٩٣٢
١٩٣١
١٩٣٠
١٩٢٩
١٩٢٨
١٩٢٧
١٩٢٦
١٩٢٥
١٩٢٤
١٩٢٣
١٩٢٢
١٩٢١
١٩٢٠
١٩١٩
١٩١٨
١٩١٧
١٩١٦
١٩١٥
١٩١٤
١٩١٣
١٩١٢
١٩١١
١٩١٠
١٩٠٩
١٩٠٨
١٩٠٧
١٩٠٦
١٩٠٥
١٩٠٤
١٩٠٣
١٩٠٢
١٩٠١
١٩٠٠

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ يَدُونَ مَعَهُ مَوَدَّةً وَمَعْنًى ذَوَاتُ أَصْنَانٍ وَكَانَ الْبَيْتُ الْمَسْكُونُ الَّذِي كَانَتِ الْقَبَائِلُ حَوْلَهُ إِلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ

فاشية السندي ١٥٥	<p> الاذان معمول على التعليل، الاذكمة التوحيد مفردة في آخره وقوله ويوتر الاقامة بعد الاذان فبما يصلح للانصاف فلا يشكك بتكرار التكبير في اولها ولا بكلمة التوحيد في آخرها والله تعالى اعلم قوله فعلى عمر ولا تبعثوا الخ حمل الله ايهما على نحو الصلوة كما معتل على الاذان المعنوي لان ظاهر الحديث ان عمر قال ذلك وقت المذاكرة والاذان المعنوي انما كان بعد الرضا او على هذا فادراج المصنف الحديث في الباب لان هذا اللفظ كان من جملة بداية الاذان ومقدومه وقيل يمكن حمله على الاذان المعنوي بالوجه الذي ذكرنا في قوله فامر بل لا يشفع الاذان الخ ويرد عليه ان عمر حفر به ان سمع فتوذلك الاذان على ما يفيد حديث عبد الله بن زيد رآني الاذان فلا يصح بانظر الى ذلك الاذان ان عمر قال ولا تبعثوا رجلا وقد يجاب بأنه يجوز ان يكون عمر في ناحية من بعض نواحي المسجد حين جاء عبد الله </p>
---------------------	--

له قوله في مسجدى هذا بالاشارة يدل على ان تعقيب الصلوة في مسجد المدينة يتيسر بمسجد صلعم الذى كان في زمانه مسجد دون ما احضره فبعد من الزيادة في زمن الخلفاء الراشدين وبعد بهم قليلا لاسم الاشارة به صرح النووي فخص التخصيف بذلك
بمختلف المساجد الحرم فانه لا يتيسر بما كان لان الكل يعلم اسم المسجد الحرم وكذا المعنى قال على واخره ابن تيمية واطال فيه والمحب الطبري وادور آثاره استملا ليهاد وان الاشارة في الحديث انما هي للاشارة لغيره من المساجد المنسوبة اليه صلعم وبان الامام مالك
سئل عن ذلك فاجاب بعدم الخصوصية انتهى كلام القارى متفق قال الشيخ في الصلوات والمتاخر منها جمهور ان الحكم بالمساجد يقتضى ما زيد عليه فتمدد وروى عنه في المساجد على منعهما ليس كان مسجدى وقد نقل المحب الطبري رجوع النووي عن تلك المقالة و
اسم الاشارة للتبميز والتبميز اول استرا من مسجد جابر ثم لا يتحقق ان الحكم في غير الصلوة من العبادات كذلك في المطابقة
الجلد الاول ١٥٩

[illegible]

اسماء الرجال،

بلغ المراء وختمه المودة المدي في ملكه باب مسجد قبا الخ بن
عليه السلام هو اسئيل بن ابراهيم بن قيس وعليه اسم الوب
هو اسئيل في الخ نافع مولى ابن عمر اوجد الله المدي باب
من الى مسجد قبا وكن سبت موسى بن اسئيل التهمذكي
عبد العزيز هو اسئيل البصري عبد الله
ابن دينار اعدوي مولى ابن عمر باب اتيان مسجد الخ
مسجد هو ابن سرهد شيخه هو القطان عجيد الله
ابن عمر العري نافع مولى ابن عمر باب فضل ما بين القبر
والخبر عبد الله بن يوسف والاك الامام مرا قربا عبد الله
ابن بكر الانصاري عبا وبن تميم بن زيد بن عاصم الانصاري
عن عمر عبد الله بن زيد مسد هو ابن سرهد شيخه
هو ابن سيد القطان حبيب بن عبد الرحمن الانصاري المدي
باب مسجد بيت المقدس هو اله ليد شامز عبد المالك

من أقره الامتداد من الطول فلهذا والوسادة المخذلة - كـ وراحمه

عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن زيد بن رباح وعبيد الله بن أبي عبد الله الأحمري عن أبي عبد الله
الأخضر عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال صلوة في مسجدى هذا خير من ألف صلوة في غيرهما
إلا المسجد الحرام باب مسجد قباء حل ثنا يعقوب بن إبراهيم قال حل ثنا ابن عتيق قال أخبرنا أبو
عن نافع أن ابن عمر كان لا يصل من الضحى إلا في يومين يوم يقدم ثمكة فإنه كان يقدرها ضيق فيطوف
بالبيت ثم يصل ركعتين خلف المقام يوم يأتي مسجد قباء فإنه كان يأتيه كل سبب فإذا دخل المسجد
كره أن يخرج منه حتى يصل فيه قال كان يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يزور ركباً وماشيياً قال كان
يقول إنما أصنع كما رأيت أصحابي يصنعون ولا يمنع أحداً أن يصل في أي ساعة شاء من ليل أو نهار غير
أن لا يخرج وأطوع الشمس لا يخرج بها باب من أني مسجد قباء كل سبب حل ثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد العزيز
ابن مسلم عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وآله يأتي مسجد قباء كل سبب ماشيياً وركباً وكان عبد الله بن
عمر يفعل باب إتيان مسجد قباء ركباً وماشيياً حل ثنا مسدد قال ثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثنا نافع
عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وآله يأتي مسجد قباء ركباً وماشيياً زاد ابن عمر قال حدثنا عبد الله بن
نافع فيصلي فيه ركعتين باب فضل ما بين القبر والنبر حل ثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن
عبد الله بن أبي بكر عن جابر بن عبد الله بن زيد المازني أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال ما بين بيتي ومنبري
روضة من رياض الجنة حل ثنا مسدد عن يحيى عن عبيد الله قال حدثني حبيب بن عبد الرحمن
عن حفص بن عاصم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله قال ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري
على حصى باب مسجد بيت المقدس حل ثنا أبو الوليد قال حدثنا شعبة عن عبد الملك قال سمعت قرعة
مولي ياد قال سمعت أبا سعيد الخدري يحدث باري عن النبي صلى الله عليه وآله قال أعجبتني قال لا تسافر المرأة
يولين إلا معها زوجها أو ذو عهده ولا صوم في يومين الفطر إلا أفطع ولا صلوة بعد صلاتين بعد الظهر
حتى تطلع الشمس بعد العصر حتى تشرق الشمس لا تحال إلا إلى ثلاث مساجد مسجد الحرام مسجد القصة ومسجد
الله الرحمن

باب ما استعان اليد في الصلوة إذا كان من أم الصلوة وقال ابن عباس يستعين الرجل في صلته من جسد بهما شاء
وضعه أو استحق فكسوت في الصلوة ورفعها ووضع على كفه على صغير الأيسر إلا أن يحق جلد أو يصلح
ثوباً حل ثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن حمزة بن سليمان عن كريب مولى ابن عباس أنه أخبر عن عبد الله
ابن عباس أنه بات عند ميمونة المومنين رضي الله عنها وهي خالت قال فاضطجعت على عرض الوسادة واضطجع رسول
الله صلى الله عليه وآله وأهل بيته فقام رسول الله صلى الله عليه وآله حتى انتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل ثم استعظ
رسول الله صلى الله عليه وآله فجلس فسبح النعم عن وجهه بيده ثم قرأ العشر الآيات ثم قرأ سورة آل عمران ثم قرأ سورة مائدة
فتوضأ منها فأحسن وضوءه ثم قام يصل قال عبد الله بن عباس فتمت فصنعت مثل ما صنعتم ثم ذهبتم

شجعة هو ابن الحجاج عبد الملك هو ابن غير باب استعانة اليد عيسى بن يوسف الشيبى مالك الامام المدي محرمته بفتح الميمين
ابن سلم ابن عمرو اى ان كريبا انجر محرمته سلم هجرة مودودة ثم ثون مفتوحة ثم قات ساكنة بعدها ثون اى افرغنى بفتح السين اربع - كزائى فسطا ١٢ علم بفتح الهمزة
مع ياء فى شكلا ١٣ حل اللغات قبلها المقصر والمداغم موضع مية ومن المدينة ثمانية ايمال او ايمان وهو اهل مسجد اسمه على الشرطية ولم والمجد الموس على التقوى فى قول
بهرناك وفى وسطه مركب ناقته عليه السلام وفى حنونة مالى القبلة شجر عراب هو اهل موضع رك فيه سلطانا عليه ولم الفخفة اى افرغنى واسرى ١٤

ابن زيد يروي الأثران عن عبد الله بن علي وسليم بن صالح رويهما عن ذلك حمزة بن عبد الله بن علي عليه وسلم قالوا لعلنا لا نعلم ذلك فابعدوا رجلاً خريصاً له
والله تعالى أعلم بقوله لم يكن يغزوياً الظاهر أن يغزو خبر لم يكن كما هو الشأن في مثله ادخال لا الحمد في مثله كثيراً مثل لم يكن الله ليغفر لهم ولهم فيه له الميعت أيضاً فالأصل فيه ثبوت الواو والرفع ووقع
في بعض النسخ جحد والواو ففعل في توجيهه أنه بدل ولا يخفاه أنه لا يظهر أنه من أي أقسامه بل إن كان يكون بدل غلط فأكبره من حذف الواو من قبيل حذف حرف العلة تحقيقاً كما في قوله تعالى والليل ذا يسر قوله
اجتبي الله داعوه الكبار المتعالم ونحو ذلك وقد وقع في بعض النسخ يغير من الإغارة بالرفع على الأصل وفي بعضها يغوي بالحزم ولعله غلط من بعض الرواة والله تعالى أعلم والعجب من القسطنطيني حيث وقع من توجيهه لتأخير

قوله فيقتلها - يسر المشقة لسه يدكها بيده ليتبين من غفلة ادب الانعام وبها القيام من يمين الامام اذا كان الامام وعهده اوليا سر كون ذلك كان يسلا في الرواية السابقة في باب التخييف في الوضوء فتولي من يمينه قال القسطلاني
 قال العمري مطابقة للترجمة في قوله واخذ باذي اليمن وذلك لاوارثه من الجاهب الايراني الجاهب الايمن وذلك من خصلة الصلوة * **قوله** فلما رجعنا من عند الجاشي - بلغ النون وقيل بجسر بالكل الحيشة الى كونها الجرة الاولى
 اولى المدينة من الهجرة الثانية وكان النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بدر قال القسطلاني وفي اليمن قال ابن السخني لما احتل المسلمون من اذى الكفار واشتد ذلك عليهم قصد بعضهم الهجرة فرار ابدتهم من الفتنة قال ولما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم نصيب
 اصحابه من البلاء وما هو فيه من العافية بكاه من الله ثم

١٦٠

المجلد الاول

الجشع

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

من عمره ايطالب وانه لا يقدر على ان يسكنهم ما هم فيه من البلاء
قال لهم لو خرجتم الى ارض الحبشة فان بها مكانا لكم فخذوا احد
وهي ارض صدق حتى يجعل الله لكم فيها ما يخرج عند ذلك المكون
من اصحابه صلعم الى ارض الحبشة وقال الواحدى كانت بجرتم
الحبشة في رجب سنة خمس من النبوة ولما رجوا من عند
النجاشي كان رجوعهم الى مكة وذلك لانهم بلغهم ان المشركين اسلموا
فخرجوا الى مكة فوجدوا الامر مختلف فذلك واشتد عليهم الاذية
فخرجوا اليها ايضا وكان ابن مسعود مع العرقتين واختلف في مراء
بقوله فلما رجعا نزل اراوا لجرع في الاول والثاني قال الى كل
منها فرقة انتهى مختصرا وايضا قال العيني ذكر ابو عمرو في التمهيد
ان الصحيح في حديث ابن مسعود انه لم يكن الا بالمدينة وبها نهي عن
الكلام في الصلاة وقد روى حديثا بياحا في حديث زيد بن ارقم
وصحيفة زيد لرسول الله صلعم كانت بالمدينة وسورة المزة مدنية
ولهذا قال الخطابي انما فتح الكلام بعد الهجرة بمدة يسيرة وهذا
يدل على اتفاق حديث ابن مسعود وزيد بن ارقم على ان التحميم كان
بالمدينة انتهى وتام ما في العيني لا يسع هذه المحاضرة فالاخذ
بما نقل وكفى اولى **٢٥** شغلا - يضم الشين والغين ويسكون
الغين والتنوين فيه للتشويخ اى نوعا من الشغل لا يليق معه
الا شغلا بغيره قاله الكرياني ويجوز ان يكون التشعيم اى شغلا عكسيا
وهو اشتغال بالشر تعالى دون غيره في مثل هذه الحالة **٢٦**
قوله فامرنا بالسكوت - قال العيني والكرياني واجمعا على ان
الكلام فيها عامدا عالما بتجريمه لغير صلواتها يبطل الصلاة واما
الكلام لمصلحتها فقال ابو حنيفة واما لك والشافعي واحمد يبطل الصلاة
وبجوزة الازاعي وبعض اصحاب مالك وقال ابو حنيفة كلام
الناس ايضا يبطل وكذا عندنا الا في قليل سبق لسنة اوها
او جهل الحرمه اذا كان قريب الاسلام انتهى لمقطع منها **٢٧**
قوله مكانك - اى الزم مكانك يعني كن الامام كما
كنت واما ربح اليد فلا نه كان يدعوه وهو سنة عند الدعاء واما
التمسك بالكرسي حيث رفع قدره بتقويض الرسول الامامة اليه قال
الكرياني **٢٨** **قوله** تقدم رسول الله صلعم - والاحتجاج به
لغيره صلعم غير صحيح لانه من خصائصه صلعم وادعى ابن عبد البر الاجماع
على عدم جواز ذلك لغيره وقال بعض المالكية ايضا خرابى بكرو
تقدم صلعم من خواصه صلعم ولا يفعل ذلك بعد ابدى صلعم قال العيني
قال الكرياني فان قلت ذكر في الترجمة لفظ التسبيح والحدديث
لا يدل عليه قلت علم من الجملة بالقياس عليه ومن تمام الحديث
الذكور في سائر المواضع انتهى وسبق الحديث مع شره في باب
من دخل يوم الناس في صلاة وفيه ذكر التسبيح وسيجي في **٢٩**
باب رفع اليد في الصلاة **٣٠** **قوله** التيمم - مفرد بالرفع
وغيره قوله في الصلاة وهو مقول القول باعتبار انه في حكم الجملة
كقلت قصه ونحوه - كذا في قس **٣١** **قوله** ونسي - اى
نقول السلام على خير نيل وميكائيل كما مر في باب تحريم الدعاء
بعد التشهد **٣٢** مع شره وفيه المطابقة - كذا في قس **٣٣**
قوله التصفيت للنساء - وهو عند الفقهاء ان تقرب المرأة ليلين
كفها الايمن على ظهر كفها اليسرى واستسج به قول سبحان الله **٣٤**
قوله لم يبق الملهة وخذة الهم من مع اولده بين حلب واطاكية
منها عكا شرا نهي ولقب وملك بن خلفه وقبيلة وهم العيصون **٣٥**

اسماء الرجال

باب ما ينسب من الكلام الخميني محمد بن عبد الله الهادي الكوفي
ابن فضيل هو محمد النسي الكوفي الأشعث بولسمان بن مهران ابراهيم هو
الفرقة بدره قس امين خيم ترافان الاشعث ومن بعده مروا نقاشيا
الكوفي يوسف بن ابى الياس زبير بن ارقم الانصاري الخزرجي باب ماجور
ابن حوث يحيى بن واين جعفر النخعي سفيان الثوري ابى حازم بولسمان بن ربه
١٤١ الزمر مكانك - المقدم على البرجوع الى خلف - التصديق عند الفتوى

في ثبوت السنن

الحجرات ان الحزم هو الاصل فقال على رواية يقرها الواو الاصل سقاط الواو والجزم ولكنه جاء على بعض القادات نتمى قوله فقولوا مثل ما يقول المؤمن اي مما يصح ان يقال في الجواب لا ما لا يصح كما يجعله تين فلان ذكرهما في الجواب يشبه الرد والاسمهزاء وعلى هذا فالنخصيص في هذا الحد يتعقلى لا يحتاج الى دليل نعم اقامة الحققتين مقام الحقيقتين يحتاج الى دليل والله تعالى اعلم قوله ومن ثنى بعض اخواننا لا يخفى انه قد جهل فلا يستدرك ادراج رواية في الصحيح (قوله حلت له شفاعتي) اي وجبت كما في رواية الطحاوي ونزلت عليه والامم يعنى على ورثته رواية مساهم حلت عليه ولا يجوز ان تكون من الحل لانها لو تكن قبل ذلك حرمه كذا قيل قلت هي من الحل الا لمن اذن له فيمكن ان يجعل الحل كناية عن حصول الاذن في الشفاعة والله تعالى اعلم قوله لو يعلم الناس ما في النداء لعل المراد به علم تفصيل العلم معاينة فلا يرد انهم قد علموا بذلك بخبر الصادق وهم ليسين من

حاشية الستى
ص ٨٤

ثم رأيت^١ يُصليها حين صلي العصر ثم دخل على وعند نسوة من بني حرام من الانصار ف ارسلت اليه الجارية
 فقلت قومي بجنبه قولي له تقول لك امر سلمة يا رسول الله سمعتك تنهى عن هاتين^٢ وراك^٣ تُصليهما فان اشار
 بيد^٤ فاستأخرني عنه ففعلت الجارية فاستأخرت عنه فلما انصرف قال يا ابنتي ابي من منة سالت
 عن الركعتين بعد العصر وان انا في الناس من عبد لقيس فشفلوا في عن الركعتين اللتين بعد الظهر فهما هاتان^٥ باب
 اشارة في الصلوة قال كريب عن امر سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم ثنا يعقوب بن عبد
 عن الجاهل عن سهل بن سعد الساعدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه ان بني عمرو بن عوف كان بينهم شئ فخرج رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بيهم في نائس معه فحس رسول الله صلى الله عليه وسلم وحانت الصلوة فجاء بلال الي ابي بكر رضي الله عنه
 فقال يا ابا بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حُس قدامت الصلوة فهل لك ان تؤمر الناس فقال نعم ان شئت
 فاقام بلال فنادى ابو بكر فكتب للناس وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصفوف حتى قام في الصف فاخذ الناس
 في التصفيق وكان ابو بكر لا يلتفت في صلاته فلما اكثر الناس التفت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشار اليه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ان يصلي فرفع ابو بكر يده فحمد الله ورجع القهقري وراءه حتى قام في الصف فقدم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم للناس فلما فرغ اقبل على الناس فقال يا ايها الناس الكم حين نأبكم شئ في الصلوة اخذ
 في التصفيق انما التصفيق للنساء من نأب شئ في صلاته فليقل سبحان الله فانه لا يسمع احد حين يقول
 سبحان الله الا التفت يا ابا بكر ما منك ان تصلي للناس حين اشتر اليك فقال ابو بكر ما كان ينبغي لابي ان ينادي
 ان يصلي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثنا يحيى بن سليمان قال ثنا ابن وهب قال حدثني الثوري عن هشام
 عن فاطمة عن اسماء قالت دخلت على عائشة وهي تصل قائمة والناس قيام فقلت ما شان الناس فاشار
 برأسها الى السماء فقلت آية فاشارت برأسها الى نعم حل ثنا اسمعيل قال حدثنا مالك عن هشام عن ابي
 عن عائشة تزوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته وهو شاك جالساً وصلى وراءه
 قوم قياماً فاشار اليهم ان اجلسوا فلما انصرف قال انما جعل الإمام ليؤتم به فاذا ركعوا فاركعوا واذ ارفعوا فرفعوا
 والله الزحيم
 كتاب الجنائز باب ما جاء في الجنائز ومن كان اخر كلامه لا اله الا الله قيل لو هب من مئة اليسر لا اله الا الله
 مفتاح الجنة قال بل ولكن ليس مفتاح الآله اسنان فان جئت بعفتا له اسنان فتم لك والا لم يفتح لك
 حل ثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا مهدي بن ميمون قال حدثنا واصل الاحد عن المعمر بن سويد عن
 ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا في من ربي فاخبرني وقال بشئني آفة من مات من أمق لا يشرك بالله شيئاً
 دخل الجنة فقلت وان زني وان سرق قال وان زني وان سرق حل ثنا عمار بن حفص قال حدثنا ابي قال
 حل ثنا الاعمش قال حدثنا شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مات يشرك بالله دخل النار
 قلباً انا من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة باب ما رواه الجنائز حل ثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن

والميت في النعش او بالفتح اسم كذلك والكسر اسم النعش وغير الميت وقيل عكسه قيل هما فان لم يكن على الميت فهو سرور ونش وري من جنزه يحمره اذا ستره فذكره ابن فارس وغيره ١٣ هـ

وجوب الجماعة عند غالبهم يقول به من العلماء هو انها واجبة على المصلحة حال الصلوة بانها المصلحة بانها بلا بد لاها من واجبات الصلوة بعضها شرط في معيها تطل الصلوة بانتفاها فانها ما قال بالمعنى الثاني الاستدلال بالجماعة على صلوة الفرد لا يدل على معيها مطلقا حتى لو ترك القيا واد الصلوة ومعيتها في بعض الأحيان كفا في حالة العذر ومثلا لجمع عليه وهو كفي في التفضيل فالاستدلال به على علم وجوب الجماعة غير ظاهري والله تعالى اعلم قوله وتجمع ملائكة الليل وملائكة النهار في الخ فان قلت هذا يدل على فضل صلاة العجم مطلقا على فضلها في جماعة وما سبق يدل على فضل مطلق الجماعة لا على فضل الجماعة في الترجمة قلت يحتمل انه حمل هذا على صلوة العجم في الجماعة بقرينة القرآن الا ان دلالة القرآن ضعيفة فلعل وجب الدلالة على الترجمة هو ان الحديث

وأشبه السندي

٩٠

له قوله موضع الوضوء زادوا بوزنها من الالبسة والبداية باليأس وموضع الوضوء زادوا من حفصة في روايتها عن ام عطية على انها نحو ذلك في امره صلى الله عليه وسلم بالوضوء بماء بارد شربا للمؤمنين في ظهوره في الغرة والتميل
ومذهب الحنفية كاشافية في سنة الوضوء وليست لكن قال الحنفية لا يفيض ولا يستشق تنحدر اخرج الما من الفم والناف ١٢ قسطلا في ١٢ قوله فخرج من تحوه اي معقلا لازمه واستعمال الحقوه هنا على الحقيقة و
في السابق على الجواز قول الرشدي ان هذا جاز والسابق حقيقة وهم لانه في اصل الوضوء لمعقلا لانه ان اجسد الا ان يمس ان استعماله في الازار صا حقيقة عرفية قاله القسطاني قال العيني هو في الموضوعين حقيقة
لانه مشترك بين المؤمنين والمشرك حقيقة في الحقيقة او اكثر القاموس الحق والاشجار والمنازل ويكره مقده كالحقوة ١٢
قوله باب نقض شعر المرأة اي الميعة عند الفسل وذكر المرأة
خرج فخرج الغالب لان حكم الرجل الميعة كذلك اذا كان حرا
مضغورا ليصل الماء الى اصول الشعر لاجل التلطيف ١٢
قوله قال ايوب وسمعت حفصة اي الرواية مسطوف
على مقدار اي سمعت حفصة ع ١٢ قوله انهن جلن اي
النساء اللاتي باشرن غسل بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل منهن
اسماء بنت عميس وصفيّة بنت عبد المطلب وليلى بنت قانن
في رواية الى داود وقائف بالقاف والنون ١٢
قوله باب كيف الاشجار وليست اي بذا باب يذكر فيه كيف
الاشجار وليست في قوله صلى الله عليه وسلم اشجارها اياه وانما اورد هذه الاشجار
متمما بقوله كيف الاشجار ان هذه اللفظة قد ذكرت في
الاحاديث المشكوك فيها مرة تنبها على ان الاشجار معناه في
بناطير اللغات وهو قوله وزعم ان الاشجار الغنجا فيه
على ما يجرى الآن في حديثه وبه المطابقة للترجمة ١٢
الحقوة انما مسته اشار به الى ان الميعة يمكن بحسنه اواب لكن
بذاتي حق المشاوري في حق الرجال بثلاثة وهو من السنة في
حفظها ١٢
قوله في شعرها اياه وعن ايوب عن حفصة عن ام عطية بنحو وقالت ان الله قال اغسلنها
على المسغولة والغافل الغنجا الذي في شعره الرجوع الى الغافل
بالقرينة الدالة عليه ويروى في الغنجا والوركان مرفوعين
لانها مسغولة نابعان من الغافل في الاولي يشد على بناء المعلم
وفي الثانية على بناء المجهول ومطابقة هذا للترجمة من
حيث ان شدا الغنجا والوركان بالحقوة الخامسة هو لغتها
وقد فسر الاشجار في آخر حديث الباب باللفظ وهذا التقدير
يستأنس به في وجه المطابقة قاله العيني ١٢
انها اسرعت في الجي الى بصره لاجل ابنا الذي كان فيها
ولم تدركه ايامات قبل مجيها وانما خرج الى موضع آخر
قال ابن المنذر ليس في احاديث غسل الميعة على من حديث
ام عطية وعليه قول الامام ١٢ وقال العيني ايضا اسم ام عطية
نسبة بضم النون بنت كعب ويقال بنت الحارث الاشجار
وحديثها اصل في غسل الميعة ونداء حديثها على محمد وحفصة اي
سيرة من دخلت منها حفصة بالمحافظة محمد ١٢
يزداد في محمد بن سيرين بخلاف اشتر حفصة لانهما زادت في
روايتها عن ام عطية اشجارها البداية بماء منها و
موضع الوضوء منها ١٢ قوله ولا ادري اي قال
ايوب لا ادري اي بنات كانت الغسولة فاي مبتدا وخبره
مخذوف اي اي بنات كانت ونحوه وهذا الثاني ما قاله
آخرون انها زيب زوجة ابني العاص اذ عدم علمها لابن
في علم الغنجا كذا في العيني والقسطاني ١٢
الغنجا اي معنى اشجارها في الحديث الغنجا فيمن اللغات ١٢

قوله قال ايوب وسمعت حفصة اي الرواية مسطوف على مقدار اي سمعت حفصة ع ١٢ قوله انهن جلن اي النساء اللاتي باشرن غسل بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل منهن اسماء بنت عميس وصفيّة بنت عبد المطلب وليلى بنت قانن في رواية الى داود وقائف بالقاف والنون ١٢ قوله باب كيف الاشجار وليست اي بذا باب يذكر فيه كيف الاشجار وليست في قوله صلى الله عليه وسلم اشجارها اياه وانما اورد هذه الاشجار متمما بقوله كيف الاشجار ان هذه اللفظة قد ذكرت في الاحاديث المشكوك فيها مرة تنبها على ان الاشجار معناه في بناطير اللغات وهو قوله وزعم ان الاشجار الغنجا فيه على ما يجرى الآن في حديثه وبه المطابقة للترجمة ١٢ الحقوة انما مسته اشار به الى ان الميعة يمكن بحسنه اواب لكن بذاتي حق المشاوري في حق الرجال بثلاثة وهو من السنة في حفظها ١٢ قوله في شعرها اياه وعن ايوب عن حفصة عن ام عطية بنحو وقالت ان الله قال اغسلنها على المسغولة والغافل الغنجا الذي في شعره الرجوع الى الغافل بالقرينة الدالة عليه ويروى في الغنجا والوركان مرفوعين لانها مسغولة نابعان من الغافل في الاولي يشد على بناء المعلم وفي الثانية على بناء المجهول ومطابقة هذا للترجمة من حيث ان شدا الغنجا والوركان بالحقوة الخامسة هو لغتها وقد فسر الاشجار في آخر حديث الباب باللفظ وهذا التقدير يستأنس به في وجه المطابقة قاله العيني ١٢ انها اسرعت في الجي الى بصره لاجل ابنا الذي كان فيها ولم تدركه ايامات قبل مجيها وانما خرج الى موضع آخر قال ابن المنذر ليس في احاديث غسل الميعة على من حديث ام عطية وعليه قول الامام ١٢ وقال العيني ايضا اسم ام عطية نسبة بضم النون بنت كعب ويقال بنت الحارث الاشجار وحديثها اصل في غسل الميعة ونداء حديثها على محمد وحفصة اي سيرة من دخلت منها حفصة بالمحافظة محمد ١٢ يزداد في محمد بن سيرين بخلاف اشتر حفصة لانهما زادت في روايتها عن ام عطية اشجارها البداية بماء منها وموضع الوضوء منها ١٢ قوله ولا ادري اي قال ايوب لا ادري اي بنات كانت الغسولة فاي مبتدا وخبره مخذوف اي اي بنات كانت ونحوه وهذا الثاني ما قاله آخرون انها زيب زوجة ابني العاص اذ عدم علمها لابن في علم الغنجا كذا في العيني والقسطاني ١٢ الغنجا اي معنى اشجارها في الحديث الغنجا فيمن اللغات ١٢

باب مواضع الوضوء من الميعة يحيى بن موسى بن عبد الله
الشمسي في البني المشهورين ورجع هو ابن الجراح بن ملح
الرواسي الكوفي سفيان هو الثوري خالد بن مهران النخعي
باب بل يمكن المرأة الا عبد الرحمن هو العنبري البصري بن
عون عبد الله البصري محمد بن سيرين الانصاري ام عطية
نسبة الانصارية باب يجعل الكافور الزاحل من الكافور

البصري حماد بن زيد بن درهم الاندلسي ايوب ومحمد ام عطية المذكوران قريبا باب نقض شعر المرأة ان قال ابن سيرين ومحمد بن سيرين منصور احمد قال ابن شويبة عن الفريري هو ابن صلح عبد الله بن وهب بن جريح
عبد الملك بن عبد العزيز باب كيف الاشجار في رواية الاسناد وكلمهم مردافا باب بل يجعل الخ فبيضة هو ابن عقبة السواني الكوفي سفيان هو الثوري هشام هو ابن حسان الاندلسي ابو عبد الله البصري
ام الهذيل هي حفصة بنت سيرين اخت محمد باب يلقى شعر المرأة خلفها مسدود هو ابن مسعود بن سفيان بن حسان الاندلسي مولا هم البصري حفصة هي المذكورة مرارا انفا ام عطية نسبة بنت
كعب الانصارية باب حل اللغات اذ عني اعلني اجمع ثلاث نونات لام الفعل ووزن النسوة ونون الوقاية فاولى في الثانية ١٢

اليه والحق في النظر عاملا صلا اللهم الا ان يقال فاحية عامل في الظرف وليس بمعطوف على قوله وجد وهذا مما ياتي في عنه الفاعل وشهادة الذوق فاحم قوله ليومكم اكلكم والامامة في الشعر تطيل
فضل جماعة فطليها من اثنين يدل على نيلها فضلا لجماعة وهذا معنى الاثنان جماعة وكونها جماعة يستلزم كون اكثر حجة بالاولى اهسدي قوله قال من غدا الى مسعود وراج قيل في تفسيره
اي ذهب رجوع قلت ترتيبا لجزا على الرجوع من المسجد بعيد ظاهرا الا ان يقال باعتبار انه من تسمية امر الصلوة لان الانسان يحتاج اليه بواسطة الخروج الى الصلوة وباعتبار انه سبب للتهيؤ للصلوة
والله تعالى اعلم وقوله كذا غدا اولا يحيد تكرارا غدا والنزول له حسب تكرار الغد والرواح (قوله باب حل اللغات) اي ان حذله في شهود الجماعة ومضى يكون الشهود لولي وكانه استدلال له

قوله قوله مواضع الوضوء زادوا بوزنها من الالبسة والبداية باليأس وموضع الوضوء زادوا من حفصة في روايتها عن ام عطية على انها نحو ذلك في امره صلى الله عليه وسلم بالوضوء بماء بارد شربا للمؤمنين في ظهوره في الغرة والتميل
ومذهب الحنفية كاشافية في سنة الوضوء وليست لكن قال الحنفية لا يفيض ولا يستشق تنحدر اخرج الما من الفم والناف ١٢ قسطلا في ١٢ قوله فخرج من تحوه اي معقلا لازمه واستعمال الحقوه هنا على الحقيقة و
في السابق على الجواز قول الرشدي ان هذا جاز والسابق حقيقة وهم لانه في اصل الوضوء لمعقلا لانه ان اجسد الا ان يمس ان استعماله في الازار صا حقيقة عرفية قاله القسطاني قال العيني هو في الموضوعين حقيقة
لانه مشترك بين المؤمنين والمشرك حقيقة في الحقيقة او اكثر القاموس الحق والاشجار والمنازل ويكره مقده كالحقوة ١٢
قوله باب نقض شعر المرأة اي الميعة عند الفسل وذكر المرأة
خرج فخرج الغالب لان حكم الرجل الميعة كذلك اذا كان حرا
مضغورا ليصل الماء الى اصول الشعر لاجل التلطيف ١٢
قوله قال ايوب وسمعت حفصة اي الرواية مسطوف
على مقدار اي سمعت حفصة ع ١٢ قوله انهن جلن اي
النساء اللاتي باشرن غسل بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل منهن
اسماء بنت عميس وصفيّة بنت عبد المطلب وليلى بنت قانن
في رواية الى داود وقائف بالقاف والنون ١٢
قوله باب كيف الاشجار وليست اي بذا باب يذكر فيه كيف
الاشجار وليست في قوله صلى الله عليه وسلم اشجارها اياه وانما اورد هذه الاشجار
متمما بقوله كيف الاشجار ان هذه اللفظة قد ذكرت في
الاحاديث المشكوك فيها مرة تنبها على ان الاشجار معناه في
بناطير اللغات وهو قوله وزعم ان الاشجار الغنجا فيه
على ما يجرى الآن في حديثه وبه المطابقة للترجمة ١٢
الحقوة انما مسته اشار به الى ان الميعة يمكن بحسنه اواب لكن
بذاتي حق المشاوري في حق الرجال بثلاثة وهو من السنة في
حفظها ١٢
قوله في شعرها اياه وعن ايوب عن حفصة عن ام عطية بنحو وقالت ان الله قال اغسلنها
على المسغولة والغافل الغنجا الذي في شعره الرجوع الى الغافل
بالقرينة الدالة عليه ويروى في الغنجا والوركان مرفوعين
لانها مسغولة نابعان من الغافل في الاولي يشد على بناء المعلم
وفي الثانية على بناء المجهول ومطابقة هذا للترجمة من
حيث ان شدا الغنجا والوركان بالحقوة الخامسة هو لغتها
وقد فسر الاشجار في آخر حديث الباب باللفظ وهذا التقدير
يستأنس به في وجه المطابقة قاله العيني ١٢
انها اسرعت في الجي الى بصره لاجل ابنا الذي كان فيها
ولم تدركه ايامات قبل مجيها وانما خرج الى موضع آخر
قال ابن المنذر ليس في احاديث غسل الميعة على من حديث
ام عطية وعليه قول الامام ١٢ وقال العيني ايضا اسم ام عطية
نسبة بضم النون بنت كعب ويقال بنت الحارث الاشجار
وحديثها اصل في غسل الميعة ونداء حديثها على محمد وحفصة اي
سيرة من دخلت منها حفصة بالمحافظة محمد ١٢
يزداد في محمد بن سيرين بخلاف اشتر حفصة لانهما زادت في
روايتها عن ام عطية اشجارها البداية بماء منها و
موضع الوضوء منها ١٢ قوله ولا ادري اي قال
ايوب لا ادري اي بنات كانت الغسولة فاي مبتدا وخبره
مخذوف اي اي بنات كانت ونحوه وهذا الثاني ما قاله
آخرون انها زيب زوجة ابني العاص اذ عدم علمها لابن
في علم الغنجا كذا في العيني والقسطاني ١٢
الغنجا اي معنى اشجارها في الحديث الغنجا فيمن اللغات ١٢

في غسل بنته ابدان بماء منها ومواضع الوضوء منها باب مواضع الوضوء من الميعة حل ثنا يحيى بن موسى
قال حدثنا وكيع عن سفيان عن خاليد بن الحذاف عن حفصة بنت سيرين عن ام عطية قالت لما غسلنا بنت
النبي صلى الله عليه وسلم قال لنا ونحن نغسلها ايها ومواضع الوضوء منها باب هل تكفن
المرأة في ازار الرجل حدثنا عبد الرحمن بن حماد قال حدثنا ابن عون عن محمد عن ام عطية
قالت توفيت ابنة النبي صلى الله عليه وسلم فقال لنا اغسلنها ثلثا وخمسا واكثر من ذلك ان رأيتم فاذا فرغتم
فاذنتي فلما فرغنا اذناه فترع من حقوه ازاره وقال شعرها اياه باب يجعل الكافور في الاخيرة حدثنا
حامد بن عمر قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن محمد عن ام عطية قالت توفيت احدي بنات النبي
صلى الله عليه وسلم فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال اغسلنها ثلثا وخمسا واكثر من ذلك ان رأيتم فماء
وسيدرا وجعلن في الاخيرة كافورا وشيئا من كافور فاذا فرغتم فاذنتي قالت فلما فرغنا اذناه فالتقى
اليها حقوه وقال شعرها اياه وعن ايوب عن حفصة عن ام عطية بنحو وقالت ان الله قال اغسلنها
ثلثا وخمسا وسبعا واكثر من ذلك ان رأيتم قالت حفصة قالت ام عطية وجعلنا رأسها ثلثا
قرون باب نقض شعر المرأة وقال بن سيرين لا بأس ان ينقض شعر المرأة حل ثنا احمد قال
حدثنا عبد الله بن وهب قال اخبرنا ابن جريج قال ايوب وسمعت حفصة بنت سيرين قالت
حدثنا ام عطية انهن جعلن رأس بنت النبي صلى الله عليه وسلم ثلثة قرون نقضن ثم غسلن ثم جعلن
ثلثة قرون باب كيف الاشجار للميت وقال الحسن بن الحنفية في حققة الخامسة يشد بها الفخزين والوركان
تحت الذراع حل ثنا احمد قال حدثنا عبد الله بن وهب قال اخبرنا ابن جريج ان ايوب اخبره قال
سمعت ابن سيرين يقول جاءت ام عطية امرأة من الانصار من الانبياء بايعن النبي صلى الله عليه وسلم
فقيمت البصرة تبادر ابنا لها فلم تدر كنهه فحدثنا قالت دخل علينا النبي صلى الله عليه وسلم ونحوه
ابنته فقال اغسلنها ثلثا وخمسا واكثر من ذلك ان رأيتم فماء وسيدرا وجعلن في الاخيرة كافورا
فاذا فرغتم فاذنتي قالت فلما فرغنا الق اليها حقوه فقال شعرها اياه ولم يزد على ذلك الا
اي بنات وزعم ان الاشجار لففتها فيه وكان ذلك كان ابن سيرين يامر المرأة ان تشعرو
لا توتر باب هل يجعل شعر المرأة ثلثة قرون حل ثنا قبيصة قال حدثنا سفيان عن
هشام عن ابي الهذيل عن ام عطية قالت ضفركنا شعر بنت النبي صلى الله عليه وسلم تعني ثلثة
قرون وقال وكيع عن سفيان ناصيتها وقربها باب يلقى شعر المرأة خلفها ثلثة قرون
حل ثنا مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن هشام بن حسان قال حدثنا حفصة عن
ام عطية قالت توفيت احدي بنات النبي صلى الله عليه وسلم فانا نانا النبي صلى الله عليه وسلم فقال اغسلنها بالثلاثة
وترثا ثلثا وخمسا واكثر من ذلك ان رأيتم فماء وسيدرا وجعلن في الاخيرة كافورا وشيئا من كافور

البصري حماد بن زيد بن درهم الاندلسي ايوب ومحمد ام عطية المذكوران قريبا باب نقض شعر المرأة ان قال ابن سيرين ومحمد بن سيرين منصور احمد قال ابن شويبة عن الفريري هو ابن صلح عبد الله بن وهب بن جريح
عبد الملك بن عبد العزيز باب كيف الاشجار في رواية الاسناد وكلمهم مردافا باب بل يجعل الخ فبيضة هو ابن عقبة السواني الكوفي سفيان هو الثوري هشام هو ابن حسان الاندلسي ابو عبد الله البصري
ام الهذيل هي حفصة بنت سيرين اخت محمد باب يلقى شعر المرأة خلفها مسدود هو ابن مسعود بن سفيان بن حسان الاندلسي مولا هم البصري حفصة هي المذكورة مرارا انفا ام عطية نسبة بنت
كعب الانصارية باب حل اللغات اذ عني اعلني اجمع ثلاث نونات لام الفعل ووزن النسوة ونون الوقاية فاولى في الثانية ١٢

اليه والحق في النظر عاملا صلا اللهم الا ان يقال فاحية عامل في الظرف وليس بمعطوف على قوله وجد وهذا مما ياتي في عنه الفاعل وشهادة الذوق فاحم قوله ليومكم اكلكم والامامة في الشعر تطيل
فضل جماعة فطليها من اثنين يدل على نيلها فضلا لجماعة وهذا معنى الاثنان جماعة وكونها جماعة يستلزم كون اكثر حجة بالاولى اهسدي قوله قال من غدا الى مسعود وراج قيل في تفسيره
اي ذهب رجوع قلت ترتيبا لجزا على الرجوع من المسجد بعيد ظاهرا الا ان يقال باعتبار انه من تسمية امر الصلوة لان الانسان يحتاج اليه بواسطة الخروج الى الصلوة وباعتبار انه سبب للتهيؤ للصلوة
والله تعالى اعلم وقوله كذا غدا اولا يحيد تكرارا غدا والنزول له حسب تكرار الغد والرواح (قوله باب حل اللغات) اي ان حذله في شهود الجماعة ومضى يكون الشهود لولي وكانه استدلال له

بقوله أوجب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من نفسه خفة الخم فأشار إلى أن المخلصين وحيد في نفسه خفة بحيث يمكن له أن يحضر الجماعة ولو بين الرجلين ينبغي له الحضوران تيسر له ذلك والله تعالى أعلم قوله مروا يا بكر فليصل بالناس استدل به أهل السنة على خلافة أبي بكر رضي الله تعالى عنه ووجهه أن الإمامة في الصلوة التي هي الإمامة الصغرى كانت من وظائف الأئمة الكبار فنصبه الله تعالى عليه وسلم إماماً في الصلوة في تلك الحالة من أقوى إمارات تعيين الإمامة الكبرى إليه وهذا مثل أن يجلس سلطان زماناً أبداً أو لادة عند الوفاة على سبيل السلطنة فهل يشك أحد في أنه فوض السلطنة إليه فهذه دلالة قوية لمن شرح الله تعالى صدره وليس من باب قياس الإمامة الكبرى على الإمامة الصغرى مع ظهور الفرق كما أرعاه الشيعة وقوله من الدلالة

قوله فانهما استخراخ - فيه طائفة لذهب الى حليفة واثى ثورانه لا يجب الاحاد على الزوجية لانه قيد ذلك بقوله توأمين بالله وفيه دلالة على ان الاحاد اولاد يجب على الصبيته لانه لا يسمى امرأة الا بعد البلوغ ١٣ عمدة القارى

والمطابقة للترجمة من المستقيم لم يرد المرأة المذكورة عن زيارة قبريها وانما امرها بالصبر فندل على الجواز من هذه الجملة لاذات له المعنى وغيره قال القسطلاني واستدل به على زيارة القبور سواء كان الزائر رجلا وامراة ابن
 المجلد الاول ١٤١
 العجوة
 وقال المعنى وروى في الاباحة احاديث كثيرة منها حديث
 بريدة اخبر جده سلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن زيارة

لغية لولا ان سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحل
 على ميتة فوق ثلث الا على زوج فاتها تحل عليه اربعة اشهر وعشر اكل ثلثا اسمعيل قال حدثنا مالك
 عن عبد الله بن ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن محمد بن نافع عن زينب بنت ابى سلمة انها اخبرته
 قالت دخلت على امة حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فقالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لامرأة
 تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحل على ميتة فوق ثلث الا على زوج اربعة اشهر وعشر اكل ثلثا سمعت على
 زينب بنت جحش حين توفي اخوها فدخلت بطيب فمسست به ثم قالت مالي بالطيب من حاجة غير اني
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحل على ميتة فوق ثلث الا على
 زوج اربعة اشهر وعشر اكل ثلثا سمعت ابا ب زيارة القبور حلالا ادم قال حدثنا شعبه قال حدثنا ثابت عن ابي
 ابراهيم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تنكبى عند قبر فقال تقى الله واصبرى قالت اليك عنى فان لم تضرب
 بمصيبتى لم تعرفه فليل لها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في باب النبي صلى الله عليه وسلم قال في باب النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال انما الصابر عند الصلوة الاولى باب قول النبي صلى الله عليه وسلم الميت ببعض بكاء اهله عليه
 اذا كان التوح من سنته لقول الله تعالى قُواْ اَنْفُسَكُمْ وَاَهْلِيكُمْ نَارًا وَقَالَ لِبَنِي اِيْمَانٍ كَلِمَاتٍ وَكَلِمَ
 مسئولى عن عيتهم فاذا لو يكن من سنته فهو كما قالت عائشة ولا تترى امرأة وزر اخرى هو كقولهم وان
 تدع منقلا الى حملها لا يحل منه شيء وما يترخص من البكاء في غير نوح وقال لبي صلى الله عليه وسلم لا تقتل نفس
 ظلما الا كان على ابن ادم الاول كف من دمها وذلك لان اول من سن القتل حل ثلثا عبدان محمد قال انا
 عبد الله قال اخبرنا عاصم بن سليمان عن ابي عثمان قال حدثنا اسامة بن زيد قال رسلت بنى النبي صلى الله عليه وسلم
 ان ابنا لي قبض فأتنا فارسل يقرئ السلام ويقول ان لله ما اخذ له ما اعطى وكل عندنا باجل مسمى فلتصبر
 ولتحتسب فارسلت اليه تقسم عليه ليايتيها فافهمها سعد بن عباد ومعاذ بن جبل ابى بن كعب
 زيد بن ثابت ورجال فرفع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونفسه تتوقع قال حسبت ان قال كنهها شئ ففاضت
 عيناه فقال سعد يا رسول الله ما هذا قال هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباد الله واما يوم الله من عباد
 الرحمة اكل ثلثا عبد الله بن محمد قال حدثنا ابو عمار قال حدثنا فلي بن سليمان عن هلال بن علي عن انس
 ابن مالك قال شهدنا بنتا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس على القبر قال فرأيت
 عيني تدمعان قال فقال هل منكم رجل لم يقدر الليلة فقال بوطلة انا قال فانزل قال فانزل في
 قبرها حل ثلثا عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا ابن جريح قال اخبرني عبد الله بن عبيد الله
 ابن ابى مليكة قال توفيت بنت لعثمان بمكة وجئنا لشهدتها وحضرها ابن عمر وابن عباس ابى
 الجالس بينهما وقال جلست الى احد هما ثم جاء الآخر فجلس الجنبى فقال عبد الله بن عمر لعنوا بن
 عثمان الا تشبهوا بالبكاء فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الميت ليعذب ببكاء اهله عليه فقال

اسماء الرجال، اسميل بن ابي اوس بن اخنالك مالك الانام المدني حميد وزينب مرقا الاسناد السابق باب زيارة القبر آدم هو ابن ابي الحسن شعبة هو ابن المهدج ثابت هو الباني باب قول النبي صلوا
عبدان هو عبد الله بن عثمان المروزي محمد هو ابن مقاتل المروزي عبيد الله هو ابن المبارك المروزي عاصم هو الاحول المصري ابي عثمان عبد الرحمن بن محمد الهندى المصري اسامة بن زيد بن حارثة حب البز
سلم عبد الله بن محمد السدي ابو عاصم عبد الملك بن عمرو السدي طنج بن سليمان الخزازي بلال بن علي العامري عبدان هو عبد الله بن عثمان عبيد الله بن المبارك ابن جبرئيل عبد الملك بن عبد العزيز
حل اللغات اليك معنى اى تخ واحد فهو من اسماء الالعال لا تمزج لاجل - تنققع - اى تضطرب وتتحرك شن قرية خلقة يابسة

ان يكون سببا لوقوعكم في الاثم ان لم تحفروا وافتحزروا ولذلك ولو مشقة كثيرة قوله قبل ان تصلوا صلاة المغرب فيه اشارة الى ان غير المغرب يقدم عليه الشاء والطعام بالاولى اذ وضع المغرب على التججيل فاذا خرجت من اجل الطعام فكيف غيرها وكانت لهذا وضع الكلام في العشاء او في الغذاء او في مطلق الطعام والله تعالى اعلم قوله باب اذا دعى الامام الى الصلوة الخ كان له ان يرضع هذه الباب في جنب الباب السابق الى ان البلية بالادنى مضى عليه عند الحاجة الى ذلك وخوف قوات الخشوع عند البلية بالصلاة وما اذا اقتضت حاجة من الطعام في الجملة وصار بحيث لا يخاف قوات الخشوع بتقديم الصلوة والله تعالى اعلم قوله وهو لا يريد لان يعلم ان لا يريد لان الله تعالى بل يريد بها ليتوصل الى تعليمهم كيفية الصلوة وهو المراد بقوله في الحديث هو الرين الصلوة اي ان اصلي بكم اي ليس غرضي من التقديم بين يديكم ان اكون امامكم لكم ومقتد ما بين يديكم وانما امر اولي

٩٣- ١٢ ص

الجزء

مئة اعوام من القر

من نمريرة صلى الله تعالى عليه وسلم فعلى بك رجوا التأخر (قوله إذا استواء في القربة) كأنه أراد بالقراءة ما يستحق به العما

إعانة العلم واستواء الصواب لك بن الحويرة في ذلك من حيث أنهم

افواهمن التراب
سبحم بحمدين

بِجَمَازَةٍ

۲ یعنی ابن ابراہیم

مقام الخليفة

إذا

عليه

قیس و سہل

●

1

۲ قدمونی
نہ

فامش

من تبع جنا

عبد الرحمن بن عبد الله

لمدني الاعرج

اللَّهُ تَعَالَى عَلِي

الناس رواها الى
لدى دفع الترخيص

المجلد الأول

عن
اليه
عن
غير ذلك
انه
فهم
في
ان قالوا
بجنازة
بالصلوة
رضوهم
تكبيرة

اسماء الرجال،

ولا يصور الاختلاف الا اذا كانت الصلوة واحدة فقد روى ابن عبد البر وابن خزيمة في صحيحي عن عائشة قالت من الناس من يقول كان ابو بكر المقدم بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الصف ومنهم من يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المقدم وهذا ايضا من سبب الاختلاف في الاحاديث هو ان القضية ما كانت متحققة عندها ولا عندهم كما هو شأن ايام المصائب والهمم والله تعالى اعلم ومنها انه لا دلالة فيه على ان الصلوة كانا قايما نعم قد ثبت ان ابا بكر كان قائما ولعله قام لمضرة الاسماع. لا يقال قد جاء في بعض الروايات انهم كانوا قائمين لان هذا الشيخ حينئذ على تلك الروايات لا علم ما ذكره صاحب الصحيح اذا مصاب الصالح فيمنئذ ينظر في تلك الروايات هل يقوى شيء منها قوة حديث اذا جعله جالسا فاصلا جالسا وما ذكرنا لا يساوي هذا الحديث بل ولا يلائمه فلا يتبعها الحكم بنسب هذا الحديث بتلك الروايات

هشية السنن 94

المجلد الاول

۱۰۴

ذِكْرُ ٢ ٣

وَأَنزَلْنَا

الصَّوِّءُ أَوْلَىٰ

٢ بن سُلَيْمٍ

15. 6

تاریخ

--	--

۲۰

5

1

1

نکته

[illegible]

الاستيعاب

۱۰۰

५५२

کیش

51

بین المہینہ

7	7
---	---

[illegible][illegible]

--	--

وزار الليث الامام
الحسين بن علي

ملک توجیہ الکلام

1. *Introduction*

إله فاذا اسجد فاق

خری وهو التأخیر

بسم الله الرحمن الرحيم

حاصل اللغات

عَنْ دُرِّمَالٍ

ص ٦

۹ سنڌي
الجملة واداء

انما ذكره العيني رحمه الله قوله فقال الا لا يخرجون ان يحون اوجي اليه
 تمك الساعة اذن اجتاده صلعم قال العيني ويخوزان يحون اوجي
 اليه قبل ذلك انه ان طلب منه احد استشارته فاستقر في الاذخر
 بالرفع على البذل والنصب على الاستئناء لكونه واقعا بعد الخفي
 كذا قال القسطلاني رحمه الله قوله فالشرع علم جملة معترضة اے
 فالشرع علم بسبب العباس رسول الله صلعم اياه قميصه لان مثل
 هذا لا يفيض الا مع سلم ويظهر من عبد الله بن ابي القيس خلافت ذلك
 عنه عليه الصلوة والسلام اعتمد على ما كان يظهر منه من الاسلام
 كذا قال القسطلاني رحمه الله واخره في ص ١٢٩ ١٣٠ قوله وكان كما
 عجا ساقيا لے انما ليس رسول الله صلعم قميصه اياه سكا فاة لما
 كان كذا العباس قميصه حين قدم المدينة وذلك لانهم لم يجدوا قميصا
 يصلح للعباس الا قميص عبد الله بن ابي لان العباس كان طويلا
 جدا وكذا ك عبد الله بن ابي لئلا يحون للناقص عنه يد
 كذا في العيني رحمه الله قوله لما حضر احدى وقعت وكانت في سنة
 ثلث من الهجرة خرج صلعم اليها عشية لاربع عشرة خلت من
 شوال ١٢٦٠ ١٢٦١ قوله اذ اني بغض الهجرة لے ما من نفسي وذكر الحاكم
 في مستدرکه عن الواقدي ان سبب فنه ذلك منام داود وذلك
 انه راس مبشرين عبد الله بن زكريا كان ممن استشهد به يقول له
 انت قادم علينا في هذه الايام فقصها على النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال هذه شهادة وقال ابن السكيت قال بناء على ما كان عزم عليه
 ١٢٦٢ ١٢٦٣ قوله واستوص باخا ثم خيرا اے اطلب الاصل
 باخا ثم خيرا يقال وصيت اشئ كذا اذا وصلت به وقال ابن
 بطلال لے اقبل وصيتي بالخير ابن ١٢٦٤ ١٢٦٥ قوله اخر هو
 عمرو بن الجحوم بن زيد الانصاري وكان صديق عبد الله
 والدة جابر ١٢٦٦ ١٢٦٧ قوله سبب بغض الباء وفتح النون و
 تشبيه الحقة صغر منه لے شئ يسير غير اذ قال عياض في
 المشارق كذا في رواية ابى ذر الجرجاني في الروضة سبب بغضه
 بالتقديم والتاخير وصواب ما جاء به في رواية ابن السكيت والنسفي
 غير بنيت في اذنه بتقدم غير وزيادة في قس وكذا في التكرار في
 وقال معناه غير اثر يسير في اذنه حصل بسبب التصاق بالارض
 ١٢٦٨ ١٢٦٩ قوله انما شهيد على هؤلاء لے اشهد لهم بانهم بدوا اراهم
 لله تعالى فان قلت ليس للشيء ذكر في حديث الباب فكيف
 المطابقة قلت قوله قدمه في الحديث على الشئ لان تقديم حم
 ايسين واما غير قالها في الشئ لشيعة تسوية الحمد لكان ائمة
 وتقديم الحمد على الشئ في الترجمة يدل على مزية فضله دل
 عليه ما رواه ابن عباس عنه صلعم الحمد لنا والشئ لغيرنا رواه ابو داود
 وكذا في العيني والقسطلاني في الفقه ويحسن ان يحون ذكر الشئ
 في الترجمة لينبذ على ان الحمد افضل منه لانه الذي وقع دفن
 الشهداء فيه مع ما كانوا فيمن الجهاد المشقة فلولامة فضيلة فيه
 ما عاينه انتهى ١٢٧٠ ١٢٧١ قوله اذا سلم الصبي فمات بل يصل على
 فلم يذكر الحجاب لاجل الاختلاف فيه ولا خلاف في انه يصل على الصغير
 المولود في الاسلام فالظاهر ان المؤلف مال الى ان عليها واحدة في
 الصلوة عليها ولهذا ورد بعده الآثار الثلاثة عن علو الاسلام و
 به قالت الحنفية ان الصبي اذا قرأ الاسلام وهو يعقل فمات يصل
 عليه كذا في الهادي ١٢٧٢ ١٢٧٣ قوله سواد الخ وعند الزاوي احمد
 فارد ان يقول الدخان فلم يستطع فقال الدخ انتهى وذلك من
 التقاء اليه الشيطان اما كون النبي صلعم بذك بينه وبين نفسه
 فضع الشيطان او حدث صلعم بعض الصحابة بها فخر ويدل لذلك
 قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما مات النبي صلى الله عليه وسلم
 ١٢٧٤ ١٢٧٥

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

قطرانے : اسماء الرجال عبد الوہاب بن عبد الحمید
ابن عثمان العبد ریتہ وقال مجاہد ہوا بن بہرہ موصول نے الحج طواف
المعلم ہوا بن ذکوان البصرہ عطا بن ابی رباح بالموحۃ المسک جا
ہو عبد الشر بن عثمان المرؤزی عبد الشر بن المبارک المرؤزی باب

ولا تلتقط الحاترفع - النفث بالمثلثة شبيه بالغفر وهو اقرب من النفث
 للانكار والمقصود الانكار على ترك الحشوية والمحث على
 ليس له ان يحسنى والله تعالى اعلم وهذا يدل
 يعفون كثير والله تعالى اعلم ثم الجهور على ان فاء
 الغفر الاقرب الى الالف في الفعل فينبغي ان يكون المقف

فاشية السندى
 ص ٩٦

INI

اور مرثیہ

مَا أَهْلًا قَالَ شَيْئًا فِي حَدِيثٍ مُرْفُوعٍ
وَقَالَ عَمِيلُ نَعْمَةٍ رَمَزَةٍ

ابن ابی یزید

حدثني
سبن ابراهيم

فَقَالَ يَا نَبِيَّ
نَامَا طَالَمَا

أم عنك
الجريدة
على

اسْمَاءُ الرِّجَالِ

وقال شبيب هو ابن أبي حمزة أنحصى ما وصل المؤلف في
 في الأدب وقال السخري البجلي رواه المؤلف في التاريخ
 عقيل بن خالد وصله المؤلف في الجهاد سليمان بن حرب
 الواحشي البصري حماد بن زيد بن درهم اللاذلي ثابت هو
 ابن سلم المنايني الواسطاني الحكم بن نافع شبيب هو ابن

[illegible]

شيئا سوى القراءة وان لم يحسن فليكن المراد الاثر اذا كان حاديا لشروط الامامة فلا يدل على مطلوب بلعنف رحمہ اللہ تعالیٰ والله تعالى اعلم (وان استعمل جسي) ومقتضاه استعماله ان يؤمل له (قوله وعليه بدعته) أي ظاهرة لا تخفى عليه بدعته اوهو من تشبيهه البدعة بالن لباس هسدى (قوله فاشأر اليه ان صل فتأخر اخر) فان قيل كيف يتأخر بعد ان اشار اليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالقيام وما له يقول ان صل فان معناه على ما سبق والروايات السابقة صل في مكانك ولا تأخر عنه قلت لمعنى تأخر بقى متأخرا وذلك لانه تأخر عن مكانه شيئا قليلا قبل ان يشير اليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه لا تأخر بحيث وصل الصف فلما اشار اليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقي في مكانه متأخرا ويحتمل ان يكون معناه فتأخر عن الاول من التأخر مكانا اي تبعده عنه وتركه بل ثبت في مكانه وبهذا نفع ما يقال ان الصل متقدم ما في موضع الامامة

له قوله اشدنا وثمة هذا الشيعر الى ان قبر عثمان كان مرتفعا ولا يخفى ان هذا اثر وكذا ما به : وكذا ما من اثر ابن عمر لا تناسب الترجمة اصلا اللهم الا ان يقال ان غرض المؤلف من وضع هذه الترجمة الاشاعة الى ان وضع الجريد على القبر لا يفتح الميت كما لا يفتح القفل فسطاط بل يفتح عمدا للصالح وكذا لا يفتح الجملوس ونحوه من علو البناء والوثنية عليه بل النفع والضرر اما هو باعتبار عمله لا غير واما ما ورد عنه صلعم من وضع الجريد فهو خاص بصلعم واما ما من ايضا بريدة فاجاب من القسطاني كان بريدة محل الحديث على عمومه ولم يره خاصا ولكن الظاهر من تصرف المؤلف ان ذلك خاص بالمتفة بما فعله صلعم ببركة الخاصة به وان الذي يفتح اعما القبور اما هو الاعمال الصالحة فلذلك عقبه بقوله وراى المجلد الاول ابن عمر فسطاطا انتهى وكذا في المعنى ١٣ له ١٨٣ قوله فاجلس على قبره بسط هذا الميت ابو جعفر الجزء

ان الله ناوثة الذي يشبه قبر عثمان بن مظعون حتى يجاوزة قال عثمان بن حكيم اخذ بيته خازنًا وحلَّه
 على قبره واخبرني عن عمار بن عبد الله بن ثابت قال ناكره ذلك لمن احل عليه قال نافع كان ابن عمر يجلس على القبور
 حل ثنا يحيى قال حدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن محمد بن عمار عن طائفة عن ابن عباس قال امر النبي صلى
 الله عليه وسلم بقبرين يعذبان فقال هما اليعذبان فاعذبان في كبرهما احل هما فكان لا يستتر من البول اما الاخر
 فكان يثني بالنميمة ثم اخذ جريرة رطبة فشقه ما ينصفين ثم غرز في كل قبر واحد فقالوا يا رسول الله لم صنعت
 هذا فقال لعله ان يحفف عنهما فالرئيس باب موعظة الخلد عند القبر وقعود اصحاب حول يخرجون من
 الاجداث القبور بعثت اثيرت بعثت حوضي جعلت اسفلة اعلاه الا يفاض الاسراع وقرأ الاعمش في نصب
 يوسفون الى شك منصوص يستبقون اليه النصب واحد النصب روم الخرج من القبور يسيلون يخرجون حل
 عثمان قال حدثنا جرير عن منصور عن سعد بن عبد الله عن ابى عبد الرحمن عن علي قال كنا في جنازة في
 بقيع الغرقد فاتانا النبي صلى الله عليه وسلم فقعوا قدنا حول ومعه حصيرة فجلس فحلف بيئتكم فحلفت ثم قال انكم
 من احدا وما من نفس مفوساة الا كتب مكانها من الجنة والنار والا قد كتبت شقية او سعيدة فقال جل رسول
 الله افلا تستعمل على كتابنا وندع العمل فمن كان مناهل السعادة فسيصير الى عمل هل السعادة واما من
 كان مناهل الشقا فسيصير الى عمل هل الشقا قال ما اهل السعادة فيسترون لعل السعادة واما اهل
 الشقا فيسترون لعل الشقا ثم قرأ فاما من اعطى واتقى الآية باب ما جاء في قاتل النفس حثا مسد قال حدثنا
 يزيد بن ربيع قال حدثنا خالد عن ابى قلابه عن ثابت بن الضحاك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حلف بكملة غير الاسلام كاذبا
 متمدا فهو كما قال من قتل نفس بحدة عذب بها في نار جهنم قال قال حجاج بن منهال حدثنا جرير بن حازم
 عن الحسن قال حدثنا جندب في هذا السجدة فاني سميت وانا خاف ان يكذب جندب على النبي صلى الله عليه وسلم قال اكره رجل
 جراح فقتل نفسه فقال لله بك لي عبدك بنفسه حرمت علي الجنة حل ثنا ابو اليان قال حدثنا شعيب قال اخبرنا
 ابو الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الذي يخون نفسه يخونها في النار والذى يطعمها يطعمها في
 النار باب ما يكره من الصلوة على المنفقين الاستغفار للمشركين رواه ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم حل ثنا يحيى بن بكير
 قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابى شهاب عن عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن عمرو بن الخطاب قال قال لما مات
 عبد الله بن ابى بن سلول دعي له رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت اليه فقلت يا رسول
 الله اتصلي على ابن ابى وقد قال لم كذا وكذا او كذا وكذا اعيدد عليه قوله فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خر عني يا عمر
 فلما اكثرت عليه قال في خيرت فاخرت لو اعلم اني ان زدت على السبعين يغفر لي لزدت عليه قال فصل عليه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انصرف فلم يمكث الا يسيرا حتى نزلت الايتان من براءة ولا تصل على احد منهم مات ابدا
 الى قوله وهم فاسقون ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله فاسقون قال فبعث بعد
 من جراتي على رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ورسوله اعلم باب ثناء الناس على الميت حل ثنا

على القبر ثم قال فذهب قوم الى هذه الآثار فقلدها وادخلوها
 من اجلها فاجلس على القبر ودعا لهم آخرون فقالوا لم
 يرد عن ذلك لكرهه الى المجلس على القبر ولمنه ان يريد به المجلس
 للفاطمة او ابول وذلك جائز في اللغة يقال جلس فلان
 للفاطمة جلس فلان للبول واجتوا في ذلك بما حدثنا سليمان
 بن شبيب حدثنا انصبيب ثنا عوف بن علي عن عثمان بن حكيم
 عن ابي امامة بن زيد بن ثابت قال لم يابن ابي جابر
 ثنا نبي النبي صلعم عن المجلس على القبر بعد ثمانية ايام
 من ربي في هذا المجلس انتهى عن الآثار الاول ما هو وقد
 روي عن ابي هريرة ثمان ذلك وهو قول ابي حنيفة والى
 يوسف ومحمد وقد روي ذلك عن علي وابن عمر بن الخطاب
 الطحاوي مختصراً قال يعني فعل هذا ما ذكره اصحابنا في كتبهم من
 ان ولى القبر حرام وكذا النوم عليه ليس كما ينبغي فان الطحاوي
 هو اعلم الناس بمذهب العلماء ولا يباينهم في حنيفة انتهى
 قال محمد بن الموطأ انما ذلك قال يعني ان علي بن ابي طالب
 كان يتوسد عليها او ينضج عليها قال بشر بن عيسى القبر انتهى وقل
 ابن ابي عمير ان المجلس على القبر وطهر انتهى اي الكرسي القبر
 ومعه خلاف الاول كما صرحه ابن الملك في المباح في مشيخ
 المشارق حيث قال في بيان لا تجلسوا على القبر انتهى للتفرقة
 لما فيه من الاستخفاف لليت ولم يذكر بعض العلماء لما روي
 ان ابن عمر كان يجلس على القبر وعليه كان ينضج عليها وجعلوا
 انتهى على المجلس للبول انتهى وقال علي القاري في مشيخ
 الموطأ قال في القبر وعلى حمل على الرخصة اذ لم يكن على وجه
 المباشرة انتهى والاولى الاجتناب حرصاً عن الاختلاف ١٢
 قوله لا يستتر من البول هو ما على حقيقة من الاستتار عن الامين
 ويكون العذاب على كشف العورة او على الجوار والمراة التفرقة
 البول لعدم مباحته ورجع لان الحديث يدل على ان البول
 بالنسبة الى عذاب القبر وصية فاحمل عليه اذ ١٣ من ١٤
 قوله لم يخرج من الاجداث - اعلم ان عادة البخاري انه يذكر
 في بعض الفاظ القرآن المناسب لترجمة الباب والمحدث
 الذي في نسخة الفوائد وان كان بينهما مناسبة بعيدة قال
 الذين بن المير مناسبة لما ذكره الآثار في هذه الترجمة
 الاشارة الى ان المناسب لمن تعبد عند القبر على ان يقتصر كلامه
 على الاشارة بقرب المصير الى القبر ثم الى النشر ١٣ من ١٤
 في بفتح - بفتح الباء الموحدة وكسر القاف وهن الارض موضع
 فيه اورد ثم يخرج من ضروب شتى ويرى بفتح الفوق بالمدينة وسه
 مقبرة اهلها والفرقة بفتح المعية وسكون الراء وفتح القاف بالهاء
 وهو غير له شك كان مبيت هناك فذهب الشرح في الامم لازماً
 للموضع يعني ١٥ قوله ومعه حفرة - بحسب الموضع وسكون المعية
 وفتح الهاء وبالراء وهوى فاخذه الرجل بيده ليتوكأ عليها
 مثل المعص ونحوه ١٥ ع ١٦ قوله بملء خير الاسلام كما يروى
 وانصاريه فهو كما قال قال ابن بطال انه هو كذب الكافر
 ولا يخرج بهذا القول من الاسلام الى الذين الذي حلف به لانه
 لم يقل بالاعتقاد فوجب ان يكون كاذباً قال للاكرمال
 كرام في قولهم ملء خير الاسلام لان الحلف بالشيء تعظيم له قال
 انصاره في تخليطه انتهى قال القسطلاني ويمكن ان يكون الحديث
 في قولهم فهو كذب الكافر ١٦ ع ١٧ قوله اني خربت بجمع

اسماء الرجال: ابو معاوية محمد بن حازم بن جهمين الضعيف الاكتمش سليمان بن مهران الكوفي مجاهد هو ابن جبر النسطاطوس هو ابن كيسان باب موعظة المحدث ابو عثمان بن محمد بن ابي شيبة الكوفي جرمه هو ابن عبد الحميد القصبى منصور هو ابن المعتز سعد بن عبدة السلى ابى عبد الرحمن عبد الله بن حبيب السلى على هو ابن ابى طالب باب باجارتى قاتل اثس مسد وهو ابن مسدد بن يزيد بن زريع البصري خالد هو ابن مهران الخزاز ابى قنطرة عبد الله بن زيد البحرى حجاج بن منبهال الاغانى وصلد المؤلف فى ذكر قبلى اسرائيل جرمه بن حازم الازدى البصرى اسن البصرى ابو اليمان الحكم بن نافع شعيب هو ابن ابى حمزة ابو الروناد عبد الله بن ذكوان الاعرج عبد الرحمن بن هرز باب ما يكره الخبيث هو عبد الله بن بكير الحنفى ومولى اهل مصرى الليثى هو ابن سعد الامام المصرى عقيل بن خالد الاين ابن شهاب هو الزهرى

ص ١٠٠-٩٩
الشيعة السننية

كما هو مفاد الروايات فما معنى فتاخرنا أصل (قوله فقال الناس نعم فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله) ظاهرة بقيد نه اعتمد على قولهم حديث لم يسجد سمجد في السهو حق يقنه الله ذلك لا يدل على خلافه فان مضمونه هو انه علم انتهاء ذلك لا على افتراء على قولهم ابتداء والله تعالى اعلم (قوله باب اذا انجا العامر استدل عليه بحيث مروا ابيا بكران المراد ما ماته مع انه رقيق يتوقع منه البكاء دليل على انه لا يصير البكاء للصلاة اهسندى) (قوله فلا تخلفوا عليه) استدله على عدم جواز صلوة المفترض خلف المتغفل لما فيها من الاختلاف بين الامام والمأمومة وهو ضعيف لان المراد عدم الاختلاف في الافعال بتدليل التفسير بقوله فاذا ركع انحر كيف ولو كان شاملا للاختلاف فيه لما كانت صلوة المتغفل خلف المفترض جائزة مع انه جائز والله تعالى اعلم (قوله ما انكرت شيئا الخ) فيه ان الانكار قد يقع على ترك السنة فلا يدل على حصول الاشرف لا

البشر

انه

شعبة بن الحجاج علي بن عبد الله المديني يعقوب بن ابراهيم بن سعد الزهري تقدم صلح هو ابن كيسان نافع مولى ابن عمر ابو عبد الله عم
عقب عبد الله بن عثمان ابني عثمان بن جبلة الخثعمي شعبة بن الحجاج الاشعث عن ابيه ابني اشعث واهل السلم بن الاسود المحاربي مسروق هو
يونس بن يزيد الايلي ابن شباب الزهري عياض بن الوليد الرقام البصري عبد الله بن عبد الاعلى السامي سعيد بن ابني عوف بهرا
الدنيا وعذاب القبر رواه الطبري رحمه الله يعني ان لفظة حق ثابتة في رواية عند ردون رواية عبد الله بن اسحق

آدم هو ابن ابي اس شعبة هو ابن الحجاج عبد الحمزة بن
ابن صهيب البنا في ابي الاسود ظالم بن عمرو بن شيبان
الذي في باب ماجاء في عذاب القبر لم يخص بن عمر الحنفى
شعبة هو ابن الحجاج العجلي علقمة هو الحمزي سعد بن عبيدة
السلي ابو حمزة محمد بن بشار العبدى بندار عنده ربهو محمد بن جعفر

خليفة ابراهيم بن عثمان الواسطي شيخا نوهوا بن عيسى بن محمد بن
 بن سليمان البوسيدي بمعنى الكوفي ابن وهيب عبد الله الصري
 بن قتادة بن دعامة بن قتيادة السدوسي **ع** بالقيصرية في
 باب الشخص لشدة اقامته القول الثابت الذي ثبت بالجملة ٢٠

دلالة الحديث على الترجمة وايضا قال الحديث موقوف والجواب بان اخذ الوجوب من صيغة الامر في قوله سووا ونحوه لا يفيد مطابقة هذا الحديث بالترجمة ودلالة عليه بل يصير الدليل على الترجمة محدث سووا ونحوه لهذا الحديث الا ان يقال قد لا تكون الترجمة للاستدلال بالحديث عليها بل لبيان ما هو الصحيح في محمل الحديث بدلالة اخر فهمنا بالترجمة اذا كان انكارنا محمول على انكار على تركه الواجب لا على انكار على تركه السنة بل يدل سووا موقوف ونحوه وقد يقال ان الحديث يدل على تركه اقامة الصغر خلاف ما كان عليه امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والاصل فيه هو التثمين لقوله تعالى فليعلم الذين يخافون عن امره انهم لا يدينون على خلافه وهذا مبني على ان الامر في الآية مطلق الشأن والحال لا خصوص الصيغة والله تعالى اعلم قوله وحوله الامر خلفه الى عبيته تمت صلواته كما ما صدرت من قصته بواسطة التحويل عن نقصان القيام في يسار الامام

جبال

٢٠
 لهذا محمد
 ٢١
 حديثي
 ٢٢
 أنا
 ٢٣
 أنا
 ٢٤
 ويقول
 ٢٥
 النعمة
 ٢٦
 قال
 ٢٧
 في
 ٢٨
 وأما الآخر
 ٢٩
 بأشتين
 ٣٠
 قالت ويلها
 ٣١
 كانوا حجاب
 ٣٢
 تنضم الولد

ولا اتبعته من يدرى **٣٥** قوله بطارق من حديثه
 صحيح المطرقة وافراد الضربة للاندلس بان كل جزون اجواز ترك
 المطرقة مطرقة بلها بائنة كذا في الكرماني والقسطالي **٣٦** قوله
 وقد وجبت - اى سقطت يدي غربت واهمله حالته **٣٧** قس ع
 قوله نفع صوتا - اصوات ملائكة العذاب واصوت
 وقع العذاب واصوت العذمين وفي الطبراني عن عون بن عبد الله
 بن مسلم قال اص صوت اليهود يعذبون في قبورهم وتناسبه
 حديث الترجمة من حيث ان كل من سمع مثل ذلك الصوت
 يتنوز من مثله او الحديث من الباب السابق وادخلها بعض
 النسخ قال القسطالي وفي فتح الباري ويمكن ان يكون المصنف
 راذا ان يعلم بان حديث ام خالد في احدث هذا الباب محمول
 على ائمة السلف ثم سمع اصوات اليهود لعالم من حاله ان كان
 تنوز ويأمر بالتنوز مع عدم سماع العذاب فكيف مع سماعه
 فاجاز على ما عرفت من عادة المصنف في الاعراض وقال
 كرماني في العادة قاضية بان كل من سمع مثل ذلك الصوت
 تنوز من مثله وذكرنا اختصارا **٣٨** قوله من فنتة الحميا الاطلاق
 مع عدم الصبر والرضا والوقوف في الآفات والاصرار على الفساد
 ترك متابعه طريق الهدى ومن فنتة الحما اى سوال مفكروا
 يجرح الحجة والخوف وعذاب القبرون فنتة السج الدجال
 يستغنى المغلول لان احدى عيونه مسوطة او يحسن الفاعل لا يفسح
 مريض اى يقطعها في ايام محدودة **٣٩** قوله لا يبرأ
 وهو موضع الترجمة من حيث ان الغيبة من لوازمها ولما وقع في
 بعض طرق هذا الحديث بلفظ لغيبة ومن عادة البخاري الاشارة
 الى ما ورد في بعض طرق الحديث كذا قاله العيني ومضى الحديث
 صحيح متعلقا في باب من الكبار ان لا يستر من بولم يبرأ منه
 قوله قالت قد سوتى - وهو موضع الترجمة وقال ابن بطل انما
 قول الروح ذلك وروى عليه بان لا ملخ ان يروا الروح
 الى الجسد في تلك الحالة ليكون ذلك زيادة في شرى الجن
 بوسا للكارف وسبق الحديث في باب قول ليست وهو على الجناة
 رموى منه فان قلت ما فائدة هذه التكرار قلت فائدة انه
 على هناك مناسبة الترجمة لترجمة الباب الذي قبله وهو
 باب السرعة بالجنابة للاشتغال حديثه على بيان موجب
 اسرار وراعى هنا ايضا مناسبة ترجمة هذا الباب لترجمة
 باب الذي قبله وهو عرض المقعد عليه فكان ابتداءه يكون
 من اجل الجنابة لان يرح يظهر ليست ما يؤول اليه حاله فنه ذلك
 قول ما يقول - كذا في العيني **٤٠** قوله من مات لثلاثة
 ان الولد الا - وهو على الترجمة من حيث ان الولد الذي لم
 يخرج المحنت اذا كان جبا بالابوين من النار فبالطريق الاولى
 يكون هو بموجب النار فيدل هذا على ان اولاد المسلمين من
 الجنة وقال النووي اجمع من يعتنق من علماء المسلمين على
 من مات من اطفال المسلمين فيؤمن اهل الجنة وتوقف فيه
 بعضهم لحديث عائشة رواته سلم بلفظ توفي صبي من الانصار
 فقلت طوبى له لم يزل سورا ولم يدرك فقال نبى صلعم وغفر ذلك
 عائشة الحديث وواجب علمه بها ما عن السارية الى النفع
 بل راو قال ذلك قبل ان يعلم صلعم **٤١** ع

بالتعوذ من عذاب القبر محمد بن الحسن السعدي المعروف بالزكي
 نرى يحيى هو ابن سيد القطان شعبة هو ابن الحجاج عون بن ابى جعفر يدعى عن ابي ابى جعفر وهب بن عبد الله السوائي ابى ايوب الانصاري وقال النضر هو ابن فضيل مما وصله الاسماعيل شعبة ومن بعده تقدموا على هو ابن
 يد وهيب هو ابن خالد موسى بن عقبة الاسدي سلم بن ابراهيم الفراء يدي يحيى هو ابن ابى كثير باب عذاب القبر من الخبيثة وباب قتيبة هو ابن سيد بن جميل البغلافي جرد هو ابن ابى حازم الامشس سليمان بن مهران
 باب هو ابن جبر المقسطاوس هو ابن كيسان اليماني باب الميت يعرض عليه الخ اسمعيل هو ابن ابى ادريس مالك الامام نافع مولى ابن عمر باب كلام الميت الخ قتيبة هو ابن سيد البغلافي الليث هو ابن سعد الامام
 ب ما قيل في اولاد الحسين ابن عليته هو اسمعيل بن ابراهيم البصري وعليته ام اسرار الواليد هشام بن عبد الملك الطيالسي شعبة هو ابن الحجاج وحس هذا الطريق ثابت عندنا في ذر وساقه البخاري تنبيهها على ادم متصل بالسراة

مجمع

وہابی

ذات

الحج

3.

3

حاشية السندی

المجلد الاول

[illegible]

في كثرته ورفته وانما المراد به كونه جديداً بينه وبين المؤمنين حتى الموت
فاذا اوصى بترك التبع كفل الصديق في ١٢ ع **قوله** باب
موت العجاجة يخرج الفاروسكون اليهم وبالجملة من غير مدونة العجاجة
بعض الفاء وبعد اليهم مدح بمزلة وهو الموت من غير سب مرض قوله
الجملة بالخروج بدل من العجاجة ويجوز ان يخرج جريته الخدوف اي ي
الجملة للكشبيني لجملة بالتكير لا قطاني **قوله** فقلت
بعض الفوقية وكسر اللام مبنياً للمفعول اي ماتت فقلت اي فؤاد
ونفسها بالرفع نائب عن الفاعل وفي بعضها بالنصب على
تيسير او مفعول ثان فقلت بمعنى سلبت وكذا في قوله
قوله قال نعم اي لها اجزان تصدقت عنها قال العيني
في الزجر لانه مسلم لما اجاب بقوله نعم على ان موت العجاجة
غير مكره وقد ورد موت العجاجة راحة للمؤمن واسف على
الفاهر رواده ابن ابى شعبة روى الوداد وموت العجاجة
خداة اسف وورداً للاستغادة منها ايضا قال العيني اجمع ان
لاول معمول على من استغذ وتاهب والثاني على من قرط قال
ابن بطلان وكان ذلك لما في موت العجاجة من خوف حرمان
الوصية وترك الاستعداد للمعاذ والتوبة ونحوها من الاعمال
الصالحة انتهى مختصراً **قوله** فاقبره يمشي الى قوله
الغالي ثم اماته فاقبره اي جملة ذا قبر يدفن فيه ويحل جيل لمن يقبره
في يواريه ولا يبقى للسلع والطير ليكون كمرأيا وميتاً **قوله**
قوله ليتقدر باليمن الهولة والذال المجرة اي يطلب العذوبة
والمحلا ومن الانتقال الى بيت عاشقة ويمكن ان يكون بمعنى شجر
ي يتسرع عليه ما كان من العبر عند القابسي ليتقدر بالقان
ي يسأل عن قدس ما بقي اليهم باليهون عليه بعض ما يمدح **قوله**
قوله بين محرمي ومحرى - يخرج اولها وسكون ثانيها تزييد
بين محرمي وصدرى والسمارية فاطلق على الجنب مجازاً واخر الصلة
في **قوله** غير انه مسمى على بناء المعلوم اي غشي رسول
الله صلى الله عليه وسلم غشي على بناء الجليل في الغاشي الصحابة او عائشة او
رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** كئني - واختلفوا في كنيته
فقتيل ابدائية فقتيل الجاهل وقيل ابو عمرو هو المشهور وحل
غرض البخاري بايراد هذا الكلام التنبيه على لقائها لطلال لحدوة **قوله**
قوله لما سقط عليهم الحياكة اي حائط حجرة النبي صلى الله عليه وسلم
وعند المحمدي ما سقط عليهم والسبب في ذلك كان الناس
يعملون الى القبر فامرهم عمر بن عبد العزيز برفع حتى لا يصل اليه
صلى الله عليه وسلم بدت قدم بساق وركبة فوضع عمر بن عبد العزيز
فأثارة عروة فقال هذا ساق عمرو وركبة فسرى عن عمر بن عبد العزيز
كئني العيني **قوله** والا اي وان لم تاذن فردوني الى
مقابر المسلمين استنطق منه ان من وعد لجد له الرجوع فيها واثبات
من قال بلزوم العدة يمل ذلك من عمر على الاحتياط والنور
في تحقيق طلب نفس عائشة بماذا قت فدا ولا - كئني العيني **قوله**
قوله لان الغالب ان الانسان لا يكتفي الا باسم اول اولاده
وغير المؤلف بذلك على بقى لطلال لحدوة **قوله** اي
غير مسلح وبه قال ابو حنيفة ومالك واهله وكثير من الشافعية و
قال اكثر الشافعية ونص عليه في التلخيص افضل **قوله**
من مروان بن ابي محمد بن عبد العزيز بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله
اليه احد وكان الناس يعملون اليه **اسماء التحال**

[illegible]

قال كرم خرد اچك قال وينا ر قال ما اري ان اقل انك عامل
حسن وما هذا بكيفه غضب منه فلما خرج عمره بصلوة الصبح جاز
عدو الله فطعن به تسكين سمومة ذات طرفين فمات منها شهيدا
قال الواقدى لمن عمره منى الشعنة يوم الماربعا لاربع ليالين
من ذى الحجة سنة ثمان ودين يوم الاعد صباح بلال المحرم سنة ثمان
وكانت خلافة عشرين وخمسة اشهر واحدى وعشرين ليلة
ع قدس الله روحه بركة الله اى بعده وبذمت رسول الله
عامة المؤمنين لان كلهم فى وقتها وبذات التعميم بوقتيه
الكرامانى والعينى قال القسطلانى والمراد اهل الكتاب قوله ان
يوفى لهم بضم اوله وفتح ثالثه مشددا ومعقفا وان رقاتل بعضهم الياء
وفتح التامى وراى محمد بن السمر اى من غلغهم وقيد بحكى بضم قدام
ان لا يكلفوا بعضهم اول وفتح اللام المشددة فوق طائفتهم فلا يراى بهم
مقدارا لجزية انتهى كلام القسطلانى ١٣ **قوله** تبا لك
اى بلاك وانصب على اى مفعول حذف عالمه بوجوب قوله سائر اليوم
انصب على الظرفية اى باقى اليوم او جميعها قوله تبت لى غابت
وخسرت يداى البى لهيب اخبر عن يديه واراد به نفسه على عادة العرب
فى التعبير بعض الشئ من كماله وانما خصها لانه لما جمعهم الشئ معلوم بعد
نزول وانذر عشيرتكم الاقربن وقال فاني نذير لكم بين يديكم

عذاب شديد اخذ ابو لهيب حجارة رميه وقال يا لك سائر الزموم
الهنذا جمعتنا - لقطع من شمس وع ومطابقة في قوله عليه لذة الله
١٢ قس قوله كتاب الزكوة اى هذا كتاب بيان احكام
الزكوة قال القسطلاني الزكوة فى اللغة هى التطهير والاصلاح
والنماء والمدح وفى الشرع اسم لما يخرج عن مال على وجه مخصوص
سمى به ذلك لانها تخلص المال من الخبث وتقيه من الانفسات
والنفس من رذيلة بخل وى اصدا ركان الاسلام يكفر جاحدا بها
انتهى مختصرا ١٣ قوله اذ هم اى ادع اهل الدين اولوا الى
الشهادتين فان هم اطاعوا ذلك اى اللاتين بالشهادتين
فالمعهم بفتح الجمة من الاعلام فان هم اطاعوا ذلك اى
لوجوب الصلوة فالمعهم ان الشراة من عليهم صدقة اى زكوة كما
فى العيني قال القسطلاني وفى نسخة بدلا بالهم فالاهم وذلك من
التلطف فى الخطاب لانه لو طابهم بالجمع فى اول الامر تفرقت
نفوسهم من كثرتها انتهى قال العيني لم يرد تبة ترتيب الوجوب
واما رجة لترتيب البيان الا ترى ان وجوب الزكوة على قوم
من الناس دون الآخرين والاولى من بعض النعماء على الامة

التسلف في الخطأ لا نوطا بهم بل جميع في أول الأمر ففرت
 نفوسهم من كثرتها انتهى قال العيني لم يرد تربية الوجوب
 واما ربه لترتيب البیان الا ترى ان وجوب الزكوة على قوم
 من الناس دون الآخرين وان لزوما يفيض التحول على المال
ثله قوله رب - اختلفوا في حياة هذه الكلمة وفي معناها
 ايضا اما في الاول ف قيل رب يقع الهمزة وكسر الراء وتوين البار
 وقيل مفتحين وتون وقيل رب كس على صيغة الماضي وروى هذا
 عن ابني ذر وقيل بكسر الراء فتح هذه اربعة اقوال واما في المعنى
 ففي الوجه الاول معناه صاحب الحاجة وهو خبر الله محمد و
 تقديره هو ارب واما في السلم انه حريص في سواله قال ما له سبحانه
 من حرمه بطرق الاستفهام وفي الوجه الثاني معناه له ارب اي
 حاجته فيكون ارتفاعه على انه مبتدأ خبره محذوف وفي الوجه الثالث
 والاربع معناه احتاج فسأل عن حاجته - منقطع من العيني ١٢
ع اي الذين باعروا قبل بيعة الرضوان والذين صلوا الى
 القبليتين او الذين شهدوا بها ١٢ احس ع بهم

حاجته فيكون ارتفاع على انبتا خبيرة مخدوف وفي الوجه الفاكه
والرابع معناه احتياج فئال عن حاجته - ملقط من العيني ١٣
اي الذين باجروا قبل بجة الزنوان اولذين صلوا الى
القبليتين اول الذين شهدوا بها ١٤
اسماء الرجال
باب ما ينهي من سب الاسماء آدم بن ابي اسابس ابو الحسن
الفسطاطي شعبة بن الحجاج بن الورد الكشي الانش سليمان
محمد بن جبير الاسدي مولاهم الكوفي كتاب الزكوة ابو عاصم انيل
الدين زيد الانصاري وقال بهز هو ابن اسد النعمي البصري شعبة هو
ابن حيان بالتمية التمي ابو حيان ابني زرعة وهو من مروي بن ابي الكوفي
سمه وهما بكنته ابو زرعة هرم بن عمرو والمذكور في الاسناد السابق ١٥

مع حديث رفع عن ابي الخطأ والله تعالى اعلم ثم دلالة الحديث
لما اعلم من كونه متصلا بما لا فيشمل الواقع في تمام العمولة ولا يخفى
اي يقولون الباب لبيان تعيين ذلك المقول والله تعالى اعلم قوله فراوت
الى عليه وسلم محتاجة الى رفع بعد لامه كان يرمى من ذلك قوله فحقها

١٢٥	فاشية السندي	<p> ثم قال حين انصرف ظاهره ان الحث وقع داخل الصلوة وتقدم من رواية الحديث غير مقيد بحال الصلوة قيل لا بأس به لانه فعل قليل قلت قد يحتاج الى الالة وهو ما يقبل لتأخير النظر الى هذا اربعاً بعد قولي داخل الصلوة فيمكن ان يجعل قوله حين انصرف متعلقاً بالفعلين على التنازع والله تعالى اعلم اهـ سندى (قوله فاذا كان في) يعنى الطويل في الاوليين والتخفيف في الاخرين بكثرة القراءة وقلتها وقد قال انه يسهل صلوة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فخلو به ثبوت القراءة في صلوة صلى الله تعالى عليه وسلم والصل في فعال صلواته هو الوجوب بخلاف صلواتكم اربعة في اصل (قوله لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب) ليس معناها لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب مرة في عمل قط او في الصلوة حتى يقال لا زوال اول فتراض لفاتحة في عمر مرة ولو خارج الصلوة ولا زوال الثاني فتراضها مرة في صلوة من الصلوات فلا يلزم منه </p>
-----	--------------	---

الحقوله فنيض - يفتح تحتية من فاضل لانار فيضا اذا احتل
المراد اقلقه ويقع اوله ضم البار من به الشيء احزنه وقيل من بهم
الطالع العبر القافله وهي الابل والدواب تحمل الطعام وغيره
القافله من الشام والعراق ونحوها الى مكة بغير البعده ١٢

٢
 بها
 يقبل
 نبي
 رسول الله
 لا محمد
 رسول الله
 محمد
 حاشي

الحكمون بن عبد الله
الحكم هو ابن عبد الله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
رَسُولُ اللَّهِ

باب اربع الف في افضل صلوة
الحصص الشخير قوله

نابسیابی موسی
دی یروی عن ای
بد الشد بن البر
العين البهامة الف

ووجود الشرع لل
بما يفيد العلم فف
هو المطلوب فالحو
ربقي ن الحديث

100

له قوله فاما اليوم فلا حاجتي - فهدا القاهران ذلك يقع في زمان يلزم كونه الارض لذى هو من جملة اشراط الساعة كذا في النص فآل اسطهلالى ومطابقة هذا الحديث للترجمة من جهة انه اشترك مع الذى قبله في كون كل منهما عاملا
عصده لانه اذا كان عاملا لها بنفسه كان اخفى لبا كان لا يطرأ شمله ما ينقض بيمينه وكل المطلق على القيد بذاك اى الناول باليمين انتهى لكن ضعفه لى وقال يمكن ان يوجى للمطابقة وان كان بالتحقق هو ان اللاتى كما لى لصدقة
ليصدق بها من يحتاج ان يدفعها بيمينه ليعضد ليمين على الشال فعند التصديق باليمين يكون مطابعا للترجمة انتهى ويمكن ان يقال لما كان هذا الزمان زمان كثرة المال فلا بد لما مل ان يحل كثيرا من المال ليعقد احد وجمل لكثرة العمل
من ان يحل بيمينه او باليمين لانه اقواها فلهذا نزلها ليعقد
المجلد الاول من الاعطار باليمين هو التصديق والتدا علم بالصواب ١٩٢ له قوله احد المصدقين - بلفظ التثنية كى الجزء

منك فاما اليوم فلا حاجة لوفها باب من امر خادمه بالصبر ولم يتناول بنفسه فقال بوموسى عن النبي صلى الله عليه وسلم عليه هو احد المنتصدين **باب ثمانية** عن ابن ابي شيبة قال حدثنا جابر عن منصور عن شقيق عن مشرق عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا انفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها اجرها بما انفقت ولزوجها اجره بها كسب والحازن مثل ذلك لا ينقص بعضها اجر بعض شيئا **باب لا صدقة الا عن ظهر غنى** ومن تصدق وهو محتاج او اهله محتاج او عليه دين فالتدين احق ان ينقص من الصدقة والعق والهبة وهو رد عليه ليس له ان يتلف اموال الناس وقال النبي صلى الله عليه وسلم من اخذ اموال الناس يريد انلا فها اتلف الله الا ان يكون معروفا بالصبر فيؤثر على نفسه ولو كان به خصاصة كفعل الي بكر حين تصدق بماله كذلك اثر الانصار للمهاجرين ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اصابة المال فليس له ان يضيع اموال الناس بعلية الصدقة وقال كعب بن مالك قلت يا رسول الله ان اخلمه من مالي صدقة والله والى رسول قال مسك عليك بعض مالك فهو خير لك قلت فالى امسك سئمت الذي بخير **باب ثمانية** عن عبد بن ابي عمير عن الزهري قال خبرني سعيد بن المسيب انه سمع ابا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى واذا آمن تقول كل ثمناموسى بن اسمعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا هشام عن ابيه عن حكيم بن حزام عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليدل عليا خير من اليد السفلى ابد آمن تقول وخير الصدقة ما كان عن ظهر غنى ومن يستعفف يعفه الله ومن يستغن يغنيه الله وعن وهيب قال حدثنا هشام عن ابيه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هذا كل ثمن ابا عثمان قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وحدثنا عبد الله بن مسعود عن ابي عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو على المنبر وذكر الصدقة والتعفف والسألة اليد العليا خير من اليد السفلى فاليها هي المنيقة والسفلى هي السائلة **باب الثمان** بها اعطى لقول عز وجل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله لا ينبغي لهم ما انفقوا مما ولا ادى الآية **باب** من احدث تعجل الصدقة من يومها حل ثمن ابا عاصم عن عمرو بن سعيد عن ابن ابي مينة ان عقبه بن الحارث حدث قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم العصر فاسترع ثم دخل البيت فلم يلبث ان خرج فقلت ادقيل له فقال كنت خلت في البيت تبز من الصدقة فكرهت ان اتيك فسمعت **باب** التحريض على الصدقة والشفاعة فيها حل ثمن ابا مسلم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عبد الله بن سعيد بن جابر عن ابن عباس قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم يوم عيد فصلى ركعتين لم يصل قبل ولا بعد ثم قال على النساء وبلا مع فوعظهن امرهن ان يتصدقن فجعلت المرأة تلقي القلب والحوص حل ثمناموسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا ابو زرعة بن عبد الله بن ابي زرعة قال حدثنا ابو زرعة بن ابي موسى عن ابي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاءه السائل او طلبت الحاجة قال شفعا للوجرا ويقضى الله على لسان نبيه ما شاء حل ثمن ابا محمد بن الفضل قال خبرنا عبد الله عن هشام عن فاطمة عن اسماء قالت قال لي

متصدقان لا ترجع لاحدهما على الآخر في أهل البر قالوا ولا يلزم
منه ان يكون مقدار ثوابهما سواء لان الاجر فضل الله من الشكر
من يشاء وذكر القرطبي انه لم يرد الا بالتخيير ويصح ان يقال على
الجمع معناه انه متصدق من جملة المتصدقين ١٢ ر ع **قوله**
شيئا - مفعول التقصص واجر منصوب بزرع الخ افضل في معنى جر
او مفعول **قوله** انقص لانه قد زدوا به مستدالي مفعولين قال تم
فرداهم الله رضا فان قلت الترجمة من امر فادسه فافهم وجه
دلالة قلت انما زان هذا الخادم وكذلك المروءة وهو في اذا احاط
المالك بذلك اوجرت العادة والكرامان يكون ذلك منهما على
سبيل الاصلاح من غير افساد ولا هوان وانما زان كذلك لان
اشي غالبا انما يكون تحت يد شخص كلامتها على التعاون للما
يقصر في استيفاء ما احاط به ١٢ ر ك مختصر **قوله** الا ان يكون
مصرفا بالصبر يحسن كلام البخاري وهو استثناء من الترجمة او
من لفظ من تصدق وهو محتاج اى فهو احتق الا ان يكون مخرقا
بالصبر فانه حينئذ لكان لو شتره على نفسه ويصدق بان كان
غيره اى ومحتاجا اليه ١٢ ر ع **قوله** قال كعب - وهو المظالم
الذين غلبوا **قوله** ان من قوتي اى من تام قوتي **قوله** الى الله
اى صفت منتهية الى الله وانما من النبي صلى الله عليه وسلم كعبا عن مصرف كل
ماله ولم ينسج اياكم عن ذلك لانه كان شديد الصبر قوي التوكل و
كعب لم يكن مثله ١٢ ر ع **قوله** غير الصدقة كان عن ظهر
غنى - اى ما كان جفوا فضل عن غنى قيل ما فضل عن العيال
والظهر قد يرادنى مثل هذا تمكيننا واشباعا لكلام كان به صدقة
مستندة الى ظهر قوي من المال ١٢ ر ع **قوله** و
ابا من تولد - اى من يجب عليك النفقة من عيال فان فضل
شي فليكن للاهل قبل اهل عيال ليعلم اذا اقام ما يحتاجون
اليه من قوت وكسوة وغيره ما كفا في النهاية والجمع ١٢ ر ع **قوله**
لغول تلع الذين لم يخلل الترجمة بهذه الآية ووجه ذلك ان الله
روح الذين يتقون موالهم في سبيلهم لا يقيمون ما الفقاه من
الخيرات والصدقات متاعا ما اعطوه فلا يقيمون على احد
لا يتولوا لا يفعل والذين يتولون ما انفقوا من اذى يكونون
مزمعين ولا يستحقون من الخيرات ما يستحق الذين لا يقيمون ثباتا
ولا اذى يكون وجب اكل هذا اى من يقيم بصدقه واقصر على
الآية ولم يذكره شاكرا لم يفتق لم يفتق على شرطه ولم يثبت فيه الترجمة
اللاتي رواية الاشيبه - كذا في المتن مختصرا **قوله** تبرا - وهو
كان من الذهب غير مضروب ١٢ ر ك **قوله** ان ايتيه بضم
الهمزة فتح الموحدة وتشديد النجمة اى ان اتركه حتى ينزل الليل
فتمتته وهذا موضع الترجمة لان كراهية تبقيته يدل على استحباب
تبعيل الصدقة ١٢ ر ك **قوله** فليقلل القلب
والحرص - القلب بضم القاف سكن اللام فهو صدقة هو السوار
قيل هو مخصوص بما كان من غلها والحرص بضم الهمزة وسكون الراء
لهذا الحنفية ١٢ ر ك **قوله** بقضى الله لسان نبية
ما شاعر بيان ان السامى ما جرد على كل حال وان غلب عليه
قال النبي صلى الله عليه وسلم والى عن الجدا ما كان الجدي عن انضيه و
لا ياتي كبير ان يشفع عند صغير فان شفع عنه ولم يقضه الا يشفع
لان يتاذى الشافع فقد شفع بغيره بغيره ووجه قاطع
اسماء الرجال
باب من امر فادسه فافهم وجه دلالة قلت الترجمة من امر فادسه فافهم وجه دلالة قلت الترجمة من امر فادسه فافهم وجه دلالة

[illegible]

فأما قوله لا يلزم في الجهر حضور واحد فأما كل مبتدئ حينئذ فالوجه في الجواب له أن يقال بمعنى يسلم الآية أنه يسبق لسانه إلى الظاهر بعض كلمات من آية بحيث يظهر أنه يقرأ الآية الفلانية ومثله عقولنا بعد من الجهر والمضامير الموجب الجسم القبيح أو يقال أنه كان يظهر لمصلحة إعلامهم بالقراءة حتى لا يعتقد أن الصلاة السرية خالية عن القراءة ومثله جائز له أن يخاطبنا لبيان والله تعالى أعلم قوله فقرا إذا الشفاء انشقت الخ منطلق القراءة ولأن كان لا يتلف في الجهر لكن المتبادر من مثل هذا الكلام هو أن السامع علم تعيين السورة بواسطة السماء وهو أقرب إلى الجهر والله تعالى أعلم علان الجهر في انشاء متفق عليه يكفي أدنى دليل والحاجة إلى قوة الدليل عند التحم ولا خصوصاً له مسندى (قوله قرأ النبي صلى الله عليه وآله وسلم في أمراءه) يحتمل أنه أراد بقراءة أي جهر وبسكتة أي خفي ولا قرب أنه أشار إليه إلى من هببه أنه لا قراءة في

انه في الظاهر شرك ومعلوم ان الشريك غير ما ذون فيه في حال وقد قال تعالى ومن يقبل منهم اى الله من دونه فذلك تجزيه جهم والتحقيق انه لو فرض لامر كذا فلا اشكال لجواز انه يقول ذلك حكاية لبعض كلماته تعالى وقوله لها كان يقرأ احدنا في ان الله لا اله الا انا الآية ومثله ليس من الكذب المعصية في شئ نعم لغرض الامتحان يذكرك على وجه التمييز الحكاية والله تعالى اعلم وقوله فاكون اول من يجوز من الرسل بامته يمكن ان يكون معناه انه صلى الله تعالى عليه وسلم اول من يجوز من الرسل وامته اول من يجوز من الامم فلا يلزمنا احوال انبياء صلوات الله تعالى عليهم عن امته صلى الله تعالى عليه وسلم في جواز الصراط ويجوز ان يقال ان تقدم الامه تبعاً لتقدم الرسول من فضيلة الرسول لمن فضيلة الامه فلا اشكال فيه او يقال اختصاص المفضول بفضيلة جزئية لمصلحة مصاحبة الامم برسلها لا يفي في فضل المفاضل والله تعالى اعلم وقوله

الليث هو ابن سعد الامام وما وصله الذيلي في الزهريات عن ابني صلح عن
كراة الخ ائمة بن بطام الحنيفة بن زيد بن زريع ابو معاوية البصري روي
والذي المعجزة مولى ابن عباس باب ليس فيما دون التوحيد القدر بن يوسف
مهران الكوفي المعروف بن سويد الاسدي الكوفي في ذر الغفاري في ١٢ من ١٢

انه في الظاهر شركه ومعلوم ان الشريك غير ما ذون فيه في حال وقد قال
كلماته تعالى وقرأه لها كانت يقرأ أحدنا اني ان الله لا اله الا الله الذي
بأمره يمكن ان يكون معنا انه صلي الله تعالى عليه وسلم اول من يجوز
بقا ان تقدم الامه تبعا لمقدم الرسول من فضيلة الرسول لا من فضيلة

يوم ولية فان هم طاعوا لك بذلك فخيرهم ان الله قد افترض عليهم صدقة تؤخذ من اغنيائهم
وترد على فقرائهم فان هم طاعوا لك بذلك فاياك وكره اموالهم واتى دعوة المظلوم فانه ليس بينه
وبين الله حجاب باب صلوة الامام ووعايم لصاحب الصدقة وقوله تعالى خذ من اموالهم صدقة
تطهرهم وزيكهم بها وصل عليهم الاله حل ثنا حفص بن غم قال حدثنا شعبه عن عمرو بن
مروعة عن عبد الله بن ابي اوفى قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اتاه ثوب فبصدقه قال اللهم
صل على آل فلان فاتاه ابي بصدقة فقال اللهم صل على آل ابي اوفى باب ما يستخرج من البحر
قال ابن عباس ليس العنبر بركاز هوشى ذكره البحر وقال الحسن في العنبر والثؤلوا الخمس واسما
جعل النبي صلى الله عليه وسلم في الركاز الخمس الفيس في الذي يصاب في الماء وقال الليث حدثني
جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هزيم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا من بني اسرائيل
سأل بعض بني اسرائيل ان يسلفه الف دينار فذهبها اليه فخرج في البحر فلم يجد مراكبا فاخذ خشبة
فقوها فادخل فيها الف دينار فرمى بها في البحر فخرج الرجل الذي كان اسلفه فاذا بالخشبة فاخذها
لاهلها خطا فذكر الحديث فلما نشرها وجد المال باب في الركاز الخمس قال مالك وابن ادريس
الركاز دفن الجاهلية في قتيلهم وكثيره الخمس ليس للمعدن بركاز وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في المعادن
جبار وفي الركاز الخمس واخذ عمر بن عبد العزيز من المعدن من كل مائتين خمسة وقال الحسن ما كان
من ركاز في ارض الحروب ففقه الخمس وما كان من ارض السلم ففقه الزكاة وان وجدت لقطعة
في ارض العدو ففقهها فان كانت من العبد وفعيها الخمس قال بعض الناس المعدن ركاز مثل دفن
الجاهلية لان يقال اركز المعدن اذا اخرج منه شيء قيل له فقد يقال لمن وهب له الشيء وخرج رجلا كثيرا و
اكثر ثمرة اركزت ثم ناقصة قال لا باس ان بكتم ولا يؤدى الخمس حل ثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا
مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي سعيد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال الخماء جبار والمزج جبار والمعدن جبار وفي الركاز الخمس باب قول الله تعالى
والعاملين عليهم فاحسبة المصدقين مع الامام حل ثنا يوسف بن موقال حدثنا ابو اسامة
قال حدثنا هشام بن عروة عن ابي عن ابي حميد الساعدي قال استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم
رجلا من الاسدي على صدقات بني سليم يدعى ابن الشيبه فلما جاء حاسبه باب استعمال ابل
الصدقة والباقي الابناء السبيل حل ثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن شعبه قال حدثنا قتادة عن
انس ان اناسا من عكرية اجتمعوا للمد ينفوخون لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يا ثواب الصدقة فيشركوا
من البائسها واوليائها فقتلوا الراعي واستاقوا الذود فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني بهم
فقطعت ايديهم وارجلهم ثم اعييتهم وتركهم بالحرية يعطون الحجارة تابعهم ابو قلابه وثابت وحميد

فائدة السدس

مع تعريفنا خبر فمابق لقولهم يعلم الحجاز فائدة ثم القلب لا يقبل بلا نكتة فلا بد لمن يجوز ذلك من بيان نكتة في القلب بهذا
الابتداء بها صححاً مع تعريفنا خبر قد حو با متناً معه ويمكن ان يجعل اسم ان قوله ان لا يصرف وخبره الحجاز والمجرور
حال كونه حقاً والله تعالى اعلم (قوله يا بنو الصبيان) الايد من تقدم ليلو فيمكن ان يقدر عليه مع صحح تصح به
وفي حصرته ولو قلنا الله واجب بمعنى انه لا تصح الصلوة بدونه لا يجنب ما يعاقب على تركه كوجوب الموضوع في حق البنا لغير الصلوة

مرو ياكل بعض دوابهم فيخفف جميعا واستبعد ما بن سينا وقال الشافعي انه نبات ينمط الله
 وقيل بل لشدة الخصبة كالحرفة قلت ذلك في محبة الابتداع بها ولا يلزم منه ان يكون
 وهو عليه ويجعل حقا حالا من غير عليه اي يركن عليه الا يعرف عن يمينه فقط
 صلوة وان له اصلا في السنة حيث كان موجودا في وقته عطى الله تعالى عليه وسلم
 العاقلة التالفة او قدرنا انه مذنب يعني انه اذا توطأ وصل يحصل له الثواب ان كل هم

عن أنس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فأولئك هم الذين آمنوا فلو أنكم لم تؤمنوا لكانت الدنيا كفتان فلو أنكم لم تؤمنوا لكانت الدنيا كفتان فلو أنكم لم تؤمنوا لكانت الدنيا كفتان

[illegible]

والنظير وقال الاخفش بالكسر والفتح مصدر السمر البر الشامي +

في
تلك الصلاة فلا عقاب إلا لعينه أنه تصحح الصلاة بدونه فكان محيياً إلا أن أحاديث الباب لا تدل عليه ويحكم العلم أن ما قاله ابن كثير لم ينص على حكمه لأنه لو عبروا بالتوسعة فمضت صلاة الصبح يغيبوا صرعه
ولو عبروا بالوجوب لا يقتضيه أن الصبح يعاقب على تركه كما هو أحد الواجب فإني بعبارة سلمة عن ذلك استغنى الخيل عن نظره والله تعالى أعلم قوله قد نأه النساء والصبيان) وقال ابن رشد فهم منه البخاري بن النساء والصبيان
الذين ناموا كانوا أحضروا في المسجد وليس لهم بحث صريح في ذلك بل يحتمل أنهم ناموا في البيوت أمه سدي (قوله) وكانوا يصلون العتمة فيما بين أن يغيب الشمس إلى ثلث الليل الأول) استشكل بأن بين لازم الإضافة إلى
متعل فكم مقتضى ذلك أن يقال فيما بين أن يغيب الشمس وثلث الليل بالاول إلى وأجيب بأن للمضاف إليه محذوف والتقدير فيما بين ازمة الغيبة إلى الثلث الأول قلت ويمكن أن يقال تقديره فيما بين أن يغيب الشمس و

له قول على المحر والملك سبق باب صدقة الفطر على العبد وغيره من المسلمين قال ابن المنذر صدقة الفطر لا يخرج عن كافر ولنا فيه بقوله من المسلمين وغيره من هذه تسمية من يجب عليه او عنه بعد وجوبه
شرط الاسلام - كذا في القسطلاني في المله قوله يركب الكف من قبل الفطر ولا يركب ما بين الفطر والاعمال في الزكاة في التجارة زكاة قيمتها اذ اتموا في الفطر زكاة ابدانهم قال القسطلاني هذا قول الجمهور وقال الحنفية لا يلزم السيد زكاة
الفطر عن عبيد التجارة اذ لا يلزم في مال واحد زكاة ثلثه ١٢ قوله فسدل الناس اي ملو من معه قال لكرمان فان قلت ان تخصيص باب الفطر فيكون المراد به الصالح فيصير ما عاكسوتيا قلت الاصل في اللام
المجلد الاول كان يكون الجنس الصادق على الغني والكثير لا الفقير ٢٠٥ مجاز انتهى قال المصنف في هذا البيت ١٢ وذكر ابن الهمام

طعامنا الشعير والزبيب والاقط والتمر باب صدقة الفطر على الحر والمملوك وقال الزهري في
المملوكين للتجارة يركب في التجارة ويزكي في الفطر حل ثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا
ايوب عن نافع عن ابن عمر قال فرض النبي صلى الله عليه وسلم صدقة الفطر وقال مضاف على المذكور الا
والحر والمملوك صاعا من تمر او صاعا من شعير فعند الناس نصف صاع من بر فكان ابن عمر يعطي
التفأعور اهل المدينة من التمر فاعطى شعيرا وكان ابن عمر يعطي عن الصغير والكبير حتى ان كان يعطي
عن بني وكان ابن عمر يعطيها الذين يقبلونها وكانوا يعطون قبل الفطر يوم او يومين قال ابو عبد الله
بن يمين بن نافع قال كانوا يعطون للجمع لا للفقراء باب صدقة الفطر على الصغير والكبير قال
ابو عمرو وراي عمر وعلى وابن عمر وجابر وعائشة وطاوس وعطاء وابن سيرين ان يزكي مال اليتيم وقال
الزهري يزكي مال المجنون حل ثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر
قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة الفطر صاعا من شعير او صاعا من تمر على الصغير والكبير والحر والمملوك
باسم الله الرحمن الرحيم

كتاب المناسك باب وجوب الحج وفضله وقول الله تعالى ولله على الناس حج البيت
من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين حل ثنا عبد الله بن يوسف قال
اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سليمان بن يسار عن عبد الله بن عباس قال كان الفضل رديف رسول الله
صلى الله عليه وسلم من ختمه فجعل الفضل ينظر اليها وتنظر اليه فجعل النبي صلى الله عليه وسلم وجه الفضل
الى الشق الاخر فقالت يا رسول الله ان فريضة الله على عباده في الحج ادركت ابي شيئا كبيرا الا اني كنت على
الراحلة افاخرج عن قل نعم وذلك في حجة الوداع باب قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله تعالى على كل ضحيرة
يتأتين من كل فج عميق ليشهدوا منافع لهم فاجابوا الطريق الواسعة حل ثنا احمد بن حنبل قال
حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن ابي عبد الله بن عمر اخبره ان ابن عمر قال ايت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يركب راحلته بذي الحليفة ثم يهبط حين تستوي قائما حل ثنا ابراهيم بن موسى قال
اخبرنا الوليد قال حدثنا الاوزاعي عن عطاء بن محمد عن جابر بن عبد الله الانصاري ان اهل لال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من ذي الحليفة حين استوت راحلته رواه انس بن عباس يعني حديث ابراهيم بن موسى
باب الحج على الرجل قال ابا ن حنن مالك بن دينار عن القاسم بن محمد عن عائشة ان النبي صلى
الله عليه وسلم بعث معها اخاه عبد الرحمن فامرهما من التمتع فحملها على قنبر وقال عمر بن عبد
الرحال في الحج فانه احل لهما دين وقال محمد بن ابي بكر حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا عذرة بن ثابت
عن ثمامة بن عبد الله بن انيس قال حج اس على رجل ولم يكن شجوا وحديث ان النبي صلى الله
عليه وسلم حج على رجل وكانت زامته حل ثنا عمرو بن علي قال حدثنا ابو عاصم قال حدثنا ائمن

مسدد بن يحيى هو ابن سعيد القطان عميد الله هو ابن عمر الجرس كتاب المناسك عبد الله بن يوسف هو التميمي مالك الامام المدني ابن شهاب هو الزهري سليمان بن يسار مولى يسمونه باب قول الله تعالى احمد
بن عيسى التميمي المصري ابن وهب عبد الله المصري يونس بن يزيد الايلي ابراهيم بن موسى التميمي العوفي بالقرن الثاني او الثالث هو ابن عمر وعطاء هو ابن ابي رباح القرشي باب
الحج على الرجل والحج قال ابا ن هو ابن يزيد الطحطاوي البصري مامو صلا او تميم مالك هو ابن دينار البصري الزاهد البجلي القاسم هو ابن محمد بن ابي بكر الصديق قال محمد بن ابي بكر هو المقدسي فسدل الناس يعني يزيد بن زريع ابو
سفيان البصري عذرة بن ثمامة بن عبد الله بن انيس قال حج اس على رجل ولم يكن شجوا وحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم حج على رجل وكانت زامته حل ثنا عمرو بن علي قال حدثنا ابو عاصم قال حدثنا ائمن

حل لغات اعوز احتاج المناسك جمع منك هو المتعبد ويقع على الصدر والزمان والمكان ثم سميت امور الحج كلها مناسك - الاستطاعة الزاد والراحلة فح طريق عميق بعيد ليشهدوا المحضر والتنعيم موضع عن
ثلث الليل من الغيبة الى الثلث وفيه تقدم امرين بقرينة ذكر مقاديرها وانما قيل من الغيبة لثلاث بعدن قيل فيما بين ان يغيب التمتع من خورج الطريق
وانه تعالى اعلم بقوله باب صلوة النساء خلف الرجال اي قيامهن في الجماعة خلف صفوف الرجال ويجعل ان يقال لمراد اقتداء من الرجال في الصلاة ودلالة الحديث الاول على المصنف الثاني وهو على بعض الاول بواسطة ابن
تقدم النساء في الخروج من المسجد يقضين تأخرهن في القيام والا يلزمه فخطبتهن اياهن عند الخروج وهو معلوم الانتفاء مكره طمنا وشرا والله تعالى اعلم ولعل هذا هو الوجه في ذكره الباب من في الكتاب كما في بعض نسخ
مرة على تأخر الصف ومرة على الصف الاقتداء والله تعالى اعلم قوله لقول الله تعالى اذ نودي للصلاة (الحج) استدلال به على الوجوب مرة بان شمره الاذان للفرار من تأخره بان ايجاب السعي لهما فوجبهما وقد يقال هذا

منه قوله على المحر والملك سبق باب صدقة الفطر على العبد وغيره من المسلمين قال ابن المنذر صدقة الفطر لا يخرج عن كافر ولنا فيه بقوله من المسلمين وغيره من هذه تسمية من يجب عليه او عنه بعد وجوبه
شرط الاسلام - كذا في القسطلاني في المله قوله يركب الكف من قبل الفطر ولا يركب ما بين الفطر والاعمال في الزكاة في التجارة زكاة قيمتها اذ اتموا في الفطر زكاة ابدانهم قال القسطلاني هذا قول الجمهور وقال الحنفية لا يلزم السيد زكاة
الفطر عن عبيد التجارة اذ لا يلزم في مال واحد زكاة ثلثه ١٢ قوله فسدل الناس اي ملو من معه قال لكرمان فان قلت ان تخصيص باب الفطر فيكون المراد به الصالح فيصير ما عاكسوتيا قلت الاصل في اللام
المجلد الاول كان يكون الجنس الصادق على الغني والكثير لا الفقير ٢٠٥ مجاز انتهى قال المصنف في هذا البيت ١٢ وذكر ابن الهمام

اسماء الرجال باب صدقة الفطر على الحر والمملوك وقال الزهري في
المملوكين للتجارة يركب في التجارة ويزكي في الفطر حل ثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا
ايوب عن نافع عن ابن عمر قال فرض النبي صلى الله عليه وسلم صدقة الفطر وقال مضاف على المذكور الا
والحر والمملوك صاعا من تمر او صاعا من شعير فعند الناس نصف صاع من بر فكان ابن عمر يعطي
التفأعور اهل المدينة من التمر فاعطى شعيرا وكان ابن عمر يعطي عن الصغير والكبير حتى ان كان يعطي
عن بني وكان ابن عمر يعطيها الذين يقبلونها وكانوا يعطون قبل الفطر يوم او يومين قال ابو عبد الله
بن يمين بن نافع قال كانوا يعطون للجمع لا للفقراء باب صدقة الفطر على الصغير والكبير قال
ابو عمرو وراي عمر وعلى وابن عمر وجابر وعائشة وطاوس وعطاء وابن سيرين ان يزكي مال اليتيم وقال
الزهري يزكي مال المجنون حل ثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر
قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة الفطر صاعا من شعير او صاعا من تمر على الصغير والكبير والحر والمملوك

باسم الله الرحمن الرحيم

يعطى
يقبلون

كتاب الحج
باب وجوب الحج وفضله
وقول الله تعالى ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غني عن العالمين

عز وجل

حتى لا يزداد

باب الحج على الرجل
قال ابا ن حنن مالك بن دينار عن القاسم بن محمد عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث معها اخاه عبد الرحمن فامرهما من التمتع فحملها على قنبر وقال عمر بن عبد الرحال في الحج فانه احل لهما دين وقال محمد بن ابي بكر حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا عذرة بن ثابت عن ثمامة بن عبد الله بن انيس قال حج اس على رجل ولم يكن شجوا وحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم حج على رجل وكانت زامته حل ثنا عمرو بن علي قال حدثنا ابو عاصم قال حدثنا ائمن

منه قوله على المحر والملك سبق باب صدقة الفطر على العبد وغيره من المسلمين قال ابن المنذر صدقة الفطر لا يخرج عن كافر ولنا فيه بقوله من المسلمين وغيره من هذه تسمية من يجب عليه او عنه بعد وجوبه
شرط الاسلام - كذا في القسطلاني في المله قوله يركب الكف من قبل الفطر ولا يركب ما بين الفطر والاعمال في الزكاة في التجارة زكاة قيمتها اذ اتموا في الفطر زكاة ابدانهم قال القسطلاني هذا قول الجمهور وقال الحنفية لا يلزم السيد زكاة
الفطر عن عبيد التجارة اذ لا يلزم في مال واحد زكاة ثلثه ١٢ قوله فسدل الناس اي ملو من معه قال لكرمان فان قلت ان تخصيص باب الفطر فيكون المراد به الصالح فيصير ما عاكسوتيا قلت الاصل في اللام
المجلد الاول كان يكون الجنس الصادق على الغني والكثير لا الفقير ٢٠٥ مجاز انتهى قال المصنف في هذا البيت ١٢ وذكر ابن الهمام

له قوله وكذا لك - باسقاط اللام وانثابتها وزادوا وذكروا كذلك فيصير متين اعلم ان كذا من كان اقرب من هذا الاقرب المقطوع عن ع قس له قوله حتى اهل مكة
انه روى فيها ايضا الجركاني في القسطاني قوله يهلون منها الى من مكة قال الشيخ عبد الحميد في الملحات بنا مخصوص بالجرح والاعرة فيل لبا اهل مكة من اهل انتهى قال
والمنذوب بان لم يخرج الى ادنى اهل فيقر منه لانه مسلم امر عائشة لما ارادت ان تغربان تخرج الى اهل فحرم والحديث بخصوص بالجرح انتهى ٢٠٤
المجلد الاول مذهب علي وميل الى الشام مبيعة ابي ذر وواس وغيره ٢٠٥ طريق المدينة وكذا اهل مصر وهي المخرجة بضم الهمزة

وَكَذَلِكَ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ يُهْلُونَ مِنْهَا بِأَبِ مُهَلَّلٍ أَهْلُ نَجْدٍ حَلَّ ثَنَا عَلِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِينٌ قَالَ
حَفِظْنَاهُ مِنْ الزَّهَرِ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِيهِ قَالَ وَقَّتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَحْمَدُ ٣ قَالَ
حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مُهَلَّلٌ أَهْلُ الْمَدِينَةِ ذُو الْحَلِيفَةِ وَمُهَلَّلٌ أَهْلُ الشَّامِ مُهَيِّعٌ وَ
هُوَ الْحُفَّةُ وَأَهْلُ نَجْدٍ قَرْنٌ قَالَ ابْنُ عَزْمٍ عَمَّا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمْ أَسْمَعْهُ مُهَلَّلٌ
أَهْلُ الْيَمَنِ يَكْنَى بِأَبِ مُهَلَّلٍ مَنْ كَانَ دُونَ الْمَوَاقِيتِ حَلَّ ثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ
عَمْرِو بْنِ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَّتَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحَلِيفَةِ لِأَهْلِ
الشَّامِ الْحُفَّةَ وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ يَكْنَى بِأَبِ مُهَلَّلٍ وَأَهْلُ نَجْدٍ قَرْنًا فَهُمْ لَهُمْ وَلَمْ يَأْتِ عَلَيْهِمْ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِمْ
مِثْلُ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَمَنْ كَانَ دُونَهُمْ فَمِنْ أَهْلِهِمْ حَتَّى أَنْ أَهْلُ مَكَّةَ يُهْلُونَ مِنْهَا بِأَبِ
مُهَلَّلٍ أَهْلُ الْيَمَنِ حَلَّ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَّتَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحَلِيفَةِ وَلِأَهْلِ الشَّامِ الْحُفَّةَ
وَلِأَهْلِ نَجْدٍ قَرْنَ الْمَنَازِلِ وَأَهْلُ الْيَمَنِ يَكْنَى بِأَهْلِهِمْ وَلِكُلِّ آيَةٍ أَتَى عَلَيْهِمْ مِنْ غَيْرِهِمْ
مِثْلُ مَنْ ارْتَدَّ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَهُمْ كَانَ دُونَ ذَلِكَ فَمِنْ حَيْثُ أَتَى أَهْلُ مَكَّةَ مِنْ مَكَّةَ بِأَبِ
ذَاتِ عِرْقٍ لِأَهْلِ الْعِرَاقِ حَلَّ ثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ غَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ
عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ لَمَّا فَتَحَ هَذَا الْبَصْرَ اتَّوَعَّمُوا فَقَالُوا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَّ لِأَهْلِ نَجْدٍ قَرْنًا وَهُوَ جَوْزٌ عَنْ طَرِيقِنَا وَإِنَّا إِنْ أَرَدْنَا قَرْنَ شَقِّ عَلَيْهِمَا
قَالَ فَانْظُرُوا أَحَدٌ وَهَآ مِنْ طَرِيقِكُمْ فَحَدَّ لَهُمْ ذَاتَ عِرْقٍ بِأَبِ الصَّلَوةِ بِذِي الْحَلِيفَةِ حَلَّ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَازَ بِالْبَطْنِ إِلَى بَدَى الْحَلِيفَةِ فَصَلَّى بِهَا وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَقْعَلُ ذَلِكَ بِأَبِ خُرُوجِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى طَرِيقِ الشَّجَرَةِ حَلَّ ثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَخْرُجُ مِنْ طَرِيقِ الشَّجَرَةِ وَيَدْخُلُ
مِنْ طَرِيقِ الْمَعْرَسِ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا خَرَجَ إِلَى مَكَّةَ يُصَلِّي فِي مَسْجِدِ الشَّجَرَةِ
وَإِذَا رَجَعَ صَلَّى بِذِي الْحَلِيفَةِ بِبَطْنِ الْوَادِي وَبَاتَ حَتَّى يُصْبِحَ بِأَبِ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ الْعَقِيقَ وَأَدَّ مَبَارَكُ حَلَّ ثَنَا الْحُمَيْدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ وَيُشْرِبُ بْنُ بَكْرِ التَّنَيْسِيُّ
قَالَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنِي عِكْرَمَةُ أَنَّ سَمِيعَ ابْنَ عَبَّاسٍ
يَقُولُ إِنَّهُ سَمِعَ عُمَرَ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوَادِي الْعَقِيقَ
يَقُولُ أَنَا أَنَا اللَّيْلَةُ أَبِ مِنْ رَبِّي فَقَالَ صَبْرٌ فِي هَذَا الْوَادِي الْمُبَارَكِ

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِكْرًا
وَأَنبَأْنَاهُ بِمَوْقِدٍ لِّمُؤَدِّهِ

نہم

۲۰
هن

۲۰۰
الحجۃ
صلی بن

آبِ حیات و

22

10

صلی

۱۱۵۵

رسول الله

- وغيرهم ممن هو بها يرفع اهل على ان حتى ابتدائية وذكرنا لكرائس
 ال طلبة ذبايل على ان الكلى سيقا نفس مكة سوا احرار الحج او عرق
 اهل اهل المدينة ذوا الحليفة - بالتقصير وهو قريب المدينة المشتهر الان
 السبعين رايح قال القاري في شرح الموطا وفي الدر المختار وروى بقرب
 رايح سميت بذلك لان اسئل انجها قال محمد في الموطا وقد
 رخص لاهل المدينة ان يحرموا من الحجفة لانهما وقت من الوقت
 بلغنا من الحجفة انه قال من احب نكاح ان يستمتع بتياب في الحجفة
 فليقل خبرنا بذلك ابو يوسف عن اسحق بن راشد عن محمد بن
 علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال القاري يسي هذا السند سلسلة الذهب
 ١٢٥ قوله ولابل الذين يلزم فتح الاول والثاني والرابع وسكون
 الثالث ويقال لهم بالهجرة هو الاصل واليايل منها وبهذا الحديث
 وان اطلق فيها ان ميقات اهل اليمن يلزم لكن المراد انها ميقات
 تهامة خاصة فان نجد ليس ميقات اهلها ميقات نجد الحجاز ليل
 ان ميقات اهل نجد سكون فاطل اليمن واريد ليعضه هو تهامة
 منه خاصة ١٢٥ قال القسطلاني ١٢٥ قوله لما فتح هذا المصراع
 بضم فاءها المفعول وهذا نائب عن الفاعل والمصراع
 البصرة والكوفة مفعول ولأني ذكرنا الكشيبة فتح ذين المصراعين
 القاماسي لما فتح انه كذا في القسطلاني قال يعني فان قلت هما
 من تعمير المسلمين وبنيتا في ايام عمر بن الخطاب فكيف يقال لما
 فتح هذا المصراع قلت المراد بفتحها غلبة المسلمين على ارضها وبن
 البصرة والكوفة ثمانون فسر ١٢٥ قوله ولابل نجد قرنا
 قد يكتب بدون الالف يقرأ بالتونين على اللغة الرعية الا ان
 يقال انه غلط البقرة قال القاري ١٢٥ قوله فمد لهم ذات عرق
 اي فمد عمرهم ذوات عرق وسوا الجبل الصغير قيل لعرق من
 الارض لا من السبعة ثبت طر فأر وبها وبن مكة اثنتان واربعون
 ميلا كذا في القسطلاني قال لكرمانى واختلفوا في ان ذات عرق
 صارت بتوقيت رسول الندام باجتهاد عمره والاصح هو الثاني
 كما هو ظاهر حفظ الصحيح وعليه فصل لشافعي اشبه صحح المعنى الاول و
 بسط الكلام فيني عمدة القاري - اعلم ان العلماء اختلفوا في
 ان افضل التزام الحج من هذه المواقيت او من منزلة لآقاني
 فقال مالك اسحق احرار من المواقيت فضل واجتباها حديث
 الابواب قال النووي والوحيفة والشافعي والناظرين للاحرام
 من المواقيت رخصة واعتدوا في ذلك على فعل صحابة رضي الله
 عنهم احرار ومن قبل المواقيت وهم ابن عباس وابن مسعود وابن عمر
 وغيرهم قالوا وهم اعرف بالسنة وفي تعين البخاري كره عثمان
 ان يحرم من خرسان وكرمان قال ابن بزيمة في هذا الثلاثة اقول
 منهم من جوزه مطلقا ومنهم من كره مطلقا ومنهم من اجازة في
 البعض دون الغريب قال الشافعي ابو حنيفة الاحرام من قبل
 المواقيت فضل لمن قرى على ذلك في رواية ابى داود ومن اهل الحجة
 او عمر من المسجد الاقصى الى المسجد الحرام فخر الله به بالقدم من
 ذنوبه وما تخر ووجبت له الجنة ١٢٥ يعني مختصر ١٢٥ قوله من طريق
 الشجرة التي عند مسجد ذي الحليفة ويدخل المدينة من طريق العرس
 بالمسلمات والراشدة بمقتضى موضع نزول المسافر آخر الليل
 او مطلقا وهو محل من سيدي الحليفة فهو قريب الى المدينة منها
 كذا في ١٢٥ قوله من في هذا الوادي المبارك قال
 الكرماني ظاهره ان هذه الصلوة الاحرام وقيل كانت صلوة
 الصبح والاول ظاهر ١٢٥ ع ١٢٥ اي قالوا لان الرخصة تشمل معنى
 القول المختص ١٢٥ ع ١٢٥ اي هذه المواقيت لاهل من في هذا
 المضان ١٢٥ طبعه ١٢٥ في القاموس يلزم والمالم او برمر ميقات
 اليمن جبل على طرفين من مكة ١٢٥ قوله ابن عمر بن عاصم
 ابن عمر بن الخطاب ١٢٥ ١٢٥ التي تسكنونها اليك من غير
 قس ١٢٥ موضع علمه اسما من المدينة ١٢٥ قوله

باب مهمل بن محمد احمد جو ابن عيسى البغدادي المصري ابن جبيب عبد الله المصري ابو محمد يونس بن يزيد الايلي باب مهمل من كان دون الواقيت قتيبة هو ابن سعيد الشافعي حاد وهو ابن زيد الازدي عمرو وهو ابن دينار الكوفي طائفة
باب مهمل الياسين مولى ابن ابي اسد النعمي ابو اليثيم وهيب بن خالد ومن بعده مروا قريباً باب ذات عرق الخو علي بن مسلم صمد الطوسي سكن بغداد عبد الله بن نمير الهذلي ابو بختام الكوفي نافع مولى ابن عمر
باب خروج النبي وسلم انما هم بن النضر القرشي الحجازي المدني انس بن عياض المدني عبدة التميمي بن عمر بن حفص تقدم قريباً نافع مولى ابن عمر باب قول النبي صلى الله عليه وسلم انما الحميد في عبد الله بن الزبير ابو بكر الوليلي بن مسلم
 القرشي مولاهم ابو عباس المدني الا واصل عبد الرحمن بن عمرو كذا هو ابن ابى كثير الطائي مولاهم ابو نصر الهذلي عمه مرتين عبد الله مولى ابن عباس اصله بربري لغة ثلثت عالم بالتفسير

حل اللغات يعلمه ويقال العلم بالهجزة وهو الاصل والياء بدل منها ويرجل على طريقتين من مكة المعرس موضع نزول لسافر آخر الليل او مطلقا وهو اسفل من مسجد ذي الحليفة فهو اقرب الى المدينة :

الشعر فيجعل على كسر صونا لبقوا اعد عن الاختلال والله تعالى اعلم قوله فناداهم الجهم كلامهما اليك حال الاشتغال بالحطبة فلا يكون مشغولا لله في حديث اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت الامام يحظ فقد لغوت فصاد كلام الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمن دخل المسجد حال الخطبة اركت ركعتين وقوله لا ومثله لا فيه وقال الابي في شرح مسلم ولا يكونان لاعيين وانما الاعشى من اعرض عن اسماعها ويشغل نفسه باستماع غيرها مما لا يسوغ في الشعر انتقم قوله فلم ازددان توصات قال القسطلاني ان صلة زيدت لتأكيد النفي انتهى قلت بل مصدرية تتقدم بحرف جازي فلما زعم علي ان توصات كما في بعض الروايات وحذف حرفا جمعهم ان وان قياسا وما أماد كره فلا يظهر له وجه عندنا العقل والله تعالى اعلم قوله والوضوء ايضا بالنصب و فعلت الإقصار على الوضوء ايضا واستدل بدم امر عمره بالنقل وسكون الضحية

له قوله مرة في حجة برقع مرة خبره بعد أن حذف أي قل
 على وجوده وعلى ابن أبي عمير كان قارنا في حجة الوداع وذلك
 القسطلاني وهو ينفذه صلعم كان قارنا أو يكون أمره بأن ينفذ
 بضم الراء فمرة مكسورة أي رأ وغيره وفي رواية سلم أن
 سمر بن جندب قال قل في قس والتعريس الزوال آخر الليل ١٢
له قوله وهو نقل يجوز بالرفع والنصب هو الرواية قوله ينهم
 أي بين المعشرين بكسر الراء وفي بعضها بينه أي بين العرس
 بكسر الراء فإن قلت ما أعراه قلت أصل خبره زوال السبت وأبينهم
 بين الطريق خبرتان ووسط خبر ثالث أو بدل فإن قلت ما
 فائدة الثالث وهو معلوم من الثاني قلت بيان أنه في حاق
 الوسط الأقرب له إلى الحدائين فإن قلت ما وجه تعلقه
 بالترجمة وقيل التعليق بقرب مكة وهو بالحليفة بقرب المدينة
 قلت لعل لؤدي يمد من هنا إلى ثمة أو بها عقتان أو المسار
 بالعقيق ما قاله الجوهري في صحاحه والله أعلم كذا قال الكرماني ١٣
له قوله حدثنا محمد بن النعمان عن أبي عمرو عن النعمان
 المجرى وقال أبو عامر الخمر على صورة التعليق قال الحسن أبو
 عامر اسمه يحيى بن مخلد وهو بن شيوخ البخاري عن أبي عمرو
 وذه الصورة التعليق وبه جزم الأئمة وقال كرماني في بعض
 النسخ العراقية حدثنا محمد قال حدثنا أبو عامر فهو ما محمد بن النعمان
 المعروف بالزمن وأما محمد بن سمر البخاري وأما محمد بن بشير
 انتهى كلام الحسن ١٤ **له** قوله ما جعولة بكسر الجيم فحين المبدأ
 وتشديد الراء منهم من تخفف الراء وسكن العين وسهوا من
 الطائفة وكذا وفي إلى مكة أدنى ١٥ **له** قوله يخط بين
 الغنيط وهو صوت الفس المتردد من النائم ١٦ **له** قوله
 ثم سرى عنه - روى يشهد بالراء وتخفيفها والتشديد أكثر
 كشف عنه ما يشاهد شيئا بعد شيء بالترجيح - كذا في
 الكرماني ١٧ **له** قوله ومنه في غيرك كما تقع في عجب دليل
 هذا على أن يعرف أعمال الحج قبل ذلك ومطابقة للترجمة
 من حيث أن قوله في الحديث وهو متضخم طبيب وهو اسم من
 أن يكون على بدنه أو على ثوبه وكذلك قوله صلعم هل الطبيب
 الذي بكلم من أن يكون على بدنه أو ثوبه على أن الخلق
 في العادة يكون على الثوب والدليل عليه ما سأل في محرمات
 الاحرام بلفظ عليه فيص فيه الفروقة وروى سلم فاته وحل عليه
 جبة بها الخلق الحديث ١٨ **له** عنه مختصر **له** قوله ما ياكل
 الزيت والسمن - بالجر فيها لأنه بدل أو بيان لما ياكل والنصب
 على تقدير عني - كذا في الحسن ١٩ **له** قوله بالتبان يضم
 الفوقية وتشديد الموحدة سزاويل قصير يسير الفورة المخلقة
 يلبيه الملاحون ونحوهم ٢٠ **له** قوله كان ابن عمر يدين
 بالزيت أي غير الطبيب قوله فذكرته أي اثناع ابن عمر
 من الطبيب عند الاحرام فقال أي ابتلاه ثم ما يصنع يقول ابن
 عمر حيث أثبت ما ينافي من فعل الرسول صلعم ٢١ **له** عنه
 بفتح المعجمة ضرب من الطبيب يعمل فيه زعفران ٢٢ **له** عنه
 أي جبل الثوب عليه كالتلة ٢٣ **له** عنه أي يسر شعره
 بالشط ٢٤ **له** عنه هو ابن أبي رباح وصل ابن أبي
 شيبة ٢٥ **له** بكسر الهمزة وبه ثمة السراويل يجعل
 فيها الدرهم والشدة على الوسط ٢٦ **له** من لبد شعره بمخ
 جعل في شيا من الخالص يصنع بفتح شعره ٢٧

محمد بن ابی بکر المقدسی فضیل بن سلیمان النخعی موسیٰ
ابن عقبۃ الاسدی الامام فی الغازی باب شکل خلق الخ
الو عاتم ہوا عفاک بن مخلد ابن جریر عبد الملک بن
عبد العزیز عطار ہوا بن ابی رباح ابو جعفر بن مولانا المکی
صفوان بن یعلیٰ بن امیۃ الشیبی باب الطیب عند الاحرار
ابن وہب عبد اللہ مصری ابو محمد لولس بن یزید البلی اکر
مولی آل الزبیر امام فی الغازی سالم بن عبد اللہ بن عمر بن
حل اللغات یتوی المناخ بغصم الیم وبالخار الجمعی فیہای

[illegible]

١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢

له قوله طيس قميصه الى فقال البيضاوى سئل عما طيس فلجاب بالاطيس يدل بالالتزام من طريق الغيوم على ما يجوز وانما عدل عن الجواب لانه اخصر واخصر وقد
 وجها لان ما كان مختلط او موعرا على قدر البدن اذ العضو كالخوش والتبان وفيه بهاد نصيح بالعام والخاص على كل سائر اللباس بخلافه كان او غير حتى العماء فانه
 وغيره او غير كلهم الرجال واما المسرة فبهاست مبع يدنها بكل سائر اللباس فاذ حرام استه كنفا في قوله الله البراس - مع برن نعم النون قال
 المحلة الاول كان اوجبة او موطرا - كنفا في بعينى والقسطاني ٢٠٩ قوله لا الخفاف - بالكر جمع خف قوله لا الجناء

نافع عن عبد الله بن عمر أن رجلاً قال يا رسول الله ما يلبس المحرم من الثياب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا يلبس الفسيخ ولا العمامة ولا السراويل ولا البرانس ولا الخفاف إلا أحد لا يجد نعلين فليلبس
 خفين وليقطعهما أسفل من الكعبين ولا تلبسوا من الثياب شيئاً ممسكاً زعفراناً أو ورشاً قال
 أبو عبد الله يغسل المحرم رأسه ولا يترجل ولا يحك جسده ويلبى القمل من رأسه جسداً في
 الأرض باب الركوب والإرتد في الحج حل ثلثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا وهب بن جرير
 قال حدثني أبي عن يونس الأيلي عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس أن أسامة
 كان يردف النبي صلى الله عليه وسلم من عرفة إلى المزدلفة ثم اردف الفضل من المزدلفة إلى
 منى قال فكلهما قال لم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يلبى حتى رمى جمره العقبة باب
 ما يلبس المحرم من الثياب والأردية والأزور وليسيت عائشة الثياب المعصفرة وهي حرمة
 وقالت لا تكلم ولا تبرق ولا تلبس ثوباً بورس ولا زعفران وقال جابر لا أرى المعصفر
 طيباً ولم تر عائشة باساً بالحلى والثوب الأسود والمزود والخف للمرأة وقال إبراهيم لا بأس
 ببديل ثياب حل ثلثنا محمد بن أبي بكر المقدسي قال حدثنا فضيل بن سليمان قال حدثنا
 موسى بن عقبة قال أخبرني كريب عن عبد الله بن عباس قال نطق النبي صلى الله عليه وسلم
 من المدينة بعد ما ترجل وأدخن وليس إزاراً ورداءة هو وأصحابه فلم يبق عن شيء من الأردية
 والأزرا إن تلبس إلا المزعفرة التي تزد على الجلد فأصبم بذي الحليفة ركب راحلة حتى
 استوى على البيداء أهل هو وأصحابه وقد بدت وذلك لحبس يمين من ذى القعدة فقد
 مكة لأربع ليال خلون من ذى الحجة فطاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة ولم يحل
 من أجل بدنه لأنه قد هاشم نزل بأعلى مكة عند الجحون وهو مهمل بالحج ولم يقرب
 الكعبة بعد طواف بها حتى رجع من عرفة وأمر أصحابه أن يطفوا بالبيت بين الصفا والمروة
 المروة ثم يقصروا من رؤسهم ثم يحلوا وذلك لمن لم يكن معه بدنة قد هاشم من كانت
 معه امرأته فهي له حلال والطيب والثياب باب من بات بذي الحليفة حتى أصبح
 قاله ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم حل ثلثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام
 ابن يوسف قال أخبرنا ابن جرير قال حدثني ابن المنكدر عن أنس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 صلى الله عليه وسلم بالمدينة أربعاً وبذي الحليفة ركعتين ثم بات حتى أصبح بذي الحليفة
 فلما ركب راحلته واستوثق به أهل حل ثلثنا عبد الوهاب قال حدثنا أبو
 عن أبي قلابة عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة أربعاً وصلى العصر
 بذي الحليفة ركعتين قال وأحسبه بات بها حتى أصبح باب رفع الصوت بالاهلال حل ثلثنا

احمد القهقار السبعة ليست عائشة واصله سعيد بن منصور باسناد صحيح واليهور سطح جواز اللحم خلا فالابي غيبة وقال انه طلب ١٢ قس وقال جابر بن عبد الله
بالكلية والذهب الاسود والمردوسيات في موصلا في باب طواف النساء واخف المرأة واصله ابن ابي شيبة باب من بابات بذي الحليفة عبد الله بن محمد السدي ابي
عبد العزيز بن جريح الاسوي ابن المنكر بن محمد بن عيسى المديني قتيبة بن حبان بن سعيد النخعي عبد الوهاب بن عبد الحميد النخعي الربيع بن حبان بن جريح بن قتيبة الى قتل
حلى اللغات العاشرة مع عامة سميت بذلك لانها تخرج الراس بالثقلية البواش جمع برن نعم النخعي قنوسة طوية اول ثوب راسه منه وذاعة كان او
اسم طلب اربع يعني برين الصفرة والحرة اشهر طلب في بلاد اليمن الان رجع انار كمر ومار وهو النصف الاسفل والاردية جمع ردا وهو النصف الا

يكون للتنبيه على ما يراه في الحكم والله تعالى أعلم له سند (قوله لا يغتسل رجل يوم الجمعة ويتطهر من المني، أي لا يفعل رجل هذه الأفعال المذكورة ولا يأت بها بينها) وقوله أويس طبيب الأفاقة أن أحد الأمرين من الأدهان وصل الطبيب مع الأمور الباقية يكفي في ترتيب الجزء المذكور وقوله ثم يصل مآكبله مع فضله من سنونة الجمعة أو قدر له فرصة أن يغتسل ولا يخلطه إلا بياضه قبله ثم يبهت لأنه يدل على أنه قبل الخطبة وصلاة الجمعة بعدها إلا أن يقال (قوله فقال لا أعلمه) قال المحقق ابن حجر هذا أحسن ألفاظ أخرجه ابن ماجه عن ابن عباس مرفوعاً من جاء إلى الجمعة فليغتسل وإن كان له طبيب فيلصق من

للطبيب ووليدانه بن القيس والسرادل على جميع ما في معناهما
بها حرام ونبي الخفاف على كل سائر لعل من عداوس ومجموع
في القاموس قلنسة طوية اول ثوب راسه منه وراعت
احدا المشته منه مخدوف تقديره لا يلبس الحر المحرم الخفين الا احد
لا يجده طين فانه يلبس الخفين بشرط ان يقطعها حتى يكونا تحت
الكفين ليكونا راح كالنعلين ١٢ ع **قوله** او درس يفتح الواو
وسكون الراء بعد ياسين مهلة نبت اصفر مثل نبات اسم
ليب لريح يصنع بدين الحمرة والصفرة اشهر طيب في بلاد
اين قال ابن العرب الورس وان لم يكن طيبا فله راحة طيبة
فارا وسلم ان منه به على اجتناب الطيب وما يشبه في ملاسته
الشم وهذا الحكم يشترك فيه النساء مع الرجال بخلاف الاول فانه
خاص بالرجال ١٣ **قطلاني** ع **قوله** روف اليه علم بكسر
الراء وسكون الدال المهلة بمعنى الرويف وهو الذي يركب خلف
الراكب قوله من عرفه اسم لموضع الوقوف قوله الى المز وفتح
بلفظ الفاعل من الازد لاف وهو التقرب لان المساج اذا
افاضوا من عرفات ازدولوا اليها اي تقربوا منها ويحييهم اليها
في ريف الليل قوله حتى رى جصرة العقبة وهي حد من الناحية
بالزينة من جهة مكة ويقال لها الجرة الكبرى وفيه ان الحج راكب
افضل وفيه جملة لابي حنيفة وصاحبه والشافعي واهموا حتى و
غيرهم في قولهم لمجي الحاج ولا يقطع التلبية حتى رى جرة العقبة
كذا في ع **قوله** ولست عاتت الشيا بالعصاة
وي محرمه - قال القطلاني والجمهور على جوازه خلافا لابي حنيفة
وقال في طيب واوجب لحدية لفته قال لقاري في شرح
الموطأ حمود ولنا ما روى مالك رحمه في الموطأ من حديث ثاقف
ان عمر بن الخطاب انكر على طلبة لبس الحصف ماله الاحرام انتهى ١٤
ع **قوله** قالت لا نفهم - اصله تنكلم من الغفول ولا يلهيهم من
لا اقتبال وكلاهما من الثام وهو ما ينفذ الشفة والشفة نهش لا
تقط المرأة شفتها بثوب ولا تخرج اي لا تلبس لبس مخرج وهو
ما ينفذ الوجه - كذا قاله العيني ع **قوله** الا المرفة - بالنصب
على الاستشارة والوجه على حذف الجار اي الامن المرفة قوله ال
تردع بفتح الغوينية والدال آخره عين مهملتين وفي رواية
تردع بضم كسر ثالثة اي التي كثر فيها الازعاج حتى ينفذ على من
يلبسها والردع اثر الطيب يقال تردع اذا سلخ ١٥ **قوله**
قوله وقد بدت يغم المودة وسكون الدال الهمزة جمع بدت بفتح
قال النووي هي البعير ذكر كان وانثى ما يشترط ان تكون في
من الاضحية وهي التي شملت خمس سنين ١٦ **قوله** ع
عند الجون - بفتح الهمزة وضم الجيم موضع مكة عند الحصب هو
من البيت على ميل ونصف ١٧ **قوله** من بات بذي
الحليفة مراده بهذه الترحمة مشروعة البيت بالقرب من بلد
يلحق به من تاخرهم ١٨ **قوله** واستوت به اهل - وبه
افذا الشافعي وعند الحنفية يلبي عقيل لصلوة لاروى بن عباس
قال اني لائم الناس بذلك اهل بالجمع من فرغ من ركعتيه
فمسح ذلك اقوم فغطف عن فدا استعلت به نائقة اهل فقالوا
انما اهل من استعلت به نائقة ثم مضى رسول الله صلى الله عليه
شرف اليمدار اهل وادرك ذلك من اقوام وايم الله لقد
اوجب في مصلاه - والحديث بتمامه في ابني داود ١٩ ع
الارتفاع ان يركب الراكب خلفه ٢٠ ع **قوله** الثواب
المورد الصبيوع بالووي يعني على لون الورود ٢١ ع **قوله** ينقلين
للاشعار بانه يدي ٢٢ **قوله** اذ لا يجوز لها حب الهدى ان
يحمل من يبيع الهدى محله ٢٣ **قوله** اي ما ذكر من البيوتة ٢٤ ع
أَسْمَاءُ الرِّجَالِ

عبد الله بن زيد بن عمر الجرمي البصري
ابن عبد الله بن زيد بن عمرو الجرمي البصري
ابن عبد الله بن زيد بن عمرو الجرمي البصري
ابن عبد الله بن زيد بن عمرو الجرمي البصري

نما الاغضله فالنفوس تزج الى افعال كلها بعد اعتبار العطف
بها ما قد تضمنه من السواخل وقال انقص في تبيين الكبرياء في افعالها
لكنها ثم لم يجد تأخير الاخبار والموضع موضع الواو والله تعالى اعلم
فيه وفي سنده من ضعف لكن ان كان محفوظا عنده احتمل ان يكون

[illegible]

أَهْلُنَا الْهَلَالُ كُلُّهُ مِنَ الظُّهُورِ وَاسْتَهْلَ لَمْ يَخْرُجْ مِنَ السَّحَابِ مَا أَهْلُ لَغَيْرِ اللَّهِ وَهُوَ مِنْ اسْتَهْلَ
الضَّبِّي كُلُّ شَيْءٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ مُسْلِمَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُجَّةِ الْوُدَّاءِ فَأَهْلُنَا بَعَثَهُ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيَهْدِ بِالْحَجِّ مَعَ الْعُمْرَةِ ثُمَّ لَا يَحِلُّ حَتَّى يَحِلَّ مِنْهُمَا جَمِيعًا فَقَدِمْتُ مَكَّةَ وَأَنَا
حَائِضٌ لَمْ أَطْفِ بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصُّفَا وَالْمُرَّةِ فَتَشَكُّوتُ ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِيَقْضِيَ رَأْسُكَ
وَأَمْسُحْ بِرَأْسِكَ بِالْحَجِّ وَدَعِ الْعُمْرَةَ ففعلتُ فلما قضيتُ الحجَّ أُرْسِلَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
أَبِي بَكْرٍ إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَعْمَرْتُ فَقَالَ هَذِهِ مَكَانٌ غَيْرُكَ قَالَتْ فَطَافَ الَّذِينَ كَانُوا أَهْلًا بِالْعُمْرَةِ بِالْبَيْتِ
وَبَيْنَ الصُّفَا وَالْمُرَّةِ ثُمَّ حَلُّوا طَوَافًا أُخْرَى فَإِنْ جِئُوا مِنْ مِثْلِي وَأَنَا الَّذِي جِئُوا عَنِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ
فَأَنَا طَوَافُوا طَوَافًا وَاحِدًا أَبَاحَ مَنْ أَهْلٌ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَاهِلَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ ابْنُ عُكَيْمٍ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ أَبِي رَاهِيقٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ عَطَاءٌ قَالَ جَاءَ بِأَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُقِيمَ عَلَى أَحْرَامِهِ وَذَكَرَ قَوْلَ سُرَّاقَةٍ وَذَكَرَ مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ لِلَّهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِمَا أَهْلَتْ يَأْخُذُ قَالَ بِمَا أَهْلَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَاهْدِ وَأَمَكْتُ حَرَامًا كَمَا أَنْتَ حَلٌّ ثَمَّا الْحَسَنُ بْنُ
عَلِيٍّ الْخَلَّالُ الْهَدْيُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ حَيَّانٍ قَالَ سَمِعْتُ مَرْوَانَ الْأَصْفَرَ عَنْ
النَّسَبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَدِمَ عَلَيَّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْيَمَنِ فَقَالَ بِمَا أَهْلَتْ قَالَ بِمَا أَهْلَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَوْلَا أَنْ مَعِيَ الْهَدْيُ لَأَحْلَلْتُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ
قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي مَسُودٍ قَالَ بَعَثَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى قَوْمٍ بِالْيَمَنِ فَجِئْتُ
وَهُوَ بِالْبَطَاءِ فَقَالَ بِمَا أَهْلَتْ فَقُلْتُ أَهْلَلْتُ وَكَاهِلَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَلْ مَعَكَ مِنْ هَدْيٍ
قُلْتُ لَا فَأَمَرَنِي أَنْ أَطُوفَ بِالْبَيْتِ فَطُفْتُ بِالْبَيْتِ وَبِالصُّفَا وَالْمُرَّةِ ثُمَّ أَمَرَنِي فَأَحْلَلْتُ فَاتَيْتُ امْرَأَةً
مِنْ قَوْمِي فَمَشَّطَتْنِي وَغَسَلَتْ رَأْسِي فَقَدِمْتُ عُمَرَ فَقَالَ إِنْ نَأْخُذُ بِكِتَابِ اللَّهِ فَاتَّةٌ يَأْمُرُنَا بِالنَّهْيِ قَالَ
اللَّهُ تَعَالَى وَأَرْثَمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ وَإِنْ نَأْخُذُ بِسُنَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَّةٌ لَمْ يَحِلَّ حَتَّى نَحْرَ الْهَدْيَ
بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ فَمَنْ قُضِيَ فِيهِمْ الْحَجُّ فَلَا رَيْبَ وَلَا شَكَّ وَلَا جِدَالَ
فِي الْحَجِّ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَيُّدِ فَقُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجُّ وَقَالَ ابْنُ عُثْمَانَ أَشْهُرُ الْحَجِّ شَوَّالٌ وَ
ذُو الْقَعْدَةِ وَعَشْرَتَا ذِي الْحِجَّةِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مِنَ السُّنَّةِ أَنْ لَا تَحْرُمَ بِالْحَجِّ إِلَّا فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ وَكَرِهَ
عُثْمَانُ أَنْ يَحْرُمَ مِنْ خُرَّاسَانَ أَوْ كُرْمَانَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ الْخَثَمِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا
أَفْلَحُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ الْقَاسِمَ بْنَ عُمَيْدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمُوا فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ وَلِيَالِي الْحَجِّ وَحُرْمَةِ الْحَجِّ فَتَرَلْنَا بِسُرْفٍ قَالَتْ فَخَرَجَ إِلَى أَصْحَابِهِمْ فَقَالَ مَنْ
لَوْ كَانَ مِنْكُمْ مَعَهُ هَدْيٌ فَأَحَبَّ أَنْ يُجْعَلَ عُمْرَةً فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ كَانَ مَعَ الْهَدْيِ فَلَا قَالَتْ

عبد الله بن مسلمة القتيبي مالک الامام الذي ابن شهاب هو الزهري المكي بن ابراهيم بن بشير بن فرقد الخطاط البغلي ابن جرير عبد الملك تكرر مرارا اعطاهما بن الى رباح القرشي المكي جابر موابن عبد الله الانصاري وذكر قول سرافته اي ذكرها برنة حديثه فهو من يقول عطاء والى بن ابراهيم فيكون من معقول البخاري عبد الصمد موابن عبد الوارث بن سعيد الغنيري مولاهم التنويري سليمان بن حبان بشارة التميمية الهذلي البصري محمد بن يوسف بن واقف الفراءاني فيس بن مسلم الجدي الكوفي طارق بن شهاب ابني موسى عبد الله بن قيس الاشعري وقال ابن عمر بن الخطاب وصد ابن جرير وقال ابن عباس وصد ابن خزيمة وكرة عثمان وصد سيده بن منصور محمد بن بشارة البصري المغرب بيندار ابو بكر عبد الكبير بن عبد الحميد الخنفي الفلج بن حميد صفر الانصاري القاظم بن محمر بن اب بكر الصديق بن

حل للغات الهدى اسم لما يهدي الى المحرم من الانعام | مشطى اى سرجه بالمشط ۱۷

<p>حاشية السندی</p>	<p>اجراؤہا فی رعیتہ والجمعة منہا کذا قرروا وجہ الاستدلال وفيہ بحث لان کون الجمعة منہا فی الجملة لا یفید کونہا بالانظر الی خصوص مکان ہو محل الذی انما اقولہ حق علی کل مسلم) ای مکلف فأنہ المتبادر فی مفسدہ التکلیف فخرجہ الصبی وتبدل کبر اللفظ خرجتہ امرأة فان قلت کثیرا بما یجئ ہذا اللفظ شاملا للنساء ايضا قلت ہو علی خلاف الأصل والأصل ما عاۃ التذکیر وهو ینفی فی الاستدلال علی عدم الوجوب لان الأصل عدم الوجوب للوجوب یمتاز بالدلیل واللہ تعالیٰ اعلم۔ (قوله ان الجمعة عزمة) قال المحقق ابن حجر استشکاکہ الاسما علی فقال لا اخلالہ صحیحاً فان اکثر الروایات یبلغنا عنہا عزمة ای کلمة المؤمنون وهي حی علی الصلوة انہاد عام الی الصلوة تقفہ لساعة الجاہلۃ ولکان المعنی الجمعة عزمة لکانت العزمة لا تزول بتذکر بقیة الا ان انتقض والذي یظهر انہ لیدلک بقیة الا ان انما یدل ل قوله حی علی الصلوة بقوله صلوا فی بیوتکم والمراد بقوله</p>
---------------------	--

۴ اہل بیت آخرہ موعده موضع مسیح ہیں مکہ و منیٰ سمی بہ الاجتماع المحصبا

١٣٣
هـ

الجمعة عزيمة أي فلو تركت المؤذن يقول هي على الصدا
نعم أعلمهم سبدي (قوله فيأتون في الغبار) أي يأتون •
المسيح الله تعالى أعلم دلالة في الحديث على وجوب
المطلوب في الترجمة فلا دلالة للحديث على الترجمة

التذكير والثانيث لامن حيث المكان ١٢ من ٤٥ قوله حتى
اذ فرغت لمي انا من العمرة والطواف للوداع وفرغ اي فرغ
عبد الرحمن ايضا وفي بعضها فرغت باكثر ارفع ناهضه الاول من
العلم به اي فرغت من العمرة وفرغت من الطواف - كذا في
الاصح ١١٥ قوله ثم ميئ بسمر اي تميل الفجر صادق قال
الزكري وغيره هو بفتح الزا اي من ذلك اليوم فلا يصرف للحيلة
والعمل ١١٦ فقللنا ٥٥ قوله باب التمتع وهو ان يحرم من
على مسافة القصر من حرم مكة بمسرة او لامن بمقات في
اشهر الحج ثم يفرغ منها ويحرم بالحج في تلك السنة من مكة
فالا لقران التمتع فيها في احرامه والافراد بالحج بان حج
بوجهه فحج بالحج بالعمرة اي فليحرم بان يحرم ثم يحلل عنه
ببلعة فليحرم منها ان لم يكن معه هدي ووجزه الامام احمد و
الحاكم من اهل الظاهر وقال مالك الشافعي وابو عبيد ومجاهير
بالعلم من السلف والجملة ان خاصة بالصحة وبذلك السنة
يحلها ما كانت عليه الجاهلية من تحريم العمرة في اشهر الحج و
لكل تخصيص ما في ابني واودوا للناسي وابن ماجة قيل يارسول
الله رايت نبيك في العمرة لنا خاصة ام للناس عامة فقال
بل لكم خاصة - كذا في قطلا ٥٦ ١١٧ قوله ليلة الحصة
اي الليلة التي بعد ليالي المشرق التي ينزل بها الجاهل فيها في
الحصة المشهورة في الحصة سكن الصاد وجاز فيها كسرا
وهي ارض ذات حصن ١١٨ ٥٥ قوله عقرى طقى - فتح
الاول وسكن الثاني فيها والعمرة مقصورة لثانيث بكذا روي
المحدثون وفيه وجه اخر والمعنى عقرها الله وخلق شرها و
ليس المراد حقيقة ذلك لاني الدمار ولان الوصف بل هي
كلمة السحت فيها العرب فقلها ولا تزيده حقيقة سنا بالكرت
يوافق ونحو ذلك - تنقطن اي تعبرها ١١٩ قوله فنان
ما بل بكرة - الخوف دلالة على ان بعضهم كان مفردا ايضا فعمل منه
ان لا امر بالتمتع كان على التحريم على التاكيد وعلى التاكيد لكن
بالكفاية قال انكر ما في قالت عائشة لا لاني الا ان الحج فكيف
اها بالعمرة قلت ذلك الظن كان عند الخروج واما الانقسام
الى هذه الثلثة فهو بعد ذلك انتهى قال العيني ان الروايات
عن عائشة مختلفة فيما احرمت به حتى قال مالك ليس لعل عند
على حديث عروة عن عائشة وقال ابو عمر لا عار في هذا
مضطرة انتهى ١٢٠ ٥٥ قوله ينبغي عن التمتع - وكذا عمر وسأوت
قال العيني جميع المسلمون على ما باه التمتع في جميع الاعصار واما
اختلفوا في فضل الاماروس عن امير المؤمنين ع وعثمان انما
كانا نبيان عن التمتع وقيل كان ينبغي تنزيه وقيل انما نبيان عن
فتح الحج الى العمرة وقد انكر عليهم علماء الصمات وخالفوهم والحق
مع المنكرين انتهى بفتح ١٢١ ٥٥ قوله يجعلون الحرم صف كذا
في جميع الاصول من ائمتين قال النووي كان ينبغي ان يكتب
بالاغت ولكن على تقدير حذف الابدس قراءة منسوب الابدس صف
بلا خلاف المراد يجعلون ذلك انهم كانوا يخرجون حرمة الحرم الى
صف فيجعلون الحرم صفرا ١٢٢ قوله برأ الذين يفتنون
الحرم الذي يمكن في ظهرا لابل بن اصدك القاتب ١٢٣ قس
عنه كناية عن انها خاصت رعاية للادب ١٢٤ عهه غضبها
ههه اي ما لك لست بمخضبة ذلك ١٢٥ قس سه قيد بلان من
ساق الهدي لا يجوز لرفع الحج الى العمرة ١٢٦ ر ٥٥
اشماعة الرجال

باب الفتح والادان عثمان بن ابي شيبة عمه الكوفي جسر
 القيدى البصرى غنم هو محمد بن جعفر البصرى شعبة بن
 المنقرى وهيب بن خالد بكر البصرى ابن طائس جابر
 ابى موسى الاشجى شميل بن ابى اويس الصبي المدنى مالك

فيكمل السبل ليلة الحصة اى ليلة البيت بالصحب عقرى حتى اى عقرى انى جسد يا وعلقها اى اصابعها ورجى من علقها او ملق شعرها ١٢

المتن

المتن

المتن

المتن

المتن

المتن

المتن

المتن

المتن

المتن

المتن

المتن

المتن

المتن

المتن

المتن

المتن

المتن

المتن

المتن

المتن

المتن

المتن

المتن

المتن

المتن

المتن

المتن

ابن يوسف قال أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر عن حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت سألت رسول الله
ما شأن الناس حلو أبعرة ولم يحل أنت من عمرتك قال في لبثك رأسي وقد كنت هدي خلا أحل
حتى انحر حل ثنا أدم حدثنا شعبه قال حدثنا أبو حمزة ثوري عن عمران الصبجي قال تمتعت فنهاني
نأس فسألت ابن عباس فأمروني فأتيت في المنام وكان رجلا يقول لي حج بزوجك وعمرة ممتعة فأخبرت
ابن عباس فقال سنة النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال لي أقم عندي واجعل لك سهما من مالي قال
شعبه فقلت لم فقال للرواية التي رأيت حل ثنا أبو نعيم حدثنا أبو شهاب قال قد تمتعتا مكة
بعمرة فدخلنا قبل التروية بثلاثة أيام فقال لي أناس من أهل مكة تصيد الآن حججت
مكة فدخلت على عطاء استفتيته فقال حدثني جابر بن عبد الله أنه حج مع النبي صلى الله
عليه وسلم يوم ساق البدن معه وقد أهوا بالبحر مفردا فقال لهم أحلو أم من أحرامكم بطواف
البيت وبين الصفا والمروة وقصر وانما أقموا أحلا إذا كان يوم التروية فأهوا بالبحر واجعلوا
التي قد تمتعها متعة فقالوا كيف نجعلها متعة وقد تمينا الحج فقال افعلوا ما أمرتكم فلو لا أرى
ستقت الهدى لفعلت مثل الذي أمرتكم ولكن لا يحل مني حرام حتى يبلغ الهدى فحلفوا
قال أبو عبد الله أبو شهاب ليس له مسند الإهدل حل ثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا حجاج
ابن محمد الأعمش عن شعبه عن عمرو بن مرة عن سعيد بن المسيب قال اختلف على و
عثمان وهما بعسفان في المتعة فقال علي ما تريد إلى أن تنهي عن امر فعله رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال عثمان دغني عنك قال فلما رأى ذلك على أهل بهما
جميعا باب من لي بالحج وسمته حل ثنا مسدد قال حدثنا أحمد بن زيد عن أيوب
قال سمعت حجاجا يقول حدثنا جابر بن عبد الله قال قال منام رسول الله صلى الله
عليه وسلم ونحن يقول لبك بالحج فأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلنا عمره
باب التمتع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم حل ثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا
هشام عن قتادة قال حدثني مطرف عن عمران بن حصين قال تمتعنا على عهد رسول الله صلى
الله عليه وسلم ونزل القرآن قال رجل برأيه ما شاء باب قول الله عز وجل ذلك لمن كره
يكن أهله حاضري المسجد الحرام وقال أبو كامل فضيل بن حسين البصري حل ثنا أبو معشر
البراء قال حدثنا عثمان بن غياث عن عكرمة عن ابن عباس أنه سئل عن متعة الحج
فقال أهل المهاجرون والأنصار وازواجه النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع و
أهلنا فلما قد منامكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوا أهلا لكم بالحج عمره إلا من
قلد الهدى طفنا بالبيت وبين الصفا والمروة وأتينا النساء ولبسنا الثياب وقال من قلد

له قوله اني لهدت رأسي - تشديدا للمعدة من التلبيد وهو ان يحمل الحرم في رأسه شيئا من الصمغ يجمع الشعر ويلاصق فيه ثوبا من التلبيد وتعلق الشئ في عنق الهدى من الشعر يعلم انه هدى كسك الله قوله حتى انحر - ا
الهدى فيه ان من ساق الهدى لا يحمل من عمل العمرة حتى يبل بالبحر ويغفر منه وفيه انه لا يكمل حتى يغفره وهو قول أبي حنيفة وأحمد فيه استحباب التلبيد والتقليد قال العيني قال لكوني ما دخل التلبيد في الاحتلال وعدم قلت الخ
بيان اني مستخدم اول الامر بان يدوم احرامى الى ان يبلغ الهدى محل التلبيد كما يحتاج اليه من طال مرا حرامه ويكثر كثير في فضل اعماله والمقصود التقليد وذكر التلبيد لبيان الواقع او لتأكيد الامر وفيه
الافراد والتمتع والقران واختلفوا في ايها الفضل بحسب اختلافهم
فيما جعله عليه الصلوة والسلام في حجة الوداع وهذا ما شافاه
والملك ان الافراد افضل لانه صلح اعتقادا والتمتع ثم القران
قال ابو حنيفة القران ثم التمتع ثم الافراد واجتمع لترتيب القران
بما سبق من الاحاديث ويقول تعالى واتوا الحج والعمره فلهذا
قال جمهورنا من الفضلاء التمتع ثم الافراد ثم القران واجتمع لترتيب
التمتع بانه صلح تنه يقولوا استقبلت من امرى ما استبريت
لم يبق الهدى بوجعها عمره انتهى كلام القسطلاني في حقه ١٢٥
قوله وقصر - لم يأمروا بالحق ليتوفروا الشعر بل بالحق لا يتم عليهم
بعد قليل بل لان بين يومين وبين يوم التروية اربعة ايام فقط فمطلقا
قوله وها بعسفان حمله على حالته اي كانا بعسفان وهو
بعض اليمن وسكنوا اليمنين وبالفار وبعد الايام فلو ان
جاءت بينهما وبين مكة ستة وثلاثون ميلا ١٢٥ قس
فقال علي ما تريد إلى أن تنهي ما تريد ارادة منتهية الى النهي اقول
الارادة معنى الميل ١٢٥ قس قوله اهل بها - اي العمرة
والحج وهذا هو القران فان قلت كيف تقول هذا قران ولا تحل
بينهما كان في التمتع قلت من وجوه التمتع ان يتبع الرجل العمرة
والحج وهو ان يحج بينهما فيل بها جميعا في اشهر الحج او غيرهما
ليحج بعمره وجمعة معا وهذا هو القران وانما جعل القران في
باب التمتع لان القارن يتبع برك النصب في السفر الى العمرة
مرة والى الحج اخرى ويتبع بجهها ولم يحرم لكل واحد من ميقات
وشهر الحج الى العمرة فدخل تحت قوله تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج
فما استيسر من الهدى - قال العيني ١٢٥ قوله فحلفنا بالحج
اي جعلنا الحج عمرة ولا حزمه فخرج الحج الى العمرة وقد ذكرنا انه
منسوخ عند الجمهور وموضع الترجمة قوله ليحج فانه لم ي
وسماه ١٢٥ قسطلاني ١٢٥ قوله ونزل القرآن وهو قوله تعالى
فمن تمتع بالعمرة الى الحج الآية ولم ينزل بعده الآية آية ١٢٥
الآية ١٢٥ يعني ١٢٥ قوله قال رجل برأيه ما شاء وهو عمر بن
الخطاب لا عثمان بن عفان لان عمر اول من نهى عنها فكان
بعده تابع له في ذلك كذا في القسطلاني وقدم البحث والاختلاف
فيه في الفصول الماضية ١٢٥ قوله ذلك إشارة الى التمتع لانه
سبق فيها وهو قوله فاذا التمتع اي اذا التمتع من اداء المناسك
فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى فمن لم يحج فليحج
ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا جئتم تلك عشرة كاملة ذلك لمن لم
يكن اهل حاضري المسجد الحرام - مع وجوب تمتع في العمرة لا حقيقة
لله قوله اجعلوا خطاب لمن كان اهل بالحج مفردا لانهم كانوا
ثلاث فرق قالوا يعني اي اسفوا الى العمرة لبيان ما لفتنا كما
عليه الجاهلية من تحريم العمرة في اشهر الحج وهذا ما فهم في تلك
السنه كما في حديث بلال عن ابي داود ١٢٥ قس قوله
طفنا بالبيت - اي فلما قد منا طفنا ولا يصلح لطفنا بفار الطف
قس قوله واثنين النساء - اي واقعتا بين والمراد
التمتع لان ابن عباس كان اذا ذك لم يدرك الحلم وانما
حكى ذلك عن الصحابة ١٢٥ قس ١٢٥

اسماء الرجال

أدم بن أبي الياس شعبة بن الحجاج السكي البوحمرة بالبحر
والرا البو نعيم الفضل بن كمين البوشهاب الكوفي الحنظلي
موسى بن صالح الهذلي الكوفي عطاء هو ابن أبي رباح القرشي
مولاهم الكوفي قتيبة هو ابن سيد الشقي شعبة بن الحجاج
عمرو بن مرة بن عبد الله الكوفي سعيد بن المسيب بن حزن
الحزوي باب من لي بالحج الحزمي وهو ابن مسعود حماد
عمران بن حصين البصري العمري بن زيد البصري عثمان بن غياث البصري عكرمة بن عبد الله مولى ابن عباس ثقة بشا طبري ماله بالتفسير ابن عباس
عبد الله بن عمر النخعي حله اللغات لبدت من التلبيد وهو ان يحمل الحرم برأسه شيئا من الصمغ يجمع الشعر ولا يدخل فيه قل مفردا مقبول سهما نصيبا ١٢٥

المصنف وانته خبير بان التناوب يفيد عدم الوجوب فهذا ينبغي ان يكون دليلا لهم لان لو كان لا ينبغي ان يجعل عليهم فافهم قوله وكانوا اذا ارحوا قالوا به استدلالا لمصنف علان ذلك كان بعد الزوال لا حقيقة
الرواح هو الذهاب بعد الزوال كما صرح به اكثر اهل اللغة نعم قد يروى به مطلق الذهاب بقربة اه ولا يخفى ان هذا الحديث في اهل الحوائى وامثالهم وذهب هؤلاء لا يمكن ان يكون بعد الزوال ولو خيل ان هذا
بعد الزوال فلا بد من حمل الرواح مهننا على مطلق الذهاب لا على الذهاب بعد الزوال فلا يخفى الاستدلال قوله كنا نذكر كانه اشارت بهذا الحديث بعد الحديث السابق الى ان التلبيد محمول على الصلوة اول الوقت لا
على الصلوة اول النهار فبيننا بين الادلة نعم قد يقال الصلوة هي الاستراحة نصف النهار فكيف يصح هذا المحلل جيب بان المولد انه يفوتهم بسبب التلبيد لا استراحة المعتادة لهم بل يوم نصف النهار فاذن لا يجوز جعلها

له قوله فانه لا يحل له اي فاعل له شي من محظورات الاحرام ...
والحق به قوله فقد تم جنتا ...
في ايام الاشتغال به بعد الاحرام وقبل التخلل ولا يجوز تقديمها على الاحرام ...
سابع ذي الحجة وثامنه وثانيه ولا يجوز يوم النحر واليوم التشريق ...
وقته وذو الحجة كلها وقت عندكم ولنا انه يهي عن صوم ايام ...
التشريق ولان ما بعد ما ليس من وقت الحج عندنا قال القسطلاني ...
له قوله وسبعة اذا جئتم الى امصاركم فغير من ابن عباس يعني ...
الرجوع قال يعني والمسيب في السبعة ان يكون صومها بعد ...
رجوعه الى اهل اذ جئتم ذلك مجمع عليه ويجوز اذا رجع الى مكة بعد ...
ايام التشريق في مكة وفي الطريق وهو محل من مجاهد وعطاء وهو ...
قول مالك وللشافعي اربعة اقوال اصحابها رجوعه الى اهل ...
البيت وقال ابو حنيفة الرجوع هو الفراغ من افعال الحج ١٢ ...
كذا في قوله ذلك - هو اشارة الى الحكم الذي هو ...
وجوب الهدي والاعتيان وما حضره السجدة المحرمة هم اهل الحرم ...
ومن كان من غير دون مسافة القصر هذا عند الشافعية وقال ...
ابو حنيفة لفظ ذلك اشارة الى التمتع الذي لا يكون مستقرا ...
ولا قرآن وهم اهل الباقية ومن دونها وقال مالك هم من كان ...
بكرة او بذي طوى كذا في الكرماني والقسطلاني قال يعني وعنده ...
الشافعي واحمد مالك ان الحكم لا يكره له التمتع ولا القران ...
قال ابو حنيفة يكره فان تمتع او قرن عليه ومجبر وما في حق الاقامة ...
استحباب ويلزم من عدم شكر الله قوله اسك من التلبية ...
اي تتركها والظاهر ان هذا منه واختلافه قال مالك واصحابه ...
يقطع التلبية اذا توجه الى عرفات وقال ابو حنيفة وصاحباه و ...
الشافعي واحمد واخطى لا يقطع التلبية حتى يري جمرة العقبة ويجوز ...
بجدة يشاء ابن عباس فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم ياتي حتى روي جمرة العقبة كما ...
مرني صنف كذا في المعين ومس ١٢ له قوله ثم دخل مكة - ...
اي نهرا كما هو ظاهر من ذكر في الترجمة ليل ايضا قال الكرماني ...
كله ثم للترغبي فهو ان يدخل منها تلك الليلة او ليلة التي ...
بعدها او لم يزل من الدخول نهرا ودخل ليل ثابت في مكة المبررة ...
ذكره في الترجمة وذكر حديث الدخول نهرا لكونه على شرط وسكت ...
عن حديث الدخول ليل لعدم كونه على شرط ونهرا بذكره ليل ...
على ذلك مشط من ك مع له قوله باب من اين يدخل ...
مكة - اي هذا باب فيه جواب من يسأل ويقول من اين يدخل ...
الحرم مكة وكذا الباب الاخر فيه جواب من يقول من اين ...
يخرج مكة وبهذه العيشية تطابق احاديث الباقين بها مع ...
له قوله من الثنية العليا - التي ينزل منها الى السلي مقبرة ...
الي كذا يقال لها كداء بالفتح والمدة يخرج من الثنية السفلى و ...
هي التي داخل مكة عند باب مضيق يقال لها كدى بضم الكاف ...
مقصود بقرن شعب الشاميين وشعب ابن الزبير عند مقبرة ...
مع له قوله خرج من كدى من كدى من كدى كذا رواه ابواسحاق ...
فقلب والصواب ما رواه غيره وقيل من كداء من على كذا ثم ظهر ...
في ان الهمزة فيه من دون الي اسامة لان احمد رواه عن ابى ...
اسامة على الصواب - كذا في الفتح له قوله وكذا نزلت ...
اقربها - الى منزله اعتبارا بعبادة لا روى الحديث و ...
خالفا لراى ان ذلك ليس بحتم وكان رها فعله وكثيرا ما ...
يفعله غيره لقصد التيسر كذا في فتح الباري رحمه الله اختلفوا في ...
منطق كداء وكذا في الفتح ان العليا بالفتح والمدة السفلى بالضم ...
والقصر قيل بالضم وقال النووي وهو خطأ ٢ ف

اسماء الرجال

باب الاعتقال لعقوبة بن ابراهيم بن محمد بن ...
العبدى ابن عليته بنهم العين وفتح اللام وشدة التنية هو ...
الشميل بن ابراهيم بن بهم وطية امه اليوب هو السخمي في ...
نافع مولى ابن عمر بن باب دخول مكة والمسجد وهو ابن ...

الاسنادهم المذكورون اتفقا في اسناد حديث باب دخول مكة ...
يحيى التستري المصري كذا في اوائل الحج وقال ابو علي بن الحسن ...
عمر وهو ابن الحارث المصري عبد الله بن عبد الوهاب اخي البصري حاتم ...

ابن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير ...
ابن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير ...
ابن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير ...

له قوله فانه لا يحل له اي بعد الظهور ثامن ذي الحجة ان اهل بلج من مكة ...
والحق به قوله فقد تم جنتا ...
في ايام الاشتغال به بعد الاحرام وقبل التخلل ولا يجوز تقديمها على الاحرام ...
سابع ذي الحجة وثامنه وثانيه ولا يجوز يوم النحر واليوم التشريق ...
وقته وذو الحجة كلها وقت عندكم ولنا انه يهي عن صوم ايام ...
التشريق ولان ما بعد ما ليس من وقت الحج عندنا قال القسطلاني ...
له قوله وسبعة اذا جئتم الى امصاركم فغير من ابن عباس يعني ...
الرجوع قال يعني والمسيب في السبعة ان يكون صومها بعد ...
رجوعه الى اهل اذ جئتم ذلك مجمع عليه ويجوز اذا رجع الى مكة بعد ...
ايام التشريق في مكة وفي الطريق وهو محل من مجاهد وعطاء وهو ...
قول مالك وللشافعي اربعة اقوال اصحابها رجوعه الى اهل ...
البيت وقال ابو حنيفة الرجوع هو الفراغ من افعال الحج ١٢ ...
كذا في قوله ذلك - هو اشارة الى الحكم الذي هو ...
وجوب الهدي والاعتيان وما حضره السجدة المحرمة هم اهل الحرم ...
ومن كان من غير دون مسافة القصر هذا عند الشافعية وقال ...
ابو حنيفة لفظ ذلك اشارة الى التمتع الذي لا يكون مستقرا ...
ولا قرآن وهم اهل الباقية ومن دونها وقال مالك هم من كان ...
بكرة او بذي طوى كذا في الكرماني والقسطلاني قال يعني وعنده ...
الشافعي واحمد مالك ان الحكم لا يكره له التمتع ولا القران ...
قال ابو حنيفة يكره فان تمتع او قرن عليه ومجبر وما في حق الاقامة ...
استحباب ويلزم من عدم شكر الله قوله اسك من التلبية ...
اي تتركها والظاهر ان هذا منه واختلافه قال مالك واصحابه ...
يقطع التلبية اذا توجه الى عرفات وقال ابو حنيفة وصاحباه و ...
الشافعي واحمد واخطى لا يقطع التلبية حتى يري جمرة العقبة ويجوز ...
بجدة يشاء ابن عباس فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم ياتي حتى روي جمرة العقبة كما ...
مرني صنف كذا في المعين ومس ١٢ له قوله ثم دخل مكة - ...
اي نهرا كما هو ظاهر من ذكر في الترجمة ليل ايضا قال الكرماني ...
كله ثم للترغبي فهو ان يدخل منها تلك الليلة او ليلة التي ...
بعدها او لم يزل من الدخول نهرا ودخل ليل ثابت في مكة المبررة ...
ذكره في الترجمة وذكر حديث الدخول نهرا لكونه على شرط وسكت ...
عن حديث الدخول ليل لعدم كونه على شرط ونهرا بذكره ليل ...
على ذلك مشط من ك مع له قوله باب من اين يدخل ...
مكة - اي هذا باب فيه جواب من يسأل ويقول من اين يدخل ...
الحرم مكة وكذا الباب الاخر فيه جواب من يقول من اين ...
يخرج مكة وبهذه العيشية تطابق احاديث الباقين بها مع ...
له قوله من الثنية العليا - التي ينزل منها الى السلي مقبرة ...
الي كذا يقال لها كداء بالفتح والمدة يخرج من الثنية السفلى و ...
هي التي داخل مكة عند باب مضيق يقال لها كدى بضم الكاف ...
مقصود بقرن شعب الشاميين وشعب ابن الزبير عند مقبرة ...
مع له قوله خرج من كدى من كدى من كدى كذا رواه ابواسحاق ...
فقلب والصواب ما رواه غيره وقيل من كداء من على كذا ثم ظهر ...
في ان الهمزة فيه من دون الي اسامة لان احمد رواه عن ابى ...
اسامة على الصواب - كذا في الفتح له قوله وكذا نزلت ...
اقربها - الى منزله اعتبارا بعبادة لا روى الحديث و ...
خالفا لراى ان ذلك ليس بحتم وكان رها فعله وكثيرا ما ...
يفعله غيره لقصد التيسر كذا في فتح الباري رحمه الله اختلفوا في ...
منطق كداء وكذا في الفتح ان العليا بالفتح والمدة السفلى بالضم ...
والقصر قيل بالضم وقال النووي وهو خطأ ٢ ف

المجلد الاول ...
عنه رجاوان يقدر على الهدي ٢٣

الهدي فانه لا يحل له حتى يبلغ الهدى محلها ثم امرنا عيشية التروية ان نهل بالحج فاذا فرغنا من المناكس من الوقوف بعرفة والمبيت بمزدلفة والرمي ...
جنتا فطفنا بالبيت وبالصفاء والمروة فقد تم جنتا وعلينا الهدى كما قال الله عز وجل فما استيسر ...
من الهدي فمن له هدي فصيام ثلثة ايام في الحج وسبعة اذا رجعتم الى امصاركم الشاة تجزى فجمعوا ...
يتمكنون في عام بين الحج والعمرة فان الله انزل في كتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وآله عليه وابعاه ...
للتائس غير اهل مكة قال الله تعالى ذلك لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام والله هو الحجة ...
التي ذكر الله تعالى في كتابه شوال وذو القعدة وذو الحجة فمن تمتع في هذه الاشهر فعليه دم ...
او صوم والزكوة الجارية والفسوق المعاصي والجدال المراءى باب الاغتسال عند دخول مكة ...
حدثنا يعقوب بن ابراهيم ثنا ابن عتيبة اخبرنا ايوب عن نافع قال كان ابن عمر اذا دخل ادى ...
الحرم امسك عن التلبية ثم يبيت بذي طوى ثم يصلي به الصبح ويغتسل فيحسب ان نبي الله ...
صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك باب دخول مكة نهرا او ليلا حل ثنا مسدد حدثنا ...
يحيى عن عبيد الله حدثني نافع عن ابن عمر قال بات النبي صلى الله عليه وسلم بذي طوى حتى اصبح ...
ثم دخل مكة وكان ابن عمر يفعله باب من اين يدخل مكة حدثنا ابراهيم بن المنذر ...
حدثني عن حدثني مالك عن نافع عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل مكة من الثنية ...
العليا ويخرج من الثنية السفلى باب من اين يخرج من مكة حدثنا مسدد بن بشير هذا البصري ...
حدثنا يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة من كداء من الثنية ...
العليا التي بالبطحاء وخرج من الثنية السفلى حدثنا الحسين بن محمد بن المشي قال حدثنا ...
سفيان بن عيينة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم لما جاء ...
الى مكة دخلها من اعلاها وخرج من اسفلها حدثنا محمود بن خالد ثنا ابواسافة قال حدثنا ...
هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح من كداء و ...
خرج من كدى من اعلى مكة حدثنا احمد قال حدثنا ابن وهب قال اخبرنا عمر بن هشام ...
ابن عروة عن ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح من كداء من ...
اعلى مكة قال هشام وكان عروة يدخل على كتيبه ما من كداء وكدى واكثر ما يدخل من ...
كدى وكانت اقربها الى منزله حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا حاتم عن هشام ...
عن عروة قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح من كداء من اعلى مكة وكان عروة اكثر ...
ما يدخل من كدى وكان اقربها الى منزله حدثنا موسى قال حدثنا وهيب قال حدثنا هشام ...
عن ابيه قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح من كداء وكان عروة يدخل فيها كتيبه او كان اكثر ...
ما يدخل من كدى اقربها الى منزله قال ابو عبد الله كداء وكدى موضعان باب فضل مكة و

الاسنادهم المذكورون اتفقا في اسناد حديث باب دخول مكة ...
يحيى التستري المصري كذا في اوائل الحج وقال ابو علي بن الحسن ...
عمر وهو ابن الحارث المصري عبد الله بن عبد الوهاب اخي البصري حاتم ...

ابن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير ...
ابن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير ...
ابن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير ...

ان الشرع لما ابط على آدم عليه السلام ميتا من ما قوته اضار له
ما بين الشرق والغرب فنفرت الجحش والشياطين ليقرؤوا منها
فاستخاث منهم بالله تعالى وخاف منهم على نفسه فبعث الشرع
ملكه فنفوا بكهة فنفوا مكان الحرم ١٢ سلطانا مختصرا ٥٥
قوله حرما - لا يفسك فيها دم ولا يظلم فيها احد ولا يهرج صيلا
ولا يختل خلاها وتخصيص كهة بهذه الاوصاف تشريف لها وتظيم
لشأنها ١٣ قوله لا يعصده شوك - اى لا ينقطع وذكر
قوله ولا ينقطع لظفتها الا من عرفها النقطه بفتح القاف
والعامة تسكنها وهى ما ينقطعوا واختلوا فى نقطة الحرم قال
لما كبره والخفية لا فرق فى نقطة الحرم وغيره لعموم حديث بعث
مخافها وكما هنا ثم عرفنا سنة من غير فصل وذيل المراد بالترتيب
ههنا الدوام عليه والا فلا فائدة للتخصيص اى فلا يتنقضا ولا يفسد
لها بخلاف سائر البقاع وهو اظهر قول الشافعى وقال فى الجمع
عقلا من الطبيى والاكثر على ان لا فرق معنى التخصيص ان لا يتوهم اذا
ادى فى الموسم جازله التمسك ١٤ قوله خاصة قيد المسجد
لحرم - اى المساواة انما هى فى نفس المسجد لاني سائر المواضع من
قوله يقول هذا تحليل لقوله وان الناس فى المسجد الحرام سواء ١٥
قوله فى دارك بكهة - قال فى التلخ حذف اداة الاستنها
من قوله فى دارك بدليل رواية ابن خزيمة والعمادى بلغة انزل
دارك يقال فكان استغفروا عن مكان نزوله ثم غنم ان ينزل
داره فاستغفروا عن ذلك انتهى وتعبه العيني لکن ما قاله فى التلخ
بلى ان هذه الدار كانت لها ثم بن عبد مناف ثم صارت لابن
عبد المطلب فتمسكها بن ولده فمن صار للمنى على الدار عليه وسلم
فحق ابيه عبد الله بن عبد المطلب وفيها ولد النبي صلى الله عليه وسلم قال
لذلك ايضا فيها ان نفس ميت ان عقیل تعرف فيها لما فعل يوسفان
وراهما جبرین ومثل غير ذلك وقال الداودى وغيره ان كان
من باجر من المؤمنين باع قريبه الكافر فاره فامضى النبي
على الشرع عليه وسلم تعرفات الجالية تاييفا لقلب من السلم منهم ١٦
سلطانى ١٧ قوله خالف على بن باشم الى قوله حتى يسلموا اسم
ياد وسكون السين قال النوى تحا لخوا على اخرج النبي وبنى
شم وبنى المطلب من كهة الى هذا الشعب وهو خيف بنى كنانة و
تبعوا بينهم الصحيح - المسطورة فيها انواع من الباطل فارسل الله
ليها الازفة فالتك ما فيها من الكفر ترك ما فيها من ذكر الشرع
فجرير كيل بنى صلعم بذلك فاجبره عبد الباطل فاجبره عن
بنى صلعم فوجدوه كما قالوا فشقوا ايدىهم وكسوا على رؤسهم واقتتله
شهوة وانما اختار النزول هناك شكر الشرع على النعمة فى قوله
ما هرا ونقتضاهم لتعاقد ده بنهم - كذا فى العيني وقس ١٨ قوله
اذ قال ابراهيم الخ - لم يذكر حديثا فيه وليس غرضه من الاشعار
انه لم يجد حديثا بشرطه منسابا لها او ترجم الابواب ولا ثم الحق
على باب كما اتفق ولم يساعده الدمان بالحاق حديث بهذا
باب وبكذا اكمل كل ترجمة هى مثلهما والشرع اعلم ١٩ قوله
والسويقتين بخيلة سويقة تصغير اساق التصغير للتحقير ولا يتانى
واذكر من قوله ثم جعلنا حرما آمنالا الا من الى قريبا لقينه وخراب
دنياه ٢٠ قوله يشير الى ان المراد بقوله كما ماى قوما وانها
واست موجودة فالدين قائم ولهذا اورد فى الباب قصه بدم الكعبة

حاجة الى ما ذكرناه تعالى اعلم قوله كالذي يهدى بقرعة كلمة ثم ههنا قائمة مقامه والذي بعد كالذي يهدى بقرعة كان اصله والذي يقال فيه ثوب جركالذي يهدى في القربى التفتيح تأييد في جهة هو وحضور هو الجملة فلا تعقيل في ثبوت مضمون هذه الجملة بل مضمون هذا الجمل ثابت دائما فان كون السابق كالذي يهدى بدنة ومن يليه في الخلق كالذي يهدى بقرعة امر ثابت عند الله تعالى لان كون من يليه كالذي يهدى بقرعة بعد كون السابق كالذي يهدى بدنة فلا يحسن ارجاع معنى ثوب الى ما مضمون الجملة الا ان يقال ان الترتيب في الاخيار او يقال بالترتيب بين الجمل حسب كناية الملائكة فانهم يكتبون الميزان والاشراك يكتبون من بليته الله تعالى اعلم واما قوله ثم كذبوا والتعدى والذي بعد كالذي يهدى كذا والحاصل ان الحديث لا يخرج عن حد الموصول مع بعض صلته وللحاجة فيه خلاف والله تعالى اعلم (قوله فقام كل واحد منهم فركع لنفسه ركعة)

الجزء

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

حلل اللغات عاشوراء بالمد اليوم العاشر من المحرم لا ادع الا ترك صفراء ولا سيما وذهبوا ولا فتنه الحنبل من الحج وهو دعا في صدور القديسين و

ص ۱۲۹ حاشیہ السنہ

١٤٤ قوله قال لا اى لم يدخل في هذه العمدة - فم قال لنودي سبب ترك دخوله ما كان في البيت من الاصنام والصور ولم يكن المشركون يزكونه لغير ما قلنا كان
 من جابر قال كان في الكعبة صورة قارم النبي صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب بن مخوم بن ابي نفيل عمر ثوبا واما ما به دخلها صلعم واما هلثي سمع ١٤٥ قوله لا ان يدخل البيت - اى امتنع عن دخول البيت قوله وفيه الآية اى الاصنام الملق عليها
 الآية باعتبار ما كانوا يزعمون سمع ١٤٦ قوله الا لزام - جمع زلم وسى الا كلام وقال ابن تينم الا لزام القدرج وى اعدوا نختبوها وكتبولنه احد ما فعل وفى الآخر لا تفعل ولا شئ فى الآخر فاذا ادا احد ما سفا او حجة القابا
 فان خرج فعل قبل وان خرج لا تفعل لم يفعل وان خرج لا
 الجدة الاول
 ١٤٨ كذا فى العيني واليه ١٤٩ قوله اما والله سفا
 الجدة

رسول الله الكعبة قال لا باب من كثرة نواحي الكعبة حل ثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا
ايوب قال حدثنا عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله لما قدم الي ان يدخل البيت وفيه الالة
فامرهم فخرجوا فخرجوا صورة ابراهيم اسمعيل عليهما السلام في ايديهم الا لزام فقال رسول الله
الله فالتهم اليه ما والله قد علموا انهم لم يستقيم بها قط فدخل البيت فكثرت نواحيه ولم يصل في باب
كيف كان بل الرمل حل ثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد هو ابن زيد عن ايوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
قال قدم رسول الله الكعبة واصحاب فقال مشركون ان يقدم عليكم وقد وهنتهم حتى يثرب فامرهم النبي
صلى الله عليه وسلم ان يرموا الاشواط الثلاثة وان يمضوا ما بين الركنين ولم يمتنع ان يأمرهم ان يرموا الاشواط كلها
الا ابقاء عليهم باب استلام الحجر الاسود حين يقدم مكة اول ما يطوف ويرمل ثلثا حل ثنا ابي بصير قال
اخبرني ابن وهب عن يونس عن الزهري عن سالم عن ابيه قال رايت رسول الله حين يقدم مكة اذا
استلم الركن الاسود اول ما يطوف فثبث ثلثة اطواق من السبع باب الرمل في الحجر والعروة حل ثنا
محمد قال حدثنا ابي بن النعمان قال حدثنا فيروز بن نافع عن ابن عمر قال سعى النبي صلى الله عليه وسلم ثلثة اشواط ومشي اربعة
في الحجر والعروة فابعد اليك قال حدثنا كثير بن قزح عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم حل ثنا سعيد بن ابي
قال اخبرنا يحيى بن جعفر قال اخبرني زيد بن اسلم عن ابيه ان عمر بن الخطاب قال للكن اما والله اني لا اعلم
انك تحجز رجلا ولا تنفعه لولا اني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما استلمت ما استلمت ثم قال ما كنا والرمل
انما كنا راينا باب المشركين وقد هلكهم الله ثم قال شئ صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نذكر حل ثنا مسدد
حدثنا يحيى عن حميد بن عبد الله عن نافع عن ابن عمر قال ما ركت استلام هذين الركنين في شدة ولا رخاء منذ
رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قلت لنافع اكان ابن عمر مشي بين الركنين قال نعم كان عشي يكون السير
لاستلام باب استلام الركن بالحجر حل ثنا احمد بن محمد بن يحيى بن سليمان قال ثنا ابن وهب اخبرني يونس
عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال طاف النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع على بعيره يستلم
الركن فمخ الحن فابعد الذي راودى عن ابن ابي الزهري عن عتبة باب من لم يستلم الا الركنين اليمانيين وقال
محمد بن بكر اخبرنا ابن جريح اخبرني عمر بن دينار عن ابي الشعثاء عن قال ومن يتقى شيئا من البيت و
كان معاوية يستلم الاركان فقال له ابن عباس انك لا تستلم هذين الركنين فقال ليس شئ من البيت
فخرج وكان ابن الزبير يستلمهن كهن حل ثنا ابو الوليد حدثنا ثابث عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله
عن ابيه قال لما راى النبي صلى الله عليه وسلم البيت الا الركنين اليمانيين باب تقبيل الحجر حل ثنا
احمد بن سنان حدثنا يزيد بن هارون اخبرنا وراق اخبرنا زيد بن اسلم عن ابيه قال رايت عمر بن الخطاب
قبل الحجر وقال لولا اني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلك ما قبلتك حل ثنا حماد بن زيد
عن الزبير بن عوف قال قال سأل رجل بن عمر عن استلام الحجر فقال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه

وغيره فان كان خوفه اكثر من ذلك او اشد من ذلك وذلك اللفظ واضح فقال لقسطلاني في تفسير ما في الكتاب ان كانوا اقل العدد اكثر من ذلك اى ان الخوف الذى يمكن معه القيام في موضع ولا يخفى ان توصيفا للناس بانهم اكثر من الخوف غير مناسب لواجب في اسم التفضيل هو المبالغة ولا محالة بين الخوف والناس والوجان يقال وان كانوا اقل المؤمنون اى خوفهم اكثر من ذلك كما هو رواية مسلم غير ان كانوا اى العدد واكثر من ذلك اى من يمكن معهم القيام والله تعالى اعلم قوله انما هذه لباس من لاخلق له قال لكرمانى في هذه كما اشارت الى نوع المحبة وقال ابن حجر والذى يظهر لى عينها ويلاحظ به جنسها انهم قلت والظاهر ان من لاخلق له كتابه عن الكفرة وليس معنى اضافة اللباس ليهربان الا بالاحتياج له فانه مشكل عندهم يقول بتكليف الكفرة بالفروع ولكن معناها انهم الذين يعتادون هذا اللباس وهو من شأنهم وادامهم وليس المعنى ان من

لج. ٦ زع

۱۴. انفرار و حشام هو الصغالی ازین جریج عبدالک تقدّم سلیمان هو این الی مسلم ط و س هو این کسان ۵

و يلبسه فلا خلاق له حتى يقال لا يجلد المؤمن بلبسه في النار وكيف يصح ذلك على هذا فما ذكره الكرماني من الاشتراك إلى آخره أحسن إذ لا

اسماء الرجال

لی ذم الکفر انما یاسب نساء الک قاضینہ و انما لک

بیده ثم قال قد بينه يا اذرائى سيرة الوشياء يكره في الطواف قطعاً ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن}
 سليمان الاحول عن طاؤس عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله رأى رجلاً يطوف بالكعبة ^{بم}
 او غيره فقطعاً يا اذرائى بالبيت عريان ^{وراجع} مشرك ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن}
 قال ثنا يونس قال ابن شهاب ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} حدثنا حميد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة اخبره ان ابا بكر الصديق بعثه
 في الحج التي امروا عليه ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} رسول الله صلى الله عليه وآله قبل حجة الوداع ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن}
 بعد العيام ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} يا اذرائى اذا وقف في الطواف ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن}
 الصلوة او يدفع عن مكانه اذا سلم ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} رجع حيث قطع عليه فينبى ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن}
 الى كبرياء ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} طاف النبي صلى الله عليه وآله وصلى لسبعة ركعتين ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن}
 اسمعيل بن ابي نعيم قلت للزهري ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} ان عطاء يقول ثبته المكتوبة من ركعتي الطواف ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن}
 النبي صلى الله عليه وآله ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} سبوا عطاء ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} الا صلى ركعتين ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن}
 ايقم الرجل على امرأته في العمرة قبل ان يطوف بين الصفا والمروة ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} قال قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 فطاف بالبيت سبعة ايام ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} خلف المقام ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} ركعتين وطاف بين الصفا والمروة ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن}
 الله اسوة حسنة ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} قال سالت جابر بن عبد الله فقال لا يقرب امرأته حتى يطوف بين الصفا والمروة ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن}
 من لم يقرب الكعبة ولم يطف حتى يخرج الى عرفه ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} ويرجع بعد الطواف ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن}
 قال حدثنا فضيل ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} قال حدثنا موسى بن عتبة قال اخبرني كريب عن عبد الله بن عباس قال قدم النبي
 صلى الله عليه وآله مكة فطاف سبعة ايام بين الصفا والمروة ولم يقرب الكعبة ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} بعد طوافها حتى جعم من عرفه
 يا اذرائى من صلى ركعتي الطواف ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} خارجاً من المسجد ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} صلى ركعتي الطواف ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن}
 قال اخبرنا مالك عن محمد بن عبد الرحمن عن عروة عن زينب عن ام سلمة قالت شكوت الى رسول الله
 صلى الله عليه وآله ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} قال حدثني محمد بن حنبل ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} قال حدثنا ابو مروان ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن}
 عن ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وآله ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} هو بمكة ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن}
 بالبيت ارادت الخروج فقال لها رسول الله صلى الله عليه وآله ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} اذا اقيمت الصلوة للصبي ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن}
 يصلون ففعلت ذلك ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} ولم يصل حتى خرجت ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} يا اذرائى من صلى ركعتي الطواف ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن}
 قال حدثنا شعبه ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} قال حدثنا عمرو بن دينار ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} قال سمعت ابن عمر يقول ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن}
 وصلى خلف المقام ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} ركعتين ثم خرج الى الصفا ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} وقد قال الله عز وجل ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن}
 يا اذرائى الطواف بعد الصبح والعصر ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} وكان ابن عمر يصلي ركعتي الطواف ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن}
 الصبح فركب حتى صلى الركعتين ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} بذي طوى ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} حل ثنا الحسن بن عمر البصري ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن}
 حبيب عن عطاء عن عروة عن عائشة ان ناساً طافوا بالبيت ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} صلوة الصبح ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن} ثم فعلوا ^{حلت ثياباً ابو عامر عن ابن جريح عن}

يسقط الرجل الرجل والنساء النساء وأما مالك فافقنا في
وامحمد بن رواحة بهذا قالوا بالاشتراط ستر الصورة وذو هيب
ابو حنيفة واحمد بن رواحة الى انه لو طاف عريانا لم يجزى بهم - كذا
في العيني **قوله** يعني - اي على ما مضى من طواف فمبتهد
من الموضع الذي قطع عنه على الاصح ولا ريب ان طواف
وهذا من سبيل الجمهور خلاف الحسن حيث قال يستأنف قيده
مالك بمسألة الفريضة قالوا انقطاعا في قال الكرماني انما لم
يذكر البخاري حديثا يدل على الترجمة اشارة الى انه لم يجزى به
الباب حديثا بشرط انتهى قال يعني لم يلتزم البخاري ما ذكره
فانه اذا ذكر ترجمته وانى باثر من صحابي او تابعي فانه يجزى
قوله سبوعه - بضم السين المهملة والباء الواحدة يعني
الاسبوع اي سبع مرات وسبوع بدون الهرة لغة قليلة
فيه وقيل هو جمع سبوع او سبع كبر ووبردد وضرب وضروب
قال العيني وانقطاعا في **قوله** سبوعا - بدون الهرة
قطا الاصلي ركعتين اي من غير الفريضة وهما سنة مؤكدة على اصح
القولين عند الشافعية وهذا باب الحنايلة واوجهها ابو حنيفة
والمالكية لكن قال الحنفية لا يجزى ان دم - قس والدين على
وجوبها قوله تعالى واتخذوا من مقام ابليس صلى الله عليه وسلم
عليها **قوله** لم يقرب الكعبة بعد طواف بها - اي للقدوم
قال يعني ظاهر الحديث ان لا طواف بعد طواف القعدة ولكن
لربح منه لانه سلم على ترك الطواف بعد طواف القعدة ثم شئ
ان يقبل احد انه واجب وكان يجب التخفيف على امته **قوله**
قوله خارجا من المسجد - حاصله انه ليس لركعتي الطواف
موضع معين بل يجوز اقامتهما في اي موضع اراد الطائف وان
كان ذلك خلف المقام افضل ولذلك ذكر عقيب هذا الباب
باب من صلى ركعتي الطواف خلف المقام **قوله** ع
وسلي عمر فارجا من الحرم - اي بذي طوى وهذا وصله الجمهور
انما فعله عمر ذلك لكونه طاف بعد الصبح وكان لا يرى للنفل
بعده مطلقا حتى تطلع الشمس **قوله** تسطاني **قوله** ولم
حتى خرجت من المسجد ومن كره ثم صلت فدل ذلك على
جواز صلوة الطواف خارج المسجد لو كان شمس طال انما
اقرب ما ينبغي سلم عليه وعلى ان من نسي ركعتي الطواف فقتضاها
حيث ذكرها من حل او حرم اجزا وهو قول الجمهور قالوا انقطاعا
قال العيني وبه قال ابو حنيفة والشافعي وقال الثوري رحمه الله
حيث شاء ما لم يخرج من الحرم وقال مالك ان لم يجزى بهما
حتى يتأدروا رجع الى بلاده عليه دم انتهى **قوله** باب
الطواف بعد الصبح والعصر - اي هذا باب في بيان حكم الطواف
بعد صلوة الصبح وبعد صلوة العصر بقدر الكلام ولكن بقدر كذا
باب في بيان حكم صلوة عقيب الطواف بعد صلوة الصبح والعصر
وان لم يقدر كذا للفق المأثقة بين الترجمة وبين احاديث
الباب وانما أطلق ولم يبين الحكم لورود الآثار المختلفة في هذا
الباب **قوله** صلى الركعتين بذك طوى - بضم
الطاء واو في طريق التميم ينزل فيه امير الحنن فمن نود جعله
اسما للوادى ومن شبه جعله اسما للبقعة مع اعلية قال الطحاوي
فهذا عمر آخر الصلوة الى ان يدخل وقتها وهذا بصحة ما نقلت
من الصحابة ولم يذكره احد وانما اخر ذلك لانه لا ينبغي لاحد
طواف بالبيت الا ان يصلي حينئذ الامن - كذا في العيني

اى بعضه **اسماء الرجال**، باب اذ قال
 سيرا ابو عامر الضحاك والرواة الباقرن فقد مضى الباب السابق باب لا يطوف النخيل هو ابن عبد الله بن كبر الخنزى الليث هو ابن سعد المصرى يونس هو ابن يدايلى ابن شهاب هو ابن جبري
 باب اذا دقت الخ قال عطاء هو ابن ابي رباح التالحي الكبير وصله عبد الرزاق باب طاف النبي صلى الله عليه وسلم قال نافع اى مولى ابن عمر وصله عبد الرزاق قتيبة هو ابن سعيد الشافعي عمرو هو ابن دينار
 النبي باب من لم يقرب الكعبة محمد بن ابي بكر بن علي المقدسي الشافعي فضيل هو ابن سليمان النمرى موسى بن عقبة الاسدي كريب مولى ابن عباس باب من لم يكتفى الطواف خارجا من المسجد عبد الله بن يوسف
 النخعي مالك الانام للمنى محمد بن عبد الرحمن بن نوفل الاسدي زهير اى بنت ابي سلمة ربيعة النبي مسلم ام سلمة ام المؤمنين في محمد بن حرب شيخ التوفى الواسطي هشام هو ابن عروة بن الزبير بن العوام يردى
 حل للغات قد امر من قاده ليقوده من القيادة والقوده هو الجود السب مدهط هو ما دون العشرة من الرجال وقيل الى الاربعين ولا يكون فيهم امرأة لا يقرب امرأة اى لا يجامعها المذكر الواعظ

والله تعالى أعلم (قوله ان اول ما نبدأ به هو الاول فما معنى إضافة الاول اليه والجواب انه يمكن اعتبارا وهو متعدد مبتدأ بها باعتبار تقدمها على غيرها كان يعتبر صحيح ما يقع اول لها ومبتدأ به فما يكون فيها متقدما يقال له اولها ثم قوله ثم فرجع فنخرج ببني ان يكون بالرفع على العطف على مقدري فضل ثم نرجع فنخرجه ولا يستفيد عطف على ان تصل لان خبر على الاول والاول اليعتد الان يراد بالاول ما يعبر الاول حقيقة او افتراضا اي يكون اول بالنظر الى ما يبدء به وذكر الرجوع لكونه تمهيدا لذكر النعم والافعال طوب وذكر النعم دون الرجوع ولعل الذي تعتبر اولية الصبرين اعنى الصلوة والتعبد بالنسبة اليه ما يبدء به هو الاكل والشرب الذان هما من متعلقات هذا اليوم دينيا فكانه اعتبار الصلوة والنحو والاكل والشرب مبتدأ بها ثم اعتبرا الصلوة والنحو اول لمبتدأ به على ان الصلوة اول حقيقة والنحو اول إضافة والله تعالى أعلم (قوله وعندى جابيتان) الخ لم يرد به الاستدلال على

[illegible]

بِذَلِكَ الْعِلْمِ

تتضمن ان هذا العلم بلغ اللام التي هي للتاكيد وتكثير العلم فلي هذا قوله العلم خبران والخبر هو الزمري وابو بكر وابو عبد الرحمن بن الحارث
ع قتيبة بن سعيد التقي ليث هو ابن سعد اللام المصري نافع مولى ابن عمر ابو عبد الله المديني ابن عمر ابو عبد الله بن عمر بن الخطاب
مصري عمرو بن الحارث المصري البامية باب وجوب الصفاد المردة ابو اليمان الحكم بن نافع المحصي شيبان هو ابن ابي جرة المحصي الزمري
القرشي عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حل للغات قد يد بقا فضمة ودالين مبهلتين بينهما تحية ساكنة مصغرا موضع بن الحارث

م مائة اسم من ايات في الحاشية ومثل ثنية مشروطة على قدير
 اذان ولا اقامة فعيل بتسويب رواية الجوهري اسم سيج في الباب الذي بعد بيان تأخير الخطبة عن صلاة العيد وهو عين تقديم الصلاة على الخطبة قلت والذي يظهر ان محط الترجمة في هذا الباب هو قوله بغير اذان
 ولا اقامة فلا يضر وجود قوله والصلاة قبل الخطبة ولا يورث التكرار انظر الى البيان الذي بعده كما لا يضر عدمه فالتصويبين يفرق بين الجمعة والعيدين الميتة والركوب الى الجمعة معلق بالنداء لقوله تعالى اذا
 نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا اليه ذكر الله وكذا الصلاة في الجمعة تكون باذان واقامة بخلاف العيد في كل ذلك فان السعي اليها بلا نداء من اذان واقامة وكذا الصلاة تؤاسد على ذلك مجوذب تأخير الخطبة عن
 الصلاة ولعل وجها الاستدلال والله تعالى اعلم ان المعلوم عند جماة النداء والخطبة في صلاة هو ان يكون النداء عند الخطبة وذلك لا يحسن الا عند تقديم الخطبة على الصلاة ليعفي النداء فانه عند تأخير الخطبة عن الصلاة

له قوله كنت سمعت وقع خبر الان ولقد كنت لفظا الحكم وكلمة مانافيه على رواية التميمي قوله علم خبر ان وكلمة موصولية ولفظ كنت لفظا مخاطب ١٢٦ له قوله ولقد سمعت رجلا يقول انما كان من لا يطوف بين الصفا والمروة من العرب قوله الاسم ذكرت عائشة هذا الاستثناء معرض بين اسم ان وهو قوله الناس وبين خبره هو قوله من كان يسلم لثمة ولفظ سلم ولقد سمعت رجلا من اهل العلم يقولون انما كان من لا يطوف بين الصفا والمروة من العرب يقولون ان طوافين بين الحجر من امر ابيهم وقيل آخرون من الانصار انما امرنا بالطواف بالبيت ولم نؤمر به بين الصفا والمروة فانزل الشراطين ان الصفا والمروة من شاعر الشراطين ابو بكر بن عبد الرحمن قارا ما المجلد الاول سم قد زلت في هؤلاء هؤلاء فان قلت ما وجدنا هذا ٢٢٢ الم ٢٢٢

ما كنت سمعت ولقد سمعت رجلا من اهل العلم يزكرون ان الناس الامم ذكرت عائشة من كان يسلم لثمة كانوا يطوفون كلهم بالصفا والمروة فلما ذكر الله الطواف بالبيت ولم يذكر الصفا والمروة في القرآن اية كان السيرة من ايامهم بعد ايامهم من سنة اربعة مائة من الهجرة النبوية في سنة اربعة مائة من الهجرة النبوية قالوا يا رسول الله كنا نطوف بالصفا والمروة وان الله تعالى انزل الطواف بالبيت فلم يذكر الصفا والمروة علينا من حرج ان نطوف بالصفا والمروة فانزل الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله الا قال ابو بكر فاسمع هذه الآية نزلت في الفريقين كلهما في الذين كانوا يخرجون ان يطوفوا في الجاهلية بالصفا والمروة والذين يطوفون ثم يخرجون ان يطوفوا بهما في الاسلام من اجل ان الله امر بالطواف بالبيت ولم يذكر الصفا حتى ذكر ذلك بعد ما ذكر الطواف بالبيت باب ملح في السعي بين الصفا والمروة وقال ابن عمر السعي من ارضي عبادي الى رفاق بني ابي حسين حل ثنا محمد بن عبيد الله قال ثنا عيسى بن يوسف عن عبيد الله بن عبد الله بن نافع عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طاف الطواف الاول خبث ثلثا ومشي اربعا وكان يسعي بطن المسيل اذا طاف بين الصفا والمروة فقلت لنافع كان عبد الله يمشي اذا بلغ الركن الثاني قال لا الا ان يحزم على الركن فان كان لا يدعه حتى يستلمه حل ثنا علي بن عبد الله قال ثنا سفيان عن عمرو بن دينار قال سألنا ابن عمر عن رجل طاف بالبيت في عمرة ولم يطف بين الصفا والمروة اياي امر ان فقال قد علم النبي صلى الله عليه وسلم طواف بالبيت سبعا وصى خلف المقام ركعتين وطاف بين الصفا والمروة سبعا وقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة وسألنا جابر بن عبد الله فقال لا يقر بها حتى يطوف بين الصفا والمروة حل ثنا النسي بن ابراهيم عن ابن جريح قال خبرني عمرو بن دينار قال سمعت ابن عمر قال قد علم النبي صلى الله عليه وسلم طواف بالبيت ثم صلى ركعتين ثم سعى بين الصفا والمروة ثم تلا لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة حل ثنا احمد بن محمد قال خبرنا عبد الله قال قال خبرنا احم قال قلت لانس بن مالك انتم تذكرون السعي بين الصفا والمروة فقال لعلاء ما كانت من شعائر الجاهلية حتى انزل الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما حل ثنا علي بن عبد الله قال ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن عطاء بن ابي رباح قال قال انها سعي رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الصفا والمروة ليرى المشركين قوته زاد الحميري قال ثنا سفيان قال ثنا عمرو وقال سمعت عطاء عن ابن عباس مائة باب تقضي الحائض لمناسك كلها الا الطواف بالبيت واذا سعى على غير موضع بين الصفا والمروة حل ثنا عبد الله بن يوسف قال خبرنا مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة انها قالت قدمت مكة وانا حائض لم اطف بالبيت الا بين الصفا والمروة قالت فاشكوت ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فعلى كما يفعل الحائض غير ان لا تطوفي بالبيت تطهرتي حل ثنا محمد بن المثنى قال ثنا عبد الوهاب قال قال لي خليفة حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا حبيب بن ابي عمير عن عطاء عن جابر بن عبد الله قال قال الهل النبي صلى الله عليه وسلم هو واصحابه بالحجر و

مكة
والم
نكاح
كلها
الطواف
لقد
السم قال
نظري

له قوله كنت سمعت وقع خبر الان ولقد كنت لفظا الحكم وكلمة مانافيه على رواية التميمي قوله علم خبر ان وكلمة موصولية ولفظ كنت لفظا مخاطب ١٢٦ له قوله ولقد سمعت رجلا يقول انما كان من لا يطوف بين الصفا والمروة من العرب قوله الاسم ذكرت عائشة هذا الاستثناء معرض بين اسم ان وهو قوله الناس وبين خبره هو قوله من كان يسلم لثمة ولفظ سلم ولقد سمعت رجلا من اهل العلم يقولون انما كان من لا يطوف بين الصفا والمروة من العرب يقولون ان طوافين بين الحجر من امر ابيهم وقيل آخرون من الانصار انما امرنا بالطواف بالبيت ولم نؤمر به بين الصفا والمروة فانزل الشراطين ان الصفا والمروة من شاعر الشراطين ابو بكر بن عبد الرحمن قارا ما المجلد الاول سم قد زلت في هؤلاء هؤلاء فان قلت ما وجدنا هذا ٢٢٢ الم ٢٢٢

اسماء الرجال
باب ما جازي اسمي الزمخشري محمد بن عبد الله بن عمرو بن عبد الصواب
وبه جزم ابن عديم وقال وناذ ابو ندي في رواية هو ابن ماسم لعل ما
اسم جلد ان كانت رواية الى ذرية مضبوطة انتهى عيسى بن
يونس بسبب الكوفي عبد الرحمن بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب على بن عبد الله بن المديني سفيان بن عيينة السهلي عمرو بن دينار الكشي بن ابراهيم بن بشير بن فرقد البجلي ابن جريح عبد الملك الاسوي عمرو بن دينار
الذكري احمد بن محمد المعروف بابن شويه المروزي عبد الله بن المبارك المروزي عاصم بن ابراهيم بن سليمان الاحول البصري زاد الحميري هو ابو بكر عبد الرحمن بن الزبير الكشي شيخ المؤلف سفيان وعمرو وعطاء قد قروا انما باب تقضي الحائض
عبد الرحمن بن يوسف التميمي مالك الامام المديني عبد الرحمن بن القاسم بن يوسف عن ابيه القاسم بن محمد بن ابي جرح الصديقي ومحمد بن النسي العنزي الزمخشري عبد الوهاب بن عبد الحميد الشافعي وقال لي خليفة بن وهبان خياط ابي
على سبيل المذاكرة عبد الوهاب هو الشافعي المذکور حبيب المعلم ابو محمد البصري عطاء وهو ابن ابي رباح القرشي جابر بن عبد الله الانصاري

حل اللغات خب رل - اسوة قدوة شعائر الجاهلية العلامات التي كانوا يعبدونها في الجاهلية
لو كان بناء عند الخطبة فلا فائدة فيه وقد علم في صلاة العيد تأخير الخطبة فدل على انه لا بناء فيه وبه ثبت ان المشي والركوع رايها لا يعلق بالبناء بل يكون ببناءه وكذا علمنا انها صلاة بلا بناء فافهم قوله ثم ارق النساء وجه
الاستدلال هو ان هذا الايمان وما يشتمل عليه من تنمية الخطبة فيلزم من تأخير الخطبة عنها قوله ان اول ما يبدأ قيل الظاهر ان هذا القول كان قبل الصلاة وهو من جملة الخطبة فيلزم من تقدم الخطبة
على الصلاة فصار هذا الحديث مخالفا للمطلوب وليس بشي يجوز ان يكون هذا القول بعد الصلاة او يكون قبلها على انه ليس جزءا من الخطبة بل بعد النظر في دلالة الحديث على المطلوب فقبل جعل الصلاة اول ما يبدأ يقتضي
تقدمها على الخطبة وانت خبير بان ما ذكرناه وقع في الحديث ذكر الخطبة صريحا وهو مبني على ان الخطبة من متعلقات الصلاة فذكرها من ذلك في ذكر الصلاة وعلى هذا فيصح كون الصلاة اول ما يبدأ سواء كانت الخطبة قبلها

مطلقاً أي عمل كان حتى ادعى الأعمال في هذه الأيام أو أفضل من أعظم الأعمال في غيرها كان الاستبعاد في وقت لم يكن كذلك مراداً بمعزل عن اللفظ وعن النظر إلى الواقع وإلى ما يقتضيه أدلة الشرع ففعل وجب استبعاداً وهو أن العمل في هذه الأيام يحمل بالحج فينبغي أن يكون في غير هذه الأيام أو أفضل منه في هذه الأيام وحديث قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الرجل إذا جهاد رجل بيان لفحامة جهاده وتعظيمه له بأن قد بلغ مبلغاً لا يكاد يتفاوت بشيء إلا به والامتنان وعدم شرفها والله تعالى أعلم ثم قد قيل قوله فلم يرجع بشئ يستلزم أنه يرجع بنفسه وهذا مبني على أن الأصل رجوع النفي في الكلام إلى التقييد مع بقاء الأصل للفعل على حاله لكن كثيراً ما يخالف هذا الأصل سيما كأنها لأن قوله بشئ نكرة في سياق النفي فيشمل النفس المالك فيضيد الكلام أنه لا يرجع لأنه يرجع بلا شئ والله تعالى أعلم قوله ولولا ما كان من الصغرة شهدته الجأ وشغلي بما بعد أي ما شهد له لأجل الصغر لولا ما كان من قربا بتي منه

حاشية السندي
ص ١٣٣

له قوله وقال آدم ووهب بن جبر وعنده عن شعبة عن اصحاب شعبة كلهم قالوا انما انصرفنا قال شعبة ٢٢٩
لعظم بدنها من قس له قوله لقولهم والبدن جلتا بالكم من شارب الله اي من اعدم الشربة التي شرعها الله واضافها الى اسمه تعظيها وموضع الاستدلال في جواز ركوب البدن قوله لم يمتدحها من الركوب والحلب
لما روى ابن حاتم وغيره باسناد جيد عن ابراهيم النخعي لم يمتدحها من شارب الله ومن شارب الله وفي تفسير النخعي في قوله لم يمتدحها من شارب الله ومن شارب الله وفي رواية بعضهم ومن
المجلد الاول

وقال دم ووهب بن جبر وعنده عن شعبة عن اصحاب شعبة كلهم قالوا انما انصرفنا قال شعبة ٢٢٩
لعظم بدنها من قس له قوله لقولهم والبدن جلتا بالكم من شارب الله اي من اعدم الشربة التي شرعها الله واضافها الى اسمه تعظيها وموضع الاستدلال في جواز ركوب البدن قوله لم يمتدحها من الركوب والحلب
لما روى ابن حاتم وغيره باسناد جيد عن ابراهيم النخعي لم يمتدحها من شارب الله ومن شارب الله وفي تفسير النخعي في قوله لم يمتدحها من شارب الله ومن شارب الله وفي رواية بعضهم ومن
المجلد الاول

وقال دم ووهب بن جبر وعنده عن شعبة عن اصحاب شعبة كلهم قالوا انما انصرفنا قال شعبة ٢٢٩
لعظم بدنها من قس له قوله لقولهم والبدن جلتا بالكم من شارب الله اي من اعدم الشربة التي شرعها الله واضافها الى اسمه تعظيها وموضع الاستدلال في جواز ركوب البدن قوله لم يمتدحها من الركوب والحلب
لما روى ابن حاتم وغيره باسناد جيد عن ابراهيم النخعي لم يمتدحها من شارب الله ومن شارب الله وفي تفسير النخعي في قوله لم يمتدحها من شارب الله ومن شارب الله وفي رواية بعضهم ومن
المجلد الاول

ابن عبد الله بن جعفر السعدي عن شعبة عن اصحاب شعبة كلهم قالوا انما انصرفنا قال شعبة ٢٢٩
لعظم بدنها من قس له قوله لقولهم والبدن جلتا بالكم من شارب الله اي من اعدم الشربة التي شرعها الله واضافها الى اسمه تعظيها وموضع الاستدلال في جواز ركوب البدن قوله لم يمتدحها من الركوب والحلب
لما روى ابن حاتم وغيره باسناد جيد عن ابراهيم النخعي لم يمتدحها من شارب الله ومن شارب الله وفي تفسير النخعي في قوله لم يمتدحها من شارب الله ومن شارب الله وفي رواية بعضهم ومن
المجلد الاول

ابن عبد الله بن جعفر السعدي عن شعبة عن اصحاب شعبة كلهم قالوا انما انصرفنا قال شعبة ٢٢٩
لعظم بدنها من قس له قوله لقولهم والبدن جلتا بالكم من شارب الله اي من اعدم الشربة التي شرعها الله واضافها الى اسمه تعظيها وموضع الاستدلال في جواز ركوب البدن قوله لم يمتدحها من الركوب والحلب
لما روى ابن حاتم وغيره باسناد جيد عن ابراهيم النخعي لم يمتدحها من شارب الله ومن شارب الله وفي تفسير النخعي في قوله لم يمتدحها من شارب الله ومن شارب الله وفي رواية بعضهم ومن
المجلد الاول

له قوله ويذكر من القاسم - اشأ البخاري بهذه الصيغة الى ان ابا سلمة بن عبد الرحمن لم يفرغ من عانته في روايته عنها بذلك اما طريق القاسم فقد اخرج سلم واما طريق عروة فاخرجه البخاري في المغازي واخرجه سلم ايضا واما طريق الاسود
فاخرجه البخاري في كتاب البض واخرجه الطحاوي من طرق ١٢ ع ١٢ قوله فقال لا اخرج - اي لا اخرج ولا فدية قال القطاني قال يعني علم ان العلماء في هذا الباب اقوالا ذهب عطاء وطاوس ومجاهد الى ان اذ ان قدم نسك
على نسك انه لا اخرج عليه وبه قال الشافعي واحمد واسحق والوثوري ودان وابن جرير والاشعري عليه وهو نفس الحديث ونقله ابن عبد البر عن الميموني ثم طائوس وعطاء وسعيد بن جبيرة وعكرمة ومجاهد وابن مسعود وقرئ قوله قال
ابو حنيفة وابن المبارك بن علي بن ميمون وقال ابو حنيفة فان كان عليه وسلم لا اخرج وفي التوضيح وقول ابو حنيفة وزفر خالف
الحديث فلا وجه له قلت ما خالف الاسود جازف واما ابو حنيفة اخرج
بمسارواه ابن ابي شيبة في مصنفه حديثا سلام بن الطبخ عن ابراهيم
ابن ميمون بن ميمون بن ميمون بن عباس قال من قدم شيئا من حج
او غيره فله في ذلك وما اخرج الطحاوي عن ابراهيم بن
مهاجر نحوه ثم اجاب ابو حنيفة عن حديث الباب ونحوه
ان المراد بالخرج المشي هو الاثم ولا يستلزم ذلك لثبوت الفدية
وقال الطحاوي هذا ابن عباس احد من روى عن النبي صلى الله
عليه وسلم ما سئل يومئذ عن شيء قدم ولا اخرج من امر الحج الا قال
لا اخرج فلم يكن معنى ذلك عنده على الامة في تقديم ما قدموا ولا
تأخير ما اخرجوا وما ذكرنا ان قوله لم يكن معنى ذلك عنده على ان
الذي فعله في حجة النبي صلى الله عليه وسلم كان على الجبل بالحكمة
هو فدية الحج لهم واما من في السانف ان يتعللوا ما سئل من كمال
المعنى ١٢ قوله لم يكن معنى ذلك عنده على الاصل فبقاى اي قال
لاجل هذه الافعال لم يكن اعمل ولا اخرج او متعلق بخروج
يوم اخرج من اذ متعلق بخروج اي لا اخرج ولا اخرج عليك مطابقة
للمعنى قوله فدية من قوله يخطب يوم النحر لان في رواية صلح بين
وميمون على راحته فان قلت قال الاسود ان صاحب بن كيسان
اقره بقوله على راحته قلت ليس كما قال فقد ذكره كيسان
عن مسلم ومعه عند احمد كلاهما عن الزهري وقد اشار البخاري الى
ذلك بقوله تابعه عن الزهري اي في قوله وقف على راحته
واما دلالة على ان كان عند الهجرة فمن حديث عبد الله بن عمرو
ايضا الذي اخرج في كتاب السلم في باب السؤال والفتيا عنه
البخاري قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم عند الهجرة وهو يسأل الله
وهو واحد والراوي واحد ١٢ معنى قوله باب الخطبة بالام
معنى - الا حديث الشقي وذكرنا في هذه الترجمة كلها مطابقة للحدوث
جاء عن ابن عباس قيل اراد البخاري به البراءة على من زعم ان
يوم النحر لا يخطب فيه للحج وان المذكور في هذا الحديث من قبل
الوصايا العامة لا على احد من شعرائهم فاراد البخاري ان يبين
ان الراوي قدما بما يخطبه كسبى التي وقعت في عرفات فخطبه
وقد اتفقوا في مشروعية الخطبة بعرفات فكانت الحق المختلفة
فيه باستقوى عليه انتهى كذا في بعض النسخ اي الى ابن الميزان
قوله قوله كرمه يومكم هذا - اما شجها في الحجة بهذه
الاشياء لا اخرج كما قالوا لا يرون استباحة تلك الاشياء وانتباك
منها بحال ١٢ ع ١٢ قوله كفارا - قال الكرماني في
الكفارة ولا يفرغ بعضكم بعضا فاستفتوا القتال وقال الطحاوي
انما هي افعالهم فيها بما عمل الكفار في ضرب رقاب المسلمين
انما قيل المراد كفر الشبهة وحق الاسلام قبل يقرب من الكفر
ويؤدى اليه ١٢ ع ١٢ قوله سمعته عن عبد الرحمن - اي الحميري
قال ابن جرير وابن عوف القرشي الزهري قال الكرماني قال يعني
ابن واحد منهما سمع من ابى بكر وسبع مائة من سيرين ولم يظهر
ايها المراد ههنا ١٢

وقال
الذي في الباب
نقل
أخبرني عن
شي
قال
أنه
حدثنا
نقل
قال
الليست

يارسول الله انما احبض قل حاسبتناهي قالوا يا رسول الله فاضت يوم النحر قال اخرجوا ويزكر عن
القاسم عروة والاسود عن عائشة فاضت صبيحة يوم النحر باب اذا رمى بعد ما احصى وحلق قبل
ان يذبح ناسيا او جاهلا حل ثلثا موسى بن اسمعيل وثيب ثلثا ابن طائوس عن ابيه عن ابن عباس
ان النبي صلى الله عليه وسلم قيل له في الذبح والحلق والرمي والتقديم والتأخير فقال اخرج حل ثلثا عن
عبد الله ثلثا يزيد بن زريع ثنا خالد بن عكرمة عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر فيقول
لا اخرج فسال رجل فقال خلقت قبل ان اذبح فقال اذبح ولا اخرج قال سميت بعد ما احسبت فقال
خرج باب الفتيا على الدابة عند الهجرة حل ثلثا عبد الله بن يوسف انا مالك عن ابن شهاب عن عيسى
ابن طلحة عن عبد الله بن عمر وان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف في الوداع فعلموا اسأله فقال حل ثلثا
فحلفت قبل ان اذبح قال اذبح ولا اخرج فاجابوا فقالوا لم اشعر فخرجت قبل ان ارمي قال ارمي ولا اخرج فاسئل
يومئذ عن شيء قد لم ولا اخرج قال فعل لا اخرج حل ثلثا سعيد بن يحيى بن سعيد ثلثا ابن جبر قال
حدثني الزهري عن عيسى بن طلحة ان عبد الله بن عمرو بن العاص حدث ان شهاب بن عبد الله بن جبر قال
الخوف فقام الجبل فقال كنت احسب ان كذا اقبل كذا اقبل كذا اقبل كذا اقبل كذا اقبل كذا
حلقت قبل ان اخرجت قبل ان ارمي واشباة ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم افعلا لا اخرج قال لهن
فما سئل ثم عن شيء الا قال فعل لا اخرج حل ثلثا اسحق بن منصور بن يعقوب بن ابراهيم ثلثا ابى عن
صالح عن ابن شهاب عن عيسى بن طلحة عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال وقف رسول
الله صلى الله عليه وسلم في مكة فذكر الحنبل تابعه عن الزهري باب الخطبة ليام منى حل ثلثا عبد الله بن شهاب
ابن سعيد ثنا فضيل بن عروان ثنا عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس في النحر فقال يا ايها
الناس اي يوم هذا قالوا يوم حرام فقال فاني بلي هذا قالوا بل هذا حرام قال فاني شهر هذا قالوا شهر حرام
قال فاني دماءكم واموالكم واعراضكم عليكم حرام كرمه يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا فاعادوا
مرارا ثم رفع رأسه فقال اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت قال ابن عباس فوالذي نفسي بيده انها لو صيئت
الى من غلبت عليه الشاهد الغائب لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض حل ثلثا حفص بن عمر ثنا
شعبة اخبرني عن قتادة سمعت جابر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يخطب بعرفات فأتبعه ابي عبيدة
عن عمرو بن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن عن ابي بكره عن ابي بكره عن ابي بكره عن ابي بكره
افضل في نفسه من عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن عن ابي بكره عن ابي بكره عن ابي بكره عن ابي بكره
اتدرون اي يوم هذا قلنا الله ورسوله علم فسكت حتى ظننا ان سيئتم به فغير اسم قال ليس يوم النحر قلنا
بلى قال اي شهر هذا قلنا الله ورسوله علم فسكت حتى ظننا ان سيئتم به فغير اسم قال ليس بله هذا قلنا
قال اي بلد هذا قلنا الله ورسوله علم فسكت حتى ظننا ان سيئتم به فغير اسم قال ليس بله هذا قلنا

الكتب فيهما جميعا والله تعالى اعلم اه سندى قوله يخشى ان تكون الساعة قد يقال هذه الخشية لا تأتي في ما كان معلوما عند من تأخر الساعة الى ظهور مقدمات وعلامات قبلها لانه لا ان الخشية والند
وخيابة الامور العظام منذ هذا الانسان عما يعلم وما لا نه يجوز ان يكون ظهور مقدمات قبلها وانما خروها مشتمل على ما قد علمه من انما لا تخلف بعض تلك الشروط وتقدم قيام الساعة
لذلك والله تعالى اعلم والشرار حملوا ذلك على انه خشي ان يكون مقدمة من مقدمات الساعة وفيه ان وجوده على الله تعالى عليه وسلم من مقدمات الساعة فمطلق المقدمة لا يوجد الخشية والله
تعالى اعلم اه سندى قوله وسبح من معه اي من المؤمنين والمسلمين وقد روى في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم قصة مستتبها ظاهرا فذلك ردها غالب هل التحقيق اثبتا

له قوله الى يوم تقوم الساعة... قاله العيني وقس قال الكرماني فان قلت المستفاد من الحديث الاول انهم اجابوا به يوم حرام ونحوه ومن الثاني انهم سكتوا عنه ونحوه... المجلد الاول

وما لكم واما لكم عليكم حرامكم هذا في بلدكم هذا الى يوم تقوم الساعة... قالوا نعم قال اللهم اشهد... المجلد الاول

في بلدكم هذا قالوا نعم قال اللهم اشهد... المجلد الاول

في بلدكم هذا قالوا نعم قال اللهم اشهد... المجلد الاول

في بلدكم هذا قالوا نعم قال اللهم اشهد... المجلد الاول

الجزء

● ● ● ● ●

Handwritten musical notation on a staff.

عطار و سواد بن ابی رباح القرطبی مولاهم عن ابیہ و ہو یعلی بن

۴۔ البکری یفتح المودعة ویکون الکاف النقی من الاول بشری کشف شعاعاً من شعیرة ذی الطلعة مناة اسم صنم قدیل موضع یثین مکة والمدینة یقویون تحریرون الاحجب اے الاصباح لانصب اے لاقعب +

قوله وما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم سمجة الضمير محمول على نفي رؤيتها كما جاء في بعض الروايات عنها أو على نفي المداومة فلا ينافي ما جاء عنها أنه كان يصلي حين يرجع عن السفر ويحمل أنها أخبرت أولاً بالنفي مطلقاً على حسبي زعمت ثم علمت أنه كان يصليها حين الرجوع عن السفر إلى السماء من غيرها فأخبرت بذلك والله تعالى أعلم (قوله فيقال له فيقول الخ) أي يقول له القائل أنت مغفولة فلم يسيب هذا الاجتهاد وهذا بناء على أنهم يرون الاجتهاد في العبادة لطلب المغفرة فيرون أن من غفر له الاجتهاد فأشار بهم صلى الله تعالى عليه وسلم إلى أن الاجتهاد فيها قد يكون اداء لشكرهما أنظر الله تعالى به وحينئذ يزيد زيادة النعم والمغفرة من أجل النعم فتقتضي زيادة الاجتهاد في العبادة لا تركه (قوله وكان ينام نصف الليل الخ) ظاهراً أنه ينام النصف الأول من الليل ويقوم الثلث بعد النصف ويلزم منه أنه كان

١٥٣
 في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٥٣
 بنا ومتصلا بغرو والشمس هذا بعد غير متعارف وايضا قد رغب النصف الثاني في هذا الفعل فلو فرض على هذا الوجه لما استقام ترغيب المسلمين فيه اصلا اذ لا يجوز له ان ينال ما امتصلا
 بغرو والشمس في نصف الليل فكان المراد ان كان يتاخر من حين ينال الى نصف الليل لانه يستوعب النصف الاول بالتوروا ان كان ظروفي النصف بقدر في يتاخر منها الاستيعاب ويجوز ان يحمله قوله ويقوم الله
 على انه يقوم شيئا من اول الليل وشيئا من وسطه بحيث يعلم اكل الثلث ويجعل ان يعجز النصف والثلث والسادس من وقت النوم لان تمام الليل فان قلت فيمنع الجاهل ان لا يعرف ما له من وقت ينال وقت النوم
 متعارف عند غالب الناس فيعمل عليه فترفع الجاهل والله تعالى اعلم قوله كان اذا قاما للتوجه من الليل يشوع فاه بالسواك اي اهتمما بالاصلاح الصلوات وطلب الادائها على اتم درجة بحث ولا شك ان التطويل

الجزء

[illegible]

1

والله تعالى اعلم

فإذا كان عند السائل الأول وثب فافاض عليه المأمر وان لم يكن جنباً توسلاً ولا يخفى أنه موقوف لما قلنا فقولنا لنا عليهم لا لهم فافهم (قوله فافاض عليه) سمعت دف عليك الخ لا يخفى أنه من باب لرويا فعل له تأويل لا يبدى وعلى تقدير أن يكون تأويله ظاهره يحمل التقدم على نحو تقدم الخدم على المولى وبالحيلة ما في هذه الرواية من تشريف بل لا لا يخفى والله تعالى اعلم له سدى (قوله فان كنت مستيقظة حدثني والا اعظم) هذا لا ينافي في ما اخرج المصنف قبله باب لا تمجد وغياض من ان كلامه عليه الصلاة والسلام واضطجأ مكان بعد فراغه من صلوة الليل واحتمال وجوده بعد صلوة الليل وكنى الفجر جيئاً (قوله باب ما جاء في التطوع مثنى مثنى) اي مطلقاً لا ولا وهل ا فقط واما ليلاً فغنى عن البيان ا وقد بين سابقاً قيل لم يستدل على ذلك بقوله عليه الصلاة والسلام صلوة الليل مثنى مثنى بان يستدل به على انها رياء لقياس لان القياس حينئذ يصير كما مضى من غير ما مضى فان

المجلد الأول

فَلَا تَحِلُّ

اسماء
كعب بن عمرو
ثان بن محمد بن
اللغات

واقف بالقاف يعني به محمد بن العاص بن سعيد بن العاص بن امية القرشي المعروف بالاشدق لانه صدق النذر في كل شيء ثم علف فاصابه لقوة فوسع به
ابن شهاب هذا هو هري باب لا يبعد الاثني عشر يوما بين سعيد بن العاص واليحيى هو ابن سعد الامام الذي تخرج عنه قبل اسمه خويلد وقيل عمرو بن خالد وقيل
اشدق خالد بن خالد بن النضر بن عكرمة مولى ابن عباس باب لا يبعد القتال بمكة قال ابو شريح خويلد السابق واهل قبل عثمان بن ابي شبيعة هو
منصور هو ابن المعتمر بن جابر هو ابن جبر المفسر طوس بن كيسان الياسي ابو عبد الرحمن المحمدي مولاهم القنادس يقال له طوس بن كيسان فوس وقريب به

۴ و هو بکیش و عا ای فقر بسفلی بخت (اعوذ بکبر لا یختل خلاهای لا یخ و لا یقله که باطل ب

في صلاة النذر

مفهومه ان صلوة النهار ليست كذلك والاسقط فائدة تخصيص الليل فلا يقبل لقياس رد بان ذلك لولو يمكن تخصيص الليل في الجملة لفائدة اخرى ولما اذا كان لفائدة اخرى فلام مفهوم وفائدة التخصيص هو ان الليل محل الوتر فتبين قياسي صلوة النبي على وتر فعلى الليل وفعال ذلك القياس واذا ظهرت التخصيص فائدة سوى المفهوم فلام مفهوم وهو الاستدلال بالقياس قلت هذا تعويل بدلا لحال كشيء لا يتكفر لانفعاله المفهوم من السؤال كان عن صلوة الليل فقط والتخصيص في الجواب اذا كان مبنيا على التخصيص في السؤال فلام مفهوم فاخره قوله صلى الله عليه وسلم في الظاهر ان المراد به المصيبة في مجرد المكان والزمان لا المشاركة والاقتداء بالصلاة او الاقتداء في الرواتب غيره معروف ويحتمل على بعد نه اتفق المشاركة ايضا والله تعالى اعلم اهـ سدى (قوله باب ما يقرأ الخ) لو يذكر في الباب ما يدل على تعيين المقروء في ركعتي الفجر بل ذكر وما يدل على تخفيف

له قوله وهو محرم - جملة حالته قوله ثم سمعت مقول سفيان
ومسروق وابراهيم وطائوس والشمسي والثوري والوضيعة - وهو ق
يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث في كل قبيلة رجلين
ومن زعم انني اكل الجمل بالجمان المعروف وان كان اكله اثم فقد
وانتج بهذا الحديث ابراهيم النخعي والثوري وعطاء بن ابي رباح
وحامد بن ابي سليمان وعكرمة ومسروق والوضيعة وصاحبه
قالوا لا بأس بالحرم ان يخل بملكه لا يخل بهما حتى يخل وهو قول ابن
عباس وابن مسعود قال سديد بن المسيب وسالم والقاسم
وسليمان بن يسار والليث والاوزاعي ومالك والشافعي واحمد
بالحيث يجوز لهم ان يخل بملك غيره فان لم يخل ذلك فالتخل باطل
هو قول عمرو بن دينار والشافعي في ذلك ما رواه مسلم قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يخل بملك غيره ولا يخل بملك غيره ولا يخل بملك
طويل للفرقيين بطل العيني في شرح البخاري وابن الهيثم في
فتح القدير - قوله بورس الخ - اے مصعب غا لودس او
زعمان وبورس بنح الواد وسكون الرا - وبالسین الهطلة بنت
اصغر بنع الغياث ومطابقة للرجمة من حيث ان الصوغ
يما يفرغ له راحة كالطيب - قس قوله ولا البراس
مع برش بضم الباء والنون هو كل ثوب راسه من طرفي
ورعته اوجبه وغيره قال الجوهري هو قفلسوة طوية كان الناس
يلبسونها في صدر الاسلام من البرس بكسر الهمزة القطن مجمع
البحار - قوله يقطع اسفل من الكعبين - وعن احمد لا يترس
تقطعها في الشهور عنه قال ابن قدامة وردى ذلك على ثوبه
قال عطاء وعكرمة اخرج احمد بن حنبل بن عباس من عبد الجبار
من لم يجد لطين فليس بغيره حديث جابر بن عبد الله وعكرمة
ابن حنيفة ومالك والشافعي وآخرون لا يجوز لبسها الا بعد قطعها كما في
حديث الباب وحديث ابن عباس جابر بن عبد الله على القيد لان
الزيادة من الشقة مقبولة - قوله القفاز بن ثنية
قفاز بوزن رمان قال في القاموس شي يمل اليد من كشي يقطع
لبسها المرأة للبرء او ضرب من كشي اليد من كشي يقطع
قوله بيل - بضم الياء من الابل اي يرفع صوته بالثنية وهي
جملة وقت حال من الضحية الذي في سمعته اخرجت الشاة
بهذا الحديث على بقا احرام الميت في احرامه ولا يجوز ان يلبس
ولا يخر رأسه ولا يمس طيبا وبه قال احمد والشافعي وقالت الحنفية
والمالكية فيقطع الاحرام بموته فيفعل به ما يفعل بالحي وهو قول
الاوزاعي ايضا وجوابهم عنه انه واقعة بين لاعلم فيها له على
ذلك بقوله لا يمس طيبا يوم القية طيبا ولا لامل لا يمس طيبا
في غيره فيكون خاصا بذلك الرجل ولو استمر بقاؤه على احرامه لمر
بقضاء بقية مناسكه - قوله بالكل بأسا - مطابقة
لما ترجم من حيث ان في الملك من الزالة لا يمس في الملك
قس قوله بالاوار - فتح الهمزة وسكون الواو الموحدة فتح
قريب من كة والبار في معنى في اي اختلفوا بها فانزل في الابرار
قوله الى ابي ايوب واسمه خالد بن زيد بن كليب الانصاري وني
رواية ابن عينة بالخرج يفتح الهمزة وسكون الراء آخره تيم
جامعة قريبة من الابرار قوله بين القرنين هما جنان البتار الذي على
راسه لير موضع شيب البكرة عليها وقد اختلف العلماء في غسل
الحرم رأسه فذهب ابو حنيفة والثوري والاوزاعي والشافعي
واحمد والشافعي الى انه لا بأس بذلك ووردت الترجمة بذلك
عن عمر بن الخطاب وابن عباس وجابر بن عبد الله وغيرهم
باب وكان ذلك يكره ذلك المحرم وذكر ان عبد الله بن عثمان
لا يخل رأسه الا من احرامه
اسماء الرجال علي بن عبد الله المدني ينفق
بولد بن عينة محرم وبنو علي عطاء بن ابي رباح اسلم
الفرغ طائفة من كسبان التي في خالد بن عثمان بن عبد الله بن عثمان

بن جلال القرشي الشبي علقمة بن ابى علقمة اسمه جلال مولى عائشة و عبد الرحمن بن هرم بن الاعرج ابن بجينة هو مالك بن عبد الله بن جينة اسمه باب فتوح الحارث الا و زاعي عبد الرحمن بن عمرو باب ما ينبت من الطيب الخ
عبد الله بن يزيد القرشي مولى آل عمر الليث هو ابن سعد الامام نافع مولى ابن عمر قتيبة هو ابن سعيد بن جابر هو ابن عبد الحميد منصور هو ابن العزراكم هو ابن عتيبة سعيد بن جابر الاسدي مولا هم كوفي باب الافعال
الحرم الخ و لم ير ابن عمر بن الخطاب و صلح البيهقي و عائشة و وصلها عبد الله بن يوسف التميمي مالك الامام المدني زبيد بن اسلم مولى عمر ابراهيم بن عبد الله بن خنيس مولى العباس بن المديني باب ليس كني في ابو الوليد
شمام بن عبد الملك الطيالسي شعبة بن الحجاج النخعي عمر بن دينار الكوفي جابر بن زيد الانصاري احمد بن يوسف هو احمد بن عبد الله بن يوسف البجلي الكوفي ابراهيم بن سعد القرشي المدني كان على قضاء خراسان ابن شهاب هو

قوله في هذا القول قيل كلمتها للاستسها مع صفة القراءة أي هل هي طويلة أو قصيرة قلت ضل هذا يجب اعتبار الفعل على يقرأ بمعنى المصداق لما يتقدم أن أو يكثرها الصفة القراءة أي صفتها فأنهم (قوله هل قرأتم) بيان لكما لم يبالغة في التحقير مثله لا يفيد الشك في القراءة ولا يقصد به ذلك والله تعالى أعلم (قوله قلت لا من عمر القيل العني) الحق وإن كان في نفى صلاوة الضمير مطلقا لكن استدل به على نفيه في السجدة واستدل محمد بن عائذ على نفيه في الضمير لأنه قد يعمم الحلقه بالضم غير علمه ما ظم عليه بناء على أنه كان يعطى في البيت ثم استدل على ثباته في السفر بخلاف قولها في وعلى ثباته في السفر ويحتمل أن يكون في الضمير ما ذكرنا من اصطلاح الضمير على السجدة لا حرم فيه فعلا ولا تمحوا والله تعالى أعلم (قوله أو صافى خليل) إلى قوله ونوم على وتره قلت ليس المراد ظاهره إذ التورع على المطاوع إنما المراد الإزالة وهو وقتهم التورع على المنوم فأنهم سئدوا (قوله لا تشاء لرحال)

الجزء

۱۳۱۰
 ۱۳۱۱
 ۱۳۱۲
 ۱۳۱۳
 ۱۳۱۴
 ۱۳۱۵
 ۱۳۱۶
 ۱۳۱۷
 ۱۳۱۸
 ۱۳۱۹
 ۱۳۲۰
 ۱۳۲۱
 ۱۳۲۲
 ۱۳۲۳
 ۱۳۲۴
 ۱۳۲۵
 ۱۳۲۶
 ۱۳۲۷
 ۱۳۲۸
 ۱۳۲۹
 ۱۳۳۰
 ۱۳۳۱
 ۱۳۳۲
 ۱۳۳۳
 ۱۳۳۴
 ۱۳۳۵
 ۱۳۳۶
 ۱۳۳۷
 ۱۳۳۸
 ۱۳۳۹
 ۱۳۴۰
 ۱۳۴۱
 ۱۳۴۲
 ۱۳۴۳
 ۱۳۴۴
 ۱۳۴۵
 ۱۳۴۶
 ۱۳۴۷
 ۱۳۴۸
 ۱۳۴۹
 ۱۳۵۰
 ۱۳۵۱
 ۱۳۵۲
 ۱۳۵۳
 ۱۳۵۴
 ۱۳۵۵
 ۱۳۵۶
 ۱۳۵۷
 ۱۳۵۸
 ۱۳۵۹
 ۱۳۶۰
 ۱۳۶۱
 ۱۳۶۲
 ۱۳۶۳
 ۱۳۶۴
 ۱۳۶۵
 ۱۳۶۶
 ۱۳۶۷
 ۱۳۶۸
 ۱۳۶۹
 ۱۳۷۰
 ۱۳۷۱
 ۱۳۷۲
 ۱۳۷۳
 ۱۳۷۴
 ۱۳۷۵
 ۱۳۷۶
 ۱۳۷۷
 ۱۳۷۸
 ۱۳۷۹
 ۱۳۸۰
 ۱۳۸۱
 ۱۳۸۲
 ۱۳۸۳
 ۱۳۸۴
 ۱۳۸۵
 ۱۳۸۶
 ۱۳۸۷
 ۱۳۸۸
 ۱۳۸۹
 ۱۳۹۰
 ۱۳۹۱
 ۱۳۹۲
 ۱۳۹۳
 ۱۳۹۴
 ۱۳۹۵
 ۱۳۹۶
 ۱۳۹۷
 ۱۳۹۸
 ۱۳۹۹
 ۱۴۰۰
 ۱۴۰۱
 ۱۴۰۲
 ۱۴۰۳
 ۱۴۰۴
 ۱۴۰۵
 ۱۴۰۶
 ۱۴۰۷
 ۱۴۰۸
 ۱۴۰۹
 ۱۴۱۰
 ۱۴۱۱
 ۱۴۱۲
 ۱۴۱۳
 ۱۴۱۴
 ۱۴۱۵
 ۱۴۱۶
 ۱۴۱۷
 ۱۴۱۸
 ۱۴۱۹
 ۱۴۲۰
 ۱۴۲۱
 ۱۴۲۲
 ۱۴۲۳
 ۱۴۲۴
 ۱۴۲۵
 ۱۴۲۶
 ۱۴۲۷
 ۱۴۲۸
 ۱۴۲۹
 ۱۴۳۰
 ۱۴۳۱
 ۱۴۳۲
 ۱۴۳۳
 ۱۴۳۴
 ۱۴۳۵
 ۱۴۳۶
 ۱۴۳۷
 ۱۴۳۸
 ۱۴۳۹
 ۱۴۴۰
 ۱۴۴۱
 ۱۴۴۲
 ۱۴۴۳
 ۱۴۴۴
 ۱۴۴۵
 ۱۴۴۶
 ۱۴۴۷
 ۱۴۴۸
 ۱۴۴۹
 ۱۴۵۰
 ۱۴۵۱
 ۱۴۵۲
 ۱۴۵۳
 ۱۴۵۴
 ۱۴۵۵
 ۱۴۵۶
 ۱۴۵۷
 ۱۴۵۸
 ۱۴۵۹
 ۱۴۶۰
 ۱۴۶۱
 ۱۴۶۲
 ۱۴۶۳
 ۱۴۶۴
 ۱۴۶۵
 ۱۴۶۶
 ۱۴۶۷
 ۱۴۶۸
 ۱۴۶۹
 ۱۴۷۰
 ۱۴۷۱
 ۱۴۷۲
 ۱۴۷۳
 ۱۴۷۴
 ۱۴۷۵
 ۱۴۷۶
 ۱۴۷۷
 ۱۴۷۸
 ۱۴۷۹
 ۱۴۸۰
 ۱۴۸۱
 ۱۴۸۲
 ۱۴۸۳
 ۱۴۸۴
 ۱۴۸۵
 ۱۴۸۶
 ۱۴۸۷
 ۱۴۸۸
 ۱۴۸۹
 ۱۴۹۰
 ۱۴۹۱
 ۱۴۹۲
 ۱۴۹۳
 ۱۴۹۴
 ۱۴۹۵
 ۱۴۹۶
 ۱۴۹۷
 ۱۴۹۸
 ۱۴۹۹
 ۱۵۰۰
 ۱۵۰۱
 ۱۵۰۲
 ۱۵۰۳
 ۱۵۰۴
 ۱۵۰۵
 ۱۵۰۶
 ۱۵۰۷
 ۱۵۰۸
 ۱۵۰۹
 ۱۵۱۰
 ۱۵۱۱
 ۱۵۱۲
 ۱۵۱۳
 ۱۵۱۴
 ۱۵۱۵
 ۱۵۱۶
 ۱۵۱۷
 ۱۵۱۸
 ۱۵۱۹
 ۱۵۲۰
 ۱۵۲۱
 ۱۵۲۲
 ۱۵۲۳
 ۱۵۲۴
 ۱۵۲۵
 ۱۵۲۶
 ۱۵۲۷
 ۱۵۲۸
 ۱۵۲۹
 ۱۵۳۰
 ۱۵۳۱
 ۱۵۳۲
 ۱۵۳۳
 ۱۵۳۴
 ۱۵۳۵
 ۱۵۳۶
 ۱۵۳۷
 ۱۵۳۸
 ۱۵۳۹
 ۱۵۴۰
 ۱۵۴۱
 ۱۵۴۲
 ۱۵۴۳
 ۱۵۴۴
 ۱۵۴۵
 ۱۵۴۶
 ۱۵۴۷
 ۱۵۴۸
 ۱۵۴۹
 ۱۵۵۰
 ۱۵۵۱
 ۱۵۵۲
 ۱۵۵۳
 ۱۵۵۴
 ۱۵۵۵
 ۱۵۵۶
 ۱۵۵۷
 ۱۵۵۸
 ۱۵۵۹
 ۱۵۶۰
 ۱۵۶۱
 ۱۵۶۲
 ۱۵۶۳
 ۱۵۶۴
 ۱۵۶۵
 ۱۵۶۶
 ۱۵۶۷
 ۱۵۶۸
 ۱۵۶۹
 ۱۵۷۰
 ۱۵۷۱
 ۱۵۷۲
 ۱۵۷۳
 ۱۵۷۴
 ۱۵۷۵
 ۱۵۷۶
 ۱۵۷۷
 ۱۵۷۸
 ۱۵۷۹
 ۱۵۸۰
 ۱۵۸۱
 ۱۵۸۲
 ۱۵۸۳
 ۱۵۸۴
 ۱۵۸۵
 ۱۵۸۶
 ۱۵۸۷
 ۱۵۸۸
 ۱۵۸۹
 ۱۵۹۰
 ۱۵۹۱
 ۱۵۹۲
 ۱۵۹۳
 ۱۵۹۴
 ۱۵۹۵
 ۱۵۹۶
 ۱۵۹۷
 ۱۵۹۸
 ۱۵۹۹
 ۱۶۰۰
 ۱۶۰۱
 ۱۶۰۲
 ۱۶۰۳
 ۱۶۰۴
 ۱۶۰۵
 ۱۶۰۶
 ۱۶۰۷
 ۱۶۰۸
 ۱۶۰۹
 ۱۶۱۰
 ۱۶۱۱
 ۱۶۱۲
 ۱۶۱۳
 ۱۶۱۴
 ۱۶۱۵
 ۱۶۱۶
 ۱۶۱۷
 ۱۶۱۸
 ۱۶۱۹
 ۱۶۲۰
 ۱۶۲۱
 ۱۶۲۲
 ۱۶۲۳
 ۱۶۲۴

بِسْمِ

والنذور

هو الوضاع الشيط

راکب ۱۲

وان فتحه اوكسرف

فَصَارَ الْمَدِينَةُ بَابَ حَرَمِ الْمَدِينَةِ حَلَّ ثَنَا أَبُو النَعْمَانِ ثَنَا ثَابِتُ بْنُ يَزِيدَ ثَنَا أَحْمَدُ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الرَّحُولُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لِمَدِينَةِ حَرَمٍ مَنْ كَذَبَ إِلَى كَنْزٍ لَا يَقْطَعُ شَجَرًا وَلَا أَحَدًا
فِيهَا حَدَّثَ مَنْ أَحَدَتْ فِيهَا حَدَّثَ فَأَعْلَيْهِ لعنة الله والملائكة والناس جميعين حَدَّثَنَا
أَبُو مَعْمَرٍ ثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ أَبِي الشَّيْثَانِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَأَمَرَ بِبِنَاءِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ
يَا بَنِي النَّجَارِ ثَامِنُونِي قَالُوا لَا نَطْلُبُ ثَمَنَهُ إِلَّا إِلَى اللَّهِ فَأَمَرَ بِقُبُورِ الْمُشْرِكِينَ فَنُفِثَتْ ثُمَّ بِالْحَرْبِ فَتُوتِ
وَبِالنَّخْلِ فَقَطِّعْ فَصَفَّقُوا النَّخْلَ قَلْبَةَ الْمَسْجِدِ حَدَّثَنَا إسماعيل بن عبد الله بن عيسى عن سليمان بن عيسى عن
أبي عبد الله عن سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَرَّمَ مَا بَيْنَ الْأَقْبَى لِلْمَدِينَةِ عَلَى لِسَانِي
قَالَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَارِثَةُ فَقَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ كُنْتُ حَارِثَةً قَدْ خَرَجْتُ مِنَ الْحَرَمِ ثُمَّ التَفْتُ فَقَالَ بَلْ أَنْتُمْ
فِيهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ ثَنَا سَافِينُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ النَّبِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ
مَا عِنْدَ نَاشِيِ الْكِتَابِ اللَّهُ وَهَذِهِ الصَّحِيفَةُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَرَّمَ مَا بَيْنَ عَاثِلٍ إِلَى كَنْزٍ أَمْرًا
فِيهَا حَدَّثَنَا وَأَوْى مُحَمَّدٌ فَأَعْلَيْهِ لعنة الله والملائكة والناس جميعين لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا حَدَلٌ وَقَالَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْمُسْلِمِينَ وَلِحَدِّثَةٍ فَمَنْ أَحْفَرُ مُسْلِمًا فَأَعْلَيْهِ لعنة الله والملائكة والناس جميعين لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ

لا يبطل الصلوة فان الذي نرى عنه ما نرى عنه كونه مفسدا للصلوة بل كونه منافي لحال المناجاة ولذلك جاز البصاق في السائر هو كان مفسدا للمناجاة وهو غير مفسد للصلاة فهو البصاق الى القبلة او اليمين لا يحس منافي له منافي للمناجاة لا لا فساد للصلاة هذا ما يقتضيه ظاهر عبارة المصنف **الله تعالى** لا يلزم منه ان يقال له ذلك في الصلاة حتى يقال لادلالة في الحديث على ذلك بل هو عمن القول له في الصلاة او خارجها او المنقضي ان مراعاة الفصل في الصلوة والله تعالى علم قوله باب يكثر ترجل اى الشخص عمن ان يكون رجلا وامراة او رجلا وامراة ولا رجلا وامراة وغيرهما من الصفات من التواضع فاكثرت في كتاب الاصل طرأ

جنونا في الحاصل كلاً من بصاق والنفث وان كان يضر به بعض
عام بحقيقة الحال في مسندى قوله باب اذا قيل المصلو في
حال غيره او اطاعته بعض وامره في الصلوة لا يبطل صلوة
طاهران مواد ان التكرار يبطل الصلوة نعم ما لا يتعلق بالصلوة

[illegible]

اسماء الرجال

باب المدينة طابة خالدين غدا بسمي الحوفي سليمان بن بلال
الشمسي القرشي عمرو بن يحيى بن عمار الانصاري ابني حميد عبدالرحمن
الساودي باب من رغب عن المدينة الواطيان الحكم بن نافع
شعيب الوان ابني حمزة باب الايمان يارونه الى المدينة
ابراهيم بن المنذر اخو النضر بن عياض ابو صرة الليثي عبيد
ابن عمر الكوفي شعيب بن عبدالرحمن حفص بن عاصم بن عمر

ابن الخطاب باب الامن كاد اهل المدينة حسين بن عرفة
تابع صفان معمر بن راشد وصلة المؤلف في الفتن سليمان
المدني مالك الامام المدني يحيى هو ابن عبد الله بن يحيى الخزرجي
وصه الذي يخرج النار العلماء بحكم الظاهر معددا على جميع لا يشاهد

من ١٧٣
خاتمة السندى
فتريد التفكير فيه مهما كان مطلوباً منى (قوله)
تعيين ان كان الذم هو له وبه تبين الفرق بين اى هـ
ولا يخفى ان قوله بل لا يناسب لاجبار تأمل (قوله)
نفى هذه الرواية وقم في السؤال اختصاراً من الرواية

حل اللغات سلمت الشياطين ثرت بالسلال مقيمة احتساباً بأي طلب الأجر لا يصحب أي لا يصح ولا يخفى اسم مخلوف مناه غير الرامة الباءة أي الجماع وجاء أي قاطع الشهوة

عطف على الجحيم من نزلة التفسير فصل في الخبرين باب ما جاء فيمن كان آخر كلامه لا اله الا الله وقيل مراده بقوله من كان آخر كلامه ذكر حديث رواه ابو داود وابن ماجه في سننهما وصححه الا انه حذف جواب من وهو دخلا في الجنة ولا يخفى بعد ثبوت هذه الترجمة كالشرح لاحاديث الباب واشار بها الى محل احاديث الباب علم ان كان آخر كلامه لا اله الا الله وطريق عمله ان يجعل قوله لا يشرك بالله كناية عن التوحيد بالقول وهي جملة حالية فتفيد مقارفة الموت بالتوحيد باللسان وطريق تلك المقارفة هو ان يكون آخر كلامه لا اله الا الله كما جاء في حديث ابى داود والحاكم وهذا مسلك وقيل لتأويل حديث الباب بمعنى عما ذكرنا في تأويلها من عمل قوله دخلا في الجنة على دخوله ولو بالآخره وهو بعيد غير مستقيم لا يلزم ان يدخل جحيم النبوة وغيرها الجنة اذا المرشرك بل يلزم ان من المرشرك ولو وجد بان كان شاكلا متلاذبا دخل الجنة فلا بد من تأويل آخره وجعل قوله لا يشرك بالله شيئا كناية عن

باب الصائم اذا اكل واشرب ناسيا - باب الصائم اذا اكل واشرب ناسيا - باب الصائم اذا اكل واشرب ناسيا

غير احتلام ثم يصوم ثم دخلنا على امرئ سلمة فقال مثل ذلك قال ابو جعفر سألت ابا عبد الله اذا افطر يكثر
مثل المجامع قال لا الا ترى الاحاديث لم يقضه وان صام الدهر باب الصائم اذا اكل واشرب
ناسيا وقال عطاء ان استنثر فدخل ماء في حلقه لا بأس لم يملك ردة وقال الحسن ان دخل حلقه
الذباب فلا شيء عليه قال الحسن ومجاهد ان جامع ناسيا فلا شيء عليه حل ثنا عبد الله ان انا يزيد
ابن زريع ثنا هشام بن سيري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله قال ذنبي فاكل وشرب فليتبصروا
فانما اطعم الله وسقاه باب السواك الربط اليأس للصائم ويذكر عن عامر بن ربيعة قال آتت
النبي صلى الله عليه وآله يستاك وهو صائم ما الاخصى واعد وقال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله لو ان اشق
على امتي لامرهم بالسواك عند كل وضوء وروى نحوه عن جابر بن زيد عن النبي صلى الله عليه وآله ولو لم يخص
الصائم من غيره وقالت عائشة عن النبي صلى الله عليه وآله السواك مطهرة للفم مرضاة للرب وقال عطاء وقادة
يبتلع ريقا حل ثنا عبد الله ان عبد الله انما عثرني الزهري عن عطاء بن يزيد عن جابر ان قال رايت
عثمان توفضا فافزع على يده ثلثا ثم مض مض واستنثر ثم غسل وجهه ثلثا ثم غسل يديه اليمنى الى المرفق ثلثا
ثم غسل يده اليسرى الى المرفق ثلثا ثم مسح برأسه ثم غسل وجهه اليمنى ثلثا ثم غسل اليسرى ثلثا ثم قال
رايت رسول الله صلى الله عليه وآله توفضا نحو وضوءي هذا ثم قال من توفضا نحو وضوءي هذا ثم يصلي كعتين لا يجد
نفسا فيهما بشيء عفر له ما قدم من ذنبه باب قول النبي صلى الله عليه وآله اذا توفضا فليستشيق شجرة الماء و
لومي زبين الصائم وغيره وقال الحسن لا بأس بالسعوط للصائم ان لم يصل الى حلقه ويكتحل وقال
عطاء من مض مض ثم افزع ما في فيه من الماء لا يضره ان يرد رديقا وما بقي في فيه ولا يضره العلك
فان ارد رديق العلك لا قول نه يفطر ولكنه يكتحل عنه باب اذا جامع في رمضان ويذكر عن ابي هريرة
من افطر يوما في رمضان من غير عذر ولا مرض لم يقض صيام الدهر وان صامه وبه قال ابن مسعود
وقال سعيد بن المسيب الشعبي ابن جابر وابراهيم وقادة وحمد يقضي يوما مكان حل ثنا عبد الله
ابن منير سمع يزيد بن هارون ان يحيى بن سعيد بن عبد الرحمن بن القاسم اخبر عن محمد بن جعفر بن الزبير
ابن القوام بن حويل عن عباد بن عبد الله بن الزبير اخبره انه سمع عائشة تقول ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وآله
فقال نه احترق قال لك قال صبت اهل في رمضان فأتى النبي صلى الله عليه وآله فمكثت على العرق فقال ابن
الحرق قال ناقال تصدق هذا باب اذا جامع في رمضان ولم يكن له شيء فقص عليه فليتكحل حل
ابو اليان ان اشعب عن الزهري عن محمد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال بينما نحن جلوس عند النبي
صلى الله عليه وآله اذ جاءه رجل فقال يا رسول الله هلكت قال مالك قال فعتت على امرأتي وانا صائم فقال رسول
الله صلى الله عليه وآله هل تجد رقة تعفها قال قال فهل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال قال فهل تجد
اطعام ستين مسكينا قال قال فمكث النبي صلى الله عليه وآله فبينا نحن على ذلك أتى النبي صلى الله عليه وآله بعرق

باب الصائم اذا اكل واشرب ناسيا - باب الصائم اذا اكل واشرب ناسيا - باب الصائم اذا اكل واشرب ناسيا

باب الصائم اذا اكل واشرب ناسيا - باب الصائم اذا اكل واشرب ناسيا - باب الصائم اذا اكل واشرب ناسيا

باب الصائم اذا اكل واشرب ناسيا - باب الصائم اذا اكل واشرب ناسيا - باب الصائم اذا اكل واشرب ناسيا

باب الصائم اذا اكل واشرب ناسيا - باب الصائم اذا اكل واشرب ناسيا - باب الصائم اذا اكل واشرب ناسيا

له قوله واكد يفتح الكاف وكسر الهمزة الاولى عين جارية بينها وبين محذوفين من مرتلتين وعسافا بضم الهمزة الاولى وسكون الثانية وبالغاء والنون قرينة على اربعة بردين كمة ودق بضم القاف وفتح الهمزة الاولى وسكون الثانية بينهما كذا قاله
البحراني ١٣١ له قوله بعض اسفاره زاد وسلم في شهر رمضان ودفنه في غير سفر الفتح لان عبد الشربن رداة استشهد قبلها بالاعلاف في غزوة موتة وغير غزوة بعد لان بالادوار لم يكن حينئذ اسلم توشع له قوله واقتناصا ما لا امكن الا
فيه المطابقة للتحفة لان العصم والافطار لم يتجاسبا معني في اسفله لمصام النبي صلى الله عليه وآله رداة وانظر الصاحبة كذا في القسطاني ٢١ له قوله قل ظلل عليه البرا في هذه الترجمة الى ان سميت قوله صلى الله عليه وآله البرا الا ما ذكر من الشقة ومن روى
في الحديث جردا فقد اختصر القصة وما اشار اليه من اعتبار ٢٢١ شدة الشقة يجمع بين حديث الباب والذي قبله

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَالْكَلْبُ يُدْعَى عُسْفَانٌ قَدْ يَدُ بَابُ حَنَّاعِدُ اللَّهِ بْنِ دُؤَسْفٍ شَيْخِي مِنْ هَمْزَةٍ
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا عَنْ إِمَامِ الدَّهْرَاءِ عَنْ أَبِي الدَّهْرَاءِ قَالَ
بِالْقَوْنِ يَمُوتُ فِي سِتِّ سَنٍ وَأَرْبَعِ أَشْهُوَ وَالْمَوْتُ يَنْتَبِهُ ١٢

خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ سَفَارِهِ فِي يَوْمٍ حَارٍّ حَتَّى يَضْمَعَ الرَّجُلُ يَدَهُ عَلَى رَأْسِهِ مِنَ شِدَّةِ الْحَرِّ وَمَا قِينَا صَائِرُ الْأَمَاكِنَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابْنُ رَوَاحَةَ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ظِلٌّ عَلَيَّ أَسْتَدُّ الْحَرَّ لَيْسَ

من البر والصوم في السفر حل ثنا آدم ثنا شعبة ثنا عبد الرحمن الانصاري قال سمعت محمد بن عمرو
ابن الحسن بن علي عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ في سفر فرأى رجلاً قد خلل عليه

فَقَالَ هَذَا فَقَالُوا صَاحِبَهُ فَقَالَ لَيْسَ مِنْ الْبِرِّ الصَّوْمُ فِي السَّعْرِ بَابٌ لِمُزِيغِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَعْضُهُمْ بَعْضًا فِي الصَّوْمِ وَالْإِفْطَارِ كُلُّ شَيْءٍ عَنِ اللَّهِ بْنِ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ حَمِيدٍ الطَّوِيلِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

قال تالسا زعيم بني قيس: فلم يبق الصديق من الصديقين الا المنصور بن الصديقين اب من السعديين استولى على بلاد
الناس كل ثمان مائة سنة بن اسمعيل ثنا ابو عوانة عن منصور بن جحادة عن طاووس عن ابن عباس قال خرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة فصاح محبة بلخ عسفاً ثم دعا جماعة فوجدوا في ذلك اليوم الناس فاذا طاعة

قَدْ مَكَتُوذَلِكَ فِي رَمَضَانَ فَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ قَدْ صَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَفْطَرَ فِي شَأْ صَامَ مِنْ
شَأْ أَفْطَرَ بَاكٍ وَعَلَى الَّذِينَ يَطِيقُونَ قِدْيَةً طَعَامَ مُسْكِينٍ قَالَ ابْنُ عَمْرٍو وَسَلِيتُ بَيْنَ الْاَكُوْعِ نَسَخَهَا شَهْرٌ

رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ فَمَن شَهِد مِنكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ إِلَىٰ قَوْلِهِ تَشْكُرُونَ وَقَالَ ابْنُ عُثَيْمٍ ثَلَاثَةٌ لَا يَصُومُونَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ

عَمْرٍو مِنْ مَرَّةٍ حَدَّثَانِ ابْنِ أَبِي ثَنَا أَصْحَابُ بَحْرِ صَالِحٍ نَزَلَ رَمَضَانَ فَشُقَّ عَلَيْهِمْ فَكَانَ مَنْ أَطْعَمَ كُلَّ يَوْمٍ
مُسْكِينًا تَرَكَ الصَّوْمَ بِطَبِيقَةٍ وَرُخِصَ لَهُمْ فِي ذَلِكَ فَتَشْتَرِيهَا وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ فَأَمَّا أَبُو الْأَصْحَمِ حَدَّثَنَا

عِيَّاسُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَرَأَ فِي طَعَامِ مَسَاكِينٍ قَالَ هِيَ مَسْكُوبَةٌ بِأَبٍ مَعِي يَقْضَى قَضَاءُ
رَمَضَانَ قَالَ ابْنُ عَمَّاسٍ يَا أَسْنُ أَنْ يُفَرَّقَ لِقَوْلِ اللَّهِ فَبَعْدَهُ مِنْ آيَاتِهِ أَخْرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ صَوِّ الْعَشِيِّ

[illegible]

الْأَفْرِ شَعْبَانُ قَالَ الْحَجَّاجُ الشَّعْثُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَابُ الْكَافِ أَنْ تَرْكَ الصَّوْمَ وَالصَّلَاةَ وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ
إِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَى كَثْرَةَ الْعَمَلِ خِلَافَ الرَأْيِ فَمِنْ الْمُسْلِمِينَ مَنْ أَتَى بِشَيْءٍ مِمَّا هُوَ فِيهِ ذَلَالٌ أَنْ الْكَافِرَ تَقْضِي

الصَّيَامَ وَلَا تَقْضِ الصَّلَاةَ حَتَّى يَأْتِيَكَ ابْنُ أَبِي عَرَبَةَ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي زَيْدٌ عَنْ عِيَّاضٍ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِيَّاكَ إِذَا حَاضَتْ لَمْ تَقْضِ لَمْ تَصُمْ فَذَلِكَ مِنْ نَقْصَانِ دِينِهَا بَابُ مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صَوْمٌ وَقَالَ

الحسن ان صام عنه ثلثون رجلا يوما واحدا جاز حل ثنا محمد بن خالد ثنا محمد بن موسى بن ابراهيم بن ابي
 ... البصري ومعه الدراهم ...

تحقيق المشقة بخبرين الصوم والفطر ۵۵ قوله ثم يعيب
الصائم على الفطر الخ قال محمد بن الوطامن شافصام في السفر
شافطر الصوم افضل لمن قوي عليه انتهى له قوله ثم وان الصوم
خير لكم وچه قال مالك والشافعي وقال احمد اذا راعى الفطر احب مطلقا

رسول الله

الحديث ليس من البر الصيام في السفر وقال بعض أهل الظاهر لا
 يصح الصوم في السفر تكا المحديث المذكور ويجوز حملوه على سفر
 حضرة الصوم ولو يؤيده ما ورد من سبب ورواه فرأى زحاما وجلائد
 ظلال على الأرض. قال على القاري في شرحه في السفر

فمنعها فان تصوموا خير لكم قال لعلكم توفون فان قلت كيف وجهها
 لها واخرجها لا يقتضي الوجوب قلت معناه الصوم خير من التطوع الفدية
 او التطوع بها سنة بديل زخير والخير من السنة لا يكون الا اذا اجابته

قال ابن جرير في صحيحه قال قلت هذه الجارية ان اوله وولم الذي
يلطقت فدية منسوخة وخالف في ذلك ابن عباس فذهب الى
انها مكرمة لكنها مخصوصة بالشيخ الكبير ونحوه وسأيت بيان ذلك و
البحث فيه في كتاب التفسير ان شاء الله تعالى انتهى ١٢

لا بأس ان يفرق فلا يصح الجواز ليقضي جواز التراخي والمفرق
 لما اودع في الترجمة من الآثار كاداة وهو قول جمهوره ونقل من المنز
 وغيره عن علي وعائشة وجوب التتابع وهو قول بعض اهل نقاسا
 وروى عبد الرزاق بسند عن ابن عمر قال يقضيه تعاوذا عن عائشة

نزلت فعدة من ايام اخر متبايعات وفي الوطأ انها قرأة ابي بن
كعب وهذا ان صح فيشر بعدد وجوب التسليح كانه كان اولاً وابياً
ثم نسخ ولا يختلف المجزون للذين ان التسليح اولى ١٢ فتح قوله

ابو الباری قال علی القادی فی شرح الوطی اعظم ان فائده شریعتنا
لم یجزل تاخیر قضائہ الی دخول رمضان آخر فان اخره من غیر عذر
حتی دخل رمضان آخر اثم ولزم القضاء وکل یوم بدوہنا مذہب

عليه واختاره الخ من أصحاب الشاشي انتهى ١٢ **قوله**
 الشغل - هو من مبتدأ محذوف تقديره المانع لها الشغل وهو مبتدأ
 محذوف الخ تقديره الشغل هو المانع لها ثم المانع الباري **قوله**

مسکین
من ذلک ہے من جملہ ابو غلف الرای قضاء الصوم فی الصلوة
خان مقتضایان یحکم قضاء ہما ستا وین فی الحکم لان کلا ہما عباد
ترکت لعدو لکن قضاء الصوم واجب فقط سو کہ قولہ یو ما واصل
ار فی ہو لغیر ہما ازادہ بقعہ قضا صبر مرہنا کل فی البرہہ وادار

اللبيت الذي فات عهد ذلك قال الكراني وسجى بيان الاختلاف
فيه في الصفحة الآتية انشأه المترجم ١٢

اسماء الرجال

باب في عبد الله بن يوسف التيسري بن حمزة الدمشقي
عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الشامي السمعاني بن عميد الشر
ام الدردار ابي الصغرى وابها بحجة السابعية وليست الكبرى

عمر بن مالك الانصاري باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ان آدم هو ابن ابني ايسر الملقا في شجرة بن الجحج العكي باب لم يلب الي
عبد القدر بن مسلمة القسري مالک الامام المدينه محمد بن

ابن عبد الطویل باب من انظر الى موسى بن اسماعيل التبریزی
الوعوا انه الوصل اليه من منصور هو ابن عمر الكوفي مجاهد
هو ابن جبر الالام في التفسير طو س هو ابن كيسان الياس

عبداللہ علی السامی البصری عید الشہن عمر العربی قاضی مولیٰ ابن عمر احمد بن یونس البریعی زہیر بن مویہ الجعفی ہو ابن سعید الانصاری ۱۲ قس نخ ابے سلمہ بن عبد الرحمن بن عوف باب الحائض ثم ابن ابے مریم سعید بن اعلم محمد بن جعفر الانصاری زید ہوان اسلم المدنی عیاض ہوان عبد الشہن ابی سرح باب من مات ثم محمد بن خالد ہو محمد بن یحییٰ بن عبد اللہ بن خالد الذہبی وہو الرابع قال فی الفتح محمد بن جعفر ہوان ابن الزبیر بن العوام ثم ہون کلام البخاری والمراد من الاطعام الفدیۃ لثا غیر انصاری ۱۲ : **حل اللغات** فرای نہاھا اے قوام زعمین - البہر الطامعہ - شہل حصندہ :

١٦٩	في سنة السنين	<p>ان لا يتحقق موت ثلاث ولد حتى ياتت عليه دواخل الوجع الا تخله القسم كما لا يتحقق القضاء عليهم حتى ياتت عليه موتهم لا يخفى انه فاسد جدا فاخبرهم بقوله فقال ليس الله بها ان تصل على المنافقين فان قلت كيف لم ان يقول وبيعتك ذلك وحيها اني الله تعالى عليه وسلم بار بها يعني عنه قلت لعله جواز النسيان والسهم هو جازان يذكره ذلك وفيكون يقال قوله ليس الله بها ليس لتعزير النبي بل للتعذر بدين النبي عن رسول بالي فهم ما خلفه فيها واما ما يشعرو به كلامهم ان النجس كان متحققا لان الصلوات استغفرا للميت وقد نبى صلواته تعالى عليه لم عن الاستغفار للمشركين لقوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين الذين بشيء اذ الايزون من كون الميت منافقا كان يكون مشركا والظاهر ان الحكم كان في حق المشركين هو النبي وفي حق المنافقين التخيير ثم نزل من النبي والله تعالى اعلم قوله بعد ما ذكرنا خروجه هذا الحديث مخالف لما علم</p>
-----	---------------	--

قال في ٢
قال في ٢
قال في ٢

۱ ابن جابر
۲ ابن امی مانت
۳ جد ثنا
۴ ان امی مانت

عربی

النبي
عليه (عليه)

علم اے لایجب چہ من الوصیۃ کذا بالوصیۃ ان لم یرک مالاً ۱۲

۱۰۸۲

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ ثَوَمَةُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعَ قَوْمٍ عَلَى قَبْرِ حَتَّى فَرَّغُوا مِنْهُ فَانْصَرَفُوا فَمَرَّ بِمَنْزِلٍ فِيهِ بَيْتٌ لَهُ بَابٌ مَسْتَعْلٍ لَكُمْ قَالَ اقْضُوا لِي أَمْرًا وَلَيْسَ إِلَيْكَ قَوْلُهُ إِنَّهُ لَا بَدْرَةَ الْمَذْكُورَةَ أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمَ قَوْلُهُ بَابٌ مَسْتَعْلٍ لَكُمْ قَالَ اقْضُوا لِي أَمْرًا وَلَيْسَ إِلَيْكَ قَوْلُهُ يَكُونُ طَرَفُهَا عَلَى غَيْرِهَا أَوْ لَوْسَطُهَا اللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمَ قَوْلُهُ فَمَسَحَتْ بِهِ الْخُ لَا يَخْفَى أَنْ يَفْتَقِرَ لِحَدِيثِهَا لَا تَرَى الزُّنْبَى وَالطَّبِيبَ فَوْقَ ثَلَاثِ لِيَالٍ

السابق سيمارويه ابن عباس عن عمر كما ذكرها الترمذي وصححه ما أقيدها به على ما
 الى ان به القابرو قد تخلف بعضهم في التوفيق بما لا يدع الا ربنا بالكلية والاند
 الكفر من كل المال وقال القسطلاني قوله الابدوة موضع الترجمة لان الظاهر
 فيها حاشيتها الظاهر ان المطلوب فاداة انها كانت ذات حاشية وهي ما

الجزء ٨

ع ۱۵ ای ن لی یسرتا ام لاوا جهو عطا
الاجنب علی من دنا البلاء و آتیب الجائزین
اسلف الهم یروون به فکون ۱۲ ان

انظر حفي نسو قال انزل فاحرج
الدين القضاء في

مکتبہ

نیل
حدیثی
۲۳
۱۴۰۲

ثُمَّ
قَالَ

يقول اذا
هو ابن سلام

نہج

فَالِكُم مِّنْ

1

چ

باب تعجيل الإفطار لعبد المؤمن يوسف التتبيء مالك الم

$$\frac{39}{2}$$

3
141
فاشحة السندي

للاحداد على الميت اذا كان الميت غير الزوج ولا يلزم منه ان تستعمل الطيب والزينة بعد ثلاث ليال فكان مراد اعطية وغيرها من اذواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باستعمال الطيب فم الشهة ظاهرا والتجبعين شه الحداد لان الحديث يقتضي استعمال الطيب والزينة . والله تعالى اعلم (قوله الا على زوج فانه تحم عليه اربعة اشهر وعشرا) وهذه الزيادة صحيحة في الجواب فان خبر الشارع يحمل عليه وبه اذ قد فم اقل ان مفهومه الا على زوج انه يحملها الاحداد فابن الجواب قال لقطلا في اجيب بكفاية الاجماع على الجواب وايضا جاعل في صحيح عن النكحل وغيره ولعله سند للاجماع ولا بد اذ الحداد للمرأة فوق ثلاث الا على الزوج فانها تحم اربعة اشهر وعشرا فهذا امر بلفظ الخبر . انتهى . قلت يكفي رواية الكتاب عما ذكر من رواية ابى داود الا ان يقال غرضه بيان موافقة رواية ابى داود لرواية الكتاب . والله تعالى اعلم

سنة قوله ياكم والوصال - انتصاب الوصال على التخيير يعني احذوا الوصال قوله مرتين وفي رواية احمد عن عبد الرزاق بهذا الاسناد واياكم والوصال ياكم الوصال فليجئ اقله من اثنين اختصار البخاري او من عشرة ١٢ **سنة قوله** فاعلموا بفتح اللام لانه من كلف بهذا الامر اكلف بهن باب علم يعلم له ولعلت به والمعنى هبنا تعلقوا بالطيعون كذا في المعنى وقال الحنفاني بضم اللام لا اخموا الشقة يقال كلفت كذا اذا ولعت به انتهى وفي الكرماني بفتح اللام وكذا في القاموس وكذا في الجمع بفتح اللام لكن في التوضيح بالضم وقال عياض بالف وصل وفتح اللام كذا في مجمع البحار وهو صواب وبعضهم بالف القطع ولا م سجدة : لا يصح لغة انتهى ١٣ **سنة قوله** حتى اسرح فان قلت روى ابن خزيمة من طريق عبادة بن حميد عن العباس عن ابى صلح عن ابى هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يواصل الى المجد الاول السحر فصل بعض اصحابه فيها فقال يا رسول الله انك تفعل ذلك الحديث فطابره يعارض حديث ابى سعيد المجزاء

يحيى ثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام انه سَمِعَ ابا هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله قال ياكم والواصل قرتين
 قيل انك تواصل قال اني ابيت يطعمني ربي ويسقيني فاكلوا من الاعمال ما تطيقون باب الوصل
 الى السحر حدثنا ابراهيم بن حمزة ثنا ابن ابي حازم عن يزيد عن عبد الله بن خباب عن ابي سعيد الخدري
 انه سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يقول لا تواصلوا فائتكم اراد ان يواصل فليواصل حتى السحر قالوا فانك
 تواصل يا رسول الله قال اِلست كهيئتكم اني ابيت لي مطعم يطعمني وساق يسقيني باب من
 اقسام علي خيه ليفطر في التطوع ولم ير عليه قضاء اذا كان اوفق له حدثنا محمد بن بشار ثنا جعفر
 ابن عون ثنا ابو العيس عن عون بن ابي حنيفة عن ابيه قال اخي النبي صلى الله عليه وآله وسلم سلمان ابو الدرداء
 فراسلنا ابا الدرداء فرائي ابا الدرداء متبذرا فقال لها ما شانك قالت اخوك ابو الدرداء ليس
 له حاجة في الدنيا جاء ابو الدرداء فصنع له طعاما فقال كل فاني صائم قال ما انا باكل حتى تاكل
 فاكل فلما كان الليل ذهب ابو الدرداء يقوم قال انما تم ذهب يقوم فقال نعم فلما كان من اخر الليل
 قال سلمان قم الان فصليا فقال سلمان ان لربك عليك حقا ونفساك عليك حقا ولا هلاك عليك
 حقا فاعط كل ذي حق حقه فأتى النبي صلى الله عليه وآله فذكر ذلك له فقال النبي صلى الله عليه وآله صدق سلمان باب
 صوم شعبان حدثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن ابي النضر عن ابي سلمة عن عائشة قالت كان
 رسول الله ﷺ يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول لا يصوم وما رأت رسول الله ﷺ
 استكمل صيام شهر رمضان وما رأيته الا نضبا ما منه في شعبان حدثنا معاذ بن فضالة
 ثنا هشام عن يحيى عن ابي سلمة ان عائشة حدثتني قالت لم يكن النبي صلى الله عليه وآله يصوم شهر الاكثر
 من شعبان فانه كان يصوم شعبان كله وكان يقول خذوا من العمل ما تطيقون فان الله
 لا يمل حثا فتملوا واحب الصلوة الى النبي صلى الله عليه وآله ما دبر عليه ان قلت وكان اذا صلى صلوة دأوم
 عليها باب ما يذكر من صوم النبي صلى الله عليه وآله واطاربه حدثنا موسى بن اسماعيل ثنا ابو عوانة عن
 ابي بشر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال ما صام النبي صلى الله عليه وآله شهر الا مالا قط غير رمضان ويصوم
 حتى يقول لقايل لا والله لا يفطر ويفطر حتى يقول لقايل لا والله لا يصوم حتى
 ابن عبد الله ثنا محمد بن جعفر عن حميد انه سَمِعَ انس يقول كان رسول الله ﷺ يفطر من الشهر
 حتى نطق ان لا يصوم منه ويصوم حتى نطق ان لا يفطر منه شيئا وكان لا تشاء تراه من الليل
 مضيا الا رايته ولا نائما الا رايته وقال سليمان عن حميد انه سَمِعَ انس في الصوم حدثنا محمد بن ابي
 ابو خالد الاحمر انا حميد قال سألت انس عن صيام النبي صلى الله عليه وآله فقال ما كنت ارجو ان اراه
 من الشهر صائما الا رايته ولا مفطرا الا رايته ولا من الليل فائما الا رايته ولا ميسدا
 خرة واخيرة الين من كف رسول الله ﷺ ولا شيمت مسكة ولا عنبرة اطيرة من اخير رسول الله ﷺ
 احدثه ابو الدرداء عن حميد بن عمار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

اسماء الرجال

يحيى بن موسى البجلي لقبه اخت اصله من الكوفة - عبد الرزاق
بن همام الصنعائي معمر بن راشد الأزدي همام بن وهاب بن منبه
الصنعائي إبراهيم بن حمزة بن وهاب بن محمد بن حمزة بن مطيع بن
عبد الشرب بن الزبير بن العوام يزيد بن عبد الشرب بن المهدي
عبد الشرب بن خباب البجلي من موالى الانصار باب من قم

عبد اللہ بن بشار العبدي البصري، بن جعفر بن عون القرشي أبو حمیس اسم عتبه بن عبد اللہ بن مسعود بن ابی حمیثہ یروی عن امیہ بن ابی حمیثہ و یروی عن عبد اللہ السواہی سلطان بن عبد اللہ الفارسی ابی الدرداء عمیر و اعمام بن قیس الانصاری باب صوم شعبان عبد اللہ بن یوسف الشیبی مالک الامام ابی النضر یرواہم بن ابی امیہ ابی سلمیہ بن عبد الرحمن بن یحییٰ بن عوف معاذ بن فضالہ الزہری ابی یزید البصري ہشام الدستواہی یحییٰ بن ابی کثیر باب ایدکر من صوم النبی موسیٰ بن سفیان التیودکی ابو عوانہ ہو الواضح بن عبد اللہ الشکر ابی بشر یرواہم بن ابی حشیشہ ایاس الشکر عبد العزیز بن عبد اللہ بن یحییٰ القرشي العامری لاویسی محمد بن جعفر بن ابی کثیر المدنی حمید الطویل محمد بن سلام الیکنی ابو خالد الاحمر یوسلیان بن حیان حمید الطویل ۛ

ويعتقل انه زعم ان رواية الكتاب تحتل ثلاثا وابل بان يقال معنى فانها تعد اى يحل لها ان تعد بقرينة الكلام السابق بخلاف رواية ابي داود والله تعالى اعلم قوله لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر فتح على ميت هو فاعل لا يحل على انه من وضع الفعل موضع المصد، يتقد بران اودب وانه ومثله قوله تعالى ومن آياته يريكم البرق وقوله اربعة اشهر وعشر لا محمول للمعد، اى فانها تعد بقرينة الرواية السابقة والسوق وليس من جملة الشئ ^ف يقال انه استثناء ضعيف عن غيبي مجرور واحد بان يقال على زوج مستثنى من على ميت واربعة اشهر وعشر مستثنى من فوق ثلاث وقد مر حواجمه وعلى هذا فهذا هو الرواية بواسطة هذا المقد، ايضا من ادلة وجوب العدة والله تعالى اعلم قوله فلم تجد عندنا بوابين لعل ناساق هذا الحديث لا فائدة ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من التواضع فذكر اننا ما عرفنا

١٢٠٠
 ١٢٠١
 ١٢٠٢
 ١٢٠٣
 ١٢٠٤
 ١٢٠٥
 ١٢٠٦
 ١٢٠٧
 ١٢٠٨
 ١٢٠٩
 ١٢١٠
 ١٢١١
 ١٢١٢
 ١٢١٣
 ١٢١٤
 ١٢١٥
 ١٢١٦
 ١٢١٧
 ١٢١٨
 ١٢١٩
 ١٢٢٠
 ١٢٢١
 ١٢٢٢
 ١٢٢٣
 ١٢٢٤
 ١٢٢٥
 ١٢٢٦
 ١٢٢٧
 ١٢٢٨
 ١٢٢٩
 ١٢٣٠
 ١٢٣١
 ١٢٣٢
 ١٢٣٣
 ١٢٣٤
 ١٢٣٥
 ١٢٣٦
 ١٢٣٧
 ١٢٣٨
 ١٢٣٩
 ١٢٤٠
 ١٢٤١
 ١٢٤٢
 ١٢٤٣
 ١٢٤٤
 ١٢٤٥
 ١٢٤٦
 ١٢٤٧
 ١٢٤٨
 ١٢٤٩
 ١٢٥٠
 ١٢٥١
 ١٢٥٢
 ١٢٥٣
 ١٢٥٤
 ١٢٥٥
 ١٢٥٦
 ١٢٥٧
 ١٢٥٨
 ١٢٥٩
 ١٢٦٠
 ١٢٦١
 ١٢٦٢
 ١٢٦٣
 ١٢٦٤
 ١٢٦٥
 ١٢٦٦
 ١٢٦٧
 ١٢٦٨
 ١٢٦٩
 ١٢٧٠
 ١٢٧١
 ١٢٧٢
 ١٢٧٣
 ١٢٧٤
 ١٢٧٥
 ١٢٧٦
 ١٢٧٧
 ١٢٧٨
 ١٢٧٩
 ١٢٨٠
 ١٢٨١
 ١٢٨٢
 ١٢٨٣
 ١٢٨٤
 ١٢٨٥
 ١٢٨٦
 ١٢٨٧
 ١٢٨٨
 ١٢٨٩
 ١٢٩٠
 ١٢٩١
 ١٢٩٢
 ١٢٩٣
 ١٢٩٤
 ١٢٩٥
 ١٢٩٦
 ١٢٩٧
 ١٢٩٨
 ١٢٩٩
 ١٣٠٠
 ١٣٠١
 ١٣٠٢
 ١٣٠٣
 ١٣٠٤
 ١٣٠٥
 ١٣٠٦
 ١٣٠٧
 ١٣٠٨
 ١٣٠٩
 ١٣١٠
 ١٣١١
 ١٣١٢
 ١٣١٣
 ١٣١٤
 ١٣١٥
 ١٣١٦
 ١٣١٧
 ١٣١٨
 ١٣١٩
 ١٣٢٠
 ١٣٢١
 ١٣٢٢
 ١٣٢٣
 ١٣٢٤
 ١٣٢٥
 ١٣٢٦
 ١٣٢٧
 ١٣٢٨
 ١٣٢٩
 ١٣٣٠
 ١٣٣١
 ١٣٣٢
 ١٣٣٣
 ١٣٣٤
 ١٣٣٥
 ١٣٣٦
 ١٣٣٧
 ١٣٣٨
 ١٣٣٩
 ١٣٤٠
 ١٣٤١
 ١٣٤٢
 ١٣٤٣
 ١٣٤٤
 ١٣٤٥
 ١٣٤٦
 ١٣٤٧
 ١٣٤٨
 ١٣٤٩
 ١٣٥٠
 ١٣٥١
 ١٣٥٢
 ١٣٥٣
 ١٣٥٤
 ١٣٥٥
 ١٣٥٦
 ١٣٥٧
 ١٣٥٨
 ١٣٥٩
 ١٣٦٠
 ١٣٦١
 ١٣٦٢
 ١٣٦٣
 ١٣٦٤
 ١٣٦٥
 ١٣٦٦
 ١٣٦٧
 ١٣٦٨
 ١٣٦٩
 ١٣٧٠
 ١٣٧١
 ١٣٧٢
 ١٣٧٣
 ١٣٧٤
 ١٣٧٥
 ١٣٧٦
 ١٣٧٧
 ١٣٧٨
 ١٣٧٩
 ١٣٨٠
 ١٣٨١
 ١٣٨٢
 ١٣٨٣
 ١٣٨٤
 ١٣٨٥
 ١٣٨٦
 ١٣٨٧
 ١٣٨٨
 ١٣٨٩
 ١٣٩٠
 ١٣٩١
 ١٣٩٢
 ١٣٩٣
 ١٣٩٤
 ١٣٩٥
 ١٣٩٦
 ١٣٩٧
 ١٣٩٨
 ١٣٩٩
 ١٤٠٠
 ١٤٠١
 ١٤٠٢
 ١٤٠٣
 ١٤٠٤
 ١٤٠٥
 ١٤٠٦
 ١٤٠٧
 ١٤٠٨
 ١٤٠٩
 ١٤١٠
 ١٤١١
 ١٤١٢
 ١٤١٣
 ١٤١٤
 ١٤١٥
 ١٤١٦
 ١٤١٧
 ١٤١٨
 ١٤١٩
 ١٤٢٠
 ١٤٢١
 ١٤٢٢
 ١٤٢٣
 ١٤٢٤
 ١٤٢٥
 ١٤٢٦
 ١٤٢٧
 ١٤٢٨
 ١٤٢٩
 ١٤٣٠
 ١٤٣١
 ١٤٣٢
 ١٤٣٣
 ١٤٣٤
 ١٤٣٥
 ١٤٣٦
 ١٤٣٧
 ١٤٣٨
 ١٤٣٩
 ١٤٤٠
 ١٤٤١
 ١٤٤٢
 ١٤٤٣
 ١٤٤٤
 ١٤٤٥
 ١٤٤٦
 ١٤٤٧
 ١٤٤٨
 ١٤٤٩
 ١٤٥٠
 ١٤٥١
 ١٤٥٢
 ١٤٥٣
 ١٤٥٤
 ١٤٥٥
 ١٤٥٦
 ١٤٥٧
 ١٤٥٨
 ١٤٥٩
 ١٤٦٠
 ١٤٦١
 ١٤٦٢
 ١٤٦٣
 ١٤٦٤
 ١٤٦٥
 ١٤٦٦
 ١٤٦٧
 ١٤٦٨
 ١٤٦٩
 ١٤٧٠
 ١٤٧١
 ١٤٧٢
 ١٤٧٣
 ١٤٧٤
 ١٤٧٥
 ١٤٧٦
 ١٤٧٧
 ١٤٧٨
 ١٤٧٩
 ١٤٨٠
 ١٤٨١
 ١٤٨٢
 ١٤٨٣
 ١٤٨٤
 ١٤٨٥
 ١٤٨٦
 ١٤٨٧
 ١٤٨٨
 ١٤٨٩
 ١٤٩٠
 ١٤٩١
 ١٤٩٢
 ١٤٩٣
 ١٤٩٤
 ١٤٩٥
 ١٤٩٦
 ١٤٩٧
 ١٤٩٨
 ١٤٩٩
 ١٥٠٠
 ١٥٠١
 ١٥٠٢
 ١٥٠٣
 ١٥٠٤
 ١٥٠٥
 ١٥٠٦
 ١٥٠٧
 ١٥٠٨
 ١٥٠٩
 ١٥١٠
 ١٥١١
 ١٥١٢
 ١٥١٣
 ١٥١٤

اسحق بن ہاشم بن ابی طالب علیہ السلام
 قلابہ عبداللہ بن زید الجری ابوالکلیب اسمہ عامر وزید اور زیاد
 بن اسماعیل بن عیسیٰ البلی باب صیام البیض الوصع عبداللہ
 بن عمر السقی عبدالوارث بن سہیل النعمان الوالتارح

يزيد بن حميد الغنبي البعثاني هو عبد الرحمن الغنبي بابن
المعالي حذوف بن عبد الله بن الشخير العامري عمران بن حبيب
ابو صلح ذكران الزيات مسدود هو ابن سمر بن عبد الصدي البصري
السوسي ابي ايوب الانصاري ٥ حل للغات ٥

صلى الله وسلم انك لتصوم الدهر وتقوم الليل فقلت نعم فقال انك اذا فعلت ذلك هجمت العين
ونفقت له النفس اصيام من صام الدهر صوم ثلثة ايام صوم الدهر كله قلت فاني اطيع اكثر
من ذلك قال فصم صوم رادوك وكان يصوم يوما ويفطرو يوما ولا يفتر الا في احد ثلثة اشواق
الواسطه انا خالد بن عبد الله عن خالد بن الحذاء عن ابي قلابة اخبرني ابو الميمون قال دخلت مع ابيك
علي عبد الله بن عمر فحدثنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر له صومي فدخل علي فالتفت له وسأله من
ادهم حشوها ليل فجلس على الارض وصارت الوسادة بيني وبينه فقال ما يكفيك من كل شهر
ثلثة ايام قال قلت يا رسول الله قال سمعتك يا رسول الله قال سبعة اقلت يا رسول الله
قال سبعة اقلت يا رسول الله قال احدى عشرة ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم فوق صوم اود شطرا
الدهر صوم يوما وافطروا باب صيام البيض ثلث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة حل ثنا
ابو معمر ثنا عبد الوارث ثنا ابو التياح ثنا ابو عثمان عن ابي هريرة قال اوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم بثلث
صيام ثلثة ايام من كل شهر ركعتي الصبح وان اوتر قبل ان انام باب من زار قوما فلم يفطر عندهم
حل ثنا محمد بن المثنى ثنا خالد هو ابن الحارث ثنا حميد عن انس قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم على ام سليم
فالتفت به وتضمن فقال عيدا اسمنكم في سقاية وتزكروني وعائتي فاني صائم ثم قام الى ناحية من البيت
فصلى غير المكتوبة فدارهم سليوا اهل بيته فقال ام سليم يا رسول الله ان لي خويضة قال واهي قالت
خاويك انس فان ترك خير اخرة ولادنيا لا ادعالي به اللهم زكوا ملاؤك وبارك لك فاني لم اكن انصار ولا
وحدثني ابنتي مينة بنت ذوق لصلبي مقلد الشحاح البصر بضع وعشرون ومائة وقال ابن ابي مريم ناخبي
ابن ايوب ثنا حميد بن اسحاق عن النبي صلى الله عليه وسلم باب الصوم من اخر الشهر حل ثنا الصلت بن محمد ثنا مهدي
عن غيلان ح وحدثنا ابو النعمان ثنا مهدي بن ميمون ثنا غيلان بن جريح عن مطرف عن عمران بن
حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سأل اوسا رجلا وعمران يسمعه فقال يا ابا فلان اما صمت سر
هذا الشهر قال طنة قال يعني رمضان قال لرجل يا رسول الله قال فاذا افطرت فصم يومين لم يقل
الصلت اظنة يعني رمضان وقال ثابت عن مطر وعن عمران عن النبي صلى الله عليه وسلم من سر ر شعبان قال
ابو عبد الله وشعبان اصم باب صوم يوم الجمعة واذا اصبح صائما يوم الجمعة فليصم فليصم يعني اذا
لوميصم قبله ولا يريد ان يصوم بعد حل ثنا ابو عاصم عن ابن جريح عن عبد الحميد بن جبيل عن شيبه عن
محمد بن عباد قال سألت جابر الانبي صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم الجمعة قال نعم زاد غير ابي عاصم ان شيعته
بصوم حل ثنا عمر بن حفص بن غياث ثنا ابى حمش ثنا ابو صالح عن ابي هريرة قال سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يصومون احدكم يوما الجمعة الا يوما قبله او بعده حل ثنا مسدد ثنا يحيى عن شعبة
وحدثني محمد بن شعيب ثنا شعبة عن قتادة عن ابي ايوب عن جويرية بنت الحارث ان النبي صلى الله عليه وسلم

يزيد بن حميد الخبيبي ابو عثمان هو عبد الرحمن التقيدي باب من زار قوما الى محمد بن الحسن العنزي البصري حميد الطويل البصري باب الصوم الى الفضلت بن محمد ابو همام مهدي بن ميمون الازدي البصري
المعروف بمطرف بن عبد الله بن الشافعي العامري عمران بن قيسين الم عام خيرا باب صوم يوم الجمعة الى ابو عاصم النبيل الضحاك ابن جبرئيل عبد الملك الاسوي محمد بن عباد الخوذي الاعشى سليمان بن جهران الكوفي ،
ابو صلح ذكوان الزيات مسدد هو ابن مسدد البصري شيخه بن سعيد القطان شيخه بن الجراح بن الوليد الشافعي محمد بن هبان بشار الجعفي عنده هو محمد بن جعفر البصري سمعته بن الجراح المذكور قادة بن دعامة
السوسي ابي الوب الانصاري **حل اللغات** جمعت غارت نفهت لغت وكلت الشطر النصف - سقاء ظرف المار من الجدل خويصة تصغير فاصلة ١٢ *

من ١٤٦	فاشحة السني	<p>تعلق عليه وسلم لما فيه من الغفلة عن حاله لئلا يبيت مع انهما من بيناته صلى الله تعالى عليه وسلم ومقتضاه شدة الاحتياط بامرهما ثم قيل لعل وقوع مثل هذا من عثمان العذر في ذلك اذ يحتمل انه طال مرضها فاجتأ إلى الوضاع ولم يكن يظن انها ماتت تلك الليلة وليس في الخبر ما يقتضي انه واقف بعد موتها اذ بعد احتضارها. والله تعالى اعلم (قوله ان الله يزيد الكافر عذابا كما يشاء) كانه ما فهمت ان معنى هذا الحديث هو ان الله يزيد الكافر عذابا جزاء لكفره كما قال تعالى فمن زبدككم الا عذابا الا ان الله اجري عادته باظهار الزيادة عند الكبار فصارت الكبار سبب للزيادة لان الزيادة جزاء للكبار ولا يتصور مثل ذلك في تعذيب المومن بسبب الكبار فصاحب هذا الحديث علق فيها غير مخالف لقوله تعالى ولا تنزعوا آياته ولا تنزعوا آياته بل هو موافق لقوله تعالى فمن زبدككم الا عذابا بخلاف حديث تعذيب المومن فلا يرد ان هذا الحديث</p>
--------	-------------	---

المذكور باب صوم يوم عرفة مسعودي رحمه الله قدما سلم هو ابو الغفر الذي عمير بن عبد الله البجلي ابو عبد الله الذي هو مولى ام الفضل لباية ام ابن عباس
 افس عمير مولى عبد الله بن عباس هو ابن عبد الله المتقدم ام الفضل بنت الحارث بن حزن الهلالية اخت يموثة بن يحيى بن سليمان انصفه قدم
 كريب هو ابن ابني مسلم القرشي مولى عبد الله بن عباس يموثة بنت الحارث ام المؤمنين باب صوم يوم النضر ابن شهاب محمد بن مسلم الزهرى
 يروى عن ابيه يحيى ابى سعيد اخذ روى باب صوم يوم النحر ابراهيم بن موسى بن يزيد النضر الرزنى المعروف بالصغير شام هو ابن يوسف الصنفى
 م عطاء بن جندب الذي ابن عون هو عبد الله بن عون بن اربان البصرى شعبة بن الحجاج قرعة هو ابن يحيى البصرى ؛ حل اللغات

فأما قوله تعالى ولا تنزلوا من فوقه شيئا فتلج الجبال سحابة فلهذا المعنى لا تنزلوا من فوقه شيئا فتلج الجبال سحابة فلهذا المعنى لا تنزلوا من فوقه شيئا فتلج الجبال سحابة

نے الجدید علیہ العمل والفتوے عند اصحابہ و ہوقول المیش
 ابن سعد وہن علیہ دانی حنیفہ واصحابہ قالوا اذا نذر صیامہا حبس
 علیہ قضاء وادانی ابن جوز الصیام فیہا مطلقا وہ قال یوحی المراد
 من الشائع وحکامہ ابن عبد البر فی التعمید من بعض اہل العلم و
 الثالث انہ یحرم التمتع الذی لحکم الجہدے ولم یسم الثلاث فی
 ایام العشر و ہوقول عائشہ وعبداللہ بن عمرو عروہ وہ قال لک
 والا ذراعی وداخی و ہوقول الشافعی قال لکن انہ رجع عندنا
 فی العینی و ذکر فیہ اقوال اخریضا ۱۲ ھ سکھ قولہ قال فی محمد بن
 قال بن بحر فی الفتی قال فی محمد بن الشیخ کانہ لم یصرح فیہ بالتحیث
 لکونہ یوقوفا علی عائشہ قال العینی انما ترک التحیث لانه اخذہ
 عن محمد بن الشیخ مذکرۃ و ہذا ہو المعروف من عادیہ وسما لقتہ من
 حیث انہ یوضح الابهام الذی فی الترتیبۃ ۱۲ ھ قولہ وکان ابوہ
 لے ابوہ شام و ہوعروہ بن الزبیر کان یصوم ایام التشریق والقول
 لہذا حکام تیح بن سعید فی ردایہ کریمۃ ابوہ اسے ابو عائشہ
 والفضل عروہ ۱۲ ھ قولہ باب صیام یوم عاشوراء اسے ما
 حکمہ و عاشوراء بالمد علی الشہور و علی فیہ القصہ قال فی الفتی قال
 العینی و ہوا یوم العاشر عند جمہور العلماء من الصحابۃ والتابعین
 ومن بعدہم و ذہب ابن عباس اسے ان عاشوراء ہو یوم النسخ
 وقال بعض الصحابۃ ہو الیوم الحادی عشر و صام ابو اسحق ثلثۃ
 ایام وقال انما صوم قبلہ و بعدہ کرایمۃ ان یغیث فی وی بر لاند
 عاشر الحرم و ہذا ظاہر و قبل لان الشترۃ اکرم فی عشرۃ من الانبیاء
 علیہم السلام انتہی لفتقنا و ذکریم العینی مفصلا ۱۲ ھ قولہ
 امر بصلیام یظاہرہ الوجوب کما ہو ذہب ابی حنیفہ انہ کان
 واجبا ثم نسخ قال العینی اتفق العلماء علی ان صوم یوم عاشوراء
 الیوم سنۃ و لیس بواجب واختلفوا فی حکم اول الاسلام فقال
 ابو حنیفہ کان واجبا واختلف اصحاب الشافعی علی وجہہن
 اشہر ہما نہ یزل سنۃ من حین شرع ولم یک واجبا وقد ادانی
 کقول ابی حنیفہ وقال عیاض وقال بعض السلف کان فرضا
 و ہوا بق علی فرضیۃ نہ سنۃ قال والفضل النکالون بهذا وحصل
 الاجماع علی انہ لیس بفرض نما ہو مستحب ۱۲ ھ قولہ بن علی اکرم
 الخ قال النوی الظاہر انما قال ہذا المسموع من یوجبہ او یحرمہ او
 یکربہ فاراد اعلامہم بالیس بواجب ولا محرم ولا مکروہ وقال ابن
 التین یحکم لہن بریدہ استعارہما فہتم او بلغہ انہم یرون صیامہ
 فرضا و نقلوا للتعلیم ۱۲ ھ قولہ فکما قال الکرمانی فان
 قلت ظاہرہ یشر بان ہذا کان ابتداء صیامہ لعاشوراء و علم من
 الحدیث السابق انہ کان یصوم قبل قدم المدینہ قلت لیس فیہ
 ما ینافی صیامہ قبل قدمہ فشاہ ثبت علی صیامہ و دادم علی ہذا کان
 علیہ وقال بعضہم یحکم انہ کان یصومہ مکہ ثم ترک صومہ ثم لما علم
 ما عند اہل کتاب فیہ صامہ و لعل ابن عباس لم یعرف ان رسول
 اللہ صلعم کان صامہ قبل القدم فان قلت کیف اعتمد صلعم علی
 قول الیہود و قبلہ قلت لا یلزم سنۃ الاعتقاد لاحتمال نزول الوعی
 علی وفق ذلک او صامہ باجتہادہ و اخر من اطمہ منہم کعبہ اللہ
 ابن سلام او کان المنجرون من الیہود عند التواتر و لیشترط فی
 التواتر الاسلام ۱۲ ھ کرمانی ۶

من ١٤٢	عائشة السدي	<p>المخالق مطلقا هو الله تعالى. بقى انه قد صرح بتبجيل الال فعلى اليعاقب احدا ولا يعذب به بذب غير لان تقتضى التخصيل اذ اعليها ومن هذا القبيل من س ان الكاف لهماثلة بمعنى المساواة وكثيرا ما تجى ال</p>
--------	-------------	--

ارباب ميام يوم عاشوراء ابو عاصم الغضائى انبيل عمر بن محمد بن زيد بن عبد الشون عمر بن الخطاب سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب ابو الهيثم الحارثي
ابو عبد الوارث هو ابن سعيد بن ذكوان الغضري مولاهم ابوب هو ابن ابى نعيمه السخيتاني علي بن عبد الله بن جعفر بن نعيم السعدى مولاهم ابوالحسن
بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود قيس بن مسلم الجدي القوي طارق بن شهاب الجعفي الامعي الكوفي الكعبي ابى موسى عبد الله
بن ابو جعفر الكوفي عبيد الله بن ابى زيد الكلى المتحى بن ابراهيم بن بشير الحظلي يزيد هو ابن ابى عبيد الله السلمى سلمه بن الاكوع هو ابن عمرو الكوعى

ان تقسم حسنة بين المظلومين فاذا فرغت توضع سيئات المظلومين عليه فها مع قوله تعالى ولا تزر وازر قيلا فقلت لعل معناه ان الله يبره جزاءه على عمله وبينهما فرق. والحاصل انه تعالى لا يواخذ احدا بذنب فواحدة ابتداء ويمكن ان يواخذها بعد تحميل على الغير اياد باع على ان اعماله يث وحديث لانه اول من سن القتل وقوله تعالى ولجميع انقامهم فاقبالهم فافهم (قوله ان كذبا على ليس ككذب على احد) الظاهر مطلوب من نفي المساواة اثبات الاندابة والغلطية والله تعالى اعلم وقيل بل معناه انه ليس مثله في السهولة فيكون دونه في السهولة وما

[illegible]

ان يكون الحمل محل ان يتوهم ان مدخول الكاف اقوى حتى يكون النفي في موضع يتوهم فيه الاثبات فان ذكر النفي في موضع لا يتوهم فيه الاثبات قليل الفائدة مثلاً ان يقال فلان لا يطير فانه كلمة قليلة الجردى واعتبار
توهم ان مدخول الكاف ههنا اقوى لا يخفى بعداً فالاقرب ان يتوهم ههنا نفي المساواة والله تعالى اعلم قوله اسرعوا بالجماعة ظاهرة الامر للصلة بالاسراع في المشى ويحمل الامر بالاسراع في التجهيز وقال النوى الاول
هو المتعين لقوله فشر تصنعونه عن رقابكم ولا يخفى انه يمكن تصحيحه على المعنى الثاني بان يجعل لوضع عن الرقاب كناية عن التبعيد عنه وترك التمسك به فافهم قوله فخير تجد موتته اى اليه والظاهر ان التقدير
قضى خيرا الى الجنازة لمعنى ليست المقابلة بقوله فشر وجيفين لا بد من اعتبار الاستحالة في ضمير اليه الراجح الى التحير ويمكن ان يقدر، فلها خيرا وادها خيرا لكنه لا تساعده المقابلة والله تعالى اعلم اهـ سندی -

المجلد الاول

مسقطاً ضمة عن الزاوية
وضمت

الحسين

۱۱۱۱

نہ
اخباری

الحسين بن اسفنديار

قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو

۲ سقین

قال

تسمی

واذا دخل

نشد
الغد

بن عبد الله

رف الافيد

والأمر معلوم

فما فعله (امراة)

$$\frac{4}{1}$$

MI

له قول بالجليل... ما نفيته... الاستغفار...
الاول من شوال...
لا يغفل...
اذا جاز...
مترين...
الاعتكاف...
عشر من شوال...
في رمضان...
عشر من...
النسائي...
ابن كعب...
عامة...
القصة...
ومرة...
النظار...
اوانه...
الباري...
الحجوة...
رسول...
اليوم...
حاضرة...
واين...
ملك...
الواع...
شرح...
لانها...
واخر...
بعد...
تجارة...
اذا كان...
في ترك...
اوتيت...
في الارض...
الرزق...
قوله...
ولا غير...
الغوز...
نزولها...
رسول...
عشر...
المدية...
تجارة...
قاموا...
تهم...
اربعون...
سنة...
بالطبل...
من الاكثر...
يقع...
به التما...
سعد...
الصحية...
الى موضع...

قال

يوما

ابنه

وقول

السنق

السنق

السنق

السنق

السنق

ما حملهن على هذا البر...
من شوال...
ابن عمر...
ليلة...
ان يعتكف...
نذر في الجاهلية...
باب...
عن ابي صالح...
الذي...
ابو الحسن...
رسول...
حفصة...
كان...
فقال...
يدخل...
عائشة...
والله...
كتاب...
باب...
واذ...
الله...
ترا...
ابا هرة...
والانصار...
الصفق...
يشغل...
وقد قال...

كان...
عبيد...
في...
الملك...

تعالى...
لكن...
اكثر...
ملاقة...

السنق

المجلد الأول بعد بناء المسجد فكانوا يتوارثون بذلك دون التقربا **٢٤٥** حتى نزلت والوالا حارم بعضهم اولى ببعض وغيره كان **الجزء**
المجلد الأول

١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١

والثاني الأعمال بالنيات والثالث من حسن السلام الزكوة مالا يعنيه **اسماء الرجال** عبد العزيز بن عبد الله الاودي ابراهيم بن سعد ابن عبد الله بن يوسف النخعي البجلي زهير بن موهبة الجعفي حميد بن ابي حميد الطويل النخعي هو ابن مالك خادم النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن محمد السدي عمرو هو ابو ابي عدي هو ابن ابراهيم بن علي بن عوف بن عبد الله بن عوف بن اربطان البصري الشجعي عامر بن شرحبيل النخعي بن بشير بن سعد الانصاري ابو فروة هو البصري صفيان هو ابن سعيد السدي ابو فروة والشجعي والنخعي تقدموا الا ان باب تفسير الشبهات وقال حسان بن ابي سنان البصري محمد بن كثير م لما فهم من سواد دمياض قيل ثوب مخط - هو بيت احببت و اردت - كيتقام بطن من اليهود اضيف اليهم السوق فيقال سوق فميتقام اقط لبن جاد مخرج

الصبي صحيح أم لا وذكر من الأحاديث ما يدل على أنه اختار أنه صحيح (قوله ولم يكن مع أبيه الخ) هذا مبني على ما هو الصحيح في إسلام عباس أنه أسلم لأنه كان مسلماً محتجباً في أسلمته وأنه تعالى أعلم له مني (قوله هو الذي قال خساً الخ) أي انتبأ بالخبث على وجهه لأن الخبيث كان تلمذ أبيه فارتبب يوب الباقي أي هذا الذي انتبأ به من الأمر لناقص جداً هو قتل الساحر الكاذب ولتقدير أن تجاوز قدره وأنه تعالى أعلم بقوله فقال له (أسلم) فيه عود عرض عليه وفي قوله إنقدر من التاروالة على أنه صحيح إسلامه وعلى أن الصبي إذا عقل الكفر ومات عليه فهو يعد بكذا أقوال المحقق ابن حجر ويختلفان في ذلك

اذا كان اليه مرة الشرا فخذ العلم وازدهروا افضل من غيره ولا ان الغضبية
فقد يكون ناعلا ركعة الله وامثال ذلك والاسنان ليقال لا يستلزم
ماة حتى يصير الاثنيون نسبا قال ابو عمر صحيح ان المواخاة وقعت في
ذلك والسيد شتي وقيل بعدد وملازمة خمسة اشهر كذا في بعض
منه قوله اي زوجتي - بلفظ الشقي المضاف الى يا اياكم السلام
اذا اضيف الى المؤنث يذكر ويؤنث قوله هويت اي امرت
من هويت بالكرسي هو اي جئت اذا احب قوله نزلت لك عنها
اي طعنتها لك قوله فاذا حلت اي انقضت عدها من
قوله فيقتل - بفتح القاف وسكون التيمتة وهم النون بعد
قاف فبيد من اليهود نسب السوق اليهم وذكر ابن ابين انه
ضبط فيقتل بكسر النون في اكثر نسخ القاموس وهو صواب ايضا
وقد كفي فيها ايضا ويجوز صرف فيقتل على ارادة ابي وتركه على ما رآه
الغضبية ١٣ فتح قوله تابع الغدو - اي دوام الذهاب الى
السوق التجارة كذا في فتح قال النكراني وكذا العيني هو بلفظ المصد
اي غدا اليوم الثاني والمثابرة المحق اثنى لغيره وفي بعضها بلفظ
الغنى فلا من انتهى ١٤ قوله كم سقت - اي اعطيت بلفظ
ساق اليه كذا في اعطاء والكنوة اسم خمسة درهم كان بالنش اسم
عشرين ورهبا اي مقدار خمسة دراهم وزنا من الذهب وقال اللالك
احمد بن حنبل لثوبة اي عشرة دراهم وثلاث وقال بعض المالكية سبعة
درهم الدينار ١٥ قوله اولم ولو بشاة - ظاهر هذه
السمارة انه للثوبة اي ولو بشي قليل كاشاة وتديب مثل هذه
السمارة ببيان التثنية والتبعية كما في قوله ولو بالصين فليل وهو
المرددها لان كون اشاة قليلة لم يعرف في ذلك الزمان وقد ثبت
كون الولية باق من ذلك كالسوق فالحليس والدين من غير
قال في اللغات قال العيني الولية بي الطعام الذي يصنع عند العرس
ومن ذهب الى انها اخذ بظواهر الامر وهو محمول عند الاشتر على اليد
انتهى ١٦ قوله وعليه وضرس مفرقة - بفتح الواو والضماء المعجمة
وهو اسلخ بخلق او طيب لكون مع ١٧ قوله بهم - بفتح
وهما كنه وفتح تخفية آخره يسم وي كنه يمانية معنا ما لها واما
ذكره الهروي وغيره قال العيني قال النكراني معنا ما حالك وانشاء
وقيل بي كنه يمانية وكان استنكر الصفة التي رآها عليه انتهى قل
العيني قيل يحتمل ان ذلك كان في ثوبه دون بدنه وذهب اليك
بجوابه قال شامي وبوصفة لا يجوز ذلك لرجال انتهى ١٨
قوله كانت عكازة - بضم العين وتحريك الكاف وبالجملة و
بجزة بفتح اليم وبجيم وتشديد النون ووزو الجاز ضد الحقيقة
وكان الاسلام كان تامه قوله تاشوا فيه اے اجتنبوا الاثم يعني
تركوا التجارة فيها احترازا عن الاثم قوله في مواضع مجمع موسم
سے بالموسم لا يعلم مجتمع الناس اليه وقرأ ابن عباس هذه اللفظة
في جملة القرآن زائدة على ما هو المشهور - كسر و مراد الحديث
شرح زائد في ٢٣ ٢٤ قوله الحلال بين - اي واضح كمال
الخبر وحرام واضح كالسرة والتي ليست بواضحة بل والحجامة
لا يعرفها العلماء وقد يقع الضام مشبهة حيث لا ينظر لهم ترتيب
احد الطرفين فالورع اجتناب ٢٥ كجمع منه قوله اوشك
ان يواقع باستبان - اي من كثرة تعامل الشبهات يعاود
الحرام وان لم يتجدد او يعتاد التساهل ويترن عليه حتى يقع في المواقف
عما يك منه قوله حمى الغد - وهو بجر الحاء وخفة اليم مقصور
موضع غصص الامام وفتح الخيرة تجا العاصي بالي من جهة وجوب
الاقتناع عنها ٢٦ منه قوله تفسير الشبهات - جمع مشبهة
وبى التي تشبه طرفين متخالفين تشبها بذا مرة بذا كذا في العيني
قال في الفتح اراد المعصن يعرف الطريق الى معرفتها المختص بذكر
اولا ما يضبطها ثم اورد احاديث يوجب منها مراتب لا يجب اجتناب
منها ثم في باب فيه بيان ما يستحب منها ثم تلخص بباب فيه
بيان ما يكره انتهى ٢٧ ٢٨ هو احاد لا يعرف التي عليها مدار الاسلام

بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري احمد بن يوسف هو
 بن دينار الكوفي باب الحلال بين الخ محمد بن المشي الغزي ابن
 وعروة بن الحارث الاكبر عبد الله بن محمد هو المسند محمد بن كثير
 هو العبدى **باب الحلال** النمرة كسا طون كان من الزهري
 بن الصقرة المراد بها الطيب الذي يستعمل عند الزفاف مسقت

لم يعد يدبر زمان فيل الفتح وكان قبل ذلك على دين قومه
منا في السماء يدخان مابين وهو ما اتى لفظ الدخان منها تأنيدا كيف
دخل الاسلام على الصبي وهو دليل على صغره من الصبي اذ لو لم يحجم لما
قال انه انما يذب على ذلك اذ عرض عليه الاسلام واتي لما طلقا

ای بجهت زنده نواله ای هسته دلام استغفصل ای نریغ وضرا ای نریغ - تا تھوا ای اجنبوا الام الحن کرول اجنادا فی نایغ خدرامن الام کرول بیدل من کرولب دلام الشک ۱۲

بشهادة الشيخ نسوة وعند مالك بأمر آتين وعند أحمد بمسألة
ومرأته في كتاب العلم في قوله ابن أبي شيبة قوله لا
أي هو ابن أبي شيبة قد عهدت في أبي شيبة قوله لا
أي بعد أن تنازعا وتخاصما فيه ذهبوا إلى أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يقين
في قوله هو لك - اختلف في معناه على قولين أحدهما
معناه هو أنك قد صار من علم بعله لا بالاستحقاق والثاني هو
لك عبد لك لا ابن وليدة زمة وكل منة تلمن غير أبيها فلهذا
ولم تزل زمة وله شهدي عليه قال ابن جرير قال النخعي معنى هو لك أي بيك
لك لك فكذلك من غيرك كما يقال للقطط في القطط هي لك أي
بيدك تمنع عنها حتى يأتيها صاحبها ولا يكونان يضاف إلى الرسول لأنه جليل
المرتبعة وأما منة من غيرك فليس لغيره لأن في رواية
الحارثي في المغازي هو لك هو أنك قلت في مسند أحمد و
سنن النسائي ليس لك باع فان قلت اعل هذه الزيادة
أبي هريرة والمنذري والمازري قلت الحاكم استدرجها وصح
استنادها هذا وذكره العيني في قوله يا عبد بن زمة -
يجوز رفعه على النعت ونصبه على الموصوف ويجوز في عبد ضم والعل
الأصل وفقه اتباعه بالنون ابن أبي شيبة قوله وللعاهر الحجر -
أي له الأخية ولا تحق في الولد وعادتهم أن يقولوا له الحجر يرد من
ليس له الحجر مان فقول المراد بالحجر المجرم بالحجارة وهو ضعيف لأنه
ليس كل نازن يرمم وإنما المجرم هو الحصن ولأنه لا يلزم من رمم
نفي الولد عنه والحد يرد في نفي عنه - قال الكرمي وكذا في
العيني قوله أبي شيبة - قال العيني مثل معناه قد يما على
أهل العلم قد رتب أكثر العلماء بأن المحرم لا يحرم الحلال وإن الزنا
لا تأثير له في التحريم وهو قول عبد الملك بن الماجشون إلا أن
قوله كان ذلك من على وجه الاعتبار والتزهد فان للرجل أن يمنع
امرأته من روية أخيه بهذا قول الشافعي وقالت طائفة كان لك
من قطع الزرية بعد حكمه بالظاهر فحكم بحكمين حكم ظاهر وهو الولد
للفراش وحكم باطن وهو الاحتجاب من أهل الشبهة انتهى وهذا من
الترجمة في قوله وقيد - فليس بمعنى الموقوف بالذات البعثة
وهو المقتول بالمشب وقيل هو الذي يقتل بغير محد من عصى أو
جاء طير جاسع في قوله حتى يسبح صوتنا ويجد ريحنا - قال
عيني استمع معناه حتى يتيقن الحديث قال العيني والأصل في هذا الباب
أن الوسواس لا يدخل في حكم الشبهات المأمور باقتنائها لقوله
صلى الله عليه وسلم إن الشيطان إذا لم يمتح على الطعام سبته قال في النسخ
به فالسوسة ملقة لا حكم لها ما استقر وثبت في قوله
صلى الله عليه وسلم وكذا - قال ابن الجوزي ليس المراد مني أنه يجري
محال لم يمت عليه ولكن لأن التسمية على الطعام سبته قال في النسخ
وهو من فعل من تخمين الظن بالسلم وإن امرؤ محمول على الكمال لا
سب ما أهل ذلك العصر في قوله باب قول الله تعالى وإذا
رأوا تجارة أخرجهم - وقد ذكر هذه الآية في أول كتاب البيوع في قوله
وقد مر الكلام هناك وكان قصده من عاداتها هنا إشارة بأن
التجارة وإن كانت في نفسها ممدوحة باعتبار كونها من مكارم
الحلال فإنها قد تدمر إذا قدمت على ما يجب تقديمها عليها في قوله
قوله إن الحلال من الطعام - وجه الذم من جهة التسوية
بين الأحرار والأفاغذ المال من الحلال ليس مذموم من حيث هو

عبد الله هو ابن عميد الله بن أبي طيبة زهير النخعي الاصل عتبة
ابن الحارث هو الوبروة بن قرة القرشي المؤذن مالك
شعبة بن الحجاج النخعي عبد الله بن أبي السيف الكوفي الشيعي
الرياسي الكوفي باب من لم يزلوا سوا ابو يعقوب الفضل بن حسين الكوفي
المصري ثم اوصلاحد والسراج في مسنده الزهرلي محمد بن سلم بن شهر

حل اللغات تساو قاً - تدافعا و دوسها - العاهر الزاني - ارج
 فان قلت فحينئذ لم عرض عليه الاسلام مع انه لو ادى
 ويحتمل ان يقال قوله انقذه من الناصبي على احتمالان
 كذلك وعلى هذا فلا دلالة على عذاب لعنبي اذا مات
 قبول الحق على ما هو المعتقد الخالب وذلك لانه بخلافه

فاشبهه السني
 في
 ١٨١

ابن عبد الرحمن بن ابي حسين بن عبد الله بن ابي مليكة عن عقبة بن الحارث ان امرأة سوداء جاءت
فرعمت انها رضعتهما فذكر للنبي صلى الله عليه وآله فاعرض عنه وتبسم النبي صلى الله عليه وآله قال كيف قد قيل
وكانت تحت ابنة ابي هباب التميمي حل ثمانية بن فرقة ثمانية عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير
عن عائشة قالت كان عتبة بن ابي وقاص عبد ابي اخيه سعد بن ابي وقاص ان ابن وليدة ربيعة
مضى فاقضيه قالت فلما كان عام الفتح اخذه سعد بن ابي وقاص قال بن اخي قد عبد ابي في
فقام عبد بن ربيعة فقال اخي وابن وليدة ابي ولد علي فراشه فتساوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
سعد يا رسول الله ان اخي كان قد عبد ابي في ربيعة فقال عبد بن ربيعة اخي وابن وليدة ابي ولد علي فراشه
فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو لك يا عبد بن ربيعة ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم الولد للفراش وللعاهر الحجر
ثم قال لسودة بنت ربيعة زوج النبي صلى الله عليه وسلم احتجبه لمارأى من شبهه بعنته فمارأها حتى لقى
الله عز وجل حل ثمانية ابوالوليد ثمانية اخبرني عبد الله بن ابي السفر عن الشعبي عن عدي بن حاتم
قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن المعراض فقال اذا اصاب بحد فكل واذا اصاب بعرضه
فقتل فلا تاكل فان وقيد قلت يا رسول الله ارسل كلبى اسمى فاجد معه على الصيد كلبا اخر
لم اسم عليه ولا ادري ايهما اخذ قال لا تاكل انما اسميت على كلبك ولم اسم على الاخر باب
ما يتزعم من الشبهات حل ثمانية قبيصة ثمانية عن مسعود بن طلحة عن انس قال مر النبي
صلى الله عليه وسلم بتمرة مسقوفة فقال لولا ان تكون صدقة لاكلتها وقال همام عن ابى هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال اجد تمرة ساقة على فراشي باب من لم ير الوساوس ونحوها من الشبهات
حل ثمانية ابو نعيم ثمانية عن عيينة عن الزهري عن عباد بن تميم عن عمه قال شكى الى النبي صلى الله عليه وسلم
الرجل يحذ في الصلوة شيئا يقطع الصلوة قال لا حتى يسمع صوتا او يحذر رجلا وقال ابن ابي حفصة
عن الزهري لا وضوء الا فيما وجدت الريح او سمعت الصوت حل ثمانية احمد بن المقدم العجلي
ثلاثة من عبد الرحمن الطفاوى ثمانية عن عروة عن امه عن عائشة ان قوما قالوا يا رسول الله
ان قوما ياتوننا بالحم لا ندرى اذكروا اسم الله عليه امر لا فقال النبي صلى الله عليه وسلم اسموا الله
عليه وكلمة باب قول الله واذا راوا تجارة اولهوا بالنفس الى ما حل ثمانية غنام ثمانية
زائدة عن حصين عن سالم بن جابر قال بينا نحن نصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم اذا قبلك
من الشام غير تحمّل طعاما فالتفتوا اليها حتى ما بقى مع النبي صلى الله عليه وسلم الا اثني عشر
رجلا فنزلت واذا راوا تجارة اولهوا بالنفس الى ما حل ثمانية غنام ثمانية غنام ثمانية
حل ثمانية ادم ثمانية عن ابى ذئب ثمانية عن سعييل بالمقبري عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم قال ياتي على الناس زمان لا يبالي المرء ما اخذ منه امن الحلال ام من الحرام

[illegible]

أى الخبيثة المراض بحسب الميم السهم الذى ابرش عليه وهما راسا محمد والوقيد بنى الموقود وهو المقتول خير محمد بن عصا اوجر كوكو ويتنزه بحيتوب . عيو بالكراسيل *

نصارى بلغ النون وبالمذكورها بمقتضى الترخيم **هـ** قوله **وقال** الله
بالبحر عطف على الخرج تقديره وبإني المراد في قول الله وهو باحت
الاتشار في الأرض والاتشار من فضل الله وهو الرزق والامر في البحر
كما في قوله تعالى واذا ظلم فاصطادوا عدة القاري **هـ** قوله
الاصغرنا قال النونى قالوا ذلك انكارا على عرفيا قال قالوا اذ قد
مشهور بيننا معروف عندنا حتى ان اصغرنا يحفظ وسبحن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ليس فيه رد خيرا لو احدثن خاف عمر سارعة الناس الي
القول على رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كل من دعت لقصته وضع فيها
قال الرسول الباب خوفا من غير ابى موسى لا شك في رواية فانه عند عمر
اجل من ان يظن به ان يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم بالبقية وجزر الغيرة فان
من دون ابى موسى اذا بلغت هذه القضية واذا وضع حديث خاف
من مثل قضية ابى موسى فامتنع منه كذا في الكراي **هـ** قوله **قال**
مطر هو مطرب لمهان كان يكتب المصاحف فلذلك قيل للملوك
قال كراي في الظاهر مطرب فضل المروزي شيخ البخاري وفي رواية
الحوى وحده مطرب موضع مطر ليس بصحيح وهو محرف قوله لياس
ابى بركوب البحر يدل على لفظ التجارة في البحر لانها لا يكون في البحر
بالركوب قوله وما ذكره في القرائن المجت لما راى مطران الآية سبقت
في موضع الاتقان اسدل به على الايات واستدل الحسن قوله وترى
الملك مواخر جمع اخره ومنه مواخر جوارى وقال ابو عبيد
قوله الملك منى بضم السين والفاء جمع سفينة الظاهر ان من كلامه
يريد ان المراد من الملك في الآية الجمع بديل مواخر قوله فخرج الخاء
بوجه الى تشق يقال خزت السفينة اذا شقت الماء بصوت وقيل
الخاء الصوت نفسه قوله من السفن صفة شئ مخدوف اى لا تخسر
الربح شئ من السفن الالفك الحقام وهو بالفتح بدل عن شئ
ويجوز فيه النصب قال العيني قال كراي فان قلت كل السفن وخارج
للمرج قلت انما شق في العظام اكثر انتهى **هـ** قوله **فخرج**
التاء وسكون اليم فخرج الخاء بوجه الى تشق السفن الترخيم
السفن على الفاعلية ونصب الربح على المفعولية قال عياض هو
رواية الاصيل وهو الصواب ويدل عليه قوله تعالى مواخر فيه اذ
يجل الفعل السفن وقال ابو عبيد وغيره هو قتها المار على هذا في السفينة
ربح على الفاعلية وقيل زدوا من عسكر من الربح وفي نسخة قال
عياض وبى لا تشق السفن بالنصب الربح بالفتح على الفاعلية
لان الربح هو الشئ تعرف السفينة في الاقبال والادبار قطلاني
هـ قوله **فخرج** في البحر اشارة الى ان ركوب البحر لم يدل
استعارا فانها قديم الزمان وايضا شرع من قبلنا شرع لنا
بالمقتضى للشيء انكاره وهذا الحديث طرف من حديث ياتي بهما
في كتاب الكفالة انشاء الله تعالى **هـ** قوله **وقال قتادة**
كذا وقع جميع ذلك معاداني رواية المستمل ومقطعة الا لشعبي
فانه ذكرها هنا وحدها فيما معنى كذا وقع كمراني نسخة الحسناني
هـ قوله **فخرج** في البحر اشارة الى ان ركوب البحر لم يدل
استعارا فانها قديم الزمان وايضا شرع من قبلنا شرع لنا
بالمقتضى للشيء انكاره وهذا الحديث طرف من حديث ياتي بهما
في كتاب الكفالة انشاء الله تعالى **هـ** قوله **وقال قتادة**
كذا وقع جميع ذلك معاداني رواية المستمل ومقطعة الا لشعبي
فانه ذكرها هنا وحدها فيما معنى كذا وقع كمراني نسخة الحسناني
هـ قوله **فخرج** في البحر اشارة الى ان ركوب البحر لم يدل
استعارا فانها قديم الزمان وايضا شرع من قبلنا شرع لنا
بالمقتضى للشيء انكاره وهذا الحديث طرف من حديث ياتي بهما
في كتاب الكفالة انشاء الله تعالى **هـ** قوله **وقال قتادة**
كذا وقع جميع ذلك معاداني رواية المستمل ومقطعة الا لشعبي
فانه ذكرها هنا وحدها فيما معنى كذا وقع كمراني نسخة الحسناني

حل لغات الهما في السخني - الصفيق التبايح - السفين مع سينة ميت بهاء ناسن وجا لارا اي مشرق - الغض نرق - بنسا في اعره اى يود
 الغالب والمقصود بيان حاله متة لا بيان من سبق فلا يشكل بالاعلام الذي قبله الخضر فقد ثبت انه طبع ككافرا والله تعالى اعلم (قوله فابواه يهودا
 وغيره والمراد بقوله فابواه اى مثلا والمراد بابواه هما اومن يغور مقامهما ممن يقلد الولد ويتبعه من شياطين الانس والجن فلا يشكل باو
 بقر كثير وارثا وهم ممن يكون كفره بلامد خلية الازمان (قوله لا تبدل لخلق الله الآية) فان قلت هذا مناف للمحدث فانه يفيد تبديل
 ان ابويه يعبران عما خلق عليه قلت محتمل ان يكون هذا نهيا في الحق كقوله تعالى فلا تدف ولا ضوق ولا جدال في الحج ومحتمل ان المراد انه

حل المسائل الهلالية السنتي - الصفقة السابع - السفن مع سفينة ميمت بهاء ناسن وجه الماراي نشرو - الفض نون - بنسا في اذرة اى يوحى بنية مموه

الغالب والمقصود بيان حاله الايمان من سبق فلا يشك بالاعلام لذي قبله الحضي وقد ثبت انه طبع كافر والله تعالى اعلم (قوله فابواه يهود انه) اى ان يهود - والحاصل انه ان انتقل الى دين اخو فواسطة
 غيره والمعاد بقوله فابواه هما ادم بن يقيم مقامهما من يولد ويتبعه من شياطين الانس والجن فلا يشك باول كافوس الانس اذ لم يتصور ان يكون كفرة باتباع الاباء وكذا
 بكثر كثير وارثا منهم من يكون كفرة بلامد خلية الاباء (قوله لا تبدل لخلق الله الالية) فان قلت هذا مناف للمحدث فانه يفيد تبدل خلق الله تعالى ظاهرا لما فيه من قوله فابواه يهود انه فان يفيد
 ان ابويه يغيران عما خلق عليه قلت يجمل ان يكون هذا نهيا في المعنى بقوله تعالى فلا رقت ولا ضنوق ولا جدال في الحج ويجعل ان المراد انه ليس لاحد تبدل خلق الله تعالى يجعل لولد مولودا على غير

الاشبه السنتي
 ١٨١٣

له قوله ابو اليسر... في فتح القسطنطينية... وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وقد قيل ان امير المؤمنين...

المجلد الاول... في فتح القسطنطينية... وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وقد قيل ان امير المؤمنين...

في فتح القسطنطينية... وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وقد قيل ان امير المؤمنين...

في فتح القسطنطينية... وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وقد قيل ان امير المؤمنين...

له قوله ابو اليسر... في فتح القسطنطينية... وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وقد قيل ان امير المؤمنين...

حل ثنا مسلم ثنا هشام ثنا قتادة عن انس... وحديثي محمد بن عبد الله بن حوشب ثنا اسباط...

في فتح القسطنطينية... وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وقد قيل ان امير المؤمنين...

من أنظر معاير أهل ثنائنا يحيى بن حمزة ثني الزبيدي عن الزهري عن عبيد الله
 ابن عبد الله أنه سمع أبا هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله قال كان ناجر يدين الناس فإذ رأى معاير أقال
 لغتيانه فجاءوا عند لعل الله أن يتجاوزوا عتقا فجاؤا بالله عنه ياب إذا بين البيعان ولم يكتا وصحوا
 يذكرون عن العلاء بن خالد قال كتب لي النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذا ما اشتري محمد رسول
 الله من العلاء بن خالد ببيع المسلم المسلم لآداء وإحسان وقال قتادة الغائلة الزوا والسرقة
 والإباق وقيل لا يهرمان بعض النخاسين يسمي أري خراسان وسجستان فيقول جاء أميس مخرسان
 وجاء اليوم من سجستان فكرها كراهية شديدة وقال عقبه بن عامر لا يحل الأمر أن يبيع سلفا يعلم
 أن بهاد أعرا لا أخبره حل ثنائنا سليمان بن حرب ثنائنا شعبة عن قتادة عن سالم بن أبي الخليل عن عبد الله
 الحارث رفته إلى حكيم بن حزام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله البيعان بالخيار ما لم يتفرقا أو قال حتى
 يتفرقا فإن صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما وإن كذبا وكتما بحقت بركة يبيعهما ياب بيع الخلط من
 التفرحل ثنائنا أبو نعيم ثنائنا يحيى عن أبي سلمة عن أبي سعيد قال كنا نرقي نمران جمع
 هو الخلط من التمر وكنا نبيع صناعين بضاع فقال النبي صلى الله عليه وآله عليكم لأصابع بضاع ولا درهمين
 بدرهم ياب ما قيل في التمار والجزائر حل ثنائنا عمر بن حفص ثنائنا إلى حد ثنائنا الأعيش ثنائنا شقيق
 عن أبي مسعود قال جاء رجل من الأنصار يئس أبا شعيب فقال لغلظ له قصابا جعل طعاما يكفي
 خمسة فإني أريد أن أدعوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم خائس خمسة فإني قد عرفت في وجهه الجوع
 فدعاهم فجاء معهم رجل فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم إن هذا قد تبعنا فإن شئت أن تأذن له
 فاذن له وإن شئت أن يرجع فجع فقال لا بل قد أذن له ياب ما يحق الكذب والكتمان
 في البيع حل ثنائنا بدل بن الحارث ثنائنا شعبة عن قتادة سمعت أبا الخليل يحدث عن عبد الله
 ابن الحارث عن حكيم بن حزام عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال البيعان بالخيار ما لم يتفرقا أو قال
 حتى يتفرقا فإن صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما وإن كذبا وكتما بحقت بركة يبيعهما ياب
 قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم أنصافا مضاعفة الآية حل ثنائنا آدم بن أبي
 إياس ثنائنا ابن أبي ذئب ثنائنا سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا يبيع الناس على
 لأبيك إلى المربى ما أخذ المال آمن الحلال آمن الحرام ياب إكل الربوا وشاهدة وكاتبه وقول
 تعالى الذين يأكلون الربوا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس فكذلك بأنهم
 قالوا إنما البيع مثل الربوا إلى قوله أضحكنا لهم فيها خلدون حل ثنائنا محمد بن بشير ثنائنا
 شعبة عن منصور عن أبي الصنع عن مسروق عن عائشة قالت لما نزلت آية البقرة قرأهن
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليهن في المسجد ثم حرمت التجارة في الخمر حل ثنائنا موسى بن أسعيل

من أنظر معاير أهل ثنائنا يحيى بن حمزة ثني الزبيدي عن الزهري عن عبيد الله
 ابن عبد الله أنه سمع أبا هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله قال كان ناجر يدين الناس فإذ رأى معاير أقال
 لغتيانه فجاءوا عند لعل الله أن يتجاوزوا عتقا فجاؤا بالله عنه ياب إذا بين البيعان ولم يكتا وصحوا
 يذكرون عن العلاء بن خالد قال كتب لي النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذا ما اشتري محمد رسول
 الله من العلاء بن خالد ببيع المسلم المسلم لآداء وإحسان وقال قتادة الغائلة الزوا والسرقة
 والإباق وقيل لا يهرمان بعض النخاسين يسمي أري خراسان وسجستان فيقول جاء أميس مخرسان
 وجاء اليوم من سجستان فكرها كراهية شديدة وقال عقبه بن عامر لا يحل الأمر أن يبيع سلفا يعلم
 أن بهاد أعرا لا أخبره حل ثنائنا سليمان بن حرب ثنائنا شعبة عن قتادة عن سالم بن أبي الخليل عن عبد الله
 الحارث رفته إلى حكيم بن حزام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله البيعان بالخيار ما لم يتفرقا أو قال حتى
 يتفرقا فإن صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما وإن كذبا وكتما بحقت بركة يبيعهما ياب بيع الخلط من
 التفرحل ثنائنا أبو نعيم ثنائنا يحيى عن أبي سلمة عن أبي سعيد قال كنا نرقي نمران جمع
 هو الخلط من التمر وكنا نبيع صناعين بضاع فقال النبي صلى الله عليه وآله عليكم لأصابع بضاع ولا درهمين
 بدرهم ياب ما قيل في التمار والجزائر حل ثنائنا عمر بن حفص ثنائنا إلى حد ثنائنا الأعيش ثنائنا شقيق
 عن أبي مسعود قال جاء رجل من الأنصار يئس أبا شعيب فقال لغلظ له قصابا جعل طعاما يكفي
 خمسة فإني أريد أن أدعوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم خائس خمسة فإني قد عرفت في وجهه الجوع
 فدعاهم فجاء معهم رجل فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم إن هذا قد تبعنا فإن شئت أن تأذن له
 فاذن له وإن شئت أن يرجع فجع فقال لا بل قد أذن له ياب ما يحق الكذب والكتمان
 في البيع حل ثنائنا بدل بن الحارث ثنائنا شعبة عن قتادة سمعت أبا الخليل يحدث عن عبد الله
 ابن الحارث عن حكيم بن حزام عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال البيعان بالخيار ما لم يتفرقا أو قال
 حتى يتفرقا فإن صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما وإن كذبا وكتما بحقت بركة يبيعهما ياب
 قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم أنصافا مضاعفة الآية حل ثنائنا آدم بن أبي
 إياس ثنائنا ابن أبي ذئب ثنائنا سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا يبيع الناس على
 لأبيك إلى المربى ما أخذ المال آمن الحلال آمن الحرام ياب إكل الربوا وشاهدة وكاتبه وقول
 تعالى الذين يأكلون الربوا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس فكذلك بأنهم
 قالوا إنما البيع مثل الربوا إلى قوله أضحكنا لهم فيها خلدون حل ثنائنا محمد بن بشير ثنائنا
 شعبة عن منصور عن أبي الصنع عن مسروق عن عائشة قالت لما نزلت آية البقرة قرأهن
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليهن في المسجد ثم حرمت التجارة في الخمر حل ثنائنا موسى بن أسعيل

من أنظر معاير أهل ثنائنا يحيى بن حمزة ثني الزبيدي عن الزهري عن عبيد الله
 ابن عبد الله أنه سمع أبا هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله قال كان ناجر يدين الناس فإذ رأى معاير أقال
 لغتيانه فجاءوا عند لعل الله أن يتجاوزوا عتقا فجاؤا بالله عنه ياب إذا بين البيعان ولم يكتا وصحوا
 يذكرون عن العلاء بن خالد قال كتب لي النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذا ما اشتري محمد رسول
 الله من العلاء بن خالد ببيع المسلم المسلم لآداء وإحسان وقال قتادة الغائلة الزوا والسرقة
 والإباق وقيل لا يهرمان بعض النخاسين يسمي أري خراسان وسجستان فيقول جاء أميس مخرسان
 وجاء اليوم من سجستان فكرها كراهية شديدة وقال عقبه بن عامر لا يحل الأمر أن يبيع سلفا يعلم
 أن بهاد أعرا لا أخبره حل ثنائنا سليمان بن حرب ثنائنا شعبة عن قتادة عن سالم بن أبي الخليل عن عبد الله
 الحارث رفته إلى حكيم بن حزام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله البيعان بالخيار ما لم يتفرقا أو قال حتى
 يتفرقا فإن صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما وإن كذبا وكتما بحقت بركة يبيعهما ياب بيع الخلط من
 التفرحل ثنائنا أبو نعيم ثنائنا يحيى عن أبي سلمة عن أبي سعيد قال كنا نرقي نمران جمع
 هو الخلط من التمر وكنا نبيع صناعين بضاع فقال النبي صلى الله عليه وآله عليكم لأصابع بضاع ولا درهمين
 بدرهم ياب ما قيل في التمار والجزائر حل ثنائنا عمر بن حفص ثنائنا إلى حد ثنائنا الأعيش ثنائنا شقيق
 عن أبي مسعود قال جاء رجل من الأنصار يئس أبا شعيب فقال لغلظ له قصابا جعل طعاما يكفي
 خمسة فإني أريد أن أدعوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم خائس خمسة فإني قد عرفت في وجهه الجوع
 فدعاهم فجاء معهم رجل فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم إن هذا قد تبعنا فإن شئت أن تأذن له
 فاذن له وإن شئت أن يرجع فجع فقال لا بل قد أذن له ياب ما يحق الكذب والكتمان
 في البيع حل ثنائنا بدل بن الحارث ثنائنا شعبة عن قتادة سمعت أبا الخليل يحدث عن عبد الله
 ابن الحارث عن حكيم بن حزام عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال البيعان بالخيار ما لم يتفرقا أو قال
 حتى يتفرقا فإن صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما وإن كذبا وكتما بحقت بركة يبيعهما ياب
 قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم أنصافا مضاعفة الآية حل ثنائنا آدم بن أبي
 إياس ثنائنا ابن أبي ذئب ثنائنا سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا يبيع الناس على
 لأبيك إلى المربى ما أخذ المال آمن الحلال آمن الحرام ياب إكل الربوا وشاهدة وكاتبه وقول
 تعالى الذين يأكلون الربوا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس فكذلك بأنهم
 قالوا إنما البيع مثل الربوا إلى قوله أضحكنا لهم فيها خلدون حل ثنائنا محمد بن بشير ثنائنا
 شعبة عن منصور عن أبي الصنع عن مسروق عن عائشة قالت لما نزلت آية البقرة قرأهن
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليهن في المسجد ثم حرمت التجارة في الخمر حل ثنائنا موسى بن أسعيل

أسماء الرجال

هشام بن عمار السلمي عن حمزة بن محمد بن عمار السلمي عن حمزة بن محمد بن عمار السلمي
 ابن عمار السلمي عن حمزة بن محمد بن عمار السلمي عن حمزة بن محمد بن عمار السلمي
 ابن عمار السلمي عن حمزة بن محمد بن عمار السلمي عن حمزة بن محمد بن عمار السلمي

والله أعلم بالصواب والحمد لله رب العالمين
 ثم يردون إلى الله تعالى في عذابهم فويل للذين ظلموا من العذاب الذي هم فيه خالدون
 مرتين والله تعالى أعلم وهذا الذي ذكرناه هو الذي وافق بالتوفيق بين هذه الآية وبين آية الناس يعرضون عليه مقفلا من اعتبار القلب في أحد الموضوعين
 الظاهر أن القلب في الآية واحدة أنهم يحرجون إلى الناحية كانهم يعرضون على الناس والله تعالى أعلم قوله نزلت في عذاب الذين أي في سؤاله الموقد إلى عذابه أحيانا قوله أوتوا أصوات أي تخاطبهم ولا يخفون

له قوله على وسط النهر والواو يروى على وسط النهر بلا واو على الرواية الاولى والواو للحال ولكن فيه البتة اخذت تقديره وهو على وسط النهر وعلى الرواية الثانية تكون على متعلقه بقوله قائم ولا يجوز ان يكون قوله على وسط النهر متعلقا على البتة
وهو قوله رجل بين يديه حجارة لان الرجل الذي بين يديه حجارة هو على وسط النهر وعلى وسط كما تقدم في كتاب الجنائز كذا في الحديث والكراني وهو الحديث مطول لا يحاد في آخر الجنائز في حديثه ٢٨٠ قوله تعالى انتم الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربوا الى ما كسبت وهم لا يظلمون
كذلك في جميع الروايات ووقع عند الداودي الى قوله لا تظلمون فظلموا في رواية لا تظلمون باخذ الزيادة ولا تظلمون بان يمس روس امواتكم فخرج ٢٨٠ قوله هذه آخرة نزلت - قال ابن التين عن الداودي عن ابن عباس آخرة نزلت
والايتان نزلتا جملة واحدة فصح ان يقال كل منهما الجزع
آخرة نزلت في الحديث قال في النسخ وكان البخاري اراد بذكر هذا الاثر
عن ابن عباس تفسير قوله ايته لما نزلت الآيات من آخر سورة
البقرة انتهى ٢٨١ قوله من شئ الكلب - فيه اختلاف لعلماء
الحسن وسبعة ومحمد بن ابى سليمان والداودي والشافعي واحمد
داود ومالك في رواية من شئ الكلب حرام وقال عطارد بن ابى رباح
ولما روى الترمذي والبيهقي والابو يوسف ومحمد وابن كنانة وسحنون
الحاكم في الكلب التي تفتش بهل يجوز بيعها ويباح اكلها ومن الى غيره
ان الكلب العقور لا يجوز بيعه ولا يباح شئ واجاب الداودي عن النبي
في هذا الحديث وغيره ان كان حين كان كرم الكلب ان يقتل كان كرم
اسماها وقد روت نيزاحا حديث كثيرة فاما على هذا الحكم فتشترط حرام
ثم لما اخرج الاختلاف بالكلاب للاصطفا ونحوه ونهى عن شئها نسخ
ما كان من النبي عن بيعها وتناول شئها - منتظم من الحديث ٢٨٥
قوله ومن الدم - وهو جرة الحماة قال الماكرون في الحديث على
التشريع على المشهور وذلك لانه مسلم اجماع وعلى اجرة ولو كان حراما لم
يوطئ ونقل ابن التين عن كرم من العلماء انه جائز من غير كراهة كالبناء
والخياط وسائر الصناعات وقالوا من شئ من الدم اس
الساكن الذي حرمت الله وقال ابو حنيفة اجرة الحماة من ذلك لانه لا يجوز
اخذوه وهو قول في هرة واخذه كذا في الحديث يعني بعض بيان في
باب ذكر الحماة في حديثه ٢٨٥ قوله نهى عن الواشمة والوشومة
الوشان تغز الجملد بارة ثم يشبه بجل من فيرق اخره او يغزوه
حرام لانه يغزى بغيره ومن مثل الكيال ونحوه موضع مجمع البحار ٢٨٥
قوله ولا تاكل الربوا وسكر - اي دهي اكل الربوا اكله وكذا نهى موكلا
من اطعمه غيره ويقال للراصد ان الاكل اخذه كالسقم من ذلك
معليه كالمقرض والنهي في ذلك من الفعل والتقدير من فعل الواشمة
فعل الموشومة وفعل الاكل وفعل الموكل فحصل لكل من سائر
الاختلافات لانه لا يملك القاصد ٢٨٥ قوله من شئ من الدم
منع لغيره - كذا في بعض النسخ اسم المكان للبانة ويروى كذا في بعض
الفاظ يعني بغيره كالمقرض وكسرها شئها قال القرطبي المدة ثوب فيها
والاول اصوب والها بالبانة كذا في نسخ - قال الكرماني فان قلت
ما وجه خلق الحديث بالترجمة قلت المقصود ان طلب المال بالهبة
في سبب الحركة مالا وان كان يحصل بالاحالة وقصد بيان ان الرواية
من حق الراي بالبركة ٢٨٥ قوله اقام سلعة - اي ربح يقاتل
قامت السوق اي راجت ونقلت قوله خلف بالهبة خلف
او هو قسم ولقد جاز به ٢٨٥ كسر ٢٨٥ قوله لقد مضى بها - اي
بدل سلعة اي خلف بان على كذا وكذا او اخذت وكذا في
ترجي سلعة ٢٨٥ قوله في الصواع - يقع الصادق
وزن فعال بالتشديد هو الذي يعمل الصياغة ونظم الصادق جمع
صانع والمراد بهذه الترجمة والتي بعدها من اصحاب الصناعات
التفسير على ان هذه كانت في زمن النبي صلى الله عليه وآله وروى العلم فيكون
كان على جوده وما رواه ابو خنيس بالقياس ٢٨٥ قوله
من بني قيس قاتل - يقع القاتلين وسكون التثنية وضمن النون و
كسرها وقترها وصرفت على ارادة الحية ويمنع على الاداة القليلة ٢٨٥
قوله ذكر القاتلين والحداد - قال ابن دريد هل يقين الحداد
ثم ما كان صالحا عند العرب قينا وقال الرواج القين الذي
يلعب الاسنة والقين ايضا الحداد وكان البخاري اعتمد قوله
الصاغر في التفسيرين وليس في حديث الباب الا ذكر القاتلين
فكان الحق الحداد في الترجمة ٢٨٥

قوله

الحسين

فاستعين

شئ

حلت

حدثني

اسماء الرجال

شاجر بن حازم ثنا ابو جعفر عن سمرة بن جندب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ايت
الليلة رجلين اثني فاحرجاني الى ارض مقدسة فانطلقنا حتى اتينا على فهر من دهر فيه
رجل قائم وعلى وسط النهر رجل بين يديه حجارة فاقبل الرجل الذي في النهر فاذا اراد
الرجل ان يخرج رعى الرجل شجر في فيه فودعه حيث كان فجعل كلما جاء ليخرج رعى في فيه شجر
فيرجع كما كان فقلت من هذا فقال الذي رايت في النهار كل الربا باب موكل الربوا القول
الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربوا الى ما كسبت وهم لا يظلمون
قال ابن عباس هذه آخرة نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم حل ثنا ابو الوليد ثنا شعبة
عن عون بن ابى محينة قال رايت ابى اشترى عبدا احجما فامر بحاجمه فكسرت فسايت
فقال في النبي صلى الله عليه وسلم عن ثمن الكلب وثمان الدرهم ونهى عن الواشمة والوشومة
اكل الربوا وموكله ولعن المصور باب يحق الله الربوا ويؤذي الصدقات والله لا يحب
كل كفار انتم حل ثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال قال ابن المسيب
ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحلف منقطة للسلعة محقة
للبركة باب ما يكره من الحلف في البيع حل ثنا عمرو بن محمد ثنا هشيم انا العوام عن
ابراهيم بن عبد الرحمن عن عبد الله بن ابى اوفى ان رجلا اقام سلعة وهو في السوق فحلف
بالله لقد اعطيت بها ما لم يعط ليوقع فيها رجلا من المسلمين فنزلت ان الذين يشترون بعهد
الله وايمانهم ثمنا قليلا الآية باب ما قيل في الصواع وقال طائوس عن ابن عباس قال النبي
صلى الله عليه وسلم لا يحتل خلاها قال العباس الا الاذخر فانه ليقينهم وهو يوفى فقال الا
الاذخر حل ثنا عبد الله انا يونس عن ابن شهاب اخبرني علي بن حسين ان حسين
ابن علي اخبره ان عليا قال كانت لي شاة من نصيب من المعقور وكان النبي صلى الله عليه وسلم
اعطاني شاة فامس الحشيش فلما اردت ان ابني بفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم واعدت
رجلا صواعا من بني قيس فاني باذخر اردت ان ابني صواعا من بني قيس فاني
به في ولية عيسى حل ثنا اسحق بن خالد بن عبد الله عن خالد بن عكرمة عن ابن عباس
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله حرم مكة ولم يخل احد قبلي ولا احد بعدي وانما
احلت لي ساعة من نهار لا يغتسل فيها ولا يفرص فيها ولا يلقط لقطتها الا
لمعرفة فقال عباس بن عبد المطلب الاذخر لصاغتيا ولسقف بيوتنا فقال الاذخر فقال عكرمة
هل تدري ما يفرص صيدها هوان تنح من الظل تنزل مكانه قال عبد الوهاب عن خالد لصاغتيا
قبونا باب ذكر القير والحداد حل ثنا محمد بن بشارة بن ابى عدي عن شعبة عن سليمان بن ابى الصفي

ساعة الاموات يقتضى حصول نوع من الحيوة له في القبر ويصح تعلق العذاب بالميت فلذلك ذكر هذا الحديث في هذا الباب لبيان امكان العذاب وهل يعارض ذلك قوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى قال
ابو عثمان الحداد لا يلاعن اباضا مايت بالنفس من حيوة الشهداء وقال بن النضر اذا ثبت حياتهم لمزلان يثبت موتهم بعد هذه الحيوة ليحتمل الخلق كلهم في الموت عند قوله تعالى لمن الملك اليوم ويلزم تعدد الموت وقد
قال تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى والموت لولا هو عدى ان معنى قوله تعالى لا يذوقون فيها الموت اي الم الموت فيكون الموت الذي يعقب الحيوة الاخرية بعد الموت الاول لا يذوق الله ويجوز ذلك في
حكم التقدير بلا اشكال ويقال ما وضعت العرب اسم الموت الا للموت على ما فهموه لا باعتبار كونه ضد الحيوة فلهذا جعل الله تعالى تلك الحيوة الثانية ضد الايتمى ذلك الصدموتا وان كان ضد الحيوة جمعا

۴۱

ولذلك عبر عنها في الترجمة باسم الغيبة والله تعالى أعلم بقوله فيقال هذا مقعدك أي تكن متمتعاً ومتبرلاً برؤيته وبالنظر إليه أو تكن على ان المصير إليه حتى يبعثك الله إى إليه كما في بعض الروايات أو المراد به المقعد القبيح يبعثك الله إليه أي إلى العروض والله تعالى أعلم بما سدى (قوله إن له مرضعاً في الجنة) كانه من باب التشويق لا لان الجنة محتاج الصغير فيها إلى تربية ورضاعة والله تعالى أعلم (قوله الله إذ خلقهم علم) في المصاير إذا تعلق بحد وف أي علم ذلك إذا خلقهم والمجمل معارضة باب المبدأ والخبر ولا يصح تعلقها بأفعال التفضيل لتقدمها عليه وقد يقال بجواز مع التقدم لأنه ظرف فيقسم فيه أم قلت وهذا يقتضي أن إذا ظرف ولا يخفى أن علمه تعالى إزى قدّم فمقتضىه بوقت الحاق الحادث غير ملائم إلا ان يقال قدّم صفة التكوين كما هو عند المتأيدية والأقرب ان يجعل إذ تعليلية ويمكن ان يجعل ظرفاً على القول بحدوث الخلق كما هو مذهب

رِجَالُ خَبِيثَةٍ بَابُ ذِكْرِ الْحَجَّاجِ حَلَّ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ حَجَّمُ
 أَبُو طَيْبَةَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَمَرَهُ بِصَاعٍ مِنْ تَمْرٍ وَأَمَرَ أَهْلَهُ أَنْ يُحْقِفُوا مِنْ خُرَاجِهِ حَلَّ ثَنَا مُسَدَّدٌ ثَنَا
 خَالِدُ هُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا خَالِدٌ ٢ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حَجَّمُ النَّبِيُّ ﷺ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
 اعْطَى الَّذِي حَجَّهَ وَلَوْ كَانَ حَرَامًا لَيُعْطِيهِ بَابُ التَّجَارَةِ قِيمًا يُكْرَهُ لِبُسِّهِ لِلرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ حَلَّ ثَنَا دُرُّمُ حَلَّ ثَنَا
 شُعْبَةُ ثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ حَفْصٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَسَلُ النَّبِيِّ ﷺ إِلَى عُمَرَ
 بِجَلَّةٍ حَرِيرٍ أَوْ سِيرَاءٍ فَرَاهَا عَلَيْهِ فَقَالَ نِيْلُ أُرْسِلُ بِهَا إِلَيْكَ لَتَلْبَسَهَا أَمَا يَلْبَسُهَا مَنْ لَأَخْلَقَ لَهُ أَمَا
 بَعَثْتُ إِلَيْكَ لَتَسْتَمْتِعَ بِهَا يَعْنِي تَبِيعَ مَا حَلَّ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ
 عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهَا أَخْبَرَتْ أَنَّهَا اشْتَرَتْ مُرْقَةً فِيهَا نَصَاوِيرُ فَلَمَّا رَأَاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَامَ عَلَى
 الْبَابِ فَلَمَّ يَدَ حُلَّةٍ فَعَرَفْتُ فِي وَجْهِهِ الْكَرَاهِيَةَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اتُّوبَ إِلَى اللَّهِ وَالْيَاسِرُ مَاذَا أَذْنَبْتُ
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا بَالُ هَذِهِ الْمُرْقَةِ قَالَتْ قُلْتُ اشْتَرَيْتُهَا لَكَ لَتَقْعُدَ عَلَيْهَا وَتَوَسَّدَ بِهَا فَقَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ ﷺ إِنَّ أَصْحَابَ هَذِهِ الصُّورِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُعَذَّبُونَ فَيَقَالُ لَهُمْ أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ وَقَالَ إِنَّ الْبَيْتَ
 الَّذِي فِيهِ هَذِهِ الصُّورُ لَأَدْخُلُهُ الْمَلَائِكَةُ بَابُ صَاحِبِ السِّلْعَةِ أَحْسَنُ بِالسُّومِ حَلَّ ثَنَا مُوسَى بْنُ
 إِسْمَاعِيلَ ثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ أَبِي لَتَيْبَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ وَلَمْ يَأْتِ الْبَيْتَ
 ثَامِنُونَ بِجَانِبِكُمْ وَفِيهِ حَرْبٌ وَخَلَّ بَابُ كَمْ يَجُوزُ الْخِيَارُ حَلَّ ثَنَا صَدَقٌ ثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ سَمِعْتُ جُحَى
 ابْنَ سَعِيدٍ سَمِعْتُ نَافِعًا عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ إِنَّ الْمَتَابِعِينَ بِالْخِيَارِ فِي بَيْعِهِمَا مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا
 أَوْ يَكُونَ الْبَيْعُ خِيَارًا قَالَ نَافِعٌ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا اشْتَرَى شَيْئًا يُحِبُّهُ فَارَقَ صَاحِبَهُ حَلَّ ثَنَا حَفْصُ
 ابْنِ عُمَرَ ثَنَا هَمَامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْخَلِيلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ حَكِيمِ بْنِ حَزَامٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا وَإِذَا أَحَدُهُمَا مَرُّ قَالَ قَالَ هَمَامٌ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِأَبِي التَّيَّارِ
 فَقَالَ كُنْتُ مَعَ أَبِي الْخَلِيلِ لَمَّا حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ هَذَا الْحَدِيثَ بَابُ إِذَا لَمْ يَوْقُتِ الْخِيَارُ
 هَلْ يَجُوزُ الْبَيْعُ حَلَّ ثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ زَيْدٍ ثَنَا أَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا وَيَقُولُ أَحَدُهُمَا صَاحِبُهُ اخْتَارَ وَرَبُّهُمَا قَالَ وَيَكُونُ بَيْعُ خِيَارٍ بَابُ
 الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا وَبِهِ قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَشَرِيحُ وَالشَّعْبِيُّ وَطَاوُسُ وَابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ حَلَّ ثَنَا اسْتَحْيُ
 أَنَا حَبَّانُ هُوَ ابْنُ هِلَالٍ ثَنَا شُعْبَةُ قَالَ قَتَادَةُ أَخْبَرَنِي عَنْ صَالِحِ بْنِ الْخَلِيلِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ
 سَمِعْتُ حَكِيمَ بْنَ حَزَامٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا فَإِنْ صَدَقَا
 وَبَيَّنَّا بَوْرُكَ لَمْ يَمُوتَا فِي بَيْعِهِمَا وَإِنْ كَذَبَا وَكُتِمَا فَحَقَّتْ بَرَكَةُ بَيْعِهِمَا حَلَّ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ
 أَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمَتَابِعَانِ كُلُّ
 وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِالْخِيَارِ عَلَى صَاحِبِهِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا إِلَّا بَيْعُ الْخِيَارِ بَابُ إِذَا اخْتَارَ أَحَدُهَا صَاحِبَهُ بَعْدَ الْبَيْعِ

في سنة السند
١٤٥٥ و ١٤٥٦

الاشاعة بتاويل حين قد، خلقهم في الازل والله تعالى اعلم ويمكن ان يجعل طرفا على ان الكلام اخبار عن شيوخ العلم عند الخلق لاحد ورثة عند الله تعالى في الدنيا لا ولاء النقرة بناء على ان المراد بالفقرة الاسلام وحينئذ يلزم التعارض بين هذا الحديث والحديث السابق وبمقتضى انه ذكر للتنبيه على ان الفقرة الحديث وبين السابق والله تعالى اعلم اهـ سدى قوله واهيه بدمه الله اى باهل ذمة الله تعالى قوله قال ابولهب عليه لعنة الله يمكن ان يقال هذا هوذا بالفراة اى يوم القيمة يوجب ذكر ابى لهب بعد الموت وهو من ياب ذكر شرار المولى والله تعالى اعلم (كتاب الزكوة) قوله قال ماله اى قال من

اَسْمَاءُ الرِّجَالِ
باب ذكر انجاء الامام عبد الله بن يوسف الشيبه مالك الامام النعمان
محمد بن ابي حماد الطويل مسدد هو بن مسدد الاسدي خاله هو بن
عبد الله الطحان الواسطي خاله هو بن مهران الخزاز البصري عكرمة
مولي ابن عباس باب التجارة الخ دم هو بن ابي اياس العسقلاني
شعبة بن الجراح التميمي ابو بكر بن حفص ابو عبد الله بن حفص بن
عمر بن سعد بن ابي وقاص عبد الله الشيبه مالك الامام نعمان
نافع مولى ابن عمر القاسم بن محمد بن الصديق باب صاحب السلطة
الرمثي موسى بن اسميل التبوذكي عبد الوارث هو بن سعيد انسى
الفتح يزيدي بن حميد باب كم يجوز الخفاء الخ صدقة وهو بن الفضل
ابي خليل صالح بن ابي مريم الضبي عبد الله بن الحارث بن نوفل
الفضل السدي باب البليخان بالخيار الخ شرح بن الحارث
ابن ابي مليكة عبد الله وصله عنها ابن ابي شيبة ١٢

لمر قوله بولد على لفظة) يحتمل انه ذكره هذا الحديث لبيان انه
تحمل على الاسلام بل على سلامة الطبع دفعاً للنفاضة بين هذا
شئنا الموتى بشرهم اذ يقال ذكرنا في نهج في القرآن مع انه ما موس
ضوء قوله ارب ماله كلهم مالاً لا يهاجم اى حاجة ماله لاجلها جاء

[illegible]

قال
 فقال
 فقال
 فقال

قبل انعقاد البيع بينهما فيكون العقد بينه وبين صاحبه فيارضاه منه
لا فياسواه اذلا خلاف بين العالمين في هذا الباب بان الاثر في التملك
في الحديث هو بوجوب البيع بالابدان ليس للتابع ان يافضل من
بهن البيع ويترك ببقية المال عنده ان يافضل له او يدركه حتى يملك
هذا ان الترق بالقول لا بالابدان - كذا ذكره المصنف ١٢ **قوله** كل
يعين - بتشديد الحجة قوله لا يبيع بينهما لانه لازم قوله حتى يترقا
فيكون البيع ١٢ بالتفرق قوله لا يبيع الاخرى يعني فيكون بشرطه لا بتقديم
لنا في الفقه والبيع ١٢ **قوله** وجهت في كتابي - يعني المحفوظ
الذي هو رواية لكن الموجود في كتابي بخلافه وكذا في نسخة
التي في ثلث مرار في نسخة بخلافه الفعل قال ابن التين وقول تمام
الشيخ محفوظ والرواية على خلافه واذا خالف الواحد الرواية جميعا لم يقبل
قوله ١٢ **قوله** ساء له وجهه في كتابه وكذا ضعفه ابو داود ١٢ **قوله** او
اشترى عبد اعاقه - اس قبل ان يتفرقا وهذا ما ثبت باقيا
على البنية الثانية بالحديث - ك قال المصنف ولم يذكر جواب اذا كان
الاختلاف فيه فان المالكية والحنفية جعلوا القبض في جميع الاشياء
بالحنفية وعند الشافعية والحنابلة يتحقق الغلبة في الدود والعقار
دون المتقولات ١٢ **قوله** على الرضى - اس على شرطه ولو
رضي به جاز العقد قوله وجهت اس السعة او الباطنة ١٢ **قوله**
قوله على بحر البيع الموحدة وسكون الكاف ولما ناقة اول ما يركب
ومعصب صفته اراد به النور لانه لم يزل بالركوب ١٢ **قوله**
تضع به ما شئت يعني من الصفات في حجره لمن يقول الاثر في
الاعلام الاثر ان سيدنا صلعم وبه الجمل في سعة لابن عمر
يعني ولو لم يكن الجمل له ما ذهب لقبل الاثر ١٢ **قوله**
كانت السنة - اراد ان هذا هو السبب في خروج من بيت عثمان
واذ فضل ذلك ليجب البيع ولا يفتي في فسخه قلت قوله وكانت
السنة تم على انه كان كذا في اول الامر فاني في الامس الذي
فعل ابن عمر ذلك فكان الترق بالابدان متروكا كذا قال ابن
١٢ يعني مختصا **قوله** غنمته - اس عثمان وبين وجه غنمته بقوله
فاني فسقة الاحاصلة ان ابن عمر راى الغنمة في القرب من المدينة
فلذلك قال رايت غنمته فانه ان الغنم لا يربو به البيع ومطابقة
للمسحمة من حيث ان للبايعين التصرف على حسب ارادتهما
قبل التفرق فسخا واجازة ١٢ **قوله** باب ما يحرره من الخداع
في البيع - كانه اشار بهذا الى ان الخداع في البيع مكره و
يمكنه لا يفسخ البيع الا ان شرط المشتري الخيار على ما يشترطه
الصفة المذكورة في الحديث ١٢ فتح الباري **قوله** لا تلازمه بحسب
المجوز وتخفيف اللام في الاذنية لان الدين النصيحة وهذا الشافعية
الحنفية على ان الغنم غير لازم لغيرها في الغنم سواء قل الغنم او اكثر
هو الصريح من رواية مالك وابوابا عن الحديث بانها واقعة عين
في حال حال قال ابن العربي يشنع ان يتركه مخصوص بصاحبه لا يتعدى
في غيره ١٢ **قوله** يغزو جيش الكعبة - اس يقصد عسكر
لعساكر حبيب الله قولي جديا هي مكان معروف بين مكة والمدينة
ولا يابدهم واخرهم راد الترنى ولم يخج او سهم يعني كلهم قوله وفيهم اسواتهم
اي اهل اسواتهم قوله ثم يمشون على نياتهم اس يخلف بالمثل ليشوم
لا يشار ثم يعال كل واحد من اسخر بحسب قصده ان شرافه وان
برافخر ١٢ ك ف ٦

محمد بن يوسف الفريابي عميد الشرين دينار العدوسه مولاهم ابو عبد الرحمن المدني مولى بن عمر ابن عمر هو عبد الله تقدم اسحاق بن ابراهيم بن منصور بهام بن ابراهيم بن يحيى الازدي قناده بن دعانه السدوسي ابني الخليل هو صالح بن ابي مریم
عبد الشرين الحارث بن فضل الهاشمي حاكم بن حزام بن خويلد بن اسد بن عبد العزسه الاسدي ابو خالد المكي ابن اخي حذيفة ام المؤمنين بهام هو المذكور انفا الواليتياح يوزيد بن حميد الضبعي البصري مشهور بكنية عبد الشرين الحارث
بن حزام المذكوران الآن باب اذا شتر شيئا الخ وقال طاؤس بن حوازن كيسان الباني النجفي فيما وصله سعيد بن منصور وعبد الرزاق بن طريف بن طاؤس عن ابيه نحوه الحميدي هو عبد الشرين الزبير المكي عبد الرحمن بن خالد هو ابن
سافر اليه الحريري سالم يرويه عن ابيه عبد الشرين عمره باب ما يحرم من الخ ذاع النج عبد الشرين يوسف هو التيسه مالك امام دار الهجرة ابن انس عبد الشرين دينار تقدم باب اذكر في الاسواق الخ وقال لس فيما وصله في الباب

والصحيح الثوري خبر حسن لغة اليهود على نحو مستر اطل من الحديث من جهة الشمال والشرق مراد في اصل مرادوني غنت خدمته الاخلاق له لاخره ١٣

(قوله من يقولو الا اله الا الله) اي من يظلم الايمان بهذا كناية عن ذلك فلا يرد انه لا بد من الشهادة بالنبوة وبه يحصل التوفيق بينه وبين ما وقع في بعض الروايات من الزيادة وقول ابي بكر رضي الله تعالى عنه فان
 الزكوة حق المال كانت اشارة الى قوله عليه الصلوة والسلام الاجتهاد اي بحق الاسلام ولعل ذلك هو مرشح شرح صدر ابي بكر رضي الله تعالى عنه للقتال فعملان القتال لا ينافيان الحديث بواسطة هذا الاستثناء والله
 تعالى اعلم ولا يشكل الحديث بان القتال ينتمى بالمجزية اما لان الحديث قبل شروع الجزية اولان المراد بالناس مشركو امكة واضرابهم والله تعالى اعلم (قوله فثجعا) بضم الثين وتشديد الجيم والحقية ولعل ذلك في بعض الاحوال
 وما في الاحاديث من انها لم تلم في النار في حال اخرى فلا تثنى والله تعالى اعلم (قوله لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليس فيما دون الخ) لتعليل للسابق اما بالنظر الى تعنيته دعوى انه ليس كل مال كنزا او

له قوله جل جلاله انهم وشهدوا ان لا اله الا الله وحده لا شريك له... قوله جل جلاله انهم وشهدوا ان لا اله الا الله وحده لا شريك له... قوله جل جلاله انهم وشهدوا ان لا اله الا الله وحده لا شريك له...

ثم قال كل للفقير فكلتموهم حتى اوفيتهم الذي لهم... قوله جل جلاله انهم وشهدوا ان لا اله الا الله وحده لا شريك له... قوله جل جلاله انهم وشهدوا ان لا اله الا الله وحده لا شريك له...

يصدقون انهم وشهدوا ان لا اله الا الله وحده لا شريك له... قوله جل جلاله انهم وشهدوا ان لا اله الا الله وحده لا شريك له... قوله جل جلاله انهم وشهدوا ان لا اله الا الله وحده لا شريك له...

له قوله لا تلحق صفته لقوله شر وطا وليس به جواب اذا وجب اذا محذوف تقديره لا يبعد البيع بذلك ١٢ ع ٤٤ قوله وان مع اذوقه وديجي وقية وليست بغالبة وكانت قدما اربعين درهما كما كان في المجمع قوله في كل عام وقية بفتح الواو من غير حمزة قال القسطلاني وفي القاموس لا اذوقية بالضم سبعة مثاقيل كالوقية بالضم ونفع التحية مشددة اربعون درهما انتهى ١٣ ع ٤٥ قوله انما شرط ما ينفق وقوله شرط ما يصدر يكون معناه مائة مرة حتى ولو ان الرأية المصرية بلغت المائة مرة قوله اولون في جميع ويحسن محضات الكلام اذ لم يكن فيه تخلف وانما اني عن جميع الكهان لما في من التكلف قال النووي ربه هذا حديث عظيم كثر الاحتكام والعواعد وفيه مواضع تشعبت فيها المذاهب اعداها انها كانت مكتوبة وباعها الولائي واشترتها عائشة واقر النبي صلى الله عليه وسلم بها فاجتعت طائفة من العلماء المجلة الاولى انه يجوز بيع المكتاب ومن جوزه عطا وداود بن وهب وقال ابن مسعود وربيعة وابوصيفة والشافعي والحاشي و

[illegible]

حل اللغات الأذواق - جمع أوقية وهي على الأصح أربعون درهما - آتوا منتم الربط في الفرض مطلق الزيادة وفي الفرض الزيادة الخالية عن الفرض ١٥

عشرين يرجع على صاحب أربعين بالثلثين وإن أخذ منه يرجع على صاحب عشرين بالثلث وعذبا حنيفة يحمل لخيط على الشريك إذا المال إذا تميز فلا يؤخذ زكاة كل الأمن ماله وأما إذا كان المال بينهما على الشركة بلامتياز وأخذ من ذلك المشترك فعندما يجب التراجع بالسوية أي يرجع كلهما على صاحبه بقدر ما يماوى ماله مثلا لأحدهما أربعون بقوة وللآخر ثلاثون والمال مشترك غير متميز فأذا ساعى من صاحب أربعين مسنة ومن صاحب ثلاثين تسبيعا وأعطى كل منهما من المال المشترك فيرجع صاحب أربعين بأربعة أسباع التبع على صاحب ثلاثين وصاحب ثلاثين بثلاثة أسباع المسنة على صاحب أربعين والله تعالى أعلم (قوله من الغنم من كل خمس شاة) أي من كل خمس شاة من العلم (قوله باب الزكاة على الإفارب) يحتمل أن مراده بالزكاة مطلق الصدقة

١٩٢

باب بیع الشرطی دوسرا غلہ کیجئے بن سلیمان ابو سعید اکوفی مکران مصر ابن جریج تقدم الآں عطا یہو ابن الربیع الکی ابی الزبیر یوحنا بن مسلم بن قنزل لاسدی مولایم۔ قس دبعض من التقریب ۱۲

[illegible]

بوزن او مصدر نمونکدای بوزن و دنا بوزن ۱۲ ف **ع** قوله ولا تشقوا الضم
اذا زادوا ونقص ۱۲ ک **ع** قوله بانجز من الخبز بالنون والهمز الزا
بلا مؤخر ايقال ساء نساء ونسبه لكذا في النسخ وما دته من النون والسين والهمزة
۱۲ **ع** قوله كل ذلك بارفع لم يكن لا السماع منه صلعم
ولا الوجدان في كتاب الشروفي ورواية مسلم لم يصح من رسول
الله ولم اجد في كتاب الله وجودا بالنصب على انه مفعول
مقدم وفاطر قوله لا اقول وقوله انتم اعلم برسول الله صلعم مني
انكم كنتم بالعين كالمين عند ملازمته صلعم وانما كنت صغيرا ۱۲
ک **ع** قوله لا ربا الا في النسبه اعلم ان الصرف هو بيع
الذهب بالفضة او بالعكس والشيطان مع النسبه
مع اتفاق النوع واختلافه وهو اجمع عليه ومع التفاضل في
النوع الواحد هو قول جمهوره خالف فيه ابن عمر ثم رجع وابن
عباس واختلف في رجوعه وقد روى الحاكم عن طريق حيان
العدوي سالت ابا جابر عن الصرف فقال كان ابن عباس لما
يرى به بأسا زمانا من عمره ما كان منه عينا بعين يدايه وكان
يقول انما الربا في النسبه فلقية الوسيه فكر النسبه والحرث
وفيه التبر والبر والحط بالخطا بشره اشهر والذهب بالذبيبه اغضته
بالفضه يدايه مثلا بل من زاد فهو ربا فقال ابن عباس استغفر
الله واتوب اليه فكان بنبي عند الله النبي وآلفق العلماء على
سحبه حديث اسامة واختلفوا في الجمع بينه وبين حديث ابى سعيد
فان قيل منسوخ لكن النسخ لا يثبت بالاحتمال وقيل للمعنى لا ربا الربوا
لا غلط الشد يد التحريم المتوحد عليه بالعقاب الشديد وانما القصد
في الاصل لا في الاصل والاضا معني تحريم ربوا الفضل من حديث
اسامة انما هو بال مفهوم فيقدم عليه حديث ابى سعيد لان دلالة
بالمنطوق ويحمل حديث اسامة على الربا الاكبر كذا في النسخ قال
الكراماني فان قلت ما التفيق بين حديث اسامة وحديث
ابى سعيد قلت احصاها فمختلفت بحسب اختلاف اعتقاد السامع
فعلمه كان يعقده الربا في غير الجنس خلا فيقول رد الاعتقاد
الارباب في النسبه في فيه مطلقا وقد ادله العلماء بانه محمول على
غير الربويات وهو بيع الدين بالدين مؤجلا بان يكون له ثوب
موصوف قبيح بعد موصوف مؤجلا وان باعه حالا جازا وهو
محمول على الاجناس المختلفة فانه لا ربا فيها من حيث التفاضل
بل يجوز متفاضلا يدايه وهو محمول وحديث ابى سعيد بين
العمل باليمين وتنزيل العمل عليه او هو منسوخ وقد اجمع المسلمون
على ترك العمل بظاهره انتهى ۱۲ **ع** قوله دينائكم غير حال
ما مر في المجلس فان قلت الترجمة هي بيع الورق بالذهب
والحديث بالعكس وهو بيع الذهب بالورق قلت الباطل
على الثمن اذا كان العوضان غير التقدين الذين هما الشئ
اذا كانا التقدين فالتفاوت في ايهما دخلت فهما ۱۲ **ع** قوله
ك **ع** قوله بيع المزانية معاولة من الزين وهو الدخ
اكان كلا من المتبايعين يدفع صاحبه عن حقه وخص به البيع
بهذا الاسم لان مداره على المحرم الذي لا يؤمن فيه التفاوت
فالقيمة والتدافع فيه اكثر من غيره ۱۲ كذا في ك **ع** قوله
وبيع التمر بالثناة وسكون اليم بالتمر بالثناة وفتح اليم
والمراد بالربط فاصفة فان سائر التمر يجوز بيعها بالتمر وقوله
بيع الزبيب وهو اليابس من العنب بالكرم يسكون المراد
الكرم لكن المراد هنا فضل العنب قوله وانما قلتم من اكل وهو
الزرع وهو مضموع وبيع الخط في ثوبها بخطة صافية قيل
في بيع الزرع قبل ادراكه ودم المزانية وانما قلتم لان معرفة
الماثل فيها معتدلة لمقط من النسخ والجمع والكراماني ۱۲ **ع**
قوله لا تشقوا التمر حتى يدو صلا قال ابن الهمام في فتح القدة
الشمسية من جهة الشرق قالوا لا تشقوا التمر حتى يدو صلا

م حرب الازدي الرواسي البصري القاضي بكتبة باب سجع الورق الخ حفص بن عمر الجعفي حبيب بن ثابت بوقيس ويقال يهذب بن دينار الاسدي مولى حليم الكوفي
الصلح بشرا القطع فيما يقع به ولدان الجواز بعد الصلح كمن به والصالح عندنا ان يامن العاتية والفساد وعند القاضي بوقير النخج وبدوا
القطع عند القاضي وملك واحد لا يجوز وعندنا ان كان الحال لا يمنع به في الاكل ولدان علف الدواب فيه خلاف بين المشايخ قليل لا يجوز ولا
لم يكن منتعابا في الحال وقد اشار محمد في كتاب الزكوة الى جوازه انتهى كلام ابن الهمام - نحو سجي بعض بيانه في الصفة الملاحقة ان اشار الله
مالك الامام المدني نافع مولى ابن عمر باب سجع الدينار على بن عبد الله الديلمي ضحك ابن مخلد ابو عاصم النبيل البصري عمر بن

والتامة للزكاة إذ الأصل اتحاد الأحكام إما علم بالشرع من الاختلاف ولم يعلم ههنا عند المصنف ما يدل على اختلاف الأحكام في هذا الباب بل ظاهراً النص يقتضي الجواز فإن الله تعالى قد جعل الفقراء والمساكين وسائر الأنواع مصارف الزكاة على الإطلاق فمن يدعى التقييد يحتاج إلى دليل والله تعالى أعلم قوله وإن ما ينبت الربيع قيل هو الفصول المشهور بالانبات وقيل هو النهر الصغير المنفرد عن النهر الكبير والله تعالى أعلم وقوله يقتل قيل بتقدير ما أي ما يقتل قال العيني قلت لا بد من تقدير ما لأن قوله ينبت الربيع فعل وفاعل ولا يصلح أن يكون لتخليق فعل مفعولاً لا يتقدّم ما انتهى قلت وهذا عجيب منه فإن المفعول مقدس وهو ضاير راجع إلى الموصول أعني ما ينبت لكن الوجه أن يقال إن الجار والمجرور أعني ما ينبت الربيع يكون خبراً لأن ويقتل فعل لا يصلح أن

قوله وعن نقل اي عن بيع ثمر نقل وهذا ليس بكذا لان المراد بقوله يبي عن بيع الثمرة غير ثمر النقل بقرينة عطفه عليه ولان الزهري مخصوص بالمرأية في الصواب ولا يقال في النقل يز هو او ما يقال يز في لا غير وقد عليه وقال زبي اذا طال واكمل وازهي اذا احر واصغر ١٢ ع ولم يقضها المشتري تكون من ضمان البائع فاذا قبضها فهو من مال المشتري وبه قال جمهور السلف والنوري والوصيفة وابو يوسف ومحمد والشافعي

المجلد الاول ٢٩٣

جاء في قول الكافي عن الثلث وقال احمد و

ثنا معلى بن منصور الرازي ثنا هشيم بن احمد ثنا انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله ان نبي عن بيع التمر حتى
 بيد وصلاهما وعن النخل حتى ترهوقيل ما ترهوقال ثمارا وتصفار قال ابو عبد الله كتبت انا
 عن معلى بن منصور الا اني لم اكتب هذا الحد يشعنه باب اذ ابلغ الثمار قبل ان بيد وصلاهما ثم
 اصابت عاهة فهو من البائع حل ثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن حميد عن انس ان رسول
 الله صلى الله عليه وآله نبي عن بيع الثمار حتى ترهوقيل له وما ترهوقال حتى تممر فقال رسول الله صلى الله عليه وآله ارايت ان
 منع الله التمرة بم يأخذ احدكم مال اخيه وقال الليث ثني يوش عن ابن شهاب قال لو ان رجلا
 ابتاع ثمرا قبل ان بيد وصلاهما ثم اصابت عاهة كان ما اصابه على البائع اخبرني سالم بن عبد الله عن
 ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال لا ابتاعوا التمر حتى بيد وصلاهما ولا تبيعوا التمر يا بئري الطعم
 الى اجل حل ثنا عمر بن حفص بن غياث ثنا ابى ثناء الاحمسي قال ذكرنا عند ابراهيم الرهن في السلف
 فقال لا بأس به ثناء عن الاسود عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وآله اشترى طعاما من يهودى الى اجل رهنة
 دركة باب اذ اراد بيع تمر تمر خير منه حل ثنا قتيبة عن مالك عن عبد المجيد بن سهيل بن
 عبد الرحمن عن سعيد بن المسيب عن ابى سعيد الخدري وعن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله
 اشتمل رجلا على خير فجاءه بتمر جنب فقال رسول الله صلى الله عليه وآله اكل تمر خير هكة اقال لا والله يا رسول
 الله اتالنا خنا لصاع من هذا بالصاعين والصاعين بالثلاثة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله لا تفعل بع
 الحجم بال درهم ثم ابتع بال درهم جنبيا باب قبض من باع غلا قد ابرت او ارضا مزروعا او بجارة
 قال ابو عبد الله وقال لي ابراهيم شا هشام انا ابن جريج سمعت ابن ابي مليكة يخبر عن نافع مولى ابن عمر
 انما نخل بيعت قد ابرت لم يكن كثر الثمر والتمر للذي ابرها وكنك العبد والحرك سمي له نافع هؤلاء الثلاثة
 حل ثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال من باع غلا
 قد ابرت فتمرها للبائع الا ان يشترط المبتاع باب بيع الزرع بالطعام كذا حل ثنا قتيبة حدثنا الليث
 عن نافع عن ابن عمر قال سمى رسول الله صلى الله عليه وآله عن المزانية ان يبيع تمر حارطه ان كان غلا بتمر كذا وان كان
 كروما ان يبيعه بربيب كذا وان كان زراعا ان يبيعه بكيل طعام فمى عن ذلك كله باب بيع النخل اصيله
 حل ثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وآله قال يا امرئ ابر غلا ثم
 باع اصلها فللذي ابر تمر النخل الا ان يشترط المبتاع باب بيع الخاضرة حل ثنا اسحق بن زهير ثنا
 عمر بن يوش ثني ابى ثناء اسحق بن ابى طلحة الانصاري عن انس بن مالك انه قال سمى رسول الله صلى الله عليه وآله
 عن الحاقلة والحاضرة والملاسة والمناقلة والمزانية حل ثنا قتيبة ثنا اسمعيل بن جعفر عن حميد
 عن انس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم فمى عن بيع التمر حتى ترهوقفلنا لانس ما ترهوقال تممر او تصفر
 ارايت ان منع الله التمرة بم تسجل مال اخيك باب بيع التمر واكله حل ثنا ابو الوليد هشام

ص يوسف الصنعاني ١٢٠٢ قس باب سبع الزرع الطعام كليا فتيبة هو ابن سعيد تقدم الليث هو ابن سعد الامام المصري نافع هو ابن عمر باب
ويبدأ به - مجمع والملازمة والمنازمة مر يا بنما في ص ١٢٨ ١٢٩ : اسماء الرجال هشيم بالتصغير ابن بشر الواسطي حميد هو الط
مالك الامام المدني حميد الطويل المذكور وقال الليث هو ابن سعد الامام ما وصدا الذي في التزهرات يونس هو ابن يزيد الابل
عمران الكوفي باب اذا اراد بيع قرا فتيبة هو ابن سعيد الشافعي سعيد بن السيب هو الخزومي باب قبض من باع الخ وقال
وهشام هو ابن فلسطين الخزومي قال ابن جرير يقتل ان يكون ابراهيم هو ابن موسى الرازي وهشام هو ابن يوسف الصنعاني قال لبر ما و

حل اللغات جنيب بوزن عظيم نوع جيد من النوع الترويل الصلب وقيل غير ذلك. ابرت من التايرو وهو التليج وهو الان يثقي طلع الاناث
 قوله وكم الغنى اي اى قدر من الغنى غير به السؤال وكأنه استنبط من قول النبي صلى الله عليه وسلم ولا يجد غنى يغنيه ان
 اعلم بحقيقة الحال اه سندی قوله باب العشر فيما سبق من مكر السواك وقد ذكر في آخر هذا الباب قال ابو عبد الله هذا تفسر
 والمقصود في الموضعين واحد والمراد بقوله هذا هو ما سبق من حديث ابى سعيد في الباب الاثني وبقوله الاول ما سبق
 قرينة على ان المراد بهذا هو المتأخر لما قبل الاول وليسبق حديث يعرف بالاولية الاحديث ابن عمر مقابلة للتأخر هو ح

١٢ حكمة القاري **قوله** حتى تزي بعض الناس اللذان وقال الخليل بنده
قوله ارايت ان منع الشر الثمرة الجارية التربة لان الثمرة اذا اصابها قوت
 في الجسد وغيرهم فاما قاله العيني وقال بن حجر في التبع واستدل به على منع
 الوعيد لصنع الجميع وقال الشافعي واكون يقول لا يرجع على البائع
 بشئ وقال النازد وضع الجاهجة فيها ذابعت الثمرة قبل بدو
 صلاحها بغير شرط القطع فعمل سلق الحديث في رواية جابر
 على ما قيدت في رواية الشافعي والشرط لم يستدل الطحاوي بحديث
 أبي سعيد أصيب رجل في ثمار اتباعها فشره وينه قال النبي
 صلعم تصدقوا عليه فلم يبلغ ذلك وفار منه فقال خذوا ما وصمتم
 وليس لكم الا ذلك اخرجه سلم واصحاب السنن قال قتال لم يطل
 يورث الثمر ما يذاب النار على ان الامر بوضع الجوارح ليس
 على عمره والشرع ١٢ **قوله** لم يباذله مال اخرجه
 اى لو تلف الثمر لا ياتي في مقابلة العوض كيف يملكه بغير عوض
 وفيه اجراء الحكم على الغالب لان تطرق التلف الى ما بدأ صلاحه
 يمكن وعدم تطرقه الى ما لم يبد صلاحه ممكن فانه الحكم على الغالب
 في الحالين ١٢ **قوله** ان جعل رجلا قبل يوسو ادون غرضه
 قيل مالك بن صعصعة ذكره الخطيب **قوله** بقرصيب ليع الجهم
 وكسر العون قليل مالك هو ليس قال الطحاوي هو الطبيب
 وقيل صلب وقيل الذي اخرج منه روية وشرحه ١٢ **قوله**
قوله ليع الجهم ليع العن الذي يقال له الجهم وهو يفتح
 الجهم وسكون الهم التمر الخلط واجمعوا ان التمر بالتمر لا يجوز بيع
 ببعضه بعض الاختلاط وسواء فيه الطيب والدون وانه كلف
 على اختلاف الواقعين واحد كذا في التبع قال العيني وقد
 اتفق بحديث الباب من اجاز بيع الطعام من رطل نقدا او
 يتاع منه طعاما قبل الافتراق وبعده وهو قول الشافعي و
 الى حنيفة والى ثور ولا يجوز هذا عند مالك ١٢ **قوله**
 قد ابرت بعض الهزرة وكسر الموحدة مخففة على المشهور ومشددة
 والراء مقبولة من السابري وهو الشقيق والفتح ومعناه شق
 طلع النخلة الانثى ليدريه شي من طلع النخلة الذكر ١٢ **قوله**
 السابري **قوله** ان التمر الذي ابر قال في التبع قد
 استدل بمنقولة على ان من باع نخلا وعليها ثمرة مبرورة لم
 تدخل الثمرة في البيع بل تقرر على ملك البائع وبمهوره على
 انها اذا كانت غير مبرورة انتهت على في البيع وتكون للمشتري
 وبذلك قال جمهور العلما خالفه ابو الوضائعي والوصيفة فعلا
 يكون للبائع قبل التبر وبعده وعكس ابن ابي ليلى فقال
 يكون للمشتري مطلقا وهذا كذا عند الطلاق بيع النخل من غير
 تعرض للثمرة والافطع ما شرط قال العيني ان الباصيفة كانت
 راي ذكر الارباب في بيعه ما قبل لا يارو هذا المتن يسمى في الاصول
 معقول الخطاب واستعمله مالك والشافعي على ان السكوت
 عنه حكم المنطوق وهذا يسمى ابل الاصول دليل الخطاب
 انتهى كلام العيني مختصرا ١٢ **قوله** عن المزارعة مباحنا
 غير مرة قال العيني هذا الحديث يقتل على ثلثة احكام الاول
 بيع الثمر بالثمن على رؤس النخل بالتمر وهو المزارعة وبغير
 جائز والثاني بيع العنب على رؤس الكرمان بالزبيب كيلا وهو
 ايضا المزارعة وهو ايضا غير جائز والثالث بيع الزرع على
 الارض قبل من طعام وهو الحنطة وهذا محال وهو ايضا غير
 جائز ١٣ **قوله** باب بيع الحاضرة مباحنا عليه من الحاضرة
 بالثمن والثمن المبعوثين والمراد بهما بيع الثمار والحبوب وهي
 خضر قبل ان يبدو صلاحها ١٣ **قوله** في عن الحاضرة
 بيع الثمار الارض بالحنطة قبل بيع المزارعة على نصيب
 معلوم كالثلث والرابع ونحوهما وقيل يبيع الطعام في
 سبيل ماله وقبل بيع الزرع ماله او اياها من غير ان يبا
 الشمر

من الكليل ولا يجوز فيه إذا كان من جنس واحد الأشامش
 قول ابو عبيدة البصرى باب اذا باع الثمار بالوجه عبد الله بن يوسف التميمي
 ابن شهاب الزهري باب شترى الطعام الى اجل الاشامش سليمان بن
 لي ابراهيم بن عيسى المذاكرة حدثنا هشام قال المزي ابراهيم هو ابن هشام
 كاك لكرثاني وغيره هو ابراهيم بن موسى الفراء الرازي الصغير وهشام هو ابن م

وَيُؤْخَذُ مِنْ طَلْعِ النُّجُومِ فَيُفَرِّقُ بَيْنَ ذَلِكَ بَادُنُ الشَّرَّاجِ وَمَا لَمْ يُولُوجْهُ الْخِصْفَةُ نَبْجُ الثَّمَرِ وَالْجَوَابُ
بِإِغْنَى الْإِنْسَانِ أَيْ يَسُدُّ حَاجَتَهُ كَقُوتِ الْيَوْمِ فَهُوَ غَنِي بِعَمْرِ السُّؤَالِ وَادَّعَى تَعَالَى
إِلَى الْأَوَّلِ وَكَذَلِكَ فِي بَابِ الْأَقْيَمِ وَكَانَ هُوَ فِي الْبَابِ بِإِزْدَادِ التَّكْوِينِ
مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَمْرٍو هَذَا وَإِنْ كَانَ غَيْرَ ظَاهِرٍ لَكِنْ مُقَابِلَةٌ هَذَا بِالْأَوَّلِ
دَيْتُ إِلَى سَعِيدٍ ثُمَّ قَدْ فَسَّرَ الْأَوَّلُ بِحَدِيثِ ابْنِ عَمْرٍو تَوْضِيحًا الْمَطْلُوبَ . فَقَالَ

از طم زینده جدا جدا - اجبارا بقیم (قیم) قشیدید اسم قلب اخراجه و قیل شما ۷۴

م

[illegible]

طائفة السندي ٢٠٢	<p> حل للغات الفزائين البتائين المفزولات ستنكروا ثم الدائق بهدس الدرهم الحلاب بحر الخاء المراد به اللبن الحلوب يتضاعفون أي يعنون بالبحار من الجوع ١٢ </p> <p> لم يوقت في الأول يعني حديث ابن عمر وفي عدم توقيه بقوله وفيما سقت السماء الشعر ومراة الرد على أي حنيقة حيث أخذ بالطلاق حديث ابن عمر فأشار إلى أنه حديث مبهم يعني حديث ابن سعيد فالواجب الأخذ به لا مبهم فافهم (قوله باب أخذ الصدقة من الأغنياء ونرد في الفقراء) هو عطف على أخذ الصدقة بتأويل مصدر راي والردي في الفقراء ويجوز في مثله النصب بتقدير كما يجوز الرفع كما في قوله تعالى ومن آتاهم يزيدهم أكبر وقوله حيث كانوا الضمير فيه إما للأغنياء والفقراء جميعاً والمقصود بيان أنه يجوز نقل الزكاة كما عليه الجمهور والنقرا فقط وحيث لتعظيم أمكنة الفقراء والمقسط بيان جواز النقل والحديث اعني من أغنياءهم وفقراءهم إن فسرا غنياء تلك البلدة وفقراءها يكون دليلاً على عدم جواز النقل وإن فسرا غنياء المسلمين وفقراءهم يكون دليلاً على جواز النقل والله تعالى أعلم </p>
---------------------	---

۲۰

وأيضا لا يظهرون خصوص المعدن دون غيره من الحفريات
يحصل بالمعدن الثاني التماسك بين كل اثنين كالجماء
في المعدن وقد يجاب عنه بالتزامه ولا ينافيه وجوبا
على العموم واجب عند لكل حتى عند من اوجب وظيقا

59.

پہل سدا رواہ فی المطالع الصہبایں فی خبر کے دودہ قول علت
لے طرہ میں حبیبہ وافیہ الطالۃ للرحمۃ قولہ فی بی ہا لے دیکھ
قال ابن الاثیر الانتساب والنسب الدخول الزوجۃ قولہ حبیبہ لے
وسکون التختۃ فکین جملہ وہو خلاط من الترواۃ الاطاد اسمن و
یقال من الترواۃ السونق ویقال من الترواۃ اسمن قولہ لے طلع بحر
التون وفتح الطار علی الفصح وقال ابن التین یقال لے بحر
الطار وفتحہا جلود وفتح وفتح بعضہا علی بعض ویفرس قولہ اذن
من حوکل لے علی الشہار الکاح واکتخاب لاسن ردہ قولہ بحسے
بجہنم التختۃ وفتح الحار وشدہا واو وہے روایۃ الی ذرہ قول
اہل اللغۃ وئے روایۃ ابی الحسن بحسے باختیف ثلاثی وہو
یدر کسار فوق بنام البعیر ثم ترکیبہ والبار بمدودہ ضرب من الایۃ
ولذلک العبا۔ ہذا کہ من البینۃ ۱۲ **عہ** قولہ ابوہریر۔ اے
البعیر کہنا فسرہ بعض الطار کا شافعی ومن تبعہم ومنہم من عمل قولہ
بوہرام علی الانتفاع فقال عزم الانتفاع بہا وہو قولہ لے الطار
فلایستغنی من البیت اصلا عنہم الا خاص باللیل وہو الجلد البعیر
واقتلوا فیہا تجس من الاشارۃ الطارۃ فالجہرہ علی الجواز قال
المحدثان الماجنون لایستغنی بشئ من ذلک ۱۳ **عہ** الباری **عہ**
قولہ قائل لے البیہود الا۔ سیاقہ شعر بقولہ ما فذلک الاثر ان المراد بوجہ
بوہرام البیع لانا انتفاع کذا فی الفتح قال الطیبی فی دلیل علی بطلان
کل جلیۃ یحال للتوصل اے عزم واد لایتفرک تفریحہا تہو تبدل
اسمہ انتہی ۱۴ **عہ** قولہ عن ثمن الکتاب۔ وہو باطلہ میناول
جميع انواع الکتاب ومرتبانہ فی منشا فی باب ہوکل الربوا ۱۵
عہ قولہ ومہر البغی۔ وہے فیصل بیسے فاعلہ والمراد ما فذلک
الزانیۃ علی زانبا وسماء مہر اجمازا ۱۶ **عہ** قولہ وحلوان
الکاحہن یضمر الحار۔ وہو ما یطعی الکاحہن علی کبائتہ ویایطی
من خورشوۃ سکے بہا تشبیہا بالحلوان حیث انہ یاخذہ ملاکفۃ
ومشقتہ والکاحہن ہوا الذی یتعالی الخرج عن کواں ما یتقبل
ویدی معرفۃ الاسرار فی حکم العراف والخرود بتانہم حرام
باجام اسلمین ویشینی للعتب سہم وتادیہم وان یؤدب
الاخذنا لے کذا فی الجہ ۱۲ المعات **عہ** قولہ فامرہما۔ بفتح
الیم جمع کلمہ بکسر الیم وہو الالۃ الاتی کلمہ ہا باجم قولہ عن ابن الم
لے اجرة الخجاء واطلق الثمن علیہم جوازکب الامتہ لے بالزنا
الواشمۃ سے فاعلہ الوشم واستوشمۃ ہی مفعولہ والوشم وہوان
لیزر عضوا من اعضائہ بآبرۃ ثم یدیر علیہا النیل ونحوہ واکل الربوا
لے عن اکروم کولہ لے عن المعامیر غیرہ والہی فی ہذا کلمۃ فیصل
کذا فی المعنی ومار حدیث مع بیانہ فی منشا فی باب ہوکل
الربوا ۱۷ **عہ** قولہ باب اسلم لے کیل معلوم۔ اے فی بیان
حکم اسلم لے کیل معلوم فیا کمال کذا وقع ہذا فی روایۃ اسلم
وولت البسملة عنہ مقدمہ وقتہ نے روایۃ البسملة
بین الکتاب والباب ولم یقع فی روایۃ البسملة لفظ کتاب اسلم
وانما وقع عنہ لفظ الباب والبسملة بعدہ کذا فی المعنی وئے
المعات التسلر لے اللغۃ اسمن من استلم وئے عرف الفقہار
عبارة عن بیع کشتی علی ان یکن دینا علی البائس بانشرط
المعبرۃ شرعا انتہی ۱۸ **عہ** قولہ محمد۔ اختلف فی محمد بناس
ہو قال ابوعلی الجانی لم یسب محمد ہذا احدن الرواۃ قال الذی
عندی نے ہذا محمد بن سلام وہ جزم الکلا باذی دان ابن سلام
روے عن اسمیل بن علیۃ۔ کذا فی اللغۃ والمعنی ۱۹ **عہ**
اسماء الرجال { عطار ہوا بن ابی رباح علی بن الغفار
ابن داؤد بن مہران الوصلی الحنفی

١
 كتاب المصاحف سماه الله الرحمن الرحيم باب الشكر في كل مخرج
 الحمد لله الذي هدانا لهذا كنا له عندهم شاكرون
 ٢

فَلَمْ يَسْتَبْرَأْ رَحْمَتُهَا بِحَيْضَةٍ وَلَا سَتْرًا الْعَذَاءُ وَقَالَ عَطَاءُ لَا بَأْسَ أَنْ يُصِيبَ مِنْ جَارِيَتِهِ الْحَامِلُ
مَادُونِ الْفَرْجِ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا عَلَى أَرْوَاحِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ حَلَّ ثَنَا
عَبْدُ الْغَفَّارِ دَاوُدُ ثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَدِمَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرَ فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْخِصْمَ ذُكِرَ لِحَالِ صَفِيَّةَ بِنْتِ حُثَيْبِ بْنِ اِخْطَبَ
وَقَدْ قُتِلَ زَوْجُهَا وَكَانَتْ عَرُوسًا فَاصْطَفَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِنَفْسِهِ فَخَرَّجَهَا حَتَّى بَلَغْنَا
سَدَّ الزَّوْحَاءِ حَلَّتْ فَبَنَى بِهَا ثُمَّ صَنَعَ حِيسَانِي نَطَعَ صَغِيرًا ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَنْ مَنْ حَوْلَكَ فَكَانَتْ تِلْكَ وَلَمَّا رُفِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى صَفِيَّةَ ثُمَّ خَرَجْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ قَالَ
فَرَأَيْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْوِي لَهَا وَرَاءَهُ بَعَاءَةً ثُمَّ يَجْلِسُ عِنْدَ بَعِيرِهِ فَيَضَعُ رِكْبَتَهُ
فَتَضَعُ صَفِيَّةُ رِجْلَهَا عَلَى رُكْبَتِهِ حَتَّى تَرُكِبَ بَابَ بَيْعِ الْمَيْتَةِ وَالْأَهْلَاءُ حَلَّ ثَنَا قُتَيْبَةُ ثَنَا اللَّيْثُ
عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ إِنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَامَرُ الْفَتْحِ وَهُوَ بِمَكَّةَ أَنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ حَرَّمَ بَيْعَ الْخَمْرِ وَالْمَيْتَةِ وَالْخَنَزِيرِ وَالْأَهْلَاءِ
فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ شَحْمَ الْمَيْتَةِ فَإِنَّهُ يُطْلَى بِهَا الشَّفَنُ وَتُذَنَّبُ بِهَا الْجُلُودُ
وَيَسْتَصْبَحُ بِهَا النَّاسُ فَقَالَ لَا هُوَ حَرَامٌ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ ذَلِكَ قَاتِلُ
اللَّهِ الْيَهُودُ إِنَّ اللَّهَ لَمَّا حَرَّمَ شَحْمَهَا أَجْمَلُوهَا ثُمَّ بَاعُوهَا فَكَلُوا مِنْهَا وَقَالَ أَبُو عَاصِمٍ ثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ
ثَنَا يَزِيدُ قَالَ كَتَبَ إِلَى عَطَاءٍ سَمِعْتُ جَابِرًا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَابَ ثَمَنِ الْكَلْبِ
حَلَّ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ
الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَفَهْرٍ الْبَغِيِّ وَحُلُولِ الْكَاهِنِ
حَلَّ ثَنَا حَاجِبُ بْنُ مِنْهَالٍ نَاشِئَةً أَخْبَرَنِي عَنْ بَنِي مُحَيْفَةَ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ أَشْثَرِ حَاجِمًا
فَأَمْرُجِي أَجْمِمْ فَكُثِرَتْ فَسَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ
وَمَنِ الْكَلْبِ وَكَسْبِ الْأَمَةِ وَلَعْنِ الْوَأَشْمَةِ وَالْمُسْتَوْشِمَةِ وَابْنِ الرِّبَا وَمَوَكِيلَةَ وَلَعْنِ الْمُصَوِّرِ
رَأَى اللَّهُ الرَّحْمَةَ
كِتَابُ السَّلَامِ بَابُ السَّلَامِ فِي كَيْلِ مَعْلُومٍ حَلَّ ثَنَا عَمْرُو بْنُ زُرَّارَةَ ثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَلِيٍّ ثَنَا
ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ ابْنِ الْمُنْهَالِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَالنَّاسُ يُسَلِّفُونَ فِي الثَّمَرِ الْعَامِ وَالْعَامِينَ أَوْ قَالَ عَامَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً شَكَى
إِسْمَاعِيلُ فَقَالَ مَنْ سَلَفَ فِي ثَمَرٍ فَلْيُسَلِّفْ فِي كَيْلِ مَعْلُومٍ وَوزنِ مَعْلُومٍ حَلَّ ثَنَا
مُحَمَّدُ ثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ
فِي وَزْنِ مَعْلُومٍ حَلَّ ثَنَا صَدَقَةُ أَنَا ابْنُ عُكَيْمَةَ أَنَا ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ

السما والرجال (ابن داؤد بن مهران ابو صليح الحمراني)
 نزل مصر يعقوب بن عبد الرحمن القاري بشهادة اليارنسبة الى القارة عمرو بن ابي عمرو مولى المطلب المدني ابى عثمان دأىم ابي مسروق باب بيع الميتة الوقيتية بن سعيد النقي الليث بن سعيد بن زيد بن ابي حبيب البصري ابى
 رجا وابو اسماء بن سويد عطارد بن ابى رباح وابو اسماء القرشي وقال ابو عامر الضحاك بن محمد بن شيوخ الجاري فداوه الامام ابو عبد الله محمد بن جعفر بن عبد الله بن ابى الحكم النعماني بن زيد بن ابي حبيب المذكور باب من الكتاب
 ابو عبد الله بن يوسف النخعي مالك الامام المدني ابن شهاب ابو الوبر بن حجاج بن نهال السلمي الانطاقي البصري شعبة بن الحجاج النخعي بن ابى حمزة السوائي كتاب السيرة عمرو بن زائدة ابو محمد بن واقد السعفي
 بهان بن ابراهيم بن بهم الاسدي وعلية اسم امه ابن ابى نعيم عبد الله واسم ابيه يار ابي نهال عبد الرحمن بن معلم الكوفي دليس بابي النخعي سيار البصري باب السلم في وزن معلوم صدقة بن الفضل المروزي ابن عيينة سفيان

في نسخة السندى ٢٥٩	<p> حل اللغات العذر اء البكر اصطفاه افاقر اء الروحاء موضع قريب من الديرة وقال في المعاصج جبلها البعاء كسا مغير ليستعجبوا الناس اى يحملونها في مبدعهم يستغيثون بها جلوده اى اذا بوهوا الى اشيته التي تغرز الجلود بالار ثم ترمى بها البيت مبتدأ خبره قوله لله على الناس والمبتدأ وان تاخر لفظا فهو مقدم على الخبر وتبنة فالقديري رحمه المستطيعين البيت حق ثابت لله على الناس اى على اولئك المستطيعين بل جعل لتعريف العهد مقدم على جعله للاستغراق فبتعين الصير اليه عند الامكان انتهى ثم هذه الآية وكذا الحديث لا فائدة وجوب الحج اصاله والفضيلة تبعا للوجوب مستانف للفضيلة قطعها اول ذلك اخر المصنف في الترجمة الفضيلة عن الوجوب والله تعالى اعلم قوله اذكرت اى شيئا كبيرا الخ هذا الحديث يقتضى انها زعمت ان الحج فرض على ايها وهو في تلك الحالة وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد رها على زعمها ذلك والمخالف في ذلك يقولون الاستطاعة شوط الحج بالكتاب فلا بد من تاويل الحديث ولا يخفى ان الاستطاعة قد جاءت مفسرة في الحديث بالزاد والراحلة فاشترط الاستطاعة زائدة على ذلك محتاجة الى دليل نعم من لا يقدري يجب عليه الحج لا </p>
-----------------------------	--

باب في بيان ما قيل في فضل النبي صلى الله عليه وسلم من غير ما في كتاب الله تعالى

له قوله باب في فضل النبي صلى الله عليه وسلم من غير ما في كتاب الله تعالى

باب في فضل النبي صلى الله عليه وسلم من غير ما في كتاب الله تعالى

باب في فضل النبي صلى الله عليه وسلم من غير ما في كتاب الله تعالى

باب في فضل النبي صلى الله عليه وسلم من غير ما في كتاب الله تعالى

باب في فضل النبي صلى الله عليه وسلم من غير ما في كتاب الله تعالى

باب في فضل النبي صلى الله عليه وسلم من غير ما في كتاب الله تعالى

[illegible]

الاحمال والخدم لكون ذلك استهجان لهم ۲۲

بالعصوة فان ما بيني على الله عليه وسلم لم يوجب الناس الى العز في شدة العقوبة وكان وقت طيب الخيرة فحضر ذلك ثم طمعت في كرامته في سنة تسع من الهجرة اندم استقامت قطع من العصم ودواكل بالمرات الا ان كان

له قولان يفتي في إسقاط المال لنقص الطائفة سقط من البهاري سنة ثلث مائة جواب إذا قال المالك إنما جاز الاستيجار عليه يقول موسى عليه السلام لو شئت لأخذت عليه أجزاء الأجر لا يؤخذ إلا على معلوم وإنما يكون له الأجر لو
عليه قبل علمه أو البطلان فقامه بغير أن صاحبه لا يخرج صاحبه على عزمه ثم قال ابن المنذر فيه جواز الاستجارة على البطلان كما في الصحيحين قال ابن حجر في المغني وأما ما ذكرنا من خسران من قبلنا فشرع لنا القول عليه
السلام لو شئت لأخذت عليه أجزاء الأجر لا يؤخذ إلا على معلوم ثم قال ابن المنذر فيه جواز الاستجارة على البطلان كما في الصحيحين قال ابن حجر في المغني وأما ما ذكرنا من خسران من قبلنا فشرع لنا القول عليه
وسمعت غيره يقول بطلان الحديث عن سعيد بن جبير إذا قال المالك إنما جاز الاستيجار عليه يقول موسى عليه السلام لو شئت لأخذت عليه أجزاء الأجر لا يؤخذ إلا على معلوم ثم قال ابن المنذر فيه جواز الاستجارة على البطلان كما في الصحيحين قال ابن حجر في المغني وأما ما ذكرنا من خسران من قبلنا فشرع لنا القول عليه

حَاطِبِ بْنِ يَزِيدٍ أَنْ يَنْقُضَ جَارَ حَلِّ النَّبِيِّ إِذَا رَأَى مِنْهُ مَوْسَى أَنَا هَاشِمُ بْنُ يُوسُفَ أَنَّ ابْنَ جَرِيحٍ أَخْبَرَهُمْ
 أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ مُسْلِمٍ وَعُمَرُ بْنُ دِينَارٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ بْنِ إِسْحَاقَ عَلَى صَاحِبِهِ وَغَيْرُهُمَا قَدْ سَمِعْتُهُ
 يَحْيَى عَنْ سَعِيدٍ قَالَ قَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ ثَنَى أَبِي بَنِي كَعْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْطَلَقُوا
 فَوَجَدُوا فِيهَا جَدَّ ابْنِ يَزِيدٍ أَنْ يَنْقُضَ قَالَ سَعِيدٌ بَدَأَ هَكَذَا أَوْ رَفَعَهُ بَدَأَ فَاسْتَقَامَ قَالَ يَحْيَى حَسِبْتُ أَنَّ
 سَعِيدًا قَالَ فَسَمِعْتُ بَدَأَ فَاسْتَقَامَ قَالَ لَوْ شِئْتُ لَخَدَّعْتُ عَلَيْهِ أَجْرًا قَالَ سَعِيدٌ أَجْرًا تَأْكُلُهُ بَابُ الْجَارَةِ
 إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ حَلَّ ثَنَا سُلَيْمٌ عَنْ ابْنِ خُرَبٍ ثَنَا حَمَادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُكُمْ وَمَثَلُ أَهْلِ الْكِتَابَيْنِ كَمَثَلِ جُلٍّ سَاجِرٍ أَجْرًا فَقَالَ مَنْ يَعْمَلُ لِي مِنْ عُدْوَةٍ إِلَى
 نِصْفِ النَّهَارِ عَلَى قِيرَاطٍ فَعَمِلْتُ الْيَهُودُ ثُمَّ قَالَ مَنْ يَعْمَلُ لِي مِنْ نِصْفِ النَّهَارِ إِلَى صَلَوةِ الْعَصْرِ عَلَى قِيرَاطٍ
 فَعَمِلْتُ النَّصَارَى ثُمَّ قَالَ مَنْ يَعْمَلُ مِنَ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغِيبَ الشَّمْسُ عَلَى قِيرَاطَيْنِ فَأَنْتُمْ هُمْ فَغَضِبَتِ
 الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فَقَالُوا مَا لَنَا أَكْثَرُ عَمَلًا وَأَقَلَّ عَطَاءً قَالَ هَلْ نَقَضْتُمْ مِنْ حَقِّكُمْ قَالُوا لَا قَالَ فَذَلِكَ
 فَضِيلُ وَتَبَيَّنَ مِنْ أَشَاءَ بَابُ الْجَارَةِ إِلَى صَلَوةِ الْعَصْرِ حَلَّ ثَنَا سَمِيعٌ عَنْ ابْنِ أَبِي حَتْمٍ مَالٍ عَنْ
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمرٍ عَنْ ابْنِ أَبِي حَتْمٍ مَالٍ عَنْ
 الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى كَرَجُلٍ اسْتَعْمَلَ عَمَلًا فَقَالَ مَنْ يَعْمَلُ لِي مِنَ نِصْفِ النَّهَارِ عَلَى قِيرَاطٍ فَعَمِلْتُ الْيَهُودُ
 عَلَى قِيرَاطٍ قِيرَاطٍ فَعَمِلْتُ النَّصَارَى عَلَى قِيرَاطٍ قِيرَاطٍ ثُمَّ أَنْتُمْ الَّذِينَ تَعْمَلُونَ مِنْ صَلَوةِ الْعَصْرِ إِلَى مَغَارِبِ
 الشَّمْسِ عَلَى قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ فَغَضِبَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى قَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ عَمَلًا وَأَقَلَّ عَطَاءً فَقَالَ هَلْ ظَلِمْتُمْ
 مِنْ حَقِّكُمْ شَيْئًا قَالُوا لَا قَالَ فَذَلِكَ فَضِيلُ وَتَبَيَّنَ مِنْ أَشَاءَ بَابُ ثَمَّ مِنْ مَنْعِ أَجْرِ الْجَارِ حَلَّ ثَنَا يُوسُفُ بْنُ
 مُحَمَّدٍ ثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ سَمِيعٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللَّهُ
 ثَلَاثَةٌ أَنَا خَصْمُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ أَعْطَى لِي ثَمَنًا وَرَجُلٌ بَاعَ خُرًّا فَأَكَلَ ثَمَنَهُ وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ جَارِيًا فَاسْتَفْزَأَ
 مِنْهُ وَلَمْ يُؤْطِهِ أَجْرَهُ بَابُ الْجَارَةِ مِنَ الْعَصْرِ إِلَى اللَّيْلِ حَلَّ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ ثَنَا أَبُو سَافَةَ عَنْ بَرِّ بْنِ أَبِي كَبْشَةَ
 عَنْ ابْنِ مَوْسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ مَثَلُ الْمُسْلِمِينَ وَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى كَمَثَلِ جُلٍّ سَاجِرٍ قَوْمًا يَعْمَلُونَ لِي
 عَمَلًا يَوْمًا إِلَى اللَّيْلِ عَلَى أَجْرٍ مَعْلُومٍ فَعَمِلُوا إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ فَقَالُوا الْإِجْرَاءُ الَّذِي شَرَطْتُ لَنَا وَ
 مَا عَمِلْنَا بِأَطْلٍ فَقَالَ لَهُمْ لَا تَفْعَلُوا أَكْمَلُوا بَقِيَّةَ عَمَلِكُمْ وَخُذُوا أَجْرَكُمْ وَلَا تَبُكُوا وَتَرْكُوا وَاسْتَأْجَرَ آخَرِينَ
 بَعْدَهُمْ فَقَالَ أَكْمَلُوا بَقِيَّةَ يَوْمِكُمْ هَذَا وَلَكُمْ الَّذِي شَرَطْتُ لَكُمْ مِنَ الْأَجْرِ فَعَمِلُوا حَتَّى إِذَا كَانَ حِينَ
 صَلَوةِ الْعَصْرِ قَالُوا الْكَ مَا عَمِلْنَا بِأَطْلٍ لَكَ الْإِجْرَاءُ الَّذِي جَعَلْتُ لَنَا فِيهِ فَقَالَ أَكْمَلُوا بَقِيَّةَ عَمَلِكُمْ فَلَمَّا بَقِيَ
 مِنَ النَّهَارِ شَيْءٌ يُسِيرُ فَأَبَوْا فَاسْتَأْجَرُوا قَوْمًا أَنْ يَعْمَلُوا لَهُ بَقِيَّةَ يَوْمِهِمْ فَعَمِلُوا بَقِيَّةَ يَوْمِهِمْ حَتَّى غَابَتْ
 الشَّمْسُ اسْتَكْمَلُوا أَجْرَ الْفَرِيقَيْنِ كُلِّمَا أَفْذَلَ مَثَلُهُمْ وَمَثَلُ مَا قِيلُوا مِنْ هَذَا النَّوْرِ بَابُ مَنْ
 اسْتَأْجَرَ جَارِيًا فَتَرَكَ أَجْرَهُ فَعَمِلَ فِيهِ الْمُسْتَأْجَرُ فَرَادَ وَمَنْ عَمِلَ فِي مَالٍ غَيْرِهِ فَاسْتَفْزَأَ فَفَضَّلَ

الى نصف النصارى في بيان حكم الاجارة الى نصف النصارى يعني
من اول النهار الى نصفه ثم قال بعد ذلك باب الاجارة قال
صلوة العصر ثم قال بعد باب آخر باب الاجارة من العصر الى
الليل وهذا كله في حكم يوم واحد واراد بذلك ثلث صحة الاجارة
بجزء معلوم الى اجل معلوم فلو لم ياتوا بالثبوت في الاجارة
والذي ضرب به المثل كما في واخذوا بعض من هذا الحديث قيل
يتمثل ان يكون الغرض من كل ذلك اثبات جواز الاجارة
القطعة من النهار اذا كانت معلومة معينة وفيما قلنا من يوم
ان اقل الاجل ان يكون يوما كاملا يعني فتح **قوله** وعلى
الاجل الكتابين اي اليهود والنصارى قوله قتل رجل فيه تقدير و
هو حكمه مع يمينه وعلى اهل الكتابين مع انبياءهم قتل رجل مشهور
فما قتل معزوب لامة مع يمينه ما قتل به الاجارة مع من لا يمين
وقال بالكر في القياس يقتضي ان يقال قتل اجاره ثم قال هو
من تشبيه المركب بالركب لا تشبيه المفرد والمفرد فاعلم ان
المجموعين اما التقدير مثل الشائع فتعكم كمثل رجل مع اجاره
قوله على قيراطوني رواية عبد الله بن دينار على قيراط لوط والمرو
القيراط النصب وهو في الاصل نصف وقت والماضي سدس
درهم قوله فغضبت اليهود والنصارى اي الكفار منهم قوله كثر
بالربح والنصب المارخ فعله تقديره بالماضي على ما ذكره
مبتدأ مخذوف ما بالنصب فعلى الحال ويجوز ان يكون خبر كان قوله
علما لنصب على العيينه قوله وعلى عطاءه على النصب قال
انكر ما في كنهه كانوا اكثر عملا ووقت الظاهر ان العصر مثل وقت العصر
الى المغرب واحاب بان لا يزيد من اكثرية اجل اكثرية الزمان
وقد مضى ما بحث فيه في كتاب المصنوعة في باب من ادرك ركعة
من العصر ع ودر في مشكلاته قوله واليه وحلف على العصر
المعزوف دون عادة الفاضل هو جازع على راي المتكلمين وقيل
يجوز ان يرفع على تقدير مثل الربو وعلى حذف المعنات واعطاء
المعنات اليه اعزاء وقيل في اصل ابني ذر بالنصب ووجهان
يكون الواو بمعنى مع قوله على قيراط لوط بالكتاب ليل على تقسيم
القيراط على جميعهم **قوله** الى احوارهم نفس دورهم
في رواية سليمان في الفاضل الملقون الى مغرب الشمس على
الافراد وهو الاصل وهذا صحيح كما ان اعتبار الاقضية المتعددة
باعتبار الملوحة يختلفه من الاقضية الى الاقضية **قوله** اعلم
قوله بانهم يفتح على الواحد والوكة والذكر والمؤنث قال
الخطابي انهم لم يوجبوا على الخصومة المار بقرابة اصله على ايديهم
ما هو واليمين هو ثم نقض العبد **قوله** يعني في كذا في العيينه والمؤنث
مع رايه في مشكلاته قوله الى الليل هذا ما ذكره حديث ابن
عمران فيه انه سئل عن رجل اقبل الى خصمه فاجابته فيك بالنسبة الى من
عجز عن الايمان بالموت قبل ظهور دين آخر وهذا النسبة الى من
ادرك دين الاسلام ولم يمين **قوله** على **قوله** واعلم ان
اشارة الى احاطة علمهم بقرآنهم يمينه وكذلك القول في
النصارى الا ان فيه اشارة الى ان مدتهم كانت قد نصفت
المدة فاقصر على النوازل من جميع النهار **قوله** على
لأنه لو ادى الى الحال اصل وذكر الاجر المشروط فان قلت
المعزوف منه انهم لم يخذوا من الاجر شيئا ومن السابق انهم اخذوا
قيراطا غير شرط قلت لا اخذوا من هم الذين اتوا بثلث الفسخ والاشارة
الذين كفروا بالبني الذي بعده يمينهم **قوله**

أَسْمَاءُ الرِّجَالِ،
باب إذا استأجر الإبراهيم بن موسى بن يزيد الفراء الصغير بمشام بن يوسف أبو عبد الرحمن قاضي الدين من جرجان بن عبد الملك بن عبد العزيز ليعلي بن مسلم بن هرم وعمر بن دينار إلى أبي محمد الأثرم سعيد بن حميد الماسدي الكوفي
باب الأجاراة إلى نصبت النصارى سليمان بن حرب الأزدي أضاف على حماد بن زيد الأزدي الأب وهو سفياني نافع مولى ابن عمر باب الأجاراة إلى صلوة المصطفى سمعيل بن أبي داود الساجي مالك بن أنس بالاصطبة
الأثارم باب الثمن منق الزيد يوسف بن محمد العصري الخزاساني شيخه بن سليم الطائفي نزول مكة اسمعيل بن أمية بن عمرو بن سعيد بن العاص سعيد بن أبي سعيد التميمي باب الأجاراة من العصر إلى الليل محمد بن
العلاء أبو كريب الهذلي أبو اسامة حماد بن اسامة بن يزيد بن عبد الله بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري يمدى عن حمزة بن عبد الله بن تيس الأشعري أبي موسى عبد الله بن تيس الأشعري.

حل اللغات عنه أي نفى العهر فاستفصل أي انفصل وليست السنين للطلب ١٣

ما يحرم مجاوزته بلا إحرام راما لا يجوز تقديم الإحرام عليه فيجوز أن يقال إن الشئ ليس له مجاوزة شئ منهما بلا إحرام فيجب عليه أن يجرم من أولهما ولا يجوز له التناخبر إلى آخرهما فإنه إذا حرم من أولهما لم يجاوز شيئا منهما بلا إحرام وإذا انحدر إلى آخرهما فقد جاوز الأول ومما بلا إحرام وذلك غير جائز له وعلى هذا فإذا جاوز بلا إحرام فقد ارتكب محرما من وصاحب لميقات إذا جاوز وقته فقد ارتكب محرما واحدا. والحاصل أن لا تقارض بين الميقاتين عند ثبوتها لولحد نعم لو كان معنى الميقات ما لا يجوز تقديم الإحرام عليه لحصول التقارض والله تعالى أعلم بقوله فمن حيث أنشأ تحته أهل مكمن مكة مقتضاها أنه ليس لمن كان داخل الحرم أن يؤخر الإحرام من أهله وكذا ليس لأهل مكة أن يؤخروا من مكة ويشكل عليه قول علماء الحنفية حيث جوزه والمن كان داخل لمواقيت التناخير إلى

حَلَّ ثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَنَا شَيْبَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ ثَنَى سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدِ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ نَطْلُقُ ثَلَاثًا رَهْطًا مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَتَّى أَوْوُ الْمَيِّتَ إِلَى غَارٍ فَدُخْلُوهُ فَأَخَذْتُ صَخْرَةً مِنَ الْجَبَلِ فَسَدَّتُ عَلَيْهِمُ الْغَارَ فَقَالُوا لَئِنْ لَمْ يُجِيبْكُمُ مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ إِلَّا أَنْ تَدْعُوا اللَّهَ بِصَالِحِ أَعْمَالِكُمْ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ اللَّهُمَّ كَانَ لِي أَبُوَانُ شَيْخَانِ كَبِيرَانِ وَكَنتُ لَا أُغْنِي قَبْلَهُمَا أَهْلًا وَلَا مَالًا فَأَتَيْتُ بِي طَلَبُ شَيْءٍ يَوْمًا فَلَمْ أُرْخُ عَلَيْهِمَا حَتَّى نَامَا فَحَمَلْتُ لَهُمَا غَبُوقَهُمَا فَوَجَدْتُهُمَا نَائِمَيْنِ فَوَكَّرَهُتُ أَنْ أُغْنِي قَبْلَهُمَا أَهْلًا وَلَا قَلْبِي وَالْقَلْبُ عَلَى يَدَيَّ أَنْتَظِرُ اسْتِيقَاطَهُمَا حَتَّى بَرَّكَ الْخَرُوفَ اسْتِيقَاطًا فَشَرِبَا غَبُوقَهُمَا اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهَكَ فَفَرَجْ عَنَّا مَا نَحْنُ فِيهِ مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ فَانْفَرَجَتْ شَيْئًا لَا يَسْتَطِيعُونَ الْخُرُوجَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ الْإِخْرَ اللَّهُمَّ كَانَتْ لِي بِنْتُ عَمٍّ كَانَتْ أَحَبَّ النَّاسِ إِلَيَّ فَأَرَدْتُهَا عَلَى نَفْسِهَا فَامْتَنَعَتْ مِنِّي حَتَّى أَكُنْتُ بِهَا سَنَةً مِنَ السَّنِينَ فَجَاءَتْنِي فَأَعْطَيْتُهَا عِشْرِينَ وَمِائَةَ دِينَارٍ عَلَى أَنْ تُخَلِّيَ بَيْنِي وَبَيْنَ نَفْسِهَا ففَعَلَتْ حَتَّى إِذَا قَدَرْتُ عَلَيْهَا قَالَتْ لَا أَحِلُّ لَكَ أَنْ تَقْطَعَ الْخَاتَمَ الْأَجْفَةَ فَخَرَجْتُ مِنَ الْوُجُوعِ عَلَيْهَا فَانْصَرَفْتُ عَنْهَا وَهِيَ أَحَبُّ النَّاسِ إِلَيَّ وَتَرَكْتُ الذَّهَبَ الَّذِي أَعْطَيْتُهَا اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهَكَ فَافْرَجْ عَنَّا مَا نَحْنُ فِيهِ فَانْفَرَجَتْ الصَّخْرَةُ غَيْرَ أَنَّهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ الْخُرُوجَ مِنْهَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ لثَالِثٍ اللَّهُمَّ اسْتَاجَرْتُ أَجْرَاءً فَأَعْطَيْتُهُمْ أَجْرَهُمْ غَيْرَ رَجُلٍ وَاجِدٍ تَرَكَ الَّذِي لَهُ وَذَهَبَ فَشَرْتُ أَجْرَهُ حَتَّى كَثُرَتْ مِنْهُ الْأَمْوَالُ فَجَاءُونِي بَعْدَ حِينٍ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَذْأَلَى أَجْرِي فَقُلْتُ لَهُ كُلُّ مَا تَرَى مِنْ أَجْرِكَ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ وَالرَّبِيعِ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَسْتَهْزِئْ بِي فَقُلْتُ إِنِّي لَا أَسْتَهْزِئُ بِكَ فَأَخَذَ كُلَّهُ فَاسْتَأْذَنَ فَلَمْ يَتْرَكْ مِنْهُ شَيْئًا اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتُ فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهَكَ فَافْرَجْ عَنَّا مَا نَحْنُ فِيهِ فَانْفَرَجَتْ الصَّخْرَةُ فَخَرَجُوا يَمْشُونَ بِأَبٍ مِنْ أَجْرِ نَفْسِي لِحِمْلٍ عَلَى ظَهْرِهِ ثُمَّ تَصَدَّقَ مِنْهُ وَأَجْرَ الْحِمَالِ خَلَّ ثَنَا سَعِيدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ سَعِيدِ الْقُرَشِيِّ ثَنَا أَبِي ثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرَ بِالْصَّدَقَةِ أَنْ تَطْلُقَ لِحْدُنَا إِلَى السُّوقِ فَيُحْمَلُ فِي صُيْبِ الْمَدَى وَتَلْبَعُضُهُمْ لِمِائَةِ أَلْفٍ قَالَ مَا تَرَاهُ ۚ الْأَنْفُسُ ۚ بِأَبٍ أَجْرُ السُّمَرِ وَلَمْ يَرِ ابْنُ سِيرِينَ وَعَطَاءُ وَابْرَاهِيمُ وَالْحَسَنُ بِأَجْرِ السُّمَرِ بِأَسَا وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَا بَأْسَ أَنْ يَقُولَ بِعَمِّ هَذَا الثَّوبُ فَمَا زَادَ عَلَى كَذَا وَكَذَلِكَ أَفْهَوْلُكَ وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ إِذَا قَالَ لِعَمِّ بَكَذَا وَكَذَلِكَ أَمَا كَانَ مِنْ رِيحٍ فَهَوْلُكَ أَوْ بَيْنِي وَبَيْنَكَ فَلَا بَأْسَ بِهِ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلِمُونَ عِنْدَ شَرْطِهِمْ حَلَّ ثَنَا مَسَدٌ ثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ ثَنَا مَعْمَرُ بْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُتْلَى الرُّكْبَانُ وَلَا يَبْعُ حَاضِرٌ لِبَادٍ قُلْتُ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ مَا قَوْلُهُ لَا يَبْعُ حَاضِرٌ لِبَادٍ قَالَ لَا يَكُونُ لَهُ سِمَسَارٌ

ومن انبيى اذا كان اهل البلد عزى حاجته وقطوعه يبيع من اهل البلد طعنا في الثمن الخالي للاضرار بهم وهم جيرانه ما اذا لم يكن كذلك فلا بأس به لانعدام الضرر كذا في
اسماء الرجال { ابن ابي العاصم بن نافع الحمصي شبيب هو ابن ابى حمزة الحمصي الزهرى محمد بن سلم بن شهاب سالم بن عبد الله بن ربيعة عن ابيه
 ابن ابى بن سعيد بن العاصم الاموى القرضى البغدادى الامام شيبان بن مهران شقيق هو ابن سلمة ابو خال باب اجلاس السيرة الامام
 ابن الى شيبه منهم وقال ابن سيرين محمد بن اسلم بن ابى صفيته مسدد هو ابن مسدد عبد الواحد بن زياد البغددي مولا لهم محمد هو ابن راشد ابن طاووس هو محمد

حل للغات الوط من الرجال وادون العشرة الخديت حلت ونزلت لا يفكر من الغمار وبر الطلح لا اخق من البندق وشرب المشي ما
 من قوله يهل اهل المدينة من ذى الحليفة فان الاخبار في كلاما اشار بمحل على انشاء بل هو في افادة الوجوب عندهم اكد من حريم الامور
 ظاهرا الا ان الجمع هو حلوا الوجوب على النفي التاخر فقط واستندوا على ذلك بفعل كثير من الاكابر من الصحابة وغيرهم التقديم والله تعالى اعلم
 قوله ولو حكايته عن غيره وبه وافق الحديث الترمذي وسقط ان القول المذكور في الحديث قول رافى لا قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قول

فی فی الی غار لانتها یعنی انتہی اوتھم لاجل البیتۃ الی غار یوسف
 حرب علی عشرۃ اعمار احدہا لانتھا الخضر یدہو العاشر وانی لایذین
 قال من الجواب والظہر فہما ہما من ہذا بقیل قولہ لا یجئ من البقیۃ
 الا لایصلی فانہ یضہما من الرماحی وحلادہ علیہ قولہ اذلا اہل لزواج
 واسال الرقیق وقال لداودی والدواب ایضا وقال بن ایتین
 ولیس لدواب ہذا سنی یدکرہ قولہ فناء بعد النون یونک جانی
 رواۃ کریمۃ والا لایصلی وضمیرہا یفزع النون ظاہرہ مقصور علی وزن
 سقی ای بعد اصل ہذہ المادۃ من النائی یفزع النون وسکون
 الہزۃ البعدۃ فخر بعض الہزۃ کسر الرائی ای لم یرج علی ابوی
 حتی اخذہا النوم ولوحی برقی الغیرۃ ظہر الضیاء قولہ فناء ہما عن
 نفسہا کما عن من طلب الجاہل قولہ حتی المیت ہما اے حتی نزات
 ہما ستمہ من سنی الخمد فاحوتہا قولہ عشرین وما تہ مضی فی کتاب
 البیورۃ ما تہ والخصیص باعدہ لاتانی للزواج اذلا ما تہ کانت
 بانما سہا والعشرون تبرع منہ کرامۃ لہا قولہ لاجل تک بعض الہزۃ
 من الاحلال قولہ ان نفص الخاتم کما تہ من الوہی قولہ فخرت یقال
 فخر فلان اذا فعل فلان یخرب من الجرح وهو الامم ولعنیق قولہ
 فافرج حنا وصل الہزۃ وحم الراہ فاذا قطع الہزۃ کسر الراہ فالاول من
 الضرب واثانی من الا لارج قولہ فخرت اے کثرت من التثیر فخلو
 لیس الجرحی مال غیرہ فقال قوم لہ الریح اذا دی رأس المال اے
 صاحبہم واکان فاصبا لذلک او دلیۃ عنہ متعذر الیہ وهو قول
 عطاء مالک وریبۃ والیث والا وراعی وانی یوسف واستحب لک
 والشوری والا وراعی تنوہہ ویصدق بہ وقال آخرون ید المال یتصدق
 بالریح کلہ ولا یطیب لہ شئی من ذلک وهو قول ابی حنیفہ ومحمد بن
 الحسن وافرہ وقال قوم الریح رب المال وهو ضامن لما تعدی فیہ
 وهو قول ابن عمر وابی قلزبہ وہ کل احمد احمی وقال الشافعی ان یخرب
 السلعۃ بالمال لعینہ فالریح لہ ویس مال رب المال وان اشترا
 بمال بخرینہ قبل ان یتوجہا عن معرفۃ الباعین ثم نقدا مال منہ
 اذلا دلیۃ فالریح لہ وهو ضامن لما استملک من مال غیرہ والشافعی
 بالصواب ہذا کلمہ من المعنی ۱۲ **قوله** فہما لہ اے یعن منہ
 انما لیس من باب المعاطعۃ التی یخون بین الاثنين والمراہ ہما ان
 ربح من احدہما والا بصر من الآخر کالسا قاعۃ والمراہۃ یرد فی حال
 علی وذلک تعامل بلفظ الماضي اے تعلق کل متاع الخفسیر
 یتکسب یتصدق بہ ۱۲ **قوله** لہ ما تہ الے اے من المداہم
 والدنا یر وہ الام لکما یدوسی ابتیاء لہ فہما علی اسم ان وهو
 لفظ ما تہ فخر ما مقدم وهو قولہ بضمیرہ فی رواۃ الشافعی واکان لہ
 یوسف درہملے لے ایوم الذی کان یمن لاجہ کما انقرانی وذلک
 الوقت والیوم ہم اغنیاء ۱۳ **قوله** ما تہ الا لنفسہ اے قال
 شقیق الراوی ما لعل اباسعود اذاد ہذا ذلک البعض لانفسہ فانی
 کان من الاغنیاء ۱۳ **قوله** باب ہر المسقو اے فی باب
 حکم المسقو اے الدلائل والسمار بالکسر الدلال قال الزہری قیل فی
 تفسیر قولہ علی الشر علیہ لم لایجح حاضر لہا ما لا یخون لہ سماء منہ
 کان ابو حنیفۃ یجرہ المسقو ۱۴ **قوله** باب ہر المسار باسا قال
 الحسن قال بعضهم کان النعم اشادالی الرعی من کرہا وقد کذب علی
 المنذر عن الکوفیین انتہی قلت لم یتقصہ البخاری بہذا المراد علی
 احدہما نقل عن یزید لہ انہ لایمن باسا بالمسقو وطریقۃ الرد
 لایخون ہذا وہما الباب فیہ اختلاف العلماء فقال مالک یجوز ان
 یتاجرہ علی بیع سلعۃ اذ ان ذلک اہلہ قال وذلک اذا قل
 لہ بیع ہذا الثوب ولک درہم اذ ہما نزوان لم یوقت لہ ثمنا وذلک
 ان جعل لہ فی کل ما تہ دینار شیطا وهو جمل وقال حماد باسن علیہ
 من الالف شیطا سلو ما ذکرین المنذر عن عاود الثوری اہما کر اہو
 وقال ابو حنیفہ ان دفع لہ الف درہم بشتی بہا برا جرح شہادہم
 فہو فاسد کذلک وقال اشترا ما تہ ثوب فہو فاسد فان اشترا ما تہ
 جرح شہادہ لہما یجوز ما من الجرح ۱۴ **قوله** لہما لایجح حاضر لہا

لہجہ و عاشقیت لابن الہمام ۱۲۴
عبدالرشید عمری خطاب مدہ باب من آجر نفس الیحمی بن سعید
ند و عطار و جوہر بن ابی روح و ایریم النضی دامن التبری لما وصلہ
دانش ۱۳ قسطلانی ۵

مِيقَاتُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَلَا يَمْلِكُونَ قَبْلَ ذِي الْحِجَّةِ، كَانَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ
وَوَجِبَ لَهُ الْأَهْلُ مِنْ عَمَلٍ يَنْفِي التَّقْدِيمَ عَلَيْهِ، وَالتَّأَخُّرَ عَنْهُ
قَوْلُهُ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَلِيْقُ الْإِمْرَانُ كَانَ إِذَا رَأَى
أَهْلَ غَسَلِ الطَّيْلِ لَدَى بَيْتِهِ، الْفَخْرُ الْإِمْرَانُ الَّذِي يَجُودُ

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي اَنْقَذَنَا مِنْ هَذِهِ الْمَوَاقِفِ كُلِّهَا

له قوله بنى عن ثمن الكلب مائة في كتاب البيوع في سنة ١٢٥٠ ما قوله به بنى فلما روي بألفه الزانية على الزانية مائة الكلب على صورة وهو حرام باجماع المسلمين قال النووي في شرح مسلم وكذا ذكره في الأشباه وأما حلوان
الكلب فهو ما يعطى على كلبته قال الخطابي وحلوان العراف بين الكلبين والعراف لان الكلبين انما يتعاطى الاخرين الكلبات في مستقبل الزمان ويدعى معرفة الاسرار والعراف الذئب يدعى
معرفة الشئ المسروق وما كان الضالة ونحوه من الاسرار وكذا ذكره النووي في شرح مسلم وايضا في قال البيهقي والقاضي عياض اجمع المسلمون على تحريم حلوان الكلبين لانه عوض عن محرم ولانه اكل المال
بالباطل وكذا ذكره على تحريمه ما روي في النسخة والنسخة للنسخ ٣٥٥ قوله عن كلب الامانة قال البيهقي لم يرد من كلب الامانة هو الكلب الذي يحصل له الامانة بالفجر وما الذي تحصله بالصناعة الباحة فغيره منى عنه ١٢
المجلد الاول ٣٥٥ قوله عن كلب الفحل والكلب الفحل هو الذي يوضع على ضرب الفحل والكلب الفحل هو الذي يوضع على ضرب الفحل والكلب الفحل هو الذي يوضع على ضرب الفحل

عن ابى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن ابى مسعود الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كلب فمهر البغي وحلوان الكلبين حل ثلثا مسلمين ابراهيم ثمانية عن محمد بن حماد عن
ابى حازم عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم كسب المرأة باب عسب الفحل حل ثلثا مسلمين ابراهيم ثمانية عن محمد بن حماد عن
عبد الوارث واسماعيل بن ابراهيم عن علي بن الحكم عن نافع عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم كسب المرأة باب عسب الفحل حل ثلثا مسلمين ابراهيم ثمانية عن محمد بن حماد عن
الفحل باب اذا استأجر ارضا فمات احداهما قال بن سيرين ليس لاهله ان يخرجوه الى تمام الاجل
وقال الحسن والحكم واباس بن معاوية منعه الجارية الى اجلها وقال ابن عمر اعطى النبي صلى الله عليه وسلم خيبرا
بالشطر فكان ذلك على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وابى بكر وصدر من خلافه عمر ولم يكن كرا ابابكر وعمر
جد الجارية بعد ما قبض النبي صلى الله عليه وسلم حل ثلثا موسى بن اسماعيل ثمانية عن محمد بن اسماعيل عن نافع عن
عبد الله قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبرا لليهود ان يعملوها وبزكوها ولهم شطر ما يخرج منها
وان ابن عمر حدث انه ان المزارع كانت تكثر على شئ سماه نافع لا حفظه وان رافع بن خديج حدث
ان النبي صلى الله عليه وسلم عن كرا المزارع وقال عبيد الله عن نافع عن ابن عمر حتى اجلاهم عمر
بالله الرحمن
باب في الحوالة وهل يرجع في الحوالة وقال الحسن وقتادة اذا كان يوم احوال عليه فليجوز وقال
ابن عباس يتخارج الشريكان واهل الميراث فيأخذ هذا عينا وهذا ادينا فان نوى لاحدهما الرجوع
على صاحبه حل ثلثا عبد الله بن يوسف نا مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال مظل الغني ظلم فاذا اتبع احدكم على مظل فليتيه باب اذا احوال على مظل فليس له رد ومن اتبع على
مظل فليتيه معناه اذا كان لاحد عليك شئ فاحلته على رجل مظل فليتيه ذلك منك فان اقلست بعد
ذلك فله ان يتيه صاحب الحوالة فيأخذ عنه حل ثلثا محمد بن يوسف ثمانية عن ابن ذكوان عن الاعرج
عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مظل الغني ظلم ومن اتبع على مظل فليتيه باب اذا احوال دين لميت
على رجل جاز حل ثلثا المكي بن ابراهيم ثمانية عن محمد بن عبد الله بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع قال كنا جلوسا عند
النبي صلى الله عليه وسلم اذ اتي بجنازة فقالوا اصل عليها هل عليه دين فقالوا لا قال فليترك شيئا قالوا
لا فصل عليه ثم اتي بجنازة اخرى فقالوا يا رسول الله اصل عليها هل عليه دين قال نعم قال هل ترك
شيئا قالوا ثلثة دنائير فصل عليها ثم اتي بالثالثة فقالوا اصل عليها هل عليه دين فقالوا لا قال فليترك
عليه دين قالوا ثلثة دنائير قال صلوا على صاحبكم قال بوقادة صل عليها يا رسول الله على دينه فصل عليه
بالله الرحمن
كتاب الكفالة باب الكفالة في القرص الذئبون بالاكبان وغيرها وقال ابو الزناد عن محمد بن
حمزة بن عمرو الاسدي عن ابيه ان عمر بن الخطاب مصلد فافقر رجل على جارية امراته فاخذ

مسرح عبد الوارث بن سعيد بن ذكوان عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كلب فمهر البغي وحلوان الكلبين حل ثلثا مسلمين ابراهيم ثمانية عن محمد بن حماد عن
ابى حازم عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم كسب المرأة باب عسب الفحل حل ثلثا مسلمين ابراهيم ثمانية عن محمد بن حماد عن
عبد الوارث واسماعيل بن ابراهيم عن علي بن الحكم عن نافع عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم كسب المرأة باب عسب الفحل حل ثلثا مسلمين ابراهيم ثمانية عن محمد بن حماد عن
الفحل باب اذا استأجر ارضا فمات احداهما قال بن سيرين ليس لاهله ان يخرجوه الى تمام الاجل
وقال الحسن والحكم واباس بن معاوية منعه الجارية الى اجلها وقال ابن عمر اعطى النبي صلى الله عليه وسلم خيبرا
بالشطر فكان ذلك على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وابى بكر وصدر من خلافه عمر ولم يكن كرا ابابكر وعمر
جد الجارية بعد ما قبض النبي صلى الله عليه وسلم حل ثلثا موسى بن اسماعيل ثمانية عن محمد بن اسماعيل عن نافع عن
عبد الله قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبرا لليهود ان يعملوها وبزكوها ولهم شطر ما يخرج منها
وان ابن عمر حدث انه ان المزارع كانت تكثر على شئ سماه نافع لا حفظه وان رافع بن خديج حدث
ان النبي صلى الله عليه وسلم عن كرا المزارع وقال عبيد الله عن نافع عن ابن عمر حتى اجلاهم عمر
بالله الرحمن
باب في الحوالة وهل يرجع في الحوالة وقال الحسن وقتادة اذا كان يوم احوال عليه فليجوز وقال
ابن عباس يتخارج الشريكان واهل الميراث فيأخذ هذا عينا وهذا ادينا فان نوى لاحدهما الرجوع
على صاحبه حل ثلثا عبد الله بن يوسف نا مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال مظل الغني ظلم فاذا اتبع احدكم على مظل فليتيه باب اذا احوال على مظل فليس له رد ومن اتبع على
مظل فليتيه معناه اذا كان لاحد عليك شئ فاحلته على رجل مظل فليتيه ذلك منك فان اقلست بعد
ذلك فله ان يتيه صاحب الحوالة فيأخذ عنه حل ثلثا محمد بن يوسف ثمانية عن ابن ذكوان عن الاعرج
عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مظل الغني ظلم ومن اتبع على مظل فليتيه باب اذا احوال دين لميت
على رجل جاز حل ثلثا المكي بن ابراهيم ثمانية عن محمد بن عبد الله بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع قال كنا جلوسا عند
النبي صلى الله عليه وسلم اذ اتي بجنازة فقالوا اصل عليها هل عليه دين فقالوا لا قال فليترك شيئا قالوا
لا فصل عليه ثم اتي بجنازة اخرى فقالوا يا رسول الله اصل عليها هل عليه دين قال نعم قال هل ترك
شيئا قالوا ثلثة دنائير فصل عليها ثم اتي بالثالثة فقالوا اصل عليها هل عليه دين فقالوا لا قال فليترك
عليه دين قالوا ثلثة دنائير قال صلوا على صاحبكم قال بوقادة صل عليها يا رسول الله على دينه فصل عليه
بالله الرحمن
كتاب الكفالة باب الكفالة في القرص الذئبون بالاكبان وغيرها وقال ابو الزناد عن محمد بن
حمزة بن عمرو الاسدي عن ابيه ان عمر بن الخطاب مصلد فافقر رجل على جارية امراته فاخذ

ابى حازم عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم كسب المرأة باب عسب الفحل حل ثلثا مسلمين ابراهيم ثمانية عن محمد بن حماد عن
عبد الوارث واسماعيل بن ابراهيم عن علي بن الحكم عن نافع عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم كسب المرأة باب عسب الفحل حل ثلثا مسلمين ابراهيم ثمانية عن محمد بن حماد عن
الفحل باب اذا استأجر ارضا فمات احداهما قال بن سيرين ليس لاهله ان يخرجوه الى تمام الاجل
وقال الحسن والحكم واباس بن معاوية منعه الجارية الى اجلها وقال ابن عمر اعطى النبي صلى الله عليه وسلم خيبرا
بالشطر فكان ذلك على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وابى بكر وصدر من خلافه عمر ولم يكن كرا ابابكر وعمر
جد الجارية بعد ما قبض النبي صلى الله عليه وسلم حل ثلثا موسى بن اسماعيل ثمانية عن محمد بن اسماعيل عن نافع عن
عبد الله قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبرا لليهود ان يعملوها وبزكوها ولهم شطر ما يخرج منها
وان ابن عمر حدث انه ان المزارع كانت تكثر على شئ سماه نافع لا حفظه وان رافع بن خديج حدث
ان النبي صلى الله عليه وسلم عن كرا المزارع وقال عبيد الله عن نافع عن ابن عمر حتى اجلاهم عمر
بالله الرحمن
باب في الحوالة وهل يرجع في الحوالة وقال الحسن وقتادة اذا كان يوم احوال عليه فليجوز وقال
ابن عباس يتخارج الشريكان واهل الميراث فيأخذ هذا عينا وهذا ادينا فان نوى لاحدهما الرجوع
على صاحبه حل ثلثا عبد الله بن يوسف نا مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال مظل الغني ظلم فاذا اتبع احدكم على مظل فليتيه باب اذا احوال على مظل فليس له رد ومن اتبع على
مظل فليتيه معناه اذا كان لاحد عليك شئ فاحلته على رجل مظل فليتيه ذلك منك فان اقلست بعد
ذلك فله ان يتيه صاحب الحوالة فيأخذ عنه حل ثلثا محمد بن يوسف ثمانية عن ابن ذكوان عن الاعرج
عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مظل الغني ظلم ومن اتبع على مظل فليتيه باب اذا احوال دين لميت
على رجل جاز حل ثلثا المكي بن ابراهيم ثمانية عن محمد بن عبد الله بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع قال كنا جلوسا عند
النبي صلى الله عليه وسلم اذ اتي بجنازة فقالوا اصل عليها هل عليه دين فقالوا لا قال فليترك شيئا قالوا
لا فصل عليه ثم اتي بجنازة اخرى فقالوا يا رسول الله اصل عليها هل عليه دين قال نعم قال هل ترك
شيئا قالوا ثلثة دنائير فصل عليها ثم اتي بالثالثة فقالوا اصل عليها هل عليه دين فقالوا لا قال فليترك
عليه دين قالوا ثلثة دنائير قال صلوا على صاحبكم قال بوقادة صل عليها يا رسول الله على دينه فصل عليه
بالله الرحمن
كتاب الكفالة باب الكفالة في القرص الذئبون بالاكبان وغيرها وقال ابو الزناد عن محمد بن
حمزة بن عمرو الاسدي عن ابيه ان عمر بن الخطاب مصلد فافقر رجل على جارية امراته فاخذ

[illegible][illegible]

[illegible]

حل للغات قهرمان هودام شخص عالم قضا و اجرا و هلفه فارسي (وفيتنى و عيتنى و ايليا استانيت اى انطرت ثفال اى بطى السير

والا فالاصل تركه
عتمرة ويمكن التوفيق
ولعل المراد به ان الم
ما في حديث جابر انه

مقداراً فاقته مالاً وح على العرف في ذلك فزاده قراطاً - كذا في
الفتح والعيني ١٢ **قوله** فلم يكن القراط يافارق قراط جابر كذا
لابي دردا الشقي بقاء قال الدادوي يعني خريطة وتعبه ابن الحسين
بان المراد قراط سيف دان الخريطة لا يقال لها قراط وقد وقع
لني رواية الأثر جراب فهو الذي حمل الدادوي على تأويله المذكور
زاد سلم بن وجر آخر فافذه اهل الشام يوم الحرة ١٢ **قوله** لني
قد هبت من نفسي فيه المطابقة للترتيب لان قولها قد هبت من
نفسى كان ذلك كالوكالة على تزويجها من نفسه او من راس
تزوجها منه وقد جاء في كتاب النكاح انها جعلت امرها ليس
حصراً قال المنودي قول الغنبار وهبت من فلان كذا مما يذكر عليه قلت
لا وجه للاخبار لان من يحى زائدة في الموجب هي جائزة عند الفضل
والكو فيس فيه جازية المرأة نفسها الغني صلى الله عليه وسلم وهو من
خاصة لقول تعالى وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للغني الآية و
يجوز له استحابة من شاء ومن وهبت نفسها لغير صادق وهذا ايضا
من الخصائص قال ابو عمر اجمع العلماء على انه لا يجوز لاعدان رجل ان
دو هب له وطه دون قوله بغير صادق - كذا في العيني ١٢ **قوله**
قوله بما سمع من القرآن - قال الترمذي قد هب الشافعي الى اهل
المدينة فقال ان لم يحسن شيء يصعد قباقره وجاء على سورة من القرآن
فالنكاح جائز وعليها سورة من القرآن وقال بعض اهل العلم
النكاح جائز ويحمل لها صدق شهاب وهو قول اهل الكوفة والحمد
اسحق قال العيني وهو قول الليث بن سعد والى حنيفة ومحمد وابي
يوسف والى مالك واهل حنيفة اجم الروايتين انتهى لقول تعالى ولا تنكح
باسواكم والعظيم ليس بما لكذا في الهداية واجابوا عن قوله صلى الله عليه
وسلم قل قد جئتكم بما سمع من القرآن ان اذن حمل على ظاهرو يجوز
تزوجها على السورة لانه على تعليقها فاسورة من القرآن لا يجوز
مهر بالاجماع فينفذ يجوز التمسك زوجها بسبب ما سمع من
القرآن وبجهرته وبركة فتكون الباطنية كما في قوله انهم ظلم انفسكم
باتخاذكم الجعل وقوله تعالى فكلوا مما رزقكم الله وبما آتاكم الله المال
قوله وان اقرضه - اے وان اقرض الوكيل شيئاً ما وكل
فيه جائز يعني اذا اجازته الموكل وقال المهلب مفهوم التزوية ان الموكل
اذا لم يجره فلو اكل ما لم يأذن فيه فحجباً ١٢ **قوله** فجمع محمول
قال الطيب اے ينشر الطعام في وعاءة قلت يقال حتى يحتمو
حتى يحتمو وكذا معنى الغرف قوله فافذه وفي رواية ابى المتوكل
زيادة هي ان ابا هريرة شئ ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم
اولا فقال لان ابدت ان تاخذة فقل سبحان من يتوكل محمد قال
فقلها فاذا اناب قائم بين يدي فافذه - كذا في الفتح والعيني ١٢ **قوله**
قوله وكافوا احرص شئ على الخمر - اے وكان الصواب احرص الناس
على فعل الخمر قول بناديع من كلام بعض رواة قلت هذا محتمل و
الظاهر انه غير صحيح ولكن فيه التقاطع لان مقتضى الكلام ان يقال
وكنا احرص شئ على الخمر وفي دليل على جواز فعل العلم من لم يعين فعله
١٢ **قوله** فاك شيطان - اے شيطان من الشياطين ولا
يلزم ان يكون اليأس نفسه كذا في اللغات قال العيني مطابقة
للتزج من حيث ان ابا هريرة كان وكيلاً بحفظ زكاة رمضان و
ترك شيئاً من حيث سكت حين افذه بها ذلك الآتي وهو الشيطان
فما اخرج النبي صلى الله عليه وسلم بذلك سكت عنه وهو جازية منه
فان قلت من اين يستفاد جواز الاقراض الى اجل سعي قلت
قال انكره من حيث امله الى الرضخ الى النبي صلى الله عليه
وسلم وادجه منه ما قال المهلب ان الطعام كان مجموعاً للصدة
فلما اخذ السارق وقال ردني فاني محتاج وتركه فكان اسلف

فَوَجَّهَ
وَقَبْلُ وَاقْبَا
جواب الامراه
نزل فاجا
قال لي وبني
نجاء
بمساء
بحلوه
ماهي هاهنا
نزيل
لايهريناف
الشیطان
قلت
قللت
نزيل
منذ

ذلک الطعام الى اجل و هو دقت قسمته و تقزقته على المساكين
 الثمينه مالك الامام العدي الى حازم سله بن دينار الاعمش
 عن غيران يصرح بالتحدیث و كذا ذكره في اقتضا الميس و فضائل
 وهو من صفات الرايين باب انا باع الوكيل الخ اسحق بن ابراهيم

حل اللغات يعشواے یاخذ بکفر الامر فعنک اے لا
 غالب من کان معه علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من
 فیحتمل ان بعض الرواة فهو امن قولہما ازی الا
 والاخطار ہا فی الاحادیث وقت بسبب ذلک ولا
 الثابت بروایۃ اربعۃ عشر من الصحابۃ ہوا نہ امر

روایت السنہ
 ۲۱۲

قوله في اصاب ذلك... قوله في اصاب ذلك... قوله في اصاب ذلك...

قوله في اصاب ذلك... قوله في اصاب ذلك... قوله في اصاب ذلك...

قوله في اصاب ذلك... قوله في اصاب ذلك... قوله في اصاب ذلك...

قوله في اصاب ذلك

قوله في اصاب ذلك... قوله في اصاب ذلك... قوله في اصاب ذلك...

المصنف الى ترجيحه والله تعالى اعلم ه سندی (قوله باب فضل مكة وبنائها) ما ذكر في فضلها وفصل بنائها (الاماتة) ببناء الكعبة من الاحاديث وفيه اشعار بان بناء الكعبة فيه شرف وفضل لها ولبنائها واهلها اي فضل وفخر اي فخر والله تعالى اعلم ه سندی (قوله باب قول الله تعالى جعلنا مكة امانا) اي باب بيان ما يترتب على جعلها امانا من فضلها وبيان انه الى متى تبقى قياما والله تعالى اعلم (قوله لقد هممت ان لا اذع الخ) موافقة الحديث للترجمة اما باعتبار ان الحديث يدل على ان تعظيم الكعبة بوضع الاموال فيها مشروع معتاد من قديم الزمان وقد قرره الشارع ورجع عنه اقص من تسجيها الى ابقائها على حالها فاذا كان ذلك التعظيم مشروعا مع انه غير ظاهر فيكون التعظيم بالكسوة مع انه تعظيم ظاهر فيكون التعظيم بالاهرام مشروعا بالاولى واما باعتبار ان عمر راى

٩

[illegible]

حل للغات اجل اے اخرن ظہر غلب عینا مرقہ من ابہات القرے علی البحر من بلاد کئی اہریناء قرۃ من الشام عاقل جمع محفل من اقل وہو الزرع عینہ لعلی ۱۲

حاشية السندی
ص ۲۲۱

سابق بالكره عند روق وسم الم اعى احفظ غرة برة من صوف يلصقها بالاعراب الشرب بالكره النصيب من الماء -

حل الخاتمة في هذا الحديث في الكتاب أيضا في باب سوق الب
 بطوافه (الاول) اي باول طواف طافه بعد الفجر وال
 ولا يخفى ان بعض روايات حديث ابن عمر يبعد
 وسجى في الكتاب في باب من اشترى الهدى من ال

فاشية السنن
 من ١٢٢

له قوله داجن - الداجن شاة البوت واقامت بها الشاة مذكرة توث فلذلك قال داجن ولم يقل حاجنة قال ابن الاثير الداجن الشاة التي يعلفها الناس في منازلهم والعلف الداجن في قوله ويشرب لبنها بما رواه المذاهب في القصة
واما ملك ١٢ عمدة القاري عليه قوله وعلى يساره - انا قال بن ابي عمير في نسخة من نسخة ابن ابي عمير كان موضعها قاعا فاعتبر استملاوه اذ كان الاعرابي يعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ كك عليه قوله وفات ان يطع به جلا حيا
والضحية في غاف يرجع الى عمره وانما قال اعطاه بالجر تذكير الرسول صلى الله عليه وسلم واعطاه الاعرابي بجلالة ابي بكر ١٢ كك عليه قوله الامين فالامين والضبط بالنصب على تقدير اعطاه الامين والرفع على تقدير الامين ١٢ كك عليه قوله حتى يري
المجلد الاول ٣١٤ العلاء وان صاحب الماء احق بالماء حتى يروى

ابو اليمان انا شعيب عن الزهري ثني انس بن مالك انها حلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاة داجن وهو في دار
انس بن مالك وشيخ كنهها من البئر التي في دار انس بن مالك فاعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم القدر فشرى
منه حتى اذ انزع القدر من فيه وعلى يساره ابو بكر وعن يمينه اعرابي فقال عمر وخاف ان يعطيه الاعرابي اعطى
ابا بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعطاه الاعرابي الذي عن يمينه ثم قال الامين فالامين باب من قال ان
صاحب الماء احق بالماء حتى يروى لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمنعه فضل الماء حل شاة عبد الله بن يوسف
انما ملك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يمنعه فضل الماء ليعتبه به الكلاء
حل ثنيابي بن بكير ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابن المسيب بن مسleme عن ابي هريرة ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال لا تمنعوا فضل الماء ليعتبه به الكلاء باب من حفر بئر في ملككم لم يمنعكم حل ثنيابي
محمد اخبرني عبد الله بن اسير عن ابي حصين عن ابي بصير عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
المعدن مجبار والبئر مجبار والعجماء مجبار وفي الزكاة الخمس باب الخصم في البئر والقضاء في حياحل ثنيابي
عن ابي حمزة عن الاعرج عن شقيق عن عبد الله بن النضر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حلف على عين يقتطعها
مال امرئ مسلم فهو عليها فاجر في الله وهو عليه غضبان فانزل الله تعالى الذين يشترون بعهدهم الله ايمانهم
ثمنا قليلا الاية فجاء الاستثنا فقال لمحمد بن عبد الرحمن في انزلت هذه الاية كانت لي بئر في ارض بن عمر
لي فقال لي شهودك فقلت مالي شهود قال فميتة قلت يا رسول الله ما ذنبي يحلف فذكر النبي صلى الله عليه وسلم هذا
الحديث فانزل الله ذلك تصديقا له باب الثمن من منعه ابن السبيل من الماء حل ثنيابي بن اسير
ثنيابي الواحد بن زياد عن الاعرج عن سمعة بن ابي صالح يقول سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا ينظر الله اليهم يوم القيمة ولا يركبهم هموم عذاب اليم رجل كان له فضل ماء في الطريق
فمنعه من ابن السبيل رجل بايع ابا امامة الايباع الا لذي نفاق ان اعطاه منها رضى وان لم يعط منها سخطو
رجل قام سبعة بعد العصر فقال الله له لا اله الا الله فاعطيت بها كذا وكذا فصعد رجل ثم قرأ
هذه الاية ان الذين يشترون بعهدهم الله ايمانهم ثمنا قليلا باب سكر الانهار حل ثنيابي
ابن يوسف ثنا الليث ثنيابي بن شهاب عن عروة عن عبد الله بن الزبير ان حدثنا ان رجلا من الانصاف
خاصم الزبير عند النبي صلى الله عليه وسلم في شراجرة الحرة التي يسقون بها النخل فقال الانصافي سرج
الماء يترقباني عليه فاختصما عند النبي صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير اسق يا زبير
ثم ارسل الماء الى جارك فغضب الانصافي فقال ان كان ابن عميتك فتلون وجه رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجار فقال الزبير والله اني لا احبس
هذه الاية نزلت في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم قال محمد بن
العباس قال ابو عبد الله ليس احد يدكر عن عروة عن عبد الله الا الليث فقط

ابو اليمان انا شعيب عن الزهري ثني انس بن مالك انها حلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاة داجن وهو في دار
انس بن مالك وشيخ كنهها من البئر التي في دار انس بن مالك فاعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم القدر فشرى
منه حتى اذ انزع القدر من فيه وعلى يساره ابو بكر وعن يمينه اعرابي فقال عمر وخاف ان يعطيه الاعرابي اعطى
ابا بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعطاه الاعرابي الذي عن يمينه ثم قال الامين فالامين باب من قال ان
صاحب الماء احق بالماء حتى يروى لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمنعه فضل الماء حل شاة عبد الله بن يوسف
انما ملك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يمنعه فضل الماء ليعتبه به الكلاء
حل ثنيابي بن بكير ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابن المسيب بن مسleme عن ابي هريرة ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال لا تمنعوا فضل الماء ليعتبه به الكلاء باب من حفر بئر في ملككم لم يمنعكم حل ثنيابي
محمد اخبرني عبد الله بن اسير عن ابي حصين عن ابي بصير عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
المعدن مجبار والبئر مجبار والعجماء مجبار وفي الزكاة الخمس باب الخصم في البئر والقضاء في حياحل ثنيابي
عن ابي حمزة عن الاعرج عن شقيق عن عبد الله بن النضر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حلف على عين يقتطعها
مال امرئ مسلم فهو عليها فاجر في الله وهو عليه غضبان فانزل الله تعالى الذين يشترون بعهدهم الله ايمانهم
ثمنا قليلا الاية فجاء الاستثنا فقال لمحمد بن عبد الرحمن في انزلت هذه الاية كانت لي بئر في ارض بن عمر
لي فقال لي شهودك فقلت مالي شهود قال فميتة قلت يا رسول الله ما ذنبي يحلف فذكر النبي صلى الله عليه وسلم هذا
الحديث فانزل الله ذلك تصديقا له باب الثمن من منعه ابن السبيل من الماء حل ثنيابي بن اسير
ثنيابي الواحد بن زياد عن الاعرج عن سمعة بن ابي صالح يقول سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا ينظر الله اليهم يوم القيمة ولا يركبهم هموم عذاب اليم رجل كان له فضل ماء في الطريق
فمنعه من ابن السبيل رجل بايع ابا امامة الايباع الا لذي نفاق ان اعطاه منها رضى وان لم يعط منها سخطو
رجل قام سبعة بعد العصر فقال الله له لا اله الا الله فاعطيت بها كذا وكذا فصعد رجل ثم قرأ
هذه الاية ان الذين يشترون بعهدهم الله ايمانهم ثمنا قليلا باب سكر الانهار حل ثنيابي
ابن يوسف ثنا الليث ثنيابي بن شهاب عن عروة عن عبد الله بن الزبير ان حدثنا ان رجلا من الانصاف
خاصم الزبير عند النبي صلى الله عليه وسلم في شراجرة الحرة التي يسقون بها النخل فقال الانصافي سرج
الماء يترقباني عليه فاختصما عند النبي صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير اسق يا زبير
ثم ارسل الماء الى جارك فغضب الانصافي فقال ان كان ابن عميتك فتلون وجه رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجار فقال الزبير والله اني لا احبس
هذه الاية نزلت في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم قال محمد بن
العباس قال ابو عبد الله ليس احد يدكر عن عروة عن عبد الله الا الليث فقط

مسكر الانهار عبد الشتر بن يوسف الثنيابي الليث بن شهاب بن عروة عن ابن شهاب عن ابن المسيب بن مسleme عن ابي هريرة ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال لا يمنعه فضل الماء ليعتبه به الكلاء باب من حفر بئر في ملككم لم يمنعكم حل ثنيابي
محمد اخبرني عبد الله بن اسير عن ابي حصين عن ابي بصير عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
المعدن مجبار والبئر مجبار والعجماء مجبار وفي الزكاة الخمس باب الخصم في البئر والقضاء في حياحل ثنيابي
عن ابي حمزة عن الاعرج عن شقيق عن عبد الله بن النضر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حلف على عين يقتطعها
مال امرئ مسلم فهو عليها فاجر في الله وهو عليه غضبان فانزل الله تعالى الذين يشترون بعهدهم الله ايمانهم
ثمنا قليلا الاية فجاء الاستثنا فقال لمحمد بن عبد الرحمن في انزلت هذه الاية كانت لي بئر في ارض بن عمر
لي فقال لي شهودك فقلت مالي شهود قال فميتة قلت يا رسول الله ما ذنبي يحلف فذكر النبي صلى الله عليه وسلم هذا
الحديث فانزل الله ذلك تصديقا له باب الثمن من منعه ابن السبيل من الماء حل ثنيابي بن اسير
ثنيابي الواحد بن زياد عن الاعرج عن سمعة بن ابي صالح يقول سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا ينظر الله اليهم يوم القيمة ولا يركبهم هموم عذاب اليم رجل كان له فضل ماء في الطريق
فمنعه من ابن السبيل رجل بايع ابا امامة الايباع الا لذي نفاق ان اعطاه منها رضى وان لم يعط منها سخطو
رجل قام سبعة بعد العصر فقال الله له لا اله الا الله فاعطيت بها كذا وكذا فصعد رجل ثم قرأ
هذه الاية ان الذين يشترون بعهدهم الله ايمانهم ثمنا قليلا باب سكر الانهار حل ثنيابي
ابن يوسف ثنا الليث ثنيابي بن شهاب عن عروة عن عبد الله بن الزبير ان حدثنا ان رجلا من الانصاف
خاصم الزبير عند النبي صلى الله عليه وسلم في شراجرة الحرة التي يسقون بها النخل فقال الانصافي سرج
الماء يترقباني عليه فاختصما عند النبي صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير اسق يا زبير
ثم ارسل الماء الى جارك فغضب الانصافي فقال ان كان ابن عميتك فتلون وجه رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجار فقال الزبير والله اني لا احبس
هذه الاية نزلت في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم قال محمد بن
العباس قال ابو عبد الله ليس احد يدكر عن عروة عن عبد الله الا الليث فقط

حل للغات شيب اے غلط جاراى در الجحيم اے البيرة الركا زدين الجاليت فاجر كاذب ستره الماى الملق الماء شيب اختلف ١٢
طوافا واحدا يومئذ خل مكة وفي بعض روايات صحيح مسلم فخرج من مكة فاجاء البيت طاف به سبعا وبين الصفاء المروءة سبعا لم يزد عليه وراى انه مجزئ عنه واهدى وفي اخرى ثم طاف
بسبعا طوافا واحدا بالبيت وبين الصفاء المروءة ثم لم يجلعها حتى اجتمعوا في يوم النحر وفي رواية اخرى ثم انطلق يجلعها جميعا حتى قدم مكة فطاف بالبيت وبالصفاء المروءة ولم يزد على
ذلك ولم يجر ولم يجلع حتى كان يوم النحر فخرج وحلق وراى انه قد قطع طواف الحج والعروة بطوافه الاول - والنظر في هذه الروايات يبعد ذلك لتاويل لكن القول بانها مكان يزي طوافا
مطلقا وللغارات ايضا قول بعيد بل قد ثبت عنه طواف الافاضة في صحيح مسلم كما ذكرنا في القول لسابق عنه فاما انه لا يرى طوافا لافاضة للغارات ركن الحج بل يرى ان الركن في حقه

[illegible]

سلام البکندہ ابی ابن جریج ہو عبد الملک بن عبد العزیز بن
 شہاب ہو الذہری المذکور باب فضل سقی الماء عبد اللہ بن یوسف ہوا التیمی مالک الامام المدنی سخی مولی ابی بحر ابی عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام ابی صلح بن ذکوان اسمان ابن ابی مریم ہو سعید بن محمد بن الحکم بن ابی
 مریم نافع بن عمر بن عبد اللہ النخعی النکی ابن ابی ملیکہ ہو عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی ملیکہ واسمہ زہیر بن عبد اللہ الاحول النکی اسماء بنت ابی بکر الصدیق ؓ اسمعیل ہوا بن ابی ادیس نافع مولی ابن عمر ابی بن رسلۃ الخ فقیہ بن سعید
 بن عبد العزیز بن یوسف عن ابیہ ابی حازم سلمہ بن دینار المدنی سہیل بن سعد الساعی الانصاری الخزرجی التوفی سنۃ ثمان وثمانین و اوجدہ و قد جا وزا الماتۃ محمد بن بشاہ ہوا ابو بکر بن دارعند ہو محمد بن جعفر البصری ربیب شعبۃ بن
 کجج الحنفی محمد بن زیاد القرظی النخعی المدنی عبد اللہ بن محمد السندی عبد الرزاق ہوا بن ہام عمر تقدم و کثیر بن کثیر بن ثلثہ فیہا ابن الطلب بن ابی دواعۃ السہمی الکوفی +

حل للغات شرهم الحرة بجاري المار الذي سبل الما منها بالمرحوض مرون بالمدينة تلون تغير يدهش قال ابن قزول بهش الكلب اذا خرج لسادن العيش دنت قربت -

هو الاول والاخضة سنة او نحوها وهذا لا يخلو عن بعد او انه يرى دخول طواف لعمرة في طواف القدوم للبحر من سنن البحر للمفرد الا ان القارئ يجوز له ذلك عن سنة القدر والبحر وعن فرض العمرة وتكون الاخضة عند ركعة البحر فقط. هذا غاية ما ظهري في التوفيق بين روايات حديث ابن عمر ولما اُحْدِث تعرض لذلك مع البسط وجمع الطرق الا ما قيل ان المراد بالطواف السعي بين الصفا والمروة ولا يخفى بعد ايضا فان مطلق اسم الطواف ينصرف الى طواف البيت سيما وهو مقتضى الروايات فليتنظر بعدة والله تعالى اعلم قوله لو كانت كما اولتها عليه كانت اجناس عليه ان لا يتطوف بها اي لو كان المراد بالنص ما تقول وتعمل بالنص عليه من المعنى وهو عدم الوجوب لكان نظمه فلاجناس عليه ان لا يتطوف بها تبيدان الذي يستعمل للدلالة على عدم الوجوب

حل اللغات ثارهای قام بنه منته جب قطع بمر شق
 کلها) ولعل مثل هذا يكون وجهه للتوفيق بين
 خروج طوائف من السعي بين الصفا والمروة (ار
 الطواف من جملة ما يقضى الحاج ويمكن ان يقف
 يفيدان لها السعي وبه استدلل المصنف على جواز

الاشبه السندي
 ص ۲۲۳

حل اللغات ثلهاى قام بهمنه جب قلم بقرشق افطنى فوفى القطا لم جمع قطيعه وبى ياخص به الامام بعض الرعية من الادرى ١٢

عليهما) ولعل مثل هذا يكون وجهاً للتوفيق بين هذه الرواية عن عائشة وبين رواية أخرى عنها ذكر فيها السب بوجه آخر وكذا بين هذه الرواية وبين ما سيجى من حديث انس. والحاصل
تخرج طوطى من السعى بين الصفا والمروة لاسباب متعددة فانزلت الآية فى الكل والله تعالى اعلم اهـ سدى (قوله غير ان لا تظوفى بالبيت) قيل لازائدة وذلك لان مقصود استثناء
الطواف من جملة ما يقضى الحاج ويمكن ان يقال المقصود بيان الفرق بينها وبين الحاج فهو استثناء من محذور اى لا فرق بينكما غير ان لا تظوفى وعلى هذا فكلية لا فى موضعها. ثم ظمها لهر الحديث
يفيدان لها السعى وبه استدلل المصنف على جواز السعى بلا طهارة لكن المشهور عدم جواز السعى قبل الطواف فكان المراد بالطواف فى الحديث هو وما يتبعه والسعى من توابعه وعدم جوازها

ج ۹

قال ابو عبد الله
فيما سمعته

هو السيد

سازگار
و سفاک

۴۲ - محمد بن محمد بن

٢٠

بنیاد الوقایف
للمطالعة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فصل پنجم در بیان فضائل و مناقب ائمه اطهار علیهم السلام

باب اول

[illegible]

二

اداره
نظارت

الدین و دنیا

الای

شعبه

	C
--	---

۳۲۰

تحويل دینارا

[illegible]

--	--

[illegible]

۱۲۵۰

وَأَنفِثَ فِيهِمُ الرُّوحَ مِنِّي

•

219-50

دھنیا سیر

۱۰۰

بَيْنَنَا

ظرف یعنی ایضا : ۴۱۲

شام بن

١٠٠

٥١٢

ری باب استقراض

الحديث مضت

عمر بن الخطاب

محمّد احمد بن یونس بن

1284

بمنه عنه اصال

انہم کانوا یجمعو

فعلوا كذلك الا
خ فالاقتب انهم

ليس لان الحضي ما تم عنه وانما هو لان تقديمه على لطواف يغفل بالتعبية وفي الاقتصار على الطواف تنبيه على ان الحضي يمنع عنه اصاله وعن غيره ان كان بالتبعية فلا ينافي ما ذكرنا من دلالة الحديث على جواز السعي بلا طهارة والله تعالى اعلم اهـ سندى (قوله فقال كان يهل منا المهل فلا يكره عليه الخ) الظاهر انهم كانوا يجتمعون بين التلبية والتكبير فمرة يكبر وهو لا يهل ومن يهل الآخرون ومرة بالعكس فيصدق في كل مرة انه يهل المهل ويكبر المكبر لا لان بعضهم يلبى فقط وبعضهم يكبر فقط والظاهر انهم ما فعلوا كذلك الا لانهم وجدوه صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل ذلك فاتبعوه انهم يخالفون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويكون النبي على ذكر واحد وهم يأتون بذكر آخر ثم يلزمون ذلك الذكر الاخر فالاقرب انهم يجمعون والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يجمع والله تعالى اعلم

له قوله باب الصلوة على من ترك دنيا... باب الصلوة على من ترك دنيا... باب الصلوة على من ترك دنيا...

باب الصلوة على من ترك دنيا... باب الصلوة على من ترك دنيا... باب الصلوة على من ترك دنيا...

باب الصلوة على من ترك دنيا... باب الصلوة على من ترك دنيا... باب الصلوة على من ترك دنيا...

حل اللغات الكل... حل اللغات الكل... حل اللغات الكل...

قوله ان سلفه - اے ان یقرضہ قال العین دیو قطعہ من حدیث مطول قد مر فی کفایۃ الی حضرت و ذکر وہاں الباب فی معرض الاحتمال علی جواز التاجیل فی القرض وہاں مبنی علی ان شریعت من قبلنا یزنا ام لا ۶۱۲ لہ قولہ باب الشفا
فی وضع الدین۔ اے صاحب شی من اصل المدین ویس المراد من الوضع اسقاط بالکلیۃ ۱۳ عمدة القاری لہ قولہ اصیب عبداللہ ہو ابوجابر استشهد یوم احد ہو معنی قولہ اصیب وقال لذہبی ہو عبد اللہ بن عمرو بن حرام بن ثعلبہ
الخزرجی السلی ابوجابر لقب بیدر قتل یوم احد قولہ صنف ترک امر من التصنیف و ہون بجعل الشئ احصافا و ییز بعضہا من بعض قولہ عنق ابن زید ہو یونس عن الترمذی عن علقمہ الخلیل و سکون الذال المعجمۃ الخلفۃ فی توضیح
خط الدیالم علی عنق زید قولہ و للین بحسر اللام و سکون الختیمۃ نوع من التمر و قيل التمر الردی و ہو جمع لینۃ و ہی الخلفۃ تامل ۳۴ ابن عباس فابجوعہ ابو دھوم المذنبۃ قولہ کمال کل صل ۹ الحجزۃ

من بني اسرائيل سأل بعض بني اسرائيل ان يسلفه فدفعها اليه الى اجل مسمى فذكر احد بيت
باب الشفاعة في وضع الدين **حل ثلثا موسى ثلث ابو عوانة** عن مغيرة عن عامر عن جابر قال
اصيب عبد الله وترك عيال او دينا فطلبته الى اصحاب الدين ان يضربوا بعضاهم فابوا فالتفت النبي
صلى الله عليه وسلم فاستشفعت به عليهم فابوا فقال صنف ثم ترك كل شيء منه على جد في علق بن زيد على
حد والدين على حد والجوة على حد ثم احضرهم حتى اتيتك ففعلت ثم جاء فقعد عليه وكان
لكل رجل حتى استوفى وبقي التمر كما هو كان له لم يمس وعزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم على ناضح لنا
فازحف الجمل فحلف على فوكرة النبي صلى الله عليه وسلم من خلفه قال بعني ولك ظهرة الى المدينة فلتنا
دونا استاذنت قلت يا رسول الله اني حديث عهد بعريس قال فامرتوحت بكرا او ثيبا قلت ثيبا اصاب
عبد الله وترك جوارى صغيرا فمروحت ثيبا تعلمهن وتودهن ثم قال اني اهلك فقل ميت فاخبرت
خالي ببيع الجمل فلامني فاخبرت به اعيان الجمل وبالذي كان من النبي صلى الله عليه وسلم ووكرة اياه فلما
قدم النبي صلى الله عليه وسلم اليه بالجمل فاعطاني ثمن الجمل والجمل وسهمي مع القوم باب ما نهى
عن اصابة المال وقول الله تعالى والله لا يحب الفساد ولا يصلح عمل المفسدين قال صلوات

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فِي الْخُصُوفَاتِ بَابُ مَا يَذْكَرُ فِي الْأَشْخَاصِ ٢ وَالْخُصُوفَةِ بَيْنَ الْمُسْلِمِ

الاستعمال الذي يذکر فی اشخاص ۲ و الخوصوفه بین المسلم

اسماء الرجال | موسى بن اسمعيل التبريزي
 البصري ابو عوانة الوضاح بن عبد الله مخيرة بن مقسم بجر الميم الضبي عامر هو ابن شراجل الشيب جابر هو ابن عبد الله الانصاري باب ما ينهى الخ الوغيم الفضل بن دكين الكوفي عبد الله بن دينار
 هو ابن الجهم الزهرري ابن شهاب ١٢ **حل اللغات** غنق ابن مزبد نوع جيد من التمر اللين نوع ردي من التمر الجوة هي من اجد التمر الناضج جل يسقى عليه الخفل انحف اي كل داعمي وكثرة ضربه
 الواو زنده ولا تذكران الراعي الحافظ الموتى المسترم صلاح ما قام عليه الاسترخاء بالحصر احضار الغريم من موضع الى موضع ١٣

فائدة
ص ٢٢٨

اهل الاصول هوان ذكر الحكم كذلك يشعر بالعلية لا بمحصرة العلية في ذلك الوصف فيجوز ان تكون علة اخرى تقتضي الاذن لعائنة كما ذكر في درس ابن عبد السلام وهذا ظاهر فظهر من ماردة احسن مما اخذناه والله تعالى اعلم قوله ما رايته رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلوة بغير ميقاتها الخ قد استدلل به من ينفي جم الفكر علمات الخفية ووجه النووي بانه مفهوم وهم لا يقولون به ونحن نقول به اذ لم يعارضه منطوق كما ههنا وتعبه العيني فقال لا نسلم انهم لا يقولون بالمفهوم وانما لا يقولون بالمفهوم الخالف انتهى قلت وهذا عجيب منها فان استدلال الخفية بصريح النفي الذي هو منطوق الابالجات الذي يدل عليه الاستشمار بالمفهوم ولو كان بالايات لكان الايات من باب المفهوم الخالف بالاتفاق فلم يكن لقول العيني وجه بقي ان الاستدلال به فرع تصوره معناه ومنعناه ههنا لا ليجلوع خفاء اذ ظاهره يقيد ان صلى الفجر قبل وقته وهو

باب كلام الخصوم بعضهم في بعض حل ثنائنا بموازية عن الأعراس عن شقيق عن عبد الله
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين وهو فيها فاجر ليقطع بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو
هو عليه غضبان قال فقال الاشعث في والله كان ذلك كان بين رجل ورجل وبنيت ارض فحذاني
فقد آمنه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم انك ببينة ذلك لا قال فقال لليهودي
احلف قال قلت يا رسول الله اذ يحلف ويذهب بما لي قال فانزل الله ان الذين يشتركون
بعهد الله وايمانهم ثم ينقضوا ذلك الى اخر الآية حل ثنائنا عبد الله بن محمد ثنائنا بن محمد ثنائنا بن
عن الزهري عن عبد الله بن كعب بن مالك عن كعب بن مالك انه التقاضى ابن ابي حذافه ديننا كان له
عليه في المسجد فانفقت اصواتهم سمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيتهم فخرج اليهما حتى
كشف سجف محرابه فنادى يا كعب قال لبيك يا رسول الله قال ضعه من دينك هذا او ما اليه اے
الشطر قال لقد فعلت يا رسول الله قال ثم فاقضه حل ثنائنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن ابن
شهاب عن عروة بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد القاري انه قال سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت
هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان على غير ما اقرأها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
اقرأها وكذا ان اجعل عليه ثم امره حتى انصرف ثم لبثته بردائه فحجبت به رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت اني سمعت هذا يقرأ على غير ما اقرأتها فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له اقرأ فقرأ فقال هكذا انزلت
ثم قال لي لقرأ فقرأت فقال هكذا انزلت ان القرآن انزل على سبعة احرف فاقرأ او امانتسر منه
باب اخراج اهل المعاصي والخصوم من البيوت بعد المعرفة وقد اخرج عمر اخي ابي بكر حين ناحت
حل ثنائنا محمد بن بشارة ثنائنا محمد بن ابي عدي عن شعبة عن سعد بن ابراهيم عن حميد بن عبد الرحمن
عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لقد هممت ان امر بالصلوة فتقام ثم اختلف الى منازل قوم
لا يشهدون الصلوة فاحرق عليهم باب دعوى الوصي للميت حل ثنائنا عبد الله بن محمد ثنائنا سفيان
عن الزهري عن عروة عن عائشة ان عبد بن زبعة وسعد بن ابي وقاص اختصما الى النبي صلى الله
عليه في ابن امية زبعة فقال سعد يا رسول الله اوصالي اخي اذ اقلد منك ان انظر ابن امية زبعة
فاقبضه فانه ابني وقال عبد بن زبعة اخي ابن امية ابني ولد علي فراش لي فراش النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم شهاب بن ابنة بعتة فقال هو ليك يا عبد بن زبعة الولد للفراش و
احتجني منه يا سودة باب التوثيق من نخشي معرفته وقيد ابن عباس عكرمة
على تعليم القرآن والسنن والفرائض حل ثنائنا الليث عن سعيد بن
ابي سعيد انه سمع ابا هريرة يقول بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
خبيلا قبل منجد فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن اثقال

حل للغات الجعفر المستر اذ لم يدر في السرا الفرج سمعت قصصت المعركة الفاسد خيلا اى ركبنا

جمع السفر من الجمع فعلا فانه لا يكون الا بتأخير الصلاة الاولى الى اخر الوقت فلزم كونها في الوقت الغير المعتاد به ثم هو مشكل بجمع عرق ايضا وحينئذ فلا بد من القول بخصوص هذا الكلام بذلك السفر مثلا ويبقى بعد جم عرق فيقال لعله حاضر ذلك الجمع فما رأى فلا ينافي في قوله ما رأيت او يقال لعله ما رأى صلاة خارجة عن الوقت المعتاد غير هاتين الصلوتين فاخبار حسب ما رأى ولا اعتراض عليه ولا حجة القائلين بنفي الجمع. والاحسن منه ما يشير اليه كلام البعض وهو ان المراد بقوله ما رأيت صلى صلاة لغير وقتها اى بقصد تحويلها عن وقتها المعتاد وتقديرها في غير ما لا يبيح في الكتاب من قوله صلى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان هاتين الصلوتين حولتا عن وقتهما في هذا المكان وهذا معنى وجيه لا يرد عليه شئ الا الجمع بعرقه ولعله كان يرى ذلك السفر والله تعالى اعلم بقوله ان

من
٢٢٨
في
السنين

حل اللغات السارية الاسطوانات هذا اي اخافنا سقاؤها جربها والسقاها الحق اي ترو الماء وتشرب من غير ساق يستقبلها
 هاتين الصلوتين هذ ايدل على ان جمع مزدلفة للنسك لا لسفر كذ هيا شافى رحمة الله تعالى وكانه لهذا اجزم اليه في بانه
 بن صحر رواية الكتاب يرد ذلك الجزم فلا عبرة به وكونه جاء عوفوا في بعض الروايات لا ينافي الرقم فامعنى الجزم بخلاف الروا
 به مجرد الزجر لا الدعاء عليه (مسندي) قوله فلم يجزم على سوا الله صلى الله تعالى عليه وسلم شئ احوله الله تعالى له فيخبره الله
 يجزم عليه شئ اصلا لا قبل المخرو ولا بعدا اما بعد فظا اهر لا يقول حد بخلافه واما قبله فاحرم الى هذا الحد فاحرم اصلا اذ لو كا

١٢
 سدد رج انتصار المذاهبه بعد ان نقل عن احمد تردد في رفعه ووقفه وانت خبير
 بنية الصحبة الصويحة والله تعالى اعلم قوله اركبها ويلك الظاهر ان المراد
 من غايته تقوله فلم يخبر لا ببيان انه حرر عليه شيء بعد الخبر بل ببيان انه لم
 يشر شي محرمًا كان الى هذا الحد فاذا لم يكن الى هذا الحد فلا حرمة اصلا و

له قوله نعم ما قال... من سجد الاضراس يقول...
ابن سبيد الرازي وهو موصول بالاستاذ المذكور...
عندك وقد اشار البخاري الى روحها...
صاحب اللفظ بعد سنة رد لها...
له قوله حتى يجد ربه...
رب السلطان...
العباد...
له قوله...
هذا خلاف...
الردوان...
الكرام...
الطاهري...
صاحبها...
في حديث الباب...
صاحب اللفظ...
الفتوى...
الحول...
وهذا القول...
له قوله...
باب...
قوله...
او...
العلماء...
الحكاية...
الفتح...
قبلنا...
الشارع...
اختلاف...
المسبب...
بالسوط...
الى ما...
في المعنى...
واختلف...
الشافعية...
وغيره...
ايام...
قيمة...
الباب...
شي...
تعريف...
ملك...
مدة...
على...
الامر...
قتل...
القتال...
مجاهد...
والهجوم...
والحسن...
ياخذ...
بما...
فرضوا...
الذي...
التا...
السابق...

يقول سئل النبي صلى الله عليه وسلم...
يزيد ان لم تعرف...
حدث رسول الله...
خذها فانما هي لك...
قال فقال دعها فان...
يوجد صاحب اللفظ...
ابن ابي عبد الرحمن...
فسأله عن اللفظ...
قال فضالة الغنم...
وجد اوهاء ترد...
وقال الليث...
ذكر رجلا...
فاخذها...
محمد بن يوسف...
فقال لولا...
منصور عن طلحة...
منبه عن ابي هريرة...
الاكل...
ابن عباس...
عباس عن النبي...
ننا...
عضاهها...
الا...
ثني...
الله...
كان...
ساقطها...

له قوله نعم ما قال... من سجد الاضراس يقول...
ابن سبيد الرازي وهو موصول بالاستاذ المذكور...
عندك وقد اشار البخاري الى روحها...
صاحب اللفظ بعد سنة رد لها...
له قوله حتى يجد ربه...
رب السلطان...
العباد...
له قوله...
هذا خلاف...
الردوان...
الكرام...
الطاهري...
صاحبها...
في حديث الباب...
صاحب اللفظ...
الفتوى...
الحول...
وهذا القول...
له قوله...
باب...
قوله...
او...
العلماء...
الحكاية...
الفتح...
قبلنا...
الشارع...
اختلاف...
المسبب...
بالسوط...
الى ما...
في المعنى...
واختلف...
الشافعية...
وغيره...
ايام...
قيمة...
الباب...
شي...
تعريف...
ملك...
مدة...
على...
الامر...
قتل...
القتال...
مجاهد...
والهجوم...
والحسن...
ياخذ...
بما...
فرضوا...
الذي...
التا...
السابق...

هو المطلوب...
اخرى...
قوى الكوفة...
ثما...
حل اللغات...
هو المطلوب...
اخرى...
قوى الكوفة...
ثما...

48
—
1

١٥ قوله طرقت على بنار الجبل قال الخطابي رد وجبان احداهما فكيف نقلنا ظلم منها في القيمة الى المحسن فكيف كان الطوق في عنقه والاخران يعاقب بالحسن الى سبع ارضين كما في الحديث الآخر الذي بعده قال لنودي واما التطويق فقال لا يحسن ان يكل من من سبع ارضين وكيف طاقته ذلك وان يجعل له الطوق في عنقه ويطول له عنقه كما جازي في غلظ جلد الكافر وعظم ضره او يطوقه ثم ذلك ويؤزم كل يوم اطلق بعنقه ١٢ ١٣ قوله كيف لم يذبحه الشئ الذي اخذه من الارض بغير حق وقد ذكرنا ان الحنفية يحسن بعد موته او في شتمه ولكن بعد ان ينقل جميع ما اخذه الى سبع ارضين ويجعل كله في عنقه طوقا ثم يحسن به ١٤ قوله قال ابو عبد الله هو البخاري نفسه قوله والحديث اثاره الى حديث الباب قوله ليس بخراسان في كتب ابن المبارك اذا هو ان عبد الله بن المبارك صنف كتيبة بخراسان و

المجلد الاول ٣٣٣ حديث بها يهاك وجعلها عند اهلها الا هذا الحديث فاشبه

الجزء ٩

قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان ظلم من الارض شيئا طوfo من سبع ارضين حل لنا
 اومعمر ثنا عبد الوارث ثنا حسين عن يحيى بن ابي كثير ثني محمد بن ابراهيم ان ابا سلمة حدثه
 انه كانت بينه وبين انايس خصومة فذكر لعائشة فقالت يا ابا سلمة اجنب الارض فان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال من ظلم فبدل من الارض طوfo من سبع ارضين حل لنا مسلم بن
 ابراهيم ثنا عبد الله بن المبارك ثنا موسى بن عتبة عن سأل عن ابي جحاف قال قال النبي صلى الله عليه
 وسلم من اخذ من الارض شيئا غير حقه خسف به يوم القيمة الى سبع ارضين ٢ وقال
 ابو عبد الله هذا الحديث ليس بخراسان في كتب ابن المبارك انما اُتي عليهم بالبصرة ^{باب}
 اذا اذن لانسان الاخر شيئا جائز حل لنا حفص بن عمر ثنا شعبه عن جبلة قال كنا بالمدينة
 في بعض اهل العراق فاصابنا سنة فكان ابن الزبير يرمز قنا التمر فكان ابن عمر يرمز بنا
 فيقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الاقوان الا ان يستاذن الرجل منكم
 اخاه حل ثنا ابو النعمان ثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابي وايل عن ابي مسعود ان رجلا
 من الانصار يقال له ابو شعيب كان له غلام كان له ابو شعيب اصنع لي طعام
 خمسة لعل ادعوا النبي صلى الله عليه وسلم خا مس خمسة وابصرني وجرة النبي صلى الله
 عليه وسلم الجوع فدعا فتيهم رجل لم يدع فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا قد
 اتبعنا انا اذن له فقال نعم باب قول الله وهو الذي الحصار حل ثنا ابو عاصم عن ابن جريج
 عن ابن ابي مليكة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان ابغض الرجال الى الله الا لئ الحصار
 باب اثم من خاصم في باطل وهو يعلم حل ثنا عبد العزيز بن عبد الله ثني ابراهيم بر سبعة
 عن صالح عن ابن شهاب ثني عروة بن الزبير ان زينب بنت ام سلمة اخبرته ان امها امر سلمة زوج
 النبي صلى الله عليه وسلم اخبرها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سمع خوصو باب مجزته فخرجه اليهم فقال انما انا
 بشر وانه يايتي الخصم فاعل بعضكم ان يكون ابلغ من بعض فاحسب انه قد صدق واقتض
 له بذلك فمن قضيت له بحق مسلم فاما هي قطعة من النار فليأخذها او فليتركها باب
 اذا خاصم فجر حل ثنا بشر بن خالد انا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان عن عبد الله بن عمرو عن
 مسروق عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اربع من كن فيه كان منافقا او كانت فيه
 خصلة من اربع كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها اذا حدث كذب واذا وعد اخلف و
 اذا عاهد عدل واذا خاصم فجر باب قصاص المظوم اذا وجد مال ظالم وقال ابن السكيت
 يقاصه وقرا وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به حل ثنا ابو اليمان ان
 شعيب عن الزهري ثني عروة ان عائشة قالت جاءت هند بنت عتبة بن ربيعة فقالت

قال الفيرى قال ابو جعفر بن ابى اسحاق
أما قوله كذا هو رواية الشيخين والسنن والترمذى على ما فى غير المصنوع

انہ صدق
لیترکہا

الرابعة

[illegible]

ای قمر شیر الی (۱۰) بالکسر متوقن ترمه تجزیه عند الاکل کلم بالتح الذم الذم من اللد و موشده الخصومه یقاصد ای یاخذ مثل الیه ۱۲

والشيعة السدي
 ١٢١١ هـ
 ١٢١٢ هـ
 القضاة واحدة كما هو رأي علماء الشافعية إذ على ترك ذكر ترك الجعارة لئلا تخفيت على بعض والله تعالى أعلم بقوله وإن أخذنا بقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فإنه لم يجل الخ) كان المراد بالقول مطلق السنة والفعل فهو من باب طلاق القول على الفعل والله تعالى أعلم بقوله والثلاثة على الإلابة الظاهر أنه بالجراى باب نشئة أى ركوبهم على الإلابة والله تعالى أعلم بقوله باب لمسافرا إذا حبس السير يعجل في أهله جملة يعجل حال وجواب إذا مقدم أى فماذا يفعل أى يجمع بين الصلواتين ولا يجمع جعل جملة يعجل جواب إذا كما لا يخفى قوله اليس حسبكم سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخ) غرضه رضى الله تعالى عنه أنكار الاشتراط بأنه يخالف السنة وقد أخذ بهذا الإنكار بعض الأئمة لكن رد بان سنة الاشتراط صحيحة ولذلك أخذ به بعض الأئمة أيضا وقال المحقق ابن حجر ما حاصله: يختلفان

علم قوله فان احدث رخص الخ قد سبق في كتاب العلوم ما يتعلق بتحقيق هذا الحديث فان شئت فراجعوه قوله لا يحل القتال بمكة وهو قول بعض الفقهاء وهو الذي يدل عليه ظاهر الكتاب فقد قال الله تعالى ولا تقتلواهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلكم فيه فان قتلوكم فاقتلوه وهذا صريح في حرمة بداية القتال بمكة وان كان اهلها مشركين اذ الآية نزلت فيهم وكذا يدل على هذا القول الاحاديث الصريحة الصحيحة فانها صريحة في ان حل القتال فيها ابتداء كان مخصوصا به صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال للمشركين المستحقين للقتال والقتل بعدهم عن المسجد الحرام واخراجهم اهلهم منه وكفرهم فلو جوز ابتداء قتال المشركين لغيره لما كان لهذا الخصوص معنى ونقل الحافظ ابن حجر وغيره عن كثير من محققى الشافعية والمالكية القول بعدم الحل وهو الذى اختاره المصنف وذكر كثير منهم الحديث تاويلات بعيدة بل فاسدة

الحبره

بلا احرام

۲۳۸

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين أجمعين

قوله باطون قوم وفي بعض النسخ قبل قوله باطون قوم ما معناه متعاقب فان كانا من النسل الذي كلف في كتاب الوضوء في باب الجمل قام مع بيان وجه القيام ١٢ **قوله** باب من اخذ الطريق في بيان ثواب من اخذ الطريق اي من كان من اي شجر كان على الطريق قوله لا يؤذي الغصن وما يؤذي الناس في بيان ثواب من اخذ الطريق اي من كان من اي شجر كان على الطريق قوله لا يؤذي الغصن وما يؤذي الناس في بيان ثواب من اخذ الطريق اي من كان من اي شجر كان على الطريق

المجلد الاول في بيان ثواب من اخذ الطريق اي من كان من اي شجر كان على الطريق قوله لا يؤذي الغصن وما يؤذي الناس في بيان ثواب من اخذ الطريق اي من كان من اي شجر كان على الطريق

او قال لقد اتى النبي صلى الله عليه وسلم سبابة قوم فقال قائما باب من اخذ الطريق وما يؤذي الناس في الطريق فرمى به حل ثنا عبد الله بن يوسف انا مالک عن يحيى عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا رجل يمشي بطريق فوجد غصن شوك على الطريق فاخذه فشكر الله له فغفر له باب اذا اختلفوا في الطريق المينة وهي الرحبة تكون بين الطريق ثم يريد اهلها البنيان فترك منها للطريق سبعة اذ روى حل ثنا موسى بن اسمعيل ثنا جابر بن حازم عن الزبير بن جريح عن عكرمة قال سمعت ابا هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا اختلفوا في الطريق المينة اذا روى باب النبي بغير اذ صاحب وقال عبادة بايعنا النبي صلى الله عليه وسلم ان لا نتجهب حل ثنا آدم بن ابي ايس شاشعة ثنا عبد بن ثابت سمعت عبد الله بن يزيد الانصاري وهو وجد في ابو امية قال نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن النهي والمثلة حل ثنا سعيد بن عقير ثنا الليث ثنا عقيل عن ابن شهاب عن ابي بكر بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يترى الزاني حين يترى وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ولا ينهب ثوبا من ثياب الناس اليه فيها البصائر حين ينهبها وهو مؤمن وعن سعيد وابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله الى النهبة قال الفيريزي وجدت بخط ابي جعفر قال ابو عبد الله قال ابن عباس تفسيره ان يترى منه نور الايمان باب كسر الصليب وقل الخنزير حل ثنا علي بن عبد الله ثنا سفين ثنا الزهري اخبرني سعيد بن المسيب سمع ابا هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى ينزل فيكم ابن مريم حكما مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله احد باب هل تكسر الدنان التي فيها الخمر وتحرق الزقاق فان كسر صلبا او طنبورا او ما لا ينتفع بخشب واتى شريح في طنبور كسر فلم يقض فيه بشئ حل ثنا ابو عاصم الضحاك بن مخلد عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى يذرا ثوبا يوما فخر فقال على ما تؤقد هذه النيران قالوا على الخمر الانسية قال اكسروها واهريقوها قالوا الا نهريقها ونغسلها قال اغسلوا قال ابو عبد الله كان ابن ابي اويس يقول الخمر الانسية بنصب الالف والنون حل ثنا علي بن عبد الله ثنا سفين ثنا ابن ابي نجيع عن عمار بن ابي معمر عن عبد الله بن مسعود قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة وحول الكعبة ثلث مائة وستون نصبا فجعل يطعمها بعد في يده وجعل يقول جاء الحق وزهق الباطل الاية حل ثنا ابراهيم بن المنذر ثنا انس بن عياض عن عبد الله بن عمر عن عبد الرحمن بن القاسم

الطريق العامرة وقيل انما جسر الماء قوله ثم يريد اهلها البنيان اي ان اصحاب الطريق المينة اذا اختلفوا في الطريق المينة اذا روى باب النبي بغير اذ صاحب وقال عبادة بايعنا النبي صلى الله عليه وسلم ان لا نتجهب حل ثنا آدم بن ابي ايس شاشعة ثنا عبد بن ثابت سمعت عبد الله بن يزيد الانصاري وهو وجد في ابو امية قال نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن النهي والمثلة حل ثنا سعيد بن عقير ثنا الليث ثنا عقيل عن ابن شهاب عن ابي بكر بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يترى الزاني حين يترى وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ولا ينهب ثوبا من ثياب الناس اليه فيها البصائر حين ينهبها وهو مؤمن وعن سعيد وابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله الى النهبة قال الفيريزي وجدت بخط ابي جعفر قال ابو عبد الله قال ابن عباس تفسيره ان يترى منه نور الايمان باب كسر الصليب وقل الخنزير حل ثنا علي بن عبد الله ثنا سفين ثنا الزهري اخبرني سعيد بن المسيب سمع ابا هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى ينزل فيكم ابن مريم حكما مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله احد باب هل تكسر الدنان التي فيها الخمر وتحرق الزقاق فان كسر صلبا او طنبورا او ما لا ينتفع بخشب واتى شريح في طنبور كسر فلم يقض فيه بشئ حل ثنا ابو عاصم الضحاك بن مخلد عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى يذرا ثوبا يوما فخر فقال على ما تؤقد هذه النيران قالوا على الخمر الانسية قال اكسروها واهريقوها قالوا الا نهريقها ونغسلها قال اغسلوا قال ابو عبد الله كان ابن ابي اويس يقول الخمر الانسية بنصب الالف والنون حل ثنا علي بن عبد الله ثنا سفين ثنا ابن ابي نجيع عن عمار بن ابي معمر عن عبد الله بن مسعود قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة وحول الكعبة ثلث مائة وستون نصبا فجعل يطعمها بعد في يده وجعل يقول جاء الحق وزهق الباطل الاية حل ثنا ابراهيم بن المنذر ثنا انس بن عياض عن عبد الله بن عمر عن عبد الرحمن بن القاسم

حل للغات الرحمة الالهية تشاجر وانما هو المثلثة بعظم المير العقوبة الفاحشة في الاعضاء كسر الالف وقيل الاذن ونحوها حكما مستطلا اي ما كان عادلا فان جمع من وهو ما ياتي الزقاق جمع نذ زهق لى بك ومنه على ١٢

يفصل راسه اليه هذا لاجل عن اشكال لان الخلاف بينهما كان في اصل الفعل لا في كيفية فالظاهر ان ارساله كان للسؤال عن اصله الا ان يقال ارسله ليساله عن الاصل والكيفية على تقدير جواز الاصل فلما علم جواز الاصل مباشرة الى ابوب سكنت عنه وسال عن الكيفية لكن يقال محل الخلاف كان الفصل بلا اختلاف فمن اين علم بجواز فعله بل ابوب جواز ذلك الان يقال لعلم ذلك بقراءات واليه تعالى اعلم قوله فاني هل مكة ان يدعوه يدخل مكة حتى قاضاه الظاهر ان هذه الواقعة كانت في عمرة القضية وكذا هذه المقاضاة كانت هناك وظاهر كلام القسطلاني فيقول ان الواقعة كانت في عمرة القضية الا ان المقاضاة كانت في عمرة القضية وهذا غير مستقيم لان عمرة القضية كانت قبل عمرة القضية فلا يصح حتى قاضاهم غاية كما لا يخفى فتأمل قوله وعلى راسه المغفر الخ استدلال به على جواز

قوله فنفذه - بالفار وكنك فنفذه بالفار بالذال المعجمة وتخفيف الراء اي بتركه ويرى فنفذه بدل الفاء وذلك لان الاسم الموصول بالفعل المقتضى للشرط يجوز فيه دخول الفاء في خبره ويجوز تركه في رواية السنفه فردوه بضم الراء وتشديد اللام
 من الرد فيه رد الارجوز بها نسبية وهو التاخير فلا يجوز شيء من العرف نسبية وانما يجوز يدا بيد كما مر ومطابقة الترجمة تؤخذ من قوله اشترت انا وشريك لي شيئا وذلك لان ابا انبهاش وشريكه كانا يشتريان شيئا من الذهب والفضة يدا
 بيد ونسبية وكانا يشتركان فيها فلا عن حكم ذلك لانه صرف ثم علما بالمتبعين عن النبي صلى الله عليه وسلم ان ما كان يدا بيد فهو جائز وكان نسبية فلا يجوز واحد حدي من معنى في احوال اليهود في باب التجارة في البرزخ **قوله** والمشركين - من باب عطف
 العام على الخاص على ان المراد من المشركين هم المتأسفون فيكونون **المجلد الاول** في معنى اهل الذمة والاشراك اخرى فلا يتصور الشركة بينه وبين السلم في دار الاسلام على ما لا يخفى وعليها انه **الجزء**

ابو عاصم عن عثمان بن ابي الاسود اخبرني سليمان بن ابي مسلم قال سألت ابا المنهال عن الصرف
 يد بيد فقال شترت انا وشريك لي شيئا بدين ونسيئة فحاضنا البراء بن عازب فسالناه فقال
 فعلت انا وشريكي زيد بن ارقم فسالنا النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال ما كان يد بيد فخذوه وما
 كان نسيئة فخذوه باب مشاركة الذمي والمشركي في المزارعة حل ثنا موسى بن اسمعيل
 ثنا جويرية بن أسماء عن نافع عن عبد الله قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر اليهودان يعملوها و
 يزعموها ولهم شرط ما يخرج منها باب قسمة الغنم والعدل فيها حل ثنا قتيبة بن سعيد
 ثنا الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الخير عن عقبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطاه غنما
 يقسمها على صحابته ضحيا فبقي عتود فذكره لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ضح به انت باب الشركة
 في الطعام وغيره ويزكر ان رجلا ساوم شيئا فغضه اخر فرائي عمر ان له شركة حل ثنا اصبغ
 ابن الفرج اخبرني عبد الله بن وهب اخبرني سعيد بن جابر عن جده عبد الله
 ابن هشام وكان قد ادرك النبي صلى الله عليه وسلم وذهبت به امه زينب بنت حميد الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله بايعه فقال هو صغير فمسح رأسه ودعا له وعن زهري بن معبد
 انه كان يخرج به جده عبد الله بن هشام الى السوق فيشتري طعاما فيلقاه ابن عمر وابو الزبير
 فيقولان له اشركنا فان النبي صلى الله عليه وسلم قال بالبركة في شريكهم فبأصابا الرجل كما هي بيعة
 بها الى المنزل قال ابو عبد الله اذا قال الرجل للرجل اشركني فاذا سكنت فيكون شريكه بالنصف
 باب الشركة في الزقيق حل ثنا مسدد ثنا جويرية بن أسماء عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال من اعتق شركا له في مملوك وجب عليه ان يعتق كله ان كان له مال قد كتمه يقيم قيمة عدل
 ويعطى شركاؤه حصتهم ويحل سبيل المعتق حل ثنا ابو النعمان ثنا جابر بن جازم عن عمار
 عن النضر بن انس عن بشير بن بهيل عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعتق شقيقا في
 عبد اعتق كله ان كان له مال ولا يستسعى غير مشقوق عليه باب الاشتراك في الهدى
 والبدن واذا اشرك الرجل رجلا في هدي به بعد ما هدى حل ثنا ابو النعمان ثنا حماد بن زيد
 ان عبد الملك بن جريج عن عطاء عن جابر عن طاوس عن ابن عباس قال اقدم النبي صلى
 الله عليه وسلم واصحابه صبح رابعة من ذي الحجة فمهلون بالحج لا يحل لهم شيء فلما قرعنا امرنا
 فجعلناها غنمة وان نحل الى نساءنا ففشت في ذلك القالة قال عطاء قال جابر فيرجو احدا
 الى امي وذكره يقطر مينا فقال جابر بكفه فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقام خطيبا فقال يا لغني
 ان اقواما يقولون كذا وكذا والله لا نأبى وانتي لله عز وجل منهم ولو اني استقبلت من امري
 ما استدرت ما اهديت ولو ان من هدي لاحت فقام سراقة بن مالك بن جعشم فقال يا رسول الله

من ثلثة النبی مع السلم فی غیر المزارعة فسد الذک لا یجوز الا ان یتضر
 الذبی بضمه السلم او یجوز السلم بول الذی یتعلی بالبیع والشر الا ان الذی
 قد تجر فی الربوا فخر خود ذک ما لا یجوز السلم داما اخذوا ما لهم فی الجرعة
 فخلطه وذلک لا یجوز وروی ما قاله مالک عن عطاء و الحسن البصری
 بوجه قال للیث والثوری و احمد ما حق وعندهما یباحث الذک المسلم مع
 اهل الذمة فی شکره المفاضة لا یجوز عندنا یخفیة و محمد خلا للابی یوسف
 وقد عرف فی موضع قوله ان یعملوا ای یزعموا یا یضار رضاءها وذلک
 محمول المساقاة و فیہ اثبات المساقاة والمزارعة مالک لا یجوز الا ان
 یسأل له قوله فبقی عمرو بن لقیع العینی وضم الغوقیة و فی آخره دال مبهمة
 وروی من اولاد المعز صغیرا فاقوی و فی الصحاح العتود ماری و قوی
 الی عمل و قیل فاذا فعل المساقاة و مریانه فی الوکایة فی مش
 قال العینی بذه الغنمة یجوز فیها من المساقاة والمسالمة لا یجوز فی
 الغنمة الی ی تسمیز الحق لانه مسلم هنا و کل عبقة علی تفرق لاضحیا
 علی اصحابه ولم یعین لاحد منهم شیئا یبینه لانهما ما كانت واجبة علی
 الاصحاب فلم یکن علی عبقة حرج فی قسمتها ولا لزم من احد منهم طایفة
 ان اعطاه وذل ان اعطی صاحبها و لیس كذلك الغنمة من حقهم
 الواجبة فانها مشاویة فی المقدم ۱۲ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵

أَسْمَاءُ الرِّجَالِ
أَبَا الْمُهَالِبِ هُوَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَطْعَمِ بْنِ النِّبَاطِيِّ الْبَصْرِيُّ بَابُ شَارِكَةَ
الَّذِي هُوَ مَوْسَى بْنُ سَعْدِ بْنِ الْمُتَوَكِّلِ الْبَصْرِيُّ نَافِعٌ هُوَ مَوْلَى ابْنِ
عَمْرِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ مِنْ بَابِ قَسَمَةِ الْغَنَمِ الْخَزْجِيَّةِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ الْوَرْدِ وَابْنُ الْغُلَامِ
الَّذِي فِي الْأَصْبَحِ بْنِ الْفَرْجِ هُوَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْأَمَوِيُّ هُوَ لَمْ يَمُوتْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هِشَامِ الْقُرَشِيُّ هُوَ
تَقْدِيمُ أَبُو النُّعْمَانِ مُحَمَّدِ بْنِ الْفَضْلِ الْبَصْرِيُّ الْمَلَقَبُ بِأَمَامِ بَابِ الْأَشْرَافِ فِي
طَاوُسٍ هَذَا ابْنُ كَيْسَانَ سَرَّاقَتَيْنِ مَالِكُ بْنُ جَعْفَرٍ الْمَدِينِيُّ الصَّغْبَانِيُّ الشَّيْبَرِيُّ حُلُّ

الذي اشتهر به بن اسمعيل المنقري التتويكي نافع بن هرون بن
عمر عبد الشمن بن عمر بن الخطاب بن باب قتيبة بن سعيد البوارجاء البغلائي التتقي الميراث هو ابن سعد الفهري ابو الحارث المصري الامام المشهور يزيد بن ابني حبيب ابني رجا البصري واسم ابيه سويد ابني الخيزر وهو من بني عبد الله
الزبي اصبح بن الفرخ هو ابو عبد الله الاسدي مولاهم عبد الشمن وهيب القرشي مولاهم ابو محمد المصري الغنيمي سعيد هو ابن ابني الوب مقلص اخراعي زهرية بن مجيد القرشي النشبي باب الشركة في الرقيق مسدد هو ابن مسدد نافع
تقدم ابو النعمان محمد بن الفضل السدي البصري الملقب بدارم باب الاشتراك في الهدى ابو النعمان تقدم مما دون زيد اسم جده درهم الاندي الجهمي ابو اسمعيل البصري عطا وهو ابن ابني رباح القرشي مولاهم جابر هو ابن عبد الله الشافعي
طائوس هو ابن كيسان سراقه بن مالك بن جشم المدني الصحابي الشهير وحل للغات عنقه هو ابن طلحة المعز اذا بلغ السفاذ قيل ان ذاقوه وشتب الشرط بالكسر الضيف ففشمت اي شاعت وانتشرت فقال جابر

اختار على ما ذكره الفطاح من الكلام والله تعالى اعلم بحقيقة المراد (قوله الاصم ذي رحم محرم) اي هو او من يقوم مقامه كالزوجه ام سدى (قوله يتركون المدينة على خير ما كانت) لعل المقصود بالبيان (الخيار عن دوام الخير في المدينة الى آخره) والله تعالى اعلم (قوله والمدينة خير لهم) اي خير لاولئك التاركين لها من تلك البلاد التي اخرجها يتركون المدينة فلا دليل في الحديث على تفضيل لمدينة على مكة وقوله لو كانوا يعلمون ليس لمدينة انه خير في تقدير العلم اذ المدينة خير لهم علوا واولا بل المراد لو علموا بذلك لما فارقوها وقد جعل كلمة لو للتمني لكن قد يقال كبريتهم يبلغهم الخبر ويغادرونها قالوا لك قد علموا بذلك لو علمهم الخبر ومع ذلك فارقوها فكيف يصح لو علموا بذلك لما فارقوها قلت يمكن دفعه بان المراد لو علموا بذلك هي انا وليس الخبر كالمعاينة او يقال هو من تنزيل العالم الذي لا يعمل بعلمه بمنزلة الجاهل كان مع ما علم وهذا هو الذي

باب الرهن في الحضر وقول الله تعالى وان كنتم على سفر ولم تجدوا كاتبا فرهان مقبوضة
حل ثنا مسلم بن ابراهيم ثنا هشام ثنا قتادة عن انس قال ولقد رهن النبي صلى الله عليه وسلم درعي بشعير
ومشيت الى النبي صلى الله عليه وسلم بنجر شعير واهالة سخنة ولقد سمعته يقول ما اصبحت لال محمدا الا صاع ولا
امسه وانهم لستعة ابيات باب من رهن درعا حل ثنا مسدد ثنا عبد الواحد ثنا الاحمش قال
ثنا كونا عن ابراهيم الرهن والفيل في السلم فقال ابراهيم ثنا الاسود عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم
اشترى من يهودي طعاما الى اجل رهن درعه باب رهن السلاح حل ثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان
قال عمرو سمعت جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبيع من لا يشرف فان قد اذى الله
ورسوله فقال محمد بن مسلم انا فاته فقال ردنا ان تسلفنا وسقا ووسقين قال رهنوني نساءكم
قالوا كيف تركه نساءنا وانت اجمل العرب قال فارهنوني ابناءكم قالوا كيف تركه نساءنا فليسب
احدهم فيقال رهن بوسق ووسقين هذا عار علينا ولكن اتركه نساءك الا ما قال سفيان يعني السلاح فوجد
ان ياتي به فقتلوه ثم اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فاخبروه باب الرهن مركوب وحلوث قال المغيرة عن ابراهيم ترك
الضالة بقدر علفها ونخلب بقدر علفها والرهن مثله حل ثنا ابو نعيم ثنا ذكرى عن عامر عن ابي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم ان كان يقول الرهن يركب بنفقة ويشر لبن الدار اذا كان مرهونا حل ثنا محمد بن قيس
انا عبد الله انا ذكرى عن الشعبي عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظر يركب بنفقته اذا كان مرهونا
ولبن الدار يشر بنفقته اذا كان مرهونا وعلى الذي يركب ويشي بنفقة باب الرهن عند اليهود وغيرهم حل ثنا
قتيبة ثنا جابر عن الاحمش عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم من يهودي طعاما وارهنا

ام ينادى العبدى يولاهم البصرى الاكمش يوسلين بن مهران ابراهيم يوس بن زيد النخعي ابو عمران الكوفي الاسودى بن زيد بن قيس النخعي ابو عمرو باب ريس السلاح على باب
بناضع المرسون بدينه وكل قرض جرنغا فهورا والاولى ان يجاب بان الهادى منفتحة ليست للبدلية بل للبيعة والمعنى ان الظهير يركب وينشق فلهذا
الاخر ذاقا له الطيبه وكذا قاله الكفراني ثم قال فالحديث بل محتاؤل لكل من الرايين والمترين فلا يكل على احد الا بالبدليل انتهى وقال الا
الجمهور على خلافه وفي الهاديه وليس للمترين ان يتنفع بالركن ونفقة الرين على الرايين وقالوا هذا الحديث ضروب بالحديث الا ترى وهو حديث
محمد بن سلام البيهقى وسبع يوس بن جراح الرواسى الكوفى باب الرين فى الكضر الخ مسلم بن ابراهيم الفراهيدى هشام الدستوائى قنادة بن

حل للغات النهر الدم اراته بكثرة الاحالة بحجر الهرة وتخفيف الهاء ما اذيب من اشم والالية والسنة التقيرة الريح ١٢

على تقدير النفي وقد يقال المعنى المدنية غير لاهلها كانوا من اهل العلم اذ البلدة الشريفة لا ينفع بها الا اهل الشرف الذين جعلوا
مخبرية البلدة ليست الا لاهلها ومن يلقى بهم الاقامة فيها اذ الله تعالى اعلمهم (قوله اطيب عند الله من ريح المسك) اي صاحبه بد
ريحه عندكم وهو تعالى اكثر اقباله عليه بسببه من اقبالكم على صاحب المسك بسبب ريحه وقوله يترك طعامه وشرابه ذكرا تطيلا ل
ذلك بقوله وانا اجزى به. والحاصل ان اختصاصه من دين سائر الاعمال بانه مخصوص بعظيم لانه لاهية لعظمته ولاحد لها وان

من قوله فقال احد بها اي احد الراويين من عطاء وطائوس واما قال بلفظ احد بها لان
 يعقوب بن ابي عمير اثنى على النعمان بن ابي شيبه على احواله ١٢ يعني **قوله** واشر
 احض الذي احضوه فراه النبي صلعم ملكه نصفه مثله اضر بشر كالفه وساقا جميع هديا
 احضوا من الاخيصة فان فيها يعمل سبعة بجوز نظر الى الغالب و
 اليوم النعم فكان النظر في الحقيقة في الحاضرة في ذلك الزمان و
 ذلك المكان وضمي حديث الباب عن قريب في باب ٣٢
 قسمه النعم ١٢ عمدة القاري **قوله** امارن وهو بفتح الهزة و
 كسر الراء وسكان النون ودوي بسكون الراء وكسر النون وزيادة
 الياء والحاصل من اشباع كسرة النون قال الخطابي صوابه ان كن
 على ذلك الجمل وهو بفتح و همون امكن ما لا انشاء وخف اي
 جمل ذبحها للكهنة خفافا فان الذبح اذا كان بغير حديد احتاج
 صاحبه الى خنفة يد وسرعة وكثرة اشك من الراوي ١٢ عك **قوله**
قوله باب الرهن في المحض وقول الشراذم والى ذلك تاب بدل باب
 والابن شويء باب ما جاء وكلمه ذكر الآية من اهلها والرهين بفتح اوله
 وسكون الهاء في اللغة الاحتباس وفي الشرع جعل مال وثقت على
 دين ويطلق ايضا على العين المرهونة تسمية للفعل باسم المصدر
 والارهن للبعثين فجمع ويجمع ايضا على رهن بجر الراء وقوله في المحض
 اشارة الى ان التعيين الآتي لا مفهوم له لدلالة الحديث على مشروعية
 في المحض وهو قول الجمهور كذا في النعم ١٢ **قوله** وقال الشراذم
 عطف على ما قبله اي في بيان قوله تدان كنتم على سفر اي
 وتدايتم الى اجل سعي ولم تحمدا كما تجتنب لحم قال ابن عباس و
 وجهه وجهه واقتضا او اداة وقفا فرين بمقوضة اي فليكن بدل
 التاية من مقوضة في يد صاحب الحق وقد استدل بقوله فرين
 مقوضة ان الرهن لا يلزم الا بالقبض كما هو ذهب الجمهور ونقل
 الطبري عن مجاهد وانما كان اجماعا لا لا يشترع الرهن الا في السفر حيث
 لا يوجد المحاسب وقوله او وقال ابن بطال جميع الفقهاء يوجبون
 الرهن في المحض والسفر ومنه مجاهد اذ في المحض ١٢ يعني **قوله**
قوله وقد بين هو محطوف على محذوف منه ما رواه احمد بن حنبل
 وعاصم بن ابي داود في صحيحه وقدمه في الحديث في هذا الحديث هو ابو عمرو
 اسمه كنيته كذا في النعم ١٢ **قوله** الاله بجر الهزة
 اذ كان اي الدم كذا في الكراخي قال العيني هي ما اذيت من النعم
 والاله قيل بولك وهم جاسقيل والوتم من الالهان قوله سخر
 بجر النون والحاء والجمجمة المتغيرة الزح الفاصدة ١٢ **قوله**
 وقبيل ابا بالنفس واما بالمال واما راد ابراهيم النخعي ان يكت
 بالحديث بان الرهن كالجاني الثمن جازي الثمن وهو السلم
 ك ومرا حديث في مثله في البيع ١٢ **قوله** رهن السلاح
 قال ابن النير انما ترجم رهن السلاح بعد رهن الدرع لان الدرع
 ليست بسلاح حقيقة واما هي آتت بمعنى رهن السلاح ١٢ **قوله**
قوله من كعب بن الاشرف اي من يعقدي نقده وهو اليهودي
 القزلي الشاعر قيل من على مكانة امين بن النضير وكان
 يعادى النبي صلعم وبوجهه والوسق بفتح الواو وكسر استون صاعا قال
 المازني انا نقده لانه نقض العهد جامع اهل الحرب معينا عليه ثم
 ان ابن سلمة لم يونس كن كمل في البيع والشرى واستان في فكل
 من من غير عهد والمان وقد قال رجل في مجلس على ران فلكا
 غدا فامرا نقده فضررت عقدة لان الغدا انما تصور بعدا مان صحيح وقد
 كان كعب مناقضا للعهد كرماني وسياتي الحديث في المازني
 ان شارا للشرم ١٢ **قوله** لبن الدرد اي ذات الطرع ذهب
 الاكثرون الى ان منقعة الرهن ولما بين ونقطة لان النعم بالقرام
 دليل له لو كان عدا فالت كان كفته عليه ولان روى ابن اسيب
 عن ابي هريرة انه صلعم قال لا ينفق الرهن صاحبه الذي رهنه له
 غنمه وعليه غنمه وقال حماد بن محمد بن الحسن ان ينفق من الرهن ملك
 وركوب دون غيرهما فيقدر بقدر النقطة واحتجوا بهذا الحديث واسب
 عن ذلك بانه مشروخ باية الروافاة يؤول الى انتفاع المترين
 بمنع الرهن الراهن من الانتفاع بالرهون ولا يتقاعه الاتفاق كما صرح به في الحديث
 خرج في المعات وهذا الحديث يدل على ان المترين ان ينفق بالرهين وينفق عليه و
 مر في عبارة الطيبي ١٢ **قوله** اسماء الرجال باب من عمل عشرة الخ
 رعاة السدوسي باب من رهن درع مسدودا من سره الا يدى عبد الواحد بن

عليه تقضى العلوم وامان ليس من اهل العلم ولا يتبع بالبلدة التي ريفية بل رايها غير
سبه اكثر قبولاً ووجهة اعتدائه وازيد في علمه تماماً من صاحبها المسكين
ذلك على انه حكاية عن الله تعالى وقوله الصيام اى ان الله لم يعلم ثوابه وكد
لك العظيم وللموتى لانه ما ينطق الزهر منه الى ان حارب - ما لا يحل

[illegible]

۶ اور وہ مختصر اور غیر متجانس والے بعد اکثر اولیٰ بحفظ من الواو و دایۃ شعبۃ اخرہ باسم والنائی من طرق غندر عن قتادہ باسنادہ ۱۲ قسطلانی ۱۲ حل اللغات شقیصاۃ نصیبا ۱۳

الباركة مفتوحة وإني أفيده قوله تعالى حتى إذا جاءهم أبوهم بالآيات فلهذا في تعذيبهم ففتح باب صغير من القبر إلى النار غير أن الأبواب المنجودة الكبار وقوله وسلسلت الشياطين أي غللت وإني أفيده وقوله المعاصي أي ذنبي في وجود المعاصي شؤراة النفس وخباثتها ولا يلزم إن يكون كل معصية بواسطة شيطان واللكان لكل شيطان شيطان ويتسلل وأيضا معلوم أنه ما سبق إبليس شيطان ثم عصيته ما كانت إلا من قبل نفسه والله تعالى أعلم قوله إيمان واحتسابا أي طلب للأجر وما في الاعراب مفعول له أي العامل على ذلك الإيمان بالله أو بغيره في فضله مثلا وكذا العامل له طلب للأجر من الله لا الرياء والسعيعة وقرئ القسط في حاله في المعاصي كلها فقال أي حال كون قيامه إيمانا واحتسابا وهكذا ولا يخفى بعدة أما أولا

شبهة السدي ٢٥٥

له قول فضل احد بها صاحب - اصله التقدمة بالحرف كالمرفى في الطريق الاول فغضب صاحبها بنزاع الخافض كافي قوله تعالى واختر موسى قوم مبعين اى من قومه وقال لكرمانى قد جاء مستديا بغيره في الاشياء اثابته كايمة ضللت المسجد والدار
انما يعرف موضعها - كذا في العين **له** قوله باب ام الولد - ولم يذكر انكم باهون كذا تركه لثلاث غير قال ابو عمر اختلف السلف واختلفت بنى الطرادى عن ابي بكر ام الولد وجواز سبها قال ثابت عن عروة عن جواز سبها وروى مثل ذلك عن عثمان و
عن محمد بن عبد العزيز وهو قول اكثر التابعين منهم الحسن وعطاء بن مجاهد وسالم وابن شهاب وابراهيم والى ذلك ذهب مالك والثوري والاوزاعي والليث وابوصيفة والشافعى في اكثر كتبه وقد جاز سبها في بعض كتبه وقال المزني قطع في اربعة عشر جمعا
من كتبه بان الاتباع وهو الصحيح من ذهب عليه جمهور اصحابه وهو قول **المجلد الاول** الى يوسف ومحمد وزفر الحسن بن صالح و احمد وفتح **الجزء** والى عبيد بن ابي تور وكان ابو بكر الصديق وعلى بن ابي

ثنا اسمعيل عن قيس عن ابي هريرة قال لما قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم قلت في الطريق يا ليله من طولها
 وعنائها على انهما من امة الكفر نجت قال ابي مني غلام في طريق فلما قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم فبايعته
 فبينما انا عند اذ طلع الغلام فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا هريرة هذا غلامك فقلت هو خمر لوجه الله
 فاعتقه قال ابو عبد الله لم يقل بوكرب عن ابي سافة خرر حل ثنا شهاب بن عبد الله بن ابراهيم بن
 حميد بن عبد الرحمن الرواسي عن اسمعيل عن قيس قال لما اقبل ابو هريرة ومعه علامة هو يطلب
 الاسلام فضل حدهما صاحبه وقال ما انا شهودك انه لله باب ام الولد قال ابو هريرة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم ان اشار الساعة ان تليدا لامة ربيهما حل ثنا ابو اليمان ناشعيب عن الزهر بن ثني
 عروة بن الزبير ان عائشة قالت كان عتبة بن ابي قاص عمها الى اخي سعد بن ابي وقاص ابيض
 اليابن وليدة زمعة قال عتبة انه ابني فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتح اخذ سعد ابن وليدة زمعة
 فاقبل به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واقبل معه بعد بن زمعة فقال سعد يا رسول الله هذا ابن اخي
 عمها لي انة ابنة فقال عبد بن زمعة هذا يا رسول الله اخي ابن زمعة ولد على فراشه فنظر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الى ابن وليدة زمعة فاذا هو اشبه الناس به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هولك يا عبد
 ابن زمعة من اجل ان ولد على فراش ابية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجى مني يا سودة بنت زمعة
 لما راى من شهم بعثت وكانت سودة زوج النبي صلى الله عليه وسلم باب بيع للبرحل ثنا ادم بن ابي
 ثنا شعبة حل ثنا عمرو بن دينار سمعت جابر بن عبد الله قال اعتق رجل منا عبد له عن برفد عالنبي
 صلى الله عليه وسلم فباع قال جابر قال الغلام عامر اول باب بيع الولاء وهبته حل ثنا ابو الوليد
 ثنا شعبة اخبرني عبد الله بن دينار سمعت ابن عمر يقول عن النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الولاء وعن
 هبته حل ثنا عثمان بن ابي شعبة ثنا جابر عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت
 اشترت برة واشترط اهلها ولا يحلها فزكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال اعتيقها فان الولاء لمن
 اعطى الورق فاعتقها فادعها النبي صلى الله عليه وسلم فخرها من زوجها فقالت لو اعطاني كن او كن اما ثبت
 عنده فاختارت نفسها باب اذا ايسر احوال الرجل وعمله هل يفادي اذا كان مشركا وقال انس قال
 العباس النبي صلى الله عليه وسلم فاديت نفسي وفاديت عقيل وكان علي بن ابي طالب له نصيب في تلك
 الفينة التي اصاب من اخيه عقيل عمة عباس حل ثنا اسمعيل بن عبد الله ثنا اسمعيل بن ابراهيم
 ابن عقيقة عن موسى بن عقيقة عن ابن شهاب ثني انس بن مالك ان رجلا من الانصار استاذنوا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا اذن فلنترك لابن اختنا عباس فداء فقال لا تدعون
 منه درهما باب عتق المشرك حل ثنا عميد بن اسمعيل ثنا ابو اسامة عن هشام
 اخبرني ابي ان حكيم بن حزام اعتق في الجاهلية مائة رقبة وحمل على مائة

دارالاسلامی، ضلع الامامہ
 ہندوستان، علی گڑھ
 ابن کلاب بن ربیعہ بن
 عامر بن صعصعہ بن
 سلویہ بن عمرو بن ہذیل
 بناسی

۱۳۳۳

اخلاص

م

رسول اللہ

سن زین العلقان علی

فَصَبِّ كُنْزًا

الحجاس

[illegible]

یو الویسمان اعظم
پد ہشام بن عبد

امثالہا فی مثلہ

بيع ام الولد به قال داود وقتل جاريها وسيدكنا مبيع ايهات الاولاد
 على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا قال الشعبي وفي المشكوة عن جابر قال
 بعنا ايهات الاولاد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والى جابر كل من غر بها نا
 عنه فانتهينا رواه ابو داود وقال الشيخ في المصالحات اخرج يمين ابا زبير
 ايهات الاولاد قال الشنقيطي حمل ام سلم لم يشترعه اياهم فلا يكون
 حصة الا اذا علم به واقرهم عليه ويجعل ان يكون ذلك في اول الامر
 نهي عنه صلى الله عليه وسلم ولم يعلم به ابو جهمر القصودة خلافة و
 اشتغاله باؤثره في عمره لما بلغه نهي النبي صلى الله عليه وسلم كاقيل في حديث
 جابر في السنة التي رآه اسلم كنا لمتفتح بالقبضة من التردا لفتح
 الايام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والى جابر بها ناعرا حتى قال الطبيب
 هاجس اقوى الدلائل على بطلان بيع ايهات الاولاد ذلك ان
 الصهاية لم يولدوا ان الحق مع عمر تابعوه عليه ولم يكنوا عنه ايضا
 فان قيل وليس على ردة خلافة الاعاين بطلان قيل لم ينقل عن
 علي ردة خلافة اجتماع آراء الصهاية على ما قال عمره ولم يصح عنه اذ
 فعني يجوز بيعهن ادا لم يقضاه بل الذي صح عنه ان كان مترددا
 في العقل به وهذا الذي نقل عنه يحمل على ان النسخ لم يبلغه اذ لم يحضر
 المدينة يوم فاض عمر على الصهاية فيها انتهى مختصرا ١٢١ **قوله**
 ان تملأه ربهها - اس الكبا وسيدكنا مريانه في كتاب الايمان
 في صلا قال الشعبي وجه ايراد هذا ان هولاء لم يستعملوا على حيا بيع
 ايهات الاولاد منهم من ذلك فكان البخاري اراد بذكره هذا
 الاشارة الى ذلك والذي عليه الجمهور انه لا يليل على ما يجوز ولا على البه
 قلت وجه استدلال الجمهور ان طاهر قوله ربهان المراد به سيدكنا
 وله من سيدكنا منزل سيدكنا الميراث الانسان الى ولده
 غالبا ووجه استدلال المانع ان هذا اخبار عن غلبة الجمل في آخر
 الزمان حتى تباع ايهات الاولاد فيكثر تردا ولا تلة في الايدي
 حتى يشتر بها ولد به ولا يلد فيكون فيه اشارة الى تحريم بيع
 الايهات ولا يخفى تحسف الوجهين فانه ليس كل ما يخرص لم يخرص من
 علامات الساعة يكون محرما او يمتدحيا لفظا والرعاني البينان
 وفشو المال وكونه خمسين امر آة لهن قيمه واصلح بجرام بلا شك
 وانما هذه علامات والعلامات لا تستر في شيء من ذلك بل يكون
 بالخير والشر والمباح والحرم والواجب وغيره انتهى مع تقديمه
 باخير ١٢ **قوله** كان عليه الى آخره الحديث مريانه في
 اول البصير في صلا ٢٤ لائق الحديث بالترجمة فعني قوله هذا
 اخي وله على فراش ابى وعلمه علمه بانه اخوه فان فيه ثبوت اية
 الولد فان قلت ليس فيه تعرض لمخبرتها ولا رقيتها قلت الترجمة
 في باب ام الولد مطلقا من غير تعرض للحكم كما ذكرنا في فصل المطالبة
 من هذه الحيثية وقيل فيه اشارة الى حرية ام الولد لانه جلبا
 فراشا سوى منها ودين الزوجة في ذلك كذا في الصبي ١٢٥
قوله عن بيع الولد وعن بهيمة يعني ولده لم يمتع به وما اذا مات
 الممتع ورثه ممتعه او ورثه ممتعه كانت العرب بيعة وتهمه فبهي
 عنه الشارع لان الولد كالكاتب فلا يرد بالانزلة وفيها رد بالمجاز
 والعراق يجمعون على انه يجوز بيع الولد وسهته ١٢٦ **قوله**
 وكان على بن ابي طالب لفضيب الخ ذان كلام البخاري كره
 في معرض الاستدلال على ان لا يمتنع الا مع ولا العلم بمجر الملك اذ
 لو عتقا لعتق العباس وعقيل في حصة في رضى من الغنيمة وكذا
 في حصة النبي صلى الله عليه وسلم ووجه وجوب على اخنيفة في ان من ملك دارم
 حر من عتق عليه واجيب بان الصحا فلا يملك بالغيبة ابتداء
 بل يتبر فيه بين القتل والاسترقاق والقدار فلا يلزم المقت
 بمجر الغنيمة ١٢٧ **قوله** لا بد لعون منه - اي لا تكون
 خالد حمى فيس يرحا بن ابى حازم ابى جلى باب ام الولد الخ
 ابن الجراح العكي عمرو بن دينار كى باب بيع الاولاد وسهت ابو الولد
 ابن قوط الكوفي منصور بن ابي السعتمون عبد الله السلمي ابراهيم

فان قيل ان يكون نفس الايمان فلا يصح المحمل من المحل
ان يكون ذحال فافهم قوله بابا جو وما كان النبي
رمضان ونسبة المجد الى الكون مجازية الا انه صار مجازا
في كل من يعود الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن

المجلد الاول **٣٢٥** من لفظة سوارا قوا البادية والامكن والاعراب
 والعرب ايحبل المعروف من الناس ولا واحد له
 له قوله صلى الله عليه وسلم ما بدنة تدجلها بالبحر وقب ما يسهب في اعناقهم اطواق الفضة فخر واعتق الجميع قوله تحت باحا الهمة قوله يعني ابره تفسير تحت وهو انقل من البر
 اى اطلب بها البر والاحسان الى الناس والتقرب الى الله تعالى وهذا التفسير من شام بن عروة دل عليه رواية مسلم وفي الحديث ان عتيق الشكر على وجه التطوع جائز حيث جعل عتيق مائة رقية في الجارية من افعال الخير
 المجازى بها عند الله والتقرب بها اليه بعد الاسلام وهو قوله اسلمت على ما سلف لك من خير وليس المراد به صحة في حال الكفر بل اذا اسلم يتبع بذلك الخير الذي فعله في الكفر لذاني المعنى ١٢ **٥** قوله من ملك من العرب يقا
 ساكنو البادية من العرب والنسب اليها اعراى وعربى خلف
 في نسخة الاصح انهم نسبه المارة على نسخة ١٠٦

بغير فلما أسلم حُمل على مائة بغير واعتق مائة رَقَبَة قال فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أرأيت إشبَاء كُنْتُ أَصْنَعُهَا فِي لَجَا هَلِيَّة كُنْتُ أَتَحَنُّ بِهَا يَعْنِي أَنْتَزِرُ بِهَا قَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ^{سنة من خيبر} عَلَى مَا سَلَفَ لَكَ مِنْ خَيْرِ بَابٍ مِنْ مَلَكَ مِنَ الْعَرَبِ رَقِيقًا فَوَهَبْ بَاعْ وَجْلَهُمْ وَفَدَى وَسَبَى الذَّرِيَّةَ وَقَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى ضَرْبُ اللَّهِ مِثْلًا عَبْدًا مُلْكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ زَرَقْنَاهُ مِثَارًا رَقًا حَسَنًا فَهُوَ يَفْقُحُ مِنْهُ سِرًّا وَنَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ أَحْمَدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

حَدَّثَنَا أَبُو بَرٍّ مَوْلَى النَّبِيِّ حَدَّثَنَا عَقِيلُ بْنُ ابْنِ شِهَابٍ ذَكَرَ عُرْوَةَ أَنَّ مَرْوَانَ وَالْمُسَوْرِينَ فَحَرَمَهُ أَخْبَرَاهُ أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قَامَ حِينَ جَاءَهُ وَقَدْ هَوَّازَنَ فَسَأَلُوهُ أَنْ يُرَدَّ إِلَيْهِمْ أَمْوَالُهُمْ وَسَيِّئُهُمْ فَقَالَ إِنَّ مَعِيَ مِنْ ثَرَوْنٍ وَاحِدٍ لِحَدِيثٍ إِلَى أَصْدَقِهِ فَاخْتَارُوا أَحَدًا لَطَائِفِينَ إِنْ أَلْمَأَلْ وَإِنَّا لَسَبِيٍّ وَقَدْ كُنْتُ اسْتَأْنَيْتُ بِهِمْ وَكَانَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم وَكَانَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم بَضْعُ عَشْرَةِ لَيْلَةٍ حِينَ قُفِلَ مِنَ الطَّائِفِ فَلَمَّا تَأَيَّنَ لَهُمْ أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم غَيْرَ رَادٍّ إِلَيْهِمْ إِلَّا أَحَدًا لَطَائِفِينَ قَالُوا فَإِنَّا نَخْتَارُ سَبِيًّا فَقَامَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم فِي النَّاسِ فَاتَى عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ مَا بَعْدُ فَإِنْ أَخَوْنَاكُمْ قَدْ جَاءُوا نَاثِلِينَ وَإِنِّي رَأَيْتُ أَنْ أُرَدَّ إِلَيْهِمْ سَيِّئُهُمْ مِنْ أَحَبِّ مَنَكُمُ إِنْ يُطِيبُ ذَلِكَ فَلْيَفْعَلْ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَكُونَ عَلَى حَظِّهِ حَتَّى نَعْطِيَهُ آيَاهُ مِنْ أَوَّلِ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ عَلَيْنَا فَلْيَفْعَلْ فَقَالَ لِلنَّاسِ طَيِّبْنَا لَكَ قَالَ إِنْ أَلَا نَدْرِي مَنْ إِذْنُ مَن مِّنْكُمْ لَوْ يَأْذُنُ فَارْجِعُوا حَتَّى يَرْفَعَ إِلَيْنَا عُرْفَاؤُكُمْ أَمْرَكُمْ فَرَجَعَ النَّاسُ فَكَلَّمَهُمْ عُرْفَاؤُهُمْ ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فَأَخْبَرُوهُ أَنَّهُمْ طَيَّبُوهُ وَأَذْنُوهُ فَبَدَأَ الَّذِي بَلَغْنَا عَنْ سَبِيٍّ هَوَّازَنَ وَقَالَ نَسْ قَالَ عَبَّاسُ لِلنَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَادَيْتَ نَفْسِي وَقَادَيْتَ عَقْلِي حَلَّ ثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ شَقِيقٍ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَنَا ابْنُ عَوْنٍ قَالَ كَتَبْتُ إِلَى نَافِعٍ فَكَتَبَ إِلَيَّ أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم أَنَا عَلَى بَنِي الْمُصْطَلِقِ وَهُمْ غَارُونَ فَأَنَامُهُمْ سُقَى عَلَى لَمَاءٍ فَقُتِلَ مُقَاتِلَتُهُمْ وَسَبَى ذُرَارَتُهُمْ وَأَصَابَ يَوْمَ مِثْلُ جُورِيَّةَ ثَنَى بِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو كَانَ فِي ذَلِكَ الْحَيْشِ حَلَّ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ سَبْعَةٍ بَنَى إِلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ عَنْ ابْنِ عُثَيْمٍ قَالَ رَأَيْتُ أَبَا سَعِيدٍ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فِي غَزْوَةِ بَنِي الْمُصْطَلِقِ فَاصْبَيْنَا سَبِيًّا مِنْ سَبَى الْعَرَبِ فَاسْتَهْمَيْنَا النِّسَاءَ فَاسْتَهْمْنَا عَلَيْنَا الْغَزْبَةَ فَاحْبَبْنَا الْعَزْلَ فَسَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فَقَالَ عَلَيْكُمْ إِلَّا تَفْعَلُوا أَمَا مَنْ نَسَمَتْ كَانَتْ عَلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ الْإِذَى كَانَتْ حَلَّ ثَنَا زَيْدُ بْنُ حَرْبٍ ثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ عَنْ ابْنِ زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِذَا لَأَجِبْنِي تَمِيحٌ وَجَدْتُ فِي ابْنِ سَلَامٍ أَنَا جَرِيرٌ عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ عَنْ الْمَغِيرَةِ عَنْ الْحَارِثِ عَنْ ابْنِ زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ عُمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ عَنْ ابْنِ زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَا زِلْتُ أُجِبُّ بَنِي تَمِيمٍ مِنْذُ ثَلَاثَ سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ فِيهِمْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ هُمْ أَشْدُّ أُمَّتِي عَلَى الدَّجَالِ قَالَ جَاءَتْ صَدَقَاتُهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم هَذِهِ صَدَقَاتُ قَوْمِنَا وَكَانَتْ سَبِيَّةً مِنْهُمْ عِنْدَ عَاسِثَةَ فَقَالَ

بيان اختلاف في استرقاق العرب والمجرب على ان العربي اذا
 سبي جازان يسترق واذ تزوج استر بغيره كان دوله رقيقا جانا
 وبه قال مالك والليث والشافعي ومجتهد احاديث الباب وبه
 قال ليكولين وقال الثوري والاذاعي والابو ثور لم يستد لامة ان
 يقوم على ابيه ولم يلزم البه باداء القيمة ولا يسترق وهو قول صحيح
 السيب احتجاجا لروى عن عمر انه قال لابن عباس لا يسترق
 وله عروى من امته وقال الليث اما مروي عن عمر بن قدار ولد
 العرب بن الوليد لما كان من اولاد ابا جليلية ولما اقر به الرجل
 من نكاح الاما غا اليوم فمن تزوج امه وهو يعلم انها امته فولد
 عبد سيدا عربيا كان او فرسيا او غيره وكذا في الصيني قال ابن جرير
 وقد خرج المقام الى الجوار واودع الحديث الدليل على ذلك فنفى
 حديث المسور ما ترجم به من البه وفي حديث ابن عمر ما ترجم به
 من الغدا م في حديث ابن عمر ما ترجم به من سبي الذرية وفي
 حديث ابى سعيد ما ترجم به من الحمل ومن الغدا ايضا و
 يضمن ما ترجم به من البيع في حديث ابى هريرة لقوله لبعض
 طرقا تابعي كاساينه وقوله في التزويج وقول لثمة ضرب لثمة
 شلح عبد امه لكا قال ابن المير من انبث الاية لثمة من جهة
 ان التزويج المطلق العبد المملوك ولم يقيد بوجوده فدل على ان
 لا فرق في ذلك بين العربي والعجمي انتهى ١٢ **قوله** اعثار
 على بنى المصطلق بضم الميم وسكون الصاد الهلهة وفتح الطاء الهلهة
 وكسر اللام وبقاف دوى لطن من خراطة قوله وهم غارون بالضم
 العجمي وتشديد الراء جمع غاراي غافل اى اخذ بهم على غرة وبشبه
 قوله لثمة مقتضى لثمة اى الباقين على عمل صده القتال قوله ذرايرهم
 بتشديد اليا وحقن فيها وجمع ذرية قوله يومئذ اى يوم اعارة
 بنى المصطلق قوله جارية صفر اجارية باجمها بالبنى صلعم و
 قيل وقعت في سهم ثابت بن عيسى كناية على نفسها فقضى
 رسول الله صلعم كنايةا وتزوجها فاسل الناس ما في ايديهم من
 السبايا المصطلقية ببركة مصابرة رسول الله صلعم فلا يعلم امره
 اعظم ببركة على قوما منها كذا في الكرماني والعمري ١٣ **قوله**
 العزل يوزع الذكر من الفرج عند الانزال واما الحصول لوله
 قوله ما عليكم ان لا تفعلوا قال الكندي ومعناه ما عليكم ضرر في
 ترك العزل لان كل نفس قد التزم غلبها بالبلن بخلقها سوار
 عزتم ام لا والله الانسان كذا في الكرماني ومحمد بن حنبل
 في باب بيع الرقيق قال يعنى وانفق امته الفتوى على جواز العزل
 عن الحرة اذا اذنت فيه لزوجها وحقنوا في الامه امر وجهه فعل
 ملك والوصيفة الاذن في ذلك لمولاه وقال ابو يوسف لا يلحق
 اليها وقال الشافعي يعزل عنها بدون اذنها وبدون اذن مولاه
 تختلف السلف في حكم وعلى الثوينة والنجوسات خطا سبب لها
 سعيد بن المسيب وعطاء وطاوس ومجاهد ما قولنا فاذ لم ينفق
 اليه وانفق امته الفتوى على اذ لا يجوز وعلى الثوينة بقوله تعالى
 ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن واما اباح المشرقة على نساء اهل
 الكتاب خاصة بقوله والمحصنات من الذين اؤثروا بالكتاب واما
 الملقن الصمى على وعلى سبايا العرب بعد اسلامهن وتماه في
 الصيني ١٢ **قوله** في صدقات - قوما قال ابن بطال لم
 كانوا بخارون ما يخرجون في الصدقات من افضل ما عندهم
 مما عجز صلعم فلذلك قال هذا القول على معنى البالغة في نعمهم لله
 الرسول في جودة الاعتقاد للصدقة ١٢ ر ع

استجاء الرجال: باب من ملك من العرب إلى ابن أبي حريم بن سعيد بن النكر بن محمد بن سالم بن أبي حريم الحنظلي مولاهم المصري اللبني صاحب بلاد عام عقیل هو ابن خالد بن شهاب الزهري عن عمرو بن الزبير عن العوام مروان
هو ابن الحكم السويدي عزته بن نوفل الزهري وقال هاشم بن ماسق وصلوا ونبئت عليا قرباني باب الاستخار الرجل على بن الحسن بن شعيب أبو عبد الرحمن العبدي مولاهم المروزي ابن عون هو عبد الله بن اربطيان البصري عبد الله
ابن عمران الخطاطب السمريني يوسف هو القتيبي ربيعة بن ابی عبد الرحمن التميمي مولاهم المدني ابن محرز بن جادة بن وهب الجهمالي تسمى له حرب ابو حمزة النسائي جرير بن عثمان مجيد بن قطلحضي
الكنوني عمارة بن المقطار عن شبرة الشيب الكوفي ابی زرعة هرم بن جرير بن عبد الله المذكور أيضا المغيرة هو ابن مسلم الغضائحي كارتش بن زيد العلکي الکنونی ابنة زرعة ومن بعده قدوة الملوك

حل للغات الذميمة نس الثقلين استأنيت اے انزل قفل ربح الحظ النقيب غارون اے غارون العزل نزع التكرن الفرح بعد الايلوح لينزل بخارج الفرح ۱۲

خبره قوله في رمضان والجملة خبره وبدل من خبره في كان فيكون من بدل لا اشتغال كما تقول كان زيد عمله حسنا وان جعلته خيرا الشان تعين رفع احوال على الابتداء والخبر وان لم يجعل في كان ضمير الثمين المرفوع
على انه اسماء والخبر في رمضان ام والجعب من القسطا في حيث فعل هذا الكلام في شعور الترجمة وهو لا يتعلق بالترجمة اصلا وانما يتعلق بلفظ الحديث ر قوله فاذا اتية جبريل اليه قيل عتال ان يكون زيادة الجود ليجزاه
جبريل وبما رسته آيات القرآن لما فيه من المح على مكارم الاخلاق والثاني اوجه كيف انتهى صلى الله تعالى عليه وسلم على هذا المعنى افضل من جبريل فيهما السرا لافضل لا المفضول اه قوله لكن قراءة
الشم القرآن في صلوة الليل وغيرها كانت دائمة ويمكن ان يكون لنزول جبريل عن الله تعالى كل ليلة نائبا او يقال يمكن ان يكون مكارم الاخلاق كالجود وغيرها هي ملائكة انهم يكونها جملة وهذا ايضا في افضلية

۲۵۵۳

له قوله فاما من ولد اسمعيل...
على عائشة بنت النبي...
معاوية بن ابي سفيان...
المجلد الاول

والمجلد الثاني...
والمجلد الثالث...
والمجلد الرابع...

والمجلد الخامس...
والمجلد السادس...

والمجلد السابع...
والمجلد الثامن...

اعنيهما فاما من ولد اسمعيل...
باب فضل من ادب جاريته...
سمعت محمد بن فضيل...
من كانت له جارية...
الله وسلم العبيد...
يا اولاد بن احسان...
الغريب الجار...
قال سمعت المعمر بن سويد...
عن ذلك فقال...
قال ان اخوانكم...
مما يلبس ولا تكفهم...
ربه عز وجل...
محمد بن كبر...
صلى الله وسلم...
عبد ادنى حق الله...
سمعت سعيد بن المسيب...
والذي نفسي...
اسحق بن نصر...
ما احدهم...
وقول الله...
عز وجل...
عند سيدك...
قال اذا نصر...
عن جريد...
الى سيدة...
عن همام...
وصلى ربك...

باب فضل من ادب جاريته...
سمعت محمد بن فضيل...
من كانت له جارية...
الله وسلم العبيد...
يا اولاد بن احسان...
الغريب الجار...
قال سمعت المعمر بن سويد...
عن ذلك فقال...
قال ان اخوانكم...
مما يلبس ولا تكفهم...
ربه عز وجل...
محمد بن كبر...
صلى الله وسلم...
عبد ادنى حق الله...
سمعت سعيد بن المسيب...
والذي نفسي...
اسحق بن نصر...
ما احدهم...
وقول الله...
عز وجل...
عند سيدك...
قال اذا نصر...
عن جريد...
الى سيدة...
عن همام...
وصلى ربك...

حل للغات...
الانبياء عليهم السلام...
نزل جبريل عليه السلام...
ينبئهم من كبر الشهورات...
عليه انه لو لم يرد الله...

الجزء

عن عبد الله بن عمرو
عن عبد الله بن عمرو بن عبد الله
فاثقيني

عز القبرى عزى الى حيرة
فأعقياها
بشترطون

صلی اللہ علیہ وسلم

دومی مولاهم المکی
ی لقبہ بندار ابر
لو غسان محمد
فی والکرماتی و فی

سِدِّ وَالْوَجْهَ
لِللَّهِ تَعَالَى اعْلَمْ
كُلَّ خَوْفًا مِنْ ط
لِلتَّوَجُّهِ وَهُوَ ط

الحامرية قوله والحرب الاشرار مسمكة بنى بنت ابى امية
قوله وسائر سوار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى الاربع
زينب بنت جحش الاسدية ويسمونه بنت الحارث الاسلالية وام
جنيبة رمة بنت ابى سفيان الاسوية وجومرية بنت الحارث
المصططمية قوله يحكم الناس يجوز بالحرم والبرع قوله ليقولن
نقول يحكم قوله فليبد باليه وفى رواية انكشيت بنى فليبد بالميمر قوله
بما كن اى بالذى قلته قوله حين دارا لبيباى الى عائشة ارادوم
كوزة معلن فى بنة عائشة فى بيتها قوله فكتبت اى فكتبت ام سلمة
رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله لا تؤذينى فى عائشة كلة
من هنا التعليل كمانى قوله انه فذلكم الذى لفتنى فيه وفى الحديث ان
امراة دخلت النار فى برة جهنمها قوله حين اى سائر بنى الاثني
من الحرب آخر قوله دعون اى طعن عائشة رضى الله عنها وفى رواية
انكشيت بنى فحين وقول قوله اى فاطمة تقول رسول الله صلى الله عليه وسلم
انما لك من الله العدل اى سائر بنى سائر بنى الله العدل ومعاها
التيوية يمين فى كل شى من الحجة وغيره بكذا قاله بعضهم ولكن
المعنى التسوية يمين فى الحجة المتعلقة بالقلب لانه كان لبيوى
بينهم فى الاثنا عشر المقدرة واجمعوا على ان محبتهم الحكيمة فيها
ولا يبرز التسوية فيها لانها لاقدرة عليها وانما هو بالعدل فى الاثنا
حتى اخلفوا اى انهم لم يبرزه من القسم بين الزوجات ام لا قوله يا جنيبة
تصغرا شغافا قوله فائت اى فأتت زينب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاخلفت اى فى كلامها قوله واكملت اى تعزمت وهى قاعدة
حجة عالية اى عائشة قاعدة وفى رواية النسائي وابن ابي عمير
من طريق عبد الله بن ابي عن عروة عن عائشة قالت وقلت على
زينب بنت جحش فسبقت فزوجها بنى صلى الله عليه وسلم فابت نفل
سببها فسبها حتى جعت وبناتها فى بناتها حتى ان تكون بهيمة
اخرى وقال انها بنت ابى بكر الصديق اى انها شرفه عائشة عارضا
كما يباين ويل حناته اى من بعد فجادق نظر منها وفيه الاعتبار
بالاصل فى مثل هذه الاشياء وفيه لطيفة اخرى وهى انه صلى الله عليه
وسلم نسبها الى ابيها فى معرض المدح ونسبت فيما تقدم الى ابي
الفاخر حيث لما اراد ان يخل منها ليعرج ابوك من الوسط ولما يترج
ذكره المحبة قوله من رجل وهو مجهول قال الكراتى فان قلت بداراية
عن مجهول اذ الرجل غير معلوم فما حكمه قلت هو مذکور على طريق الشبهة
والمتابعة وحسن فيها لما يترس فى الاول - ذلك ملتصقا اكثره من
العين ويصعد من الكراتى ونحوه ١٢ قوله لا يرد من الهدية
اكتنا شارا الى ما رواه الترمذى من حديث بن عمر فى عا لث لا رد
الاسماء فالدين والطين قال الترمذى يعنى بالدين الطيب استاءه
حسن الا انه ليس على شرط البخارى فاشار اليه ويستنى بحديث انس
انه صلى الله عليه وسلم قال الطيب كذا فى الفتح قال العين ومطابقة الحديث
للترجمة من حيث انه ادفع الى الزجر من من الابهام لان قوله لا
يرود من الهدية غير معلوم فالحديث اوضح ان المراد من الطيب
والطيب كسرة الطار وسكون التحيمة ما يطييب به ١٣ قوله
راى الابهة اى التوى كوجب لان النفس الابهة مصدفا وصفت بالجهة
قالا العين قل فى الفتح ذكره فبطا من الحديث الذى مر فى قصته
هو انك فى باب من ملك من العرب ربحا ورواه قوله صلى الله
عليه وسلم والى رايت ان بار وطهم سيمر من احبكم ان يطيب
ذلك فليفعل فلان فى بقية الحديث طيب تلك ١٤ قوله جالزة
القصبة لانه معقول ثان - ع والرفع لان خبر ان الواكعة فى
بعض النسخ ١٥ اسماء الرجال محمد بن مقاتل ابو
الحسن الكسالى المروزي خالدين عبد الله الحارثى خالدا
بن جلال التميمي مولاهم المدي خرب فيه عائشة بنت ابى بكر الصديق
بنت الحارث ام جنيبة بنت ابى سفيان جومرية بنت الحارث
بنى التعليل من المقدمة رواية هشام عن رجل ودواية الى مردان
بن النضر بن مالك باب من راى الابهة الخرسية بنى الى مردان

الحافظ ابن حجر في تكملة
ثامنه بن عبد الله

٢٠ اجمعي الويث هو ابن سعد الامام عجل الله فرجه هو ابن خالد الملقب ابن شهاب هو ابن ابي هريرة عوفه هو ابن الزبير بن العوام ١٢
ابن جبران الخزاز البصري باب من ادى الى صاحبه سليمان بن حرب الواثقى حماد بن زيد الازدي السلمي عجل بن ابي ادريس اخي ابو بكر عبد الحميد بن ابي
وخصه بنت عمر صفية بنت حبي وسودة بنت زمعة والحبوب الاخرا معلقة بنت ابي امية وسائر شرا رسول الله صلى الله عليه وسلم هي زينب
وقال ابو رومان الغساني بن يحيى بن ابي زكريا سكن سطا عن رجل من قريش ورجل من الموالي لم يسما وينتفعر جالدة الراءى في الشواهد والمتابعات قال
عن رجل لم اجد مكانه في القسطنطيني باب الابرار من الهدية ابو محمد عبد الله بن عمرو بن الحجاج المنقري المقعد عبد الوارث بن سعيد التنويري

بنية من النهار لا ضرورة وهو المطلوب والله تعالى أعلم قوله كذلك حديثي الفضل) ولقد حدثته من أدركه الصوم جنباً فلا يصح وقد يقال حديث عائشة فعل فلا يعارض القول لاحتمال تخصيصه في الفعل فالوجه أن يقال ذلك إذا لم يمكن التوفيق وقد أمكن ههنا بأن يجعل حديث أبي هريرة كناية عن الجوع على ما هو أدل لقولنا والسنة في الكناية عن أمثال هذه الأشياء والله تعالى أعلم (قوله أن تجد ما غتر رقة) كلمة مأمصرة أي هل تجد أعناق رقية أو موصولة أي هل تجد بدل عباها أي هل تجد شيئاً تحترق أي رقة وجعل رقية بدلاً من ما على تقدير كونها موصولة يستلزم إبدال تكرار من معرفة وقلة التكرار الخاصة (قوله وما فيها صائم إلا ما كان من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابن رواحة) لا يخفى أن الظاهر إلا النبي وابن رواحة وإما هذه العبارة فحملها على أن ما موصولة

وقسم مرقوم من وكان تلمذة ومن الجارة بيانية يقتضي انه تطويل واثبات بعبارة ركيكة بلا فائدة فالوجه ان يحيل على انه استثناء من مفهوم الكلام اى ما كان فينا صوم من احدا لما كان من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويمكن حمل صائم على معنى الصوم ببناء على انه مصدر مرفى وذن الفاعل والله تعالى اعلم قوله فنتحها و ان تصوموا خير لكم في كونه ناسيا انظر ليل الظاهر على تقدير النسخ ان الصوم خير من الفدية فهو من جملة المنسوخ فالوجه على التقيل بالنسخ ان المنسوخ موقوف له تعالى فمن شهد مكره الشهر فليصمه كما تقدم في رواية ابن عمر سلمة بن اكوع والله تعالى اعلم (قوله صام عنه وليه) وهذا الحديث حاريج في جواز الصوم من الغير والجمهور على خلافه ولذلك اوله بعضهم بحجة على معنى انه يتداركه ذلك وليه بالاعلام فكانه صاموا دعى بعضهم انه منسوخ وكل ذلك خلاف مقتضى ادلة يظهره ذلك لمن يتأمل

على اللغات لا خلق اي لاحظ والنصيب هو شيئا اي مغلطا بالاشتي ايله لم يعرف بسا حل البحر في طريق المصريين الى مكة وبني الان خراب. لهوات جمع لباة وبني اللز العلف في اصل الملك قبل اي ما بين شقعة السلاسل شقعة اصل

حل اللغات اعلم صمماي اعلم من بعد رأأي من نصرتنا ومن يقوم بعد ر ١٢٥
لهذه السنة لا اشارة ولا نفي بان الحديث محتمل لتاويلات متعدي فله يتعرضوا الشيء من الكيفيات بطريق الاستئناس لا اشارة ولا نفي بل احوال ذلك التي فهم العاملين ونظر الناظرين فكل من يقرب عنده شيء من
التاويلات فليعمل على وفق ذلك والله تعالى اعلم ام سندی - مستحاشية السندی للجلد الاول من صحيح البخاری بعون الله تعالى سبحانه

له قوله قامت فمشت بالمرى قصدت وكى السفاشى تخفيفها قوله ظننت الظن هنا بمعنى اعلم قوله سيفقدونى بنون واحدة لم يكن ان يكون عرفت احدى النون وان يكون النون مخددة ويروى بنونين قوله صفوان كان رجلا خيرا فاصلا عفا غشا كل في غزاة ارمينية شبيهة لاسنة سبع عشرة ابن المعطل بضم الميم وفتح الهاء وتشديد الطاء الملهمة المفتوحة بضم السين الملهمة وفتح اللام قوله سواد انسان اى شخص انسان بن معزة انه رجل او امرأة فاستيقظت اى انتبهت من نومى باسترجاعه اى بقرائه
واما قوله راجعون في دليل على الاسترجاع في كل مصيبة قوله فمشت بالمرى دليل صفوان والارادة الملائمة فيسئل الربوب عليها بالاصطلاح الى مساعده قوله معسر بن اى ناول ليرى التوكل نزول آتس الليل وقال ابو زيد بن وهب النزول في اى وقت كان ويشهد ما وقع بنا قوله في غزاة ارمينية حتى اذا بلغ الشمس منبتها من الارض قطع كانهما وصلت الى النحر وهو على الصدر وقيل نحر او لهما الظهيرة شدة الحر قوله فمشت من تلك المسالك الذين استخلوا بالانكسار بوجه البصرة واسكان الغاء ولفظها جميعا قوله تولى اى تقدر وتصدى قوله ابن ابي بضم البصرة وفتح الموحدة وشدة الياء قوله ابن سسلول بالرفع صفة عبد الله وابنة كيتب بالافت وسلول بفتح الميم وخفية اللام عن منصرف علم لام عبد الله قوله فيفرضون من الافاضة وبني الكثرة والتوسعة اى يشيعون الحديث قوله ويرثون لفتح الهاء وضمها من راب واراء واذا وهمه وعلمه قوله اللطف بضم اللام وسكون الطاء ويقال لفتها مسلول وهو البر والرفق قوله يشكر اى الاشارة للموت مثل فامنى المذكور قوله حتى تفتت بكسر الفاء وفتحها الغتان والسنة هو الذى يرى من المرض وهو قريب عهد لم يترجى الى كمال صحته قوله ام مسطح بكسر الميم وسكون الميم الاول وفتح الثانية وبها حال الحاء اسمها سلمى بنت ابي رهم بضم الراء وسكون الهاء ووجه اناثة بضم البصرة وخفة المشددة الاولى وكانت من اشدان الناس على انها مسطح في شان الافك وقيل المناصب بالنون والمهملتين على وزن المكيان بدل اوبان للمناصب والبرق على اى غير اى وهو متبررنا قوله الكنت لبعثتين جمع الكنت واصلا الساتر قوله امر العرب الاول قال القاضى الاول بفتح البصرة وضم اللام لغت الامر قيل هو وجه الكلام وروى الاول بضم البصرة وخفة الواو وكسر اللام وصف العرب باللام لان العرب اسم جماعة يزيد شتى الله عنها اهل بعد لم تخلوا باخلاق اهل الحاضرة والجملة قوله فى البرية اى البادية او فى التربة اى طلب النراية بالخروج الى الصحراء وهو شك من الراوى قوله نفس بالفتح اى العين قال القاضى بالكسرة فيه لغتان ومعناه عشرة او ملك او بعدا وزعم الشرا وسقط لوجه خاصه قوله يا بناته باسكان النون وهو شهر من فتيها وضم الهاء الاخيرة وسكونها واصلة بالهمزة فالحجى الالف والهاء معناه يا بنه او يا بنات كانهن نسبتهن الى قلة المعروفة بكثرة الناس وشروهم قوله بولق بفتح الهاء وشدة الواو المكسورة على صيغة الامر من الهون قوله وضعية بالرفع المنصب فضيلة من الوضاعة وهى الحسن اى حسنة جملة قوله شرا من حرة وزوجة الرجل من ازل كل واحدة تضر بالاحسرى بالغة وضربها قوله اكثر من عليها اى القول عليها في غيبتها قوله كثير فيقول يستوى فيه المذكور والموت اما قال ذلك على مصلحته ولفظه رسول الله صلى الله عليه وسلم في اعتقاده لا تادى ايزعاج رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا الامر فطاعة فاداراه خاطره عليه الصلوة والسلام لاعداءه لعائشة واما عائشة فتكررت بتوفقه في التزكية وشار الى السؤال عن بريرة ولعل عذرت بما عثر با من البراءة قوله فالتقت ببريرة فيه اشكال من حيث ان بريرة اشترتها عائشة واعتقتها بعدة تلك والخلص منه ان تخير الحارية ببريرة مدرج في الحديث من بعض الرواية قلنا منها انها بى ويحك ان تكون بريرة خادما لعائشة قبل اشتراكها وعقبتها قوله اعنصه اى اعينيه قوله الداجن الشاة التى الغت البهوت قوله فاستخرى اى طلب من يعزده منه قوله من يعزرنى قال النودى معناه من يقوم بعزرنى ان كانه على قبح الحال لا يلزم على ذلك قيل معناه من يضرني والعذر انما هو من الانصار قوله احسنت الحمية اى اغضبته قال القاضى في اشكال لان هذه القصة كانت في غزوة مريسج وهى غزوة بنى المعطلى سنة ست وسعد بن سوادات في اغزاة النخدي وذلك في سنة اربع ولهذا قيل ان ذكره وهم والاشهر انه غيره قال ابن اسحق ان الحكم اولاد احسنا ابو اسيدلا سعد وقال القاضى في الجواب ان المريسج كانت سنة اربع وهى سنة خندق وقال الواقدى المريسج كانت سنة خمس والخندق كانت بعد ذلك علم بالصواب - هذا كله ملقط من المكناني والنجس الجارى والتشيع ١٢٢ حل للغات بحثوا اى انما اتممت قصدت ظننت علمت - معر سين نازحين - استكملت مرضت - يفيضون يشيعون - يربى بنى - تكلوا واشتروا

سيفقدونى

نفسه حتى

فيقول

ستخذ

الى

فقلت

فقال

منها

فقط

بن معاذ

والله

والله

والله

والله

والله

والله

والله

فقل اليهود فاحتلوه وكنتم جارية حديثة السن فبغوا الجمل وساروا فوجدت عقلتى بعد ما استقر الجيش فجئت منزلهم وليس فيه احد فاقمت منزلى لذي كنت به فظننت انهم سيفقدونى فيرجعون الى قبيبا انا جالسة غلبتني عيناى فميت وكان صفوان بن المعطل السلى ثم الذكوانى من وراء الجيش فاصبح عند منزلى فرأى سوادا انسان نائم فأتانى وكان يرانى قبل الحجاب فاستيقظت باسترجاعه حين انخر راحلتى فوطى يد هافر كبتها فانطلق يقودني الراحلة حتى اتانا الجيش بعد ما نزلوا معر سين في حجر الظهيرة فهلك من هلك وكان الذى تولى الافك عبد الله بن ابي بن سلول فقد من المدينة فاشتكت بهاشم واول الناس يفيضون من قول اصحاب الافك ويربى بنى في وجي انى لارى من النبي صلى الله عليه وسلم لطف الذى كنت ارى منه حين امرض انما دخل فيسئله ثم يقول كيف تيسر لا اشعر بشئ من ذلك حتى نقهت فخرجت انا وام مسطح قبل المناصب متبررنا لا يخرج الاليل الى ليل وذلك قبل ان نتخذ الكنف قريبا من بيوتنا وامرنا امر العرب الاول في البرية اوفى التربة فاقبلت انا وام مسطح بنت ابي رهم شتى فعثرت في مرضها فاقالت تعس مسطح فقلت لها بشئ ما قلت انسين رجلا شهد بدرا فقلت يا هنتاة المسمعى ما قالوا فاجبتى بقول اهل الافك فاردت مرضا على مرضى فلما رجعت الى بيتى دخل على رسول الله صلى الله وسلم فقال كيف تيسر فقلت ائذنانى الى ابوى قالت وانا حينئذ اريد ان استيقن الخبر من قبلكما فاذن لى رسول الله صلى الله وسلم فأتيت ابوى فقلت لاقى ما يتحدث به الناس فقلت يا بئيت هونى على نفسك الشان فوالله لقد كانت امرأة قط وضيفة عند رجل يحبها وله اهل الاكثرن عليها فقلت سبحان الله ولقد تحدث الناس بهذا قالت فبت تلك الليلة حتى اصبحته لا يرقاى مع ولا الكحل بنوهم اصبحته فدعا رسول الله صلى الله على بن ابي طالب اسامة بن زيد حين استلبت الوحى يستشيرهما في فراق اهلها فاما اسامة فاشار عليه بالذى يعلم في نفسه من الودة لهم قال اسامة اهلك يا رسول الله ولا تعلم والله الاخير او اما على بن ابي طالب فقال يا رسول الله لن يصيبك الله عليك النساء سواءا كن كثير وسئل الحارية تصدقك فدعا رسول الله صلى الله ببريرة فقال يا ببريرة هل رأيت فيها شيئا يريبك فقلت ببريرة لا والذى بعثك يا حنى ان رأيت فيها امرا اغضبني عليها اكثر من انها جارية حديثة السن تنام عن العجين فتأتى الداحرج فتاكله فقام رسول الله صلى الله من يومه فاستعد من عبد الله بن ابي بن سلول فقال رسول الله صلى الله من يعزرنى من رجل بلغنى اذا ه فى اهل فوالله ما علمت على اهل الاخير او قد ذكر وارجلما علمت عليها الاخير او ما كان يدخل على اهل الامعى فقام سعد فقال يا رسول الله انا والله اعزركم من ان كان من الاوس ضربنا عنقك وان كان من الخزرج امرتنا ففعلنا في امرك فقام سعد بن عبادة وهو سيد الخزرج وكان قبل ذلك رجلا صالحا وكان احتمله الحمية فقال كذبت لعمر الله

البيوت قوله فاستخرى اى طلب من يعزده منه قوله من يعزرنى قال النودى معناه من يقوم بعزرنى ان كانه على قبح الحال لا يلزم على ذلك قيل معناه من يضرني والعذر انما هو من الانصار قوله احسنت الحمية اى اغضبته قال القاضى في اشكال لان هذه القصة كانت في غزوة مريسج وهى غزوة بنى المعطلى سنة ست وسعد بن سوادات في اغزاة النخدي وذلك في سنة اربع ولهذا قيل ان ذكره وهم والاشهر انه غيره قال ابن اسحق ان الحكم اولاد احسنا ابو اسيدلا سعد وقال القاضى في الجواب ان المريسج كانت سنة اربع وهى سنة خندق وقال الواقدى المريسج كانت سنة خمس والخندق كانت بعد ذلك علم بالصواب - هذا كله ملقط من المكناني والنجس الجارى والتشيع ١٢٢ حل للغات بحثوا اى انما اتممت قصدت ظننت علمت - معر سين نازحين - استكملت مرضت - يفيضون يشيعون - يربى بنى - تكلوا واشتروا

المناصب موضع خارج المدينة متبررنا نأى موضع تفاراجت الكنف مع كنف باقانه نفس مسطح اى ملكا ولاما لشر وضيفة ديرة من ارجح طرة لا يقطع - ارايت اى ارايت اغصبا عير - احتملت الحية اى يكون المخف وفوق الوسط ويمكن ان يكون هذا الرجل فوق الوسط بحيث يبلغ حجرة الى الذى في لهر من اى طرف يربى لحريم ويمكن ان الوسط تقصيف وكان الاصل على شط النهر كما هو في جميع ابي عوانه واما جعل قوله وعلى وسط النهر متعلقا بالرجل الاول بنقد المبتلى اى وهو على وسط النهر منقطع عن الثاني فيعيد جدا بوجوه لا تخفى على الناظر والله تعالى اعلم ام سدى قوله اذا تابع الرجلان فكل واحد منهما باختيارا لم يتفرقا وكانا جميعا الى هذه الرواية صريحة في خيار المجلس قالة لسهل التفريق على التفريق بالا قول على ان المحل على التفريق بالا قول غيرطاهر بوجوه منها ما ذكرنا في تفريق على التفريق على انه بالابدان اظهر من جملة على التفريق بالا قول والعمل بالظاهر اولى وايضا فالمستساو بان ليس بينهما عقد فالحجرات ثابت لهما بالا اصل ام سدى قوله سموا باسمى المم وذلك لانه لا يحاق اذا م من جهة

الخيزر

附

1575

[illegible]

یہ فیما و صلے
لا خیر الا فیہ

تَعْمَلُ (قوله)

له قوله آية المنافق ثلاث... المجلد الأول

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حدث كذب... المجلد الأول

ابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء... المجلد الأول

قلت اي رجل... المجلد الأول

ابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء... المجلد الأول

الافق التاجيل... المجلد الأول

الجزء

可

۲ بن کریم
ہو مضمر و سقط من
روایۃ الاحمدی

فطلبنا

لهم
أي اللذين
ومن معهما ١٣

فقال

[illegible]

۱۱۱

لهذا

فـ
اصواتهم

فخرج

وہ

فتح المراءو بالمهله و
مع الحديث في بار

۱۰۰

۲۰ بنظر

1

۱۴۱۱

[illegible][illegible]

1

11

--	--

ماری ابی الرحمان

اولاً ہم معمر ہوا۔

لغات عامه

فَنُفِثَ يَوْمًا لِلَّهِ

قال حمزة للرو-

وَالشَّاعِرُ بِالصَّوَابِ ۚ
الْأَسْمَاءُ الرَّجَالُ

باب فی الشیخ الامام باقر علیہ السلام بن ابی ادریس

عبد اللہ بن بکر الخزومی مولانا ہم اللیث ہوا امام مصر

ت فی دماہای آسمت فی نقل - حفظ ای اغقب

مال بعدنى ولا يظهرفى الكلام ما يصلح ان يكون فاعلا ولكن ما
تعالى اعلم ام سدى (قوله ان عمرضى الله تعالى عنه بعثه

انت فاد صدق مال ابنك فسال حمزة عن امرها وقولها واخير
جل الارض منك با حجارك فقيل له ان امره رفع الى عمر فجلد كرامة

ابو عبد الله بن ابي اويس المدني اخي عبد الحميد بن ابي اويس الاصمعي ابو بكر سليمان بن بلال القتيبي مولاهم ابو يوسف يحيى بن سعيد الانصاري ابي الرجال
عشرة رجالا كافرين فكنى ابي الرجال - فكنى وكنته في الاصل ابو عبد الرحمن تقرب عمرة بنت عبد الرحمن بن سعد بن ذرارة الانصاريه يحيى بن
الاعرج عبد الرحمن بن هرم بن ابى امية بن خلف بن ابي اويس المديني المروزي عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري مولاهم معمر بن وهب
اذا اشار الامام باسليم ابو الياسان الحكم بن نافع الحمصي شعيب بن وهب بن ابي حمزة الحمصي الزهري محمد بن مسلم بن شهاب - حقل اللغات عائلته

صبيته لما مضى من ياجنونا وهو بالقصر لا بد الله تعالى العلم استذكر قوله فإني في طلب شيء يومًا هو كسعى وجاء بمعنى بعد والباء في في اللغوية كأنه قد
دأبت أحدًا تعريض له والاقرب ان يعثره الغافل عنده السبيل والمثني كأنه اضل عن السبيل على السبيل أي بعد في السبيل في طلب شيء يومًا وما لله

فوقع رجل على جارية امرأته) فيه اختصار وإصله بعثت مصداقا فإذا ليجل يقول لامرأته اكلمي صدقة مال مولاي وإذا المرأة تقول بل ان ذلك الرجل زوج تلك المرأة وأنه وقع على جارية لها فولدت ولذا فاعقته المرأة قالوا فهذا المال لابنه من الجارية قال حمزة للمرأة

فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم الآية باب الصلوة بين الغمر وأصحاب الميراث والمجافرة
في ذلك وقال ابن عباس لا بأس أن يتخارج الشريكان فيأخذ هذا ديناً وهذا ديناً فان تولى لأحدهما الميراث
على صاحب حل ثلثا من بن بشار ثلثا عبد الوهاب ثلثا عبد الله عن وهب بن كيسان عن جابر بن
عبد الله قال توفي أبي وعليه دين فعرضت على غريمائه أن يأخذوا الثمن بما عليهما فابوا ولم يرؤا أن فيه
وفاء فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال إذا جدت فوضعته في الميزان أذنت رسول الله فحجوه
معاً أبو بكر وعمر فجلس عليهما بالبركة ثم قال ادع غرماءك فافهم فماتت ركبة أحدهما على أبي دين إلا
قضيت وقضيل ثلثة عشر سقاً سبعة عجو وسبعة لوز أوستة عجو وسبعة لوز فوافيت مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم المغرب فذكرت ذلك له فضحك فقال أنت أبا بكر وعمر فآخذاً بينهما فقالا لقد علمنا
أدفع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صنعنا من سكون ذلك وقال هشام عن وهب عن جابر صلوة العصر ولم
يذكر أبا بكر ولا أضحك وقال ترك أبي عليه ثلثين وسقاً ديناً وقال ابن اسحق عن وهب عن جابر
صلوة الظهر باب الصلوة بالدين والعين حل ثلثا عبد الله بن جعفر بن عثمان أنا يونس و
قال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب أخبرني عبد الله بن كعب بن مالك أخبره أنه تقاضى ابن
أبي حذرة ديناً كان له عليه في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فارتفعت أصواتهما حتى سمعها
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيت فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهما حتى كشف سحفتهم فنادى كعب
ابن مالك فقال يا كعب فقال لبيك يا رسول الله قال فاشربيه إن ضحك الشطر فقال كعب قد
فعلت يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقضيه كتاب الشروط
باب ما يجوز من الشروط في الاسلام والأحكام والمبايعات حل ثنا يحيى بن بكير ثنا الليث
عن عقيل عن ابن شهاب أخبرني عروة بن الزبير أنه سمع مروان والمصور بن عزمه يجيران عن
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما كاتب سهيل بن عمرو يومئذ كان فيما اشترط
سهيلاً بن عمرو على النبي صلى الله عليه وسلم أنه لا يأتيك منا أحد وإن كان على دينك إلا ردته
إلىنا وخلصت بيننا وبينه ففكره المؤمنون ذلك وامنعوا منا وإلى سهيل ذلك فكانت النبي صلى
الله عليه وسلم على ذلك فرد يومئذ أبا جندل إلى أبيه سهيل بن عمرو ولم يأت به أحد من الرجال إلا ردته في تلك
المدة وإن كان مسلماً وجاءت المؤمنين فهاجرات وكانت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط
ومن خرج إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ وهي عاتق فجاء أهلها يسألون النبي صلى الله
عليه وسلم أن يرجمها إليهم فلم يرجمها إليهم لما أنزل الله عز وجل فيهن إذا جاءكم المؤمنات
فهاجرات فامتنوهن الله أعلم بإيمانهن فإن علمتموهن مؤمنات فلا ترجعهن إلى الكفار الآية

الحزب

۲۰ فامتنون الله اعلم بما نقر

وله يشترط الثمرة

فَقَالَتْ
لَا أَهْلُهَا

سیرا باوقیۃ
باوقیۃ

٢ قال ابو عبد الله

ناظرهم
والاشترط الكثرة

رواحی عندی
مکتبہ اوقاف

باقية

الشرط لم يكن بنفس العقد ففعل الشرط كان سابقا ولا لاحقا وتبرع عليه السلام بانه كان في اسماء الرجال ابو نعيم يفعل
يحيى هو القطان السعيل بن ابى خالد البجلي فليس بن ابى حازم البجلي باب اذا باع نخلا اخرج عبد الله بن يوسف التميمي ملك الامام
الليث هو ابن سعد الامام ابن شهاب هو الزهري عروة هو ابن الزبير بن العوام باب اذا اشترط البائع ابو نعيم يفعل بن وكين الكوفي
المعالمه ابو سليمان الحكم بن نايف الحمصي شجيب هو ابن ابي حمزة الحمصي ابو الزناد وعبد الله بن ذكوان الزيات القرشي ابو عبد الرحمن المدني

حل اللغات قدامت سن التاثير وهو تليق الخلل المبتاع المشتري استثنيت اى اشترطت نقدى اى اعطانى

الكذب والحيل فرحمته والله تعالى اعلم امر سدي رفرله فانه ينقص كل يوم من علمه قيراط وجاء في بعض الروايات قيراط
اولى لما علم في امره ان اب امرها لا كان على التعليل حتى امروا بقتلها ثم نسخ القتل فالظاهر ان اخرا لا مرين فيها ما هو الاخذ
ذلك البعض مما يصاب اي يقع له مصيبة ويحتمل ان يكون مما يقع ريمالان حروف الجر يقوم بعضها مقام البعض سيما ومن ذلك
ذلك من باب وضع المظهر موضع المفضل وعلى الوجه الاول تقدير ومما يصاب الارض وكانت الارض مما يصاب بلا وكان ذلك

الحج

الحسن

اسماء

یٹ ویقال اند محمد

وَقِيَّةٌ

مکارین حصہ

فَكَانَ ذَلِكَ
قَالَ

ثانی
حدّ ثانی

باب الشروط مع الناس بالقول حل ثنا ابراهيم بن موسى ان هشام بن ابجر اخبرهم قال
اخبرني ثعلبة بن مسلم وعمر بن دينار عن سعيد بن جبير يزيدا حدهما على صاحبه وغيرهما قد
سمعتُه يحدثه عن سعيد بن جبير قال ان العناب بن عباس قال ثنى ابى بن كعب قال قال رسول
الله صلى الله عليه وآله قال موسى رسول الله فذكر الحديث قال الم اقل انك لن تستطيع معي صبرا
كانت له والنسيان الوسيط شرطاً والثالث نعم قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري
عسر لقياعلاماً فقتله فانطلقا فوجداهما جادا فيهما جد اريرا ينقص فاقامه قراه ابن عباس
اما هم ملك باب الشروط في الولاء حل ثنا اسمعيل ثنا مالك عن هشام بن عروة عن
ابيهِ عن عائشة قالت جاءني يريرة فقالت كاتبته اهلي على تسع اواق في كل عام او قبية فاني
فقلت ان احبوا ان اعدها لهم ويكون ولاؤك لي فعلت فذهبت بريرة الى اهلها فقالت لهم
فاثبو عليها فجاءت من عندهم ورسول الله صلى الله عليه وآله جلس فقالت اني قد عرضت ذلك عليهم
فاثبو الا ان يكون الولاء لهم فسمع النبي صلى الله عليه وآله فاخبرت عائشة النبي صلى الله عليه وآله فقال
خلي بها واشترط لي لهم الولاء فانما الولاء لمن اعتق ففعلت عائشة ثم قام رسول الله صلى الله
عليه وآله في الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا ايها الرجال يشترطون شروطا ليست في كتاب الله
ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وان كان مائة شرط قضاء الله أحق وشرط الله اوثق
وانما الولاء لمن اعتق باب اذا اشترط في المزارعة اذا شئت اخرجتك حل ثنا ابو احمد ثنا
محمد بن يحيى ابو غسان الكندي ان مالكا عن نافع عن ابن عمر قال لما قدم اهل خيبر عبد الله بن
عمر قائم خطيبا فقال ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان عامل يهود خيبر على اموالهم وقاتل
نفركم ما افرككم الله وان عبد الله بن عمر خرج الى ماله هناك فعدي عليه من الليل فقد عنت
يداه ورجلاه وليس هناك عدو غيرهم هم عدونا ونهضنا وقد رأيت اجلاء لهم فلمنا
اجمع عمر على ذلك اتانا احد بني ابي الحقيق فقال يا امير المؤمنين اخرجنا وقد اقرتنا
محمد وعاملنا على الاموال وشرط ذلك لنا فقال عمر اطئننت اني نسيت قول رسول الله صلى
الله عليه وسلم كيف بك اذا اخرجت من خير بعد وبك فلو صدك ليلة بعد ليلة فقال كانت
هذه هزيلة من ابي القاسم فقال كذبت يا عدو الله واجلا لهم عمرو اعطاهم قيمة ما كان لهم من
التمر والاوبلا وغروضا من اقتاب وجبال وغير ذلك رواه حماد بن سلمة عن عبدة الله احسب
عن نافع عن ابن عمر عن عمر بن النبی صلى الله عليه وسلم اختصرة باب الشروط في الجهاد والمصالحة مع اهل الحرب وكناية الشروط مع الناس بالقول حل ثنا عبد الله بن محمد ثنا
عبد الرزاق اننا معمر اخبرني الزهري اخبرني عروة بن الزبير عن المسور بن

عن الفرہری ابو احمد مروان بن حموی یبلغ الیم وتشدید الرواد لے وابوہ یبلغ اجمار الہولہ وتشدید الیم الہدانی یبلغ الیم والمجموعۃ الہداندے ویس کثرت فی الفرہر محمد بن یحیی علی ابو عثمان یبلغ العین وتشدید الہولہ مالک الامام فقہ عت بداء ورجلہ قال فی القاموس الفدع محکمة عوہلج الریح من الیم التیمیۃ عبد الشہب بن محمد السنذی عبد الرزاق بن الہام معمر بن راشد الروہری محمد بن سلمہ قططہ فی لغتہ بہ حلال للغات فدع من الفدع الکف والقدم اجلا یسرای اغرابہم من اولائہم تعدد ای تجزی القلوصل الناقۃ الصابرة علی السیرۃ ہریتہ من الہزل خلان الجذۃ اقتاب

النسيان خاص بتلك المقالة فتأمل ثم سدى (كتاب المساقاة) قوله ثم أحبس الماء أى ابقه فى ارضك قوله حتى يبلغ الماء الجذ ثم أمسك) أى عن السقى والالقال وأرسل الماء إلى جادته
قوله ثم قال اسقى ثم أحبس حتى يرجع) أى ثم أحبس الماء حتى يرجع الماء وقال القسطلانى ثم أحبس نفسك عن السقى قلت ولعلك تعلم أنه غير مناسب والله تعالى أعلم قوله لقد بلغ هذا
مثل الذى بلغنى قلت الوجه رفع مثل على الفاعلية كما هو المضبوط فى النسخ المتبعة وقيل هو بالضم وهو وان كان محججاً معناه إلا أنه ركيك لا تساعد المقابلة لأن العطش فلا غنى بالفتا فى
قوله الذى بلغنى فى الأقرب إن يوصف مثله بالبلوغ أيضاً فافهم قوله حتى قلت أى رب وأنا منهم أى كيف تغذ بهم وقد قلت وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وهذا من باب غناه وفقه الخلق و

وبين البيت فَنُطِفَ بِهِ فَقَالَ سَهْمِيلُ وَاللَّهِ لَا تَخَذُثُ الْعَرَبُ أَنَا أَخَذْنَا صُغُطَةً وَلَكِنْ ذَلِكَ مِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ
فَكَتَبَ فَقَالَ سَهْمِيلُ وَعَلَى أَنَّهُ لَا يَأْتِيكَ مَنَارِجُلٌ وَإِنْ كَانَ عَلَى دِينِكَ إِلَّا رَدَّكَ إِلَيْنَا قَالَ الْمُسْلِمُونَ سُبْحَانَ
اللَّهِ كَيْفَ نَرُدُّكَ إِلَى الْمُشْرِكِينَ وَقَدْ جَاءَ مُسْلِمًا فَبَيْنَا هُمْ كَذَلِكَ أَذْخَلَ بُوَجْدَنُ بْنُ سَهْمِيلٍ بَرَعًا وَيُزْشَقُّ فِي
قِيُودِهِ وَقَدْ خَرَجَ مِنْ أَسْفَلِ مَكَّةَ حَتَّى رَمَى بِنَفْسِهِ بَيْنَ أَظْهُرِ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ سَهْمِيلُ هَذَا يَا هَذَا أُولَ مَا أَقَاضِيكَ
عَلَيْهِ أَنْ تَرُدَّكَ إِلَيَّ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا الْمُفْقُضُ لِكِتَابِ بَعْدُ قَالَ فَوَاللَّهِ أَذْنُ لَا أَصَالِحُكَ عَلَى شَيْءٍ أَبَدًا
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاجْزُهُ لِي فَقَالَ مَا أَنَا بِمُجِيزٍ ذَلِكَ قَالَ بَلَى فافْعَلْ قَالَ مَا أَنَا بِفَاعِلٍ قَالَ وَكَرَزَ بَلَى قَدْ
أَجْرَنَاهُ لَكَ قَالَ بُوَجْدَنُ لِي مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ أَرَدْتُ إِلَى الْمُشْرِكِينَ وَقَدْ جِئْتُ مُسْلِمًا إِلَّا تَرَوْنَ مَا قَدْ لَقِيتُ
وَكَانَ قَدْ عَلِيَ بَعْدَ بَأْسٍ يَدِي فِي اللَّهِ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَاتَيْتُ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ السَّيِّدُ نَبِيَّ اللَّهِ
حَقًّا قَالَ بَلَى قُلْتُ السُّنَا عَلَى الْحَقِّ وَعَدُّنَا عَلَى الْبَاطِلِ قَالَ بَلَى قُلْتُ فَلِمَ تُعْطِي الدِّينِيَّةَ فِي دِينِنَا إِذْ قَالَ
إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ وَلَسْتُ أَعْصِيهِ هُوَ أَصَرِي قُلْتُ أَوَلَيْسَ كُنْتَ تَخَذُنَا أَنَا سَنَّا إِلَى الْبَيْتِ فَنُطِفُ بِهِ قَالَ بَلَى
فَاخْبِرُنَا أَنَا نَأْتِيهِ الْعَامَ قُلْتُ لَا قَالَ فَانْكَرْتُ أَيْتَهُ وَمُطَوِّفٌ قَالَ فَاتَيْتُ أَبَا بَكْرٍ فَقُلْتُ يَا أَبَا بَكْرٍ أَلَيْسَ هَذَا نَبِيُّ
اللَّهِ حَقًّا قَالَ بَلَى قُلْتُ السُّنَا عَلَى الْحَقِّ وَعَدُّنَا عَلَى الْبَاطِلِ قَالَ بَلَى قُلْتُ فَلِمَ تُعْطِي الدِّينِيَّةَ فِي دِينِنَا إِذْ
قَالَ يَا أَيُّهَا الرَّجُلُ إِنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ وَلَيْسَ يَعُودِي بِهِ وَهُوَ نَصْرُهُ فَاسْتَمْسِكْ بِغُرْزِهِ فَوَاللَّهِ أَنَّهُ عَلَى الْحَقِّ
قُلْتُ أَلَيْسَ كَانَ يُحِبُّ نَنَا أَنَا سَنَّا إِلَى الْبَيْتِ وَنُطَوِّفُ بِهِ قَالَ بَلَى فَاخْبِرْنَا أَنْكَ نَأْتِيهِ الْعَامَ قُلْتُ لَا قَالَ
فَانْكَرْتُ أَيْتَهُ وَمُطَوِّفٌ قَالَ الزَّهْرِيُّ قَالَ عُمَرُ فَعَمِلْتُ لَكَ أَعْمَالَ قَالَ فَلَمَّا أُرْغِمَ مِنْ قَضِيَّةِ الْكِتَابِ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمًا فَخَرُوا ثُمَّ أَحْبَبُوا قَالَ فَوَاللَّهِ مَا قَامَ مِنْهُمْ رَجُلٌ حَتَّى قَالَ ذَلِكَ ثَلَاثَ
مَرَاتٍ فَلَمَّا لَمْ يَقُمْ مِنْهُمْ أَحَدٌ دَخَلَ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ فَذَكَرَ مَا لَقِيَ مِنَ النَّاسِ فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ يَا نَبِيَّ
اللَّهِ أَيْحَبُّ ذَاكَ أَخْبِرْنِي لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ مِنْهُمْ كَلِمَةً حَتَّى تَخْرُبُ نَكَ وَتَدْعُو حَالِقَكَ فَيُحْلِقَكَ فَخَرَجَ
فَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ مِنْهُمْ حَتَّى فَعَلَ ذَلِكَ تَخْرُبُ نَكَ وَدَعَا حَالِقَهُ فُحْلِقَهُ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ قَامُوا فَخَرُوا وَاجْعَلْ
بَعْضُهُمْ يَحْلِقُ بَعْضًا حَتَّى كَادَ بَعْضُهُمْ يَقْتُلُ بَعْضًا عَنَّا ثَمَّ جَاءَهُ نِسْوَةٌ مُؤْمِنَاتٌ أَنْزَلَ اللَّهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مَهْجُرَاتٍ حَتَّى بَلَغَ بَعْضُهُنَّ الْكَوَاكِبَ فَلَطَقَ عُمَرُ يَوْمَئِذٍ أُمَّرَاتَيْنِ كَانَتَا فِي الشَّرِّ فَتَزَوَّجَتْهُمَا
مَعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سَفْيَانَ فِي الْآخِرَى صَفْوَانُ بْنُ أُمَيَّةٍ ثُمَّ رَجَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَجَاءَهُ أَبُو بَصِيرٌ رَجُلٌ مِنْ
قَوْمِهِ وَهُوَ مُسْلِمٌ فَأَرْسَلُوهُ إِلَى طَلِيحٍ رَجُلَيْنِ فَقَالُوا الْعَهْدُ الَّذِي جَعَلْتَ لَنَا فَنَفَعَنَا الرُّجُلَيْنِ فَخَرَجَا حَتَّى
بَلَغَا ذَا الْحُلَيْفَةِ فَتَزَوَّجَا أَيَّاكُنَّ مِنْ قَوْمٍ ثُمَّ قَالَ أَبُو بَصِيرٍ لِرَجُلَيْنِ فِي اللَّهِ إِنْ لَأَدْرِي سَيْفَكَ هَذَا يَا فُلَانُ
جِيئًا فَاسْتَلَّهُ الْآخَرُ فَقَالَ جَلَّ وَاللَّهِ إِنَّهُ لَجَيِّدٌ لَقَدْ جَرَّبْتُ بِهِ ثُمَّ جَرَّبْتُ فَقَالَ أَبُو بَصِيرٍ إِنْ لَأَنْظُرَ إِلَيْكَ فَانْكَرْتُ
مَنْهُ فَضَرَبَهُ حَتَّى بَرَدَ وَفَرَّ الْآخَرُ حَتَّى أَتَى الْمَدِينَةَ فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ يَدْعُو فَتَنَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حِينَ رَأَاهُ لَقَدْ رَأَى هَذَا أَعْرَافًا لَمَّا أَتَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَتَلَ وَاللَّهِ

على ما رواه عليه قصة إلى جندل وإلى بصير فيقول لا والله الذي
في القصة منسوخ وإن ناسخه حديث داود بن عيسى بن مسلم بن مشركين وهو قول الكنفية وعنده الشافعية تفصل بين العاقل والمجنون والمعصي فلا يراد أن ١٢ **السَّكَّاءُ الرَّجَالُ** سهيل بن عبد الله بن الزهري هو ابن
شهاب أم سلمة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها أم المؤمنين أحد بناتها قربة بنت أبي أمية والثانية بنت جندل الخ زاعي كما سيأتي في الرواية التالية معوية بن أبي سفيان صحابي من حرب الأموي صفوان بن أمية وسياق
في التالية تزوجها أبوهم من بيان كونه إلى البصير رجل من خزاعة أبي عليهم والأخوة ثقي واسمه عتبة بن أسيد بن الحزرة ابن حارية بالبحيم الشقي حليف بني ذهرة وهذرة من قريش رجلين هما خنيس بن جابر واذهر بن
عبد عوف الزهري ١٣

حل اللغات منقطة أي قهر يوسف أي شي أحمر أي صف الفرس بمنزلة الركاب الفرس يستلكه أي يخرج السيوف من غده برد أي مات الزعر الخوف

الجزء ١١

[illegible]

عليه السلام في اي نوفمبر له احدى عشرة لاسار الحرب لاثنا الف سنة
واشد صلح فعمل سنة اذ سيرده اليهم اذ لانا نصر له قال الكرمان
وفي الفتح فيه اشارة اليه بالفرار للارادة الي المسلمين ورمي
من المؤمنين المسلمين ان يلقوا به قال جمهور العلماء ان اشارة
وغيرهم يجوز التعريض بذلك بالتفريع به كما في هذا الفصل اشر
اعلم في الفقرة قبل معناه لو كان له احدى عشرة لانا نصر له حتى لا يار
اليهم **الحكم** قوله سيف البحر - بالكرس عليه وكان نزول بمكان يسمى
العص من قريش من بلاد بني سليم كذا في التوضيح **هـ** قوله ونقلت
منهم - اي من ابيه واهله وفي تغييره بالصيغة المستقبل اشارة
الى ارادة مشاهدة الحال وفي رواية الى الاسود عن عروة فانقلت
ابو جندل في سبعين ركباً مسلمين فلقوا ابني بصير فزروا قريشاً
من ذي الرودة على طريق قريش فقتلوا ابنيهم **و** قوله
تأثنا تأثر والرحم يقول تأثنا تأثرك والرحم اي ساكنك بانه و
بحق القرابة قوله لا ازل اي الاهل اي لم تسأل قريش من
رسول الله صلى الله عليه وسلم الا رساله الى ابني بصير معهما بالاستئذان
من ابنا قريش قوله فمن آناه شرط جازم به فقد راي اذا فعلت لك
فمن آناه صلح من مكه مسلماً بعد هجرتهم من الروالي قريش فقدم
الكتاب ابنيهم في النزول فمات وكتاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم في يده فقرأه **ز** كطبي **ح** قوله فانزل الله تعالى وهو الذي
كف ايهم عنكم كذا يعنيها فلما هربوا منها نزلت في شان ابني بصير
وفيه نظر والشهوة بسبب نزولها ما حرمه لمن حديث مسلم بن
الاكوع ومن حديث النضر بن مالك ايضا واخرج احمد والنسائي
من حديث عبد الله بن خلف بائناً صحيح انها نزلت بسبب القوم
الذين ارادوا من قريش ان ياخذوا من المسلمين عتوة فليقتلواهم فغضب
عندهم النبي صلحهم فزمت الآية قيل في نزولها غير ذلك **ح** فتمت **هـ**
قوله بعصم الكافر - اي بما يتعصم به الكافرات من عقد ونسب صحيح
عصمة والمراد بهي المؤمنين عن القيام على تكاح الشكرت **هـ** يقال
هـ قوله وتزوج الاخرى الهم - هو عامر بن جذيمة الاموي كذا
فتح برناس روي عن عتيق عن الزهري وتقدم قريباً من رواية
مسرحم الزهري انها تزوجت بصيفوان بن امية ابي جيثم
عتيق بانها تزوجت احد سبعة الاخر - كذا في النسخ الجارية
ل قوله وان فاتكم - اي استقر فاجتمعت العقوب بفتح عين وسكون
اقت كسر بالو نوبة شبه الحكم على المسلمين والمؤمنين من اذ
الهم بانها تزوجت لبرن في معناه فمات عتيق بم اي توكم من اعداء الجمهور
كذا في الكرمان وجميع البحار قال البضاوي شبه الحكم باذنه لار
مهور نساء اولئك تارة واذا اولئك جمهور نساء فماتوا ما خرى
بانها تزوجت فيه كما يتعاقب في الركوبة غيره **هـ** **ل** قوله
ان يخط بفظ الجمهور وناسخا على الوصول اعني من ذهب زوج
بالفتح فاعل ذهب بالفتح مفعول خان يعطي ومن صدقات متعلق
بخط اي اللاتي اسكن وهاجرن الى المسلمين فانه وجن لا يعطى الزوج
الكا فترى **هـ** اخبر جاري **ل** قوله سلم احد الخ - هو كلام الزهري
وقد ذكر ان مالي حاتم من طريق الحسن ان ام الحكم بنت ابي
سفيان اوتدت وفترت من زوجها عياض بن شداد فتر زوجها
رجل من ثقيف لم يتر من قريش غير ما ولكنها اسلمت بعد ذلك
ثقيف حين اسلموا فان ثبت ذلك فيجوز منه وبين قول الزهري
بانها لم تكن هاجرت فيما قبل ذلك **هـ** فتمت **ل** قوله بلغان ان ابا

عن مرسلا في الشرح الزهري جرحه مسلم بن شهاب عن عروة بن الزهر بن السعدي عن عائشة بنت الصديق ام المؤمنين رضي الله عنها في باب الشرح والحرف في باب التجارة في
تابع سمر اعلى وصلها ابن اخنوخ وبلغ عقيلا الاذاعى على ارسا بالفعل الزهري كان يرسلها تارة في وصلها اخرى وانما اعلم وقوع في هذه الرواية الاخيرة من الزيادة وانما
ان السيد فتح البصرة قدم مؤتمنا لئلا لا يكون في رواية الشرح المستند قدم من بن وهب ضعيف ١٢ فتح ابان روى وانما اعلم بالصلوات **تمت** قوله في باب الشرح في القرض ذكره
ثواب عمر عطارة في تامل القرض وقد مضى جميع ذلك في كتاب القرض وسقط جميع ذلك هنا لنفسه لكن زوا في الترجمة التي تليها فقال بياض شرح في القرض الكاتب المكاتب
في هذا الحديث انه رجل من قريش ويسمى انه ثقفى قال في الفتح انه ثقفى فامر له رجل من قريش فادب عليه فم ١٣ واسم عقبه بضم الباء وسكون الفوقية وقيل عبيد وهو وكنى انتهى ١٤

والتغاث سيف البحر اى ساعلى موضع يسمى العيص على طريق اهل مكة اذا قصدوا الشام بنقلت اى تخلف عن العير القافلة ١٣

ذلك الموجود عنده والحد يثيبين ان الذى ياخذ هذا الموجود هو صاحب المتاع ولا يجعل مقسوما بين تامة الدائنين وهذا لا يخالف القرآن ولا يقتضى خلافه فافهم والله تعالى اعلم ام سدى
 (فى الخصومات) قوله فان الناس يصعقون يوم القيمة فى صحيح مسلم فانه ينغم فى الصور فيصعق من فى السموات ومن فى الارض قال القاضى فى شرح صحيح مسلم هذا الحديث من مشكل الاحاديث
 لان موسى قدم مات فكيف تذكره الصعقة وانما يصعق الاحياء وقوله ممن استثنى الله تعالى يدل على انه كان حيا ولم يات ان موسى رجع الى الحياة ولانه حتى ذكر القاضى عن هذا الامر ادجوا بال
 يوافق الاحاديث. والذى يظهر ان اشهد هذا النسخة لعله يسرى فى كل مكان له حق ما من حتى وميت سوى من استثنى فيسرى الى الاموات من الكفرة الذين كانوا معذبين قبل ذلك فيفقدون العذاب

المجلد الأول

التي يتعارفون
الرجل
على اسمي حتى اوصيت
قالوا لذي الاربعة
من وصيتك
باستغفارنا وارسل
وصيتك فانزل
بالانجيل واجاب
واحد

نزل الله

باب الوصايا اسم الله الرحمن الرحيم باب الوصايا

کتوبه عند م
لا تظنه
تقع على نفاذ
بذلك قال
الرساله
اسمعي بن زرار

--	--

ی مکانی بہ ولایت
د لکریہ بفتح الکاف

ابورجاء الشقي البغلافي
احدها من لفظها ط

يقينا فلا يرد

[illegible]

الشرعية ولم اخترنا له نيا من رضى به صلى الله عليه وسلم له نينا فبايعناه انتهى ١٢ اسماء الرجال باب نحو اى باب بيان ما يجوز والشرع
سرا والاشد التحية بوزن فعيل المكاري وقال الجوهري يطلق على المكري وعلى المكثري ايضا فقال شرح القاضى ابو اليمان الحكم بن نافع شبيب
استدل به البخارى على ان الكلام لا يتم الا بآخره فان كان فيه اشتداد عمل به وذلك الاستدلال من هذا الحديث ليس بسديد لان قوله لا الا واحدة ذكره لتأكيد
ان عون بن عبد الله البصرى نافع مولى ابن عمر باب علم الوصايا الخ عبد الله بن يوسف التنيسي مالك الامام ما تابعه اى تابع ما كانى اصل الحديث ١٣

۱۲- سید اجماع ای لام- پیر ماس ای میر باج- اسنت ای ای- ینقوا الماس ای یساون الماس باعتم ۱۲

في تلك الحالة فلذلك اذا بحثوا من تلك الحالة يقولون من بحثنا من مرقدا ناولي الشهاد الذين هم احياء عند ربهم ولا شك ان الانبياء احق بالحياة منهم وقد ورد في جبروتهم وانهم يصلون في يومهم شئ كثيرا فالظاهر ان بعض آثار هذه الفخة تسمى اليهم ثم يحصل لهم الافاقة عند الفخة الثانية وهذا معنى قوله اكان ممن استنته الله تعالى وغواه والله تعالى اعلم ر قوله اكون اول من يفيق اي من الذين علم صفتهم جزوا وبقينا فلا يرد ان هذا ايضا في قوله فافاق قبلي فافهم والله تعالى اعلم ام سدي (قوله يصعقة الاولى) قال القسطلاني اي بصعقة الدار الاولى وهي صعقة الطور المذكورة في قوله تعالى وخزموسى صعقا واما فاقة بينه وبين قوله اكان ممن استنته الله لان الفخة لا درى اي هذه الثلاثة كانت الافاقة والاستثناء والمحاسبة اهـ

الجزء

اجعلها
مثل
نسيحط
اليقرب مني

قال

شفا

نفس
٢ ابن سعيد
نفس
٢ في

رشتہ جڑ
قبل از دفعہ

السَّيِّئُ الرَّجُلُ شَابِتُ الْبَنَاتِي مَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ إِلَّا
 فِي سَبْعِ نِسَاءٍ هُوَ ابْنُ مَالِكٍ يَمْلِكُ يَمْلِكُ ابْنُ طَلْحَةَ هُوَ بَنُو بَيْتِ الْأَنْصَارِ
 يُدْعَوْنَ ابْنُ عَبْدِ الْقُدْرَةِ وَهُوَ ابْنُ الْقَتَنِسِيِّ مَالِكٌ هُوَ الْأَمَامُ الْمَدِينِيُّ
 بَلْ يَدْخُلُ الزَّوْجُ الْوَلِيَّانِ الْحَكِيمُ نَافِعُ الْحَمْحَمِيِّ شُعَيْبُ بْنُ ابْنِ بَنِي حَزْرَةَ
 عَبْدِ اللَّهِ الْمَصْرِيُّ يُولُونِسُ هُوَ ابْنُ يَزِيدَ الْأَيْلِيِّ ابْنُ شَهَابٍ هُوَ الزُّبَيْرِيُّ
 ابْنُ أَبِي أَدِيسٍ الْأَسَجِيُّ مَالِكُ بْنُ الشَّرِّ الْأَمَامُ الْمَصْبِيُّ ابْنُ الزُّنَادِ عُلَيْشُ بْنُ

54

الحق قوله الى قوله والله لا يهدي القوم الفاسقين - كذا الباقى ذر وساق في رواية الاصيل وكثيره الايات الثلث قال الزجل في المعاني هذه الايات الثلث من اشكل في القرآن اعرابا وحكما ومعنى واخران اى شاهدين اخران يقومان مقام الشاهدين الاولين من الذين اتقى عليهم اى من الذين اتقى عليهم وهم الالميت وعشيرة والاوليان اى الاحقان بالشهادة وقراءتها ومعرفتها وارتفع الاوليان بتقدير كما قيل من الشاهدين لاجب الاوليان او جهاد من التفسير فى يقومان اومن اخران ويجوز ان يرتفعا باحق اى من الذين عليهم انتداب الاوليين بهم للشهادة لاطلاعهم على حقيقة الحال لهذا قال ابو اسحاق الزجاج بهذا الموضع من الصعب فى القرآن اعرابا قال فى الفتح قال البيضاوى فى تفسيره ومعنى الالميت ان يستعز اذا اراد الوصية فينبغى ان يشهد عدلين من ذوى نسب او ذين على وصيته او توصى اليها

المجلد الاول

٣٩٠

ثم ان وقع نزاع وارتياح فسمعى صدق ما يقولان

الجزء

أَحَدُكُمْ لَمُوتَ حِينَ الْوَصِيَّةِ أَشَارَ ذَا عَدَلَ مِنْكُمْ أَفَا أَخْرَأَ مِنْ غَيْرِكُمْ إِلَى قَوْلِهِ وَاللَّهِ لَا أَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ وَقَالَ
 إِلَى عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ تَنَاسَحِي بَيْنَ أَدَمَ ثَنَابِينَ ابْنِي زَائِدَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي الْقَاسِمِ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرِ
 عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَرَجَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي تَهْمٍ مَعَ تَمِيمٍ الدَّارِيِّ عَدِيَّ بْنِ بَدَاءَ فَمَاتَ السَّهْمِيُّ بِأَرْضِ لَيْسَ
 بِهَا مُسْلِمٌ فَمَاتَ مَا بَرَكْتُمْ فَقَدْ أَجَامًا مِنْ فَتْدَةٍ خَوْصًا مِنْ ذَهَبٍ فَأَحْلَفَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَجَدَ الْحَاجِمَ بِمَكَّةَ فَقَالُوا ابْنَعْنَاهُ مِنْ تَمِيمٍ وَعَدِيٍّ فَقَامَ رَجُلَانِ مِنَ الْوَلَدَيْنِ فَخَلَفَا الشَّهَادَتَيْنِ حَتَّى مَرَّ شَاهِدَانِ
 وَأَنَّ الْحَاجِمَ لَصَاحِبُهُمَا قَالَ فِيمَ نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ
 بَابُ قَضَاءِ الْوَصِيِّ دُونَ الْمَيِّتِ بِغَيْرِ خُضْرٍ مِنَ الْوَرِثَةِ حَلَّ شَنَاخِدُ بْنُ سَابِقٍ أَوِ الْفَضْلُ بْنُ يَعْقُوبَ عَنْ
 شَنَاشِيَانَ أَوْ مُعَاوِيَةَ عَنْ فِرَاسٍ قَالَ قَالَ الشَّعْبِيُّ ثَنَى جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّ أَبَاهُ اسْتَشْهَدَ يَوْمَ
 أُحُدٍ تَرَكَ سِتًّا بَنَاتٍ وَتَرَكَ عَلَيْهِ يَتِيمًا فَلَمَّا حَضَرَ جَدُّ الْفَخْلِ أَنْبَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ قَدْ عَلِمْتُ أَنَّ وَالِدِي اسْتَشْهَدَ يَوْمَ أُحُدٍ تَرَكَ عَلَيَّ يَتِيمًا كَثِيرًا وَإِنِّي أَحِبُّ أَنْ يَرَاكَ الْغُرَاءُ قَالَ ذَهَبَ
 فَبَيَّدَ رُكْلًا مَرَّ عَلَى نَاحِيَةٍ فَفَعَلْتُ ثُمَّ دَعَوْتُهُ فَلَمَّا نَظَرُ إِلَيَّ أَعْرَضَ وَإِنِّي تِلْكَ السَّاعَةَ فَلَمَّا رَأَيْتُ لَا يَصْنَعُونَ
 طَافَ حَوْلَ أَكْظَمِهِمَا بَيِّدًا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ جَلَسَ عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ ادْعُ أَصْحَابَكَ فَمَا زَالَ يَكِيلُ لَهُمْ حَتَّى
 آدَى اللَّهُ أَمَانَةَ وَالِدِي وَأَنَا وَاللَّهُ رَاضٍ أَنْ يُوَدِّيَ اللَّهُ أَمَانَةَ وَالِدِي وَلَا أَرْجِعُ إِلَى إِخْوَانِي سَتْمَرَةَ
 فَسَلِمَ وَاللَّهُ الْبَيَادُ رُكْلَهَا حَتَّى إِنِّي أَنْظُرُ إِلَى الْبَيِّدِ الرَّذِيِّ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 كَأَنَّهُ لَمْ يَنْقُصْ سَتْمَرَةَ وَاحِدَةً قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ أَعْرَضَ ابْنِي فَاعْرَضَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ

كتاب الجهاد باب فضل الجهاد والسير ودول الله تعالى والله اشترى من المؤمنين انفسهم
 اموالهم بان لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والفرقان ومن اوفى بعهده من الله فاستبشروا بسبعكم الذي بايعتموه وذلك هو الفوز العظيم الى قوله وبشروا المؤمنين قال ابن عباس الجحد والحل ود الطاعة حل ثنا الحسن بن الصباح ثنا محمد بن سابق ثنا مالك بن مغول قال سمعت الوليد بن العزير اذ كرع ابن عمر الشيباني قال قال عبد الله بن مسعود سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يا رسول الله اى العمل افضل قال الصلوة على ميقاتها قلت ثم اى قال ثم بر الوالدین قلت ثم اى قال الجهاد في سبيل الله فسكت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولواستدرة لراذلي حل ثنا علي بن عبد الله ثنا يحيى بن سعيد ثنا سفين ثني منصور عن مجاهد عن عطاء بن ابي رباح قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجهاد بعد الفجر ولكن جهاد دنية وان استنفرتم فانفركم حل ثنا مسدد ثنا خالد بن الحبيب بن ابي عمر عن عائشة بنت طلحة عن عائشة انها قالت يا رسول الله اى الجهاد افضل العمل فلا يجاهد قال لكن افضل الجهاد دحرج وروح ثنا اسحق انا عفا ثناهم ثنا محمد بن جحادة قال اخبرني ابو جحسين ان ذكوان حل ثنا ان ابا هريرة حل ثنا قال جاء رجل الى رسول الله

من مشهوره وكذا للنفسي لكن قدم البيهقي وسقط كتاب الباقرين انقصه على باب فضل الجهاد وعنه القاسبي عكس ١٣ ف اسماء الرجال قال علي بن عبد الله البغدادي محمد بن ابي القاسم الطويل عميد الملك يروي عن ابيه سعيد بن جبير الاسدي وولاهم الكوفي باب قضاء الوصي الحمد بن سابق ابو جعفر يمتني وولاهم النعماني لبصري ثم الكوفي فراس هو ابن يحيى الهادي الشيعي هو عامر بن شرجل كتاب الجهاد باب فضل الجهاد احسن بن ابراهيم البزار اخوه ابو ابي ريث العبدى ابى عمرو الشيباني هو سعد بن اياس علي بن عبد الله المديني يحيى بن سعيد هو القطان سفيان هو النوري منصور هو ابن النعمان ابراهيم

[illegible]

في قوله مقسطا اذ من عيى نبيّا لا يحتاج الى ان يوصف بكونه عدلا لا بخلاف من عيى حاكما فافهم والله تعالى اعلم قوله من قتل دون ماله كونه فمهم منه ان يقوم لحفظ المال والدفع عنه فيقتل لذلك
واما الذي يقتل من غير دفع عن المال فلا يقال له ان قتل دون ماله فاشترى الترجمة حيث قال من قاتل الى هذا والله تعالى اعلم اه سندى (باب لشركته) قوله وجعلوه على النظم فقامهول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد عا فيه دليل على انه يجوز للقاعد ان يقوم وقت الدعاء اذا كان امرهم بها بشانه والله تعالى اعلم قوله ما انهد الدم وذكر اسم الله على بناء المفعول بتقدير من
اى ذكر اسم الله مع استعمال تلك الالة ويكون ان يجعل حالا فلا حاجة الى تقدير يروى بعض النسخ و ذكر اسم الله عليه اى على ذبيحته وقوله فكلوه اى فكلوا ذبيحته والله تعالى اعلم اه سندى

صلى الله عليه وسلم قال لا اجد في الجهاد قال هل تستطيع ان اخرج الجاهل بتخل
 مسجدا فقوم ولا تقتر وتصوم ولا تقطر قال ومن يستطيع ذلك قال بوهرية ان فرس المجاهد
 ليست في طوله فيكتب له حسنات باب افضل الناس مؤمن مجاهد بنفسه ماله في سبيل الله
 وقوله يا ايها الذين امنوا هل اذكركم على تجارة تجنيكم من عقاب الله يؤمنون بالله ورسوله و
 تجاهدون في سبيل الله باموالكم وانفسكم الى قوله ذلك الفوز العظيم حل ثنا ابو اليان ثنا
 شعيب عن الزهري عن عطاء بن يزيد ان ابا سعيد حدثه قال قيل يا رسول الله اهل الناس افضل
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يجاهد في سبيل الله بنفسه ماله قالوا نعم من قال مؤمن في شعب من
 الشياطين في الله ويدع الناس من شره حل ثنا ابو اليان ثنا شعيب عن الزهري عن ابي سعيد بن المسيب
 ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل المجاهد في سبيل الله والله اعلم من يجاهد في سبيله
 كمثل الصائم القائم وتوكل الله للمجاهد في سبيله بان يتوفاه ان يدخل الجنة او يرجعه سالما مع اجر وغنيمة
 باب الدماء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء وقال عمر الهذلي رضى الله عنه في شهادة في بلد رسولك حل ثنا عبد الله
 ابن يوسف عن مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك ان سمعه يقول كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يدخل على ام حرام بنت ملحان فطعمته كانت ام حرام تحت عبادة بن الصامت فدخل عليه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فاطعمته وجعلت تقلى اسه فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم واستيقظ وهو يضحك قالت فقلت يا نبي الله
 يا رسول الله قال ان من امتي غرضوا على غزاة في سبيل الله يركبون شجر هذا البحر ولو كان على الاخرة او
 مثل الملوك على الاخرة شك استحي قالت فقلت يا رسول الله ان يجعلني منهم فدعا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وضع رأسه ثم استيقظ وهو يضحك فقلت يا نبي الله قال ناس من امتي غرضوا
 على غزاة في سبيل الله كما قال في الاولى قالت فقلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم قال انت
 من الاولين فركبت البحر في زمان معاوية بن ابي سفيان فصيرت عن ابنها حين خرجت من البحر
 فمكنت باب درجته المجاهد في سبيل الله يقال هذا سبيل في هذا سبيل قال ابو عبد الله عزي احد
 غازيهم درجته لهود درجته حل ثنا يحيى بن صالح ثنا قتيبة بن هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن
 ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من امن بالله وبرسوله واقام الصلوة وصام رمضان كان حقا
 على الله ان يدخله الجنة جاهد في سبيل الله او جلس في ارضه التي ارضها قالوا يا رسول الله افلا نشتر
 الناس قال لا في الجنة فانه دابة اعد الله للمجاهدين في سبيل الله مابين الدرجتين كما بين السماء
 الارض فاذا سألتم الله فاسئلو الفردوس فان او سط الجنة واعلى الجنة اراه قال فوق عرش الرحمن منه
 تقرب انهار الجنة وقال محمد بن قتيبة عن ابيه وفوق عرش الرحمن حل ثنا موسى بن طلحة بن عمار عن سمرة
 قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت الليلة رجلين اتياني فصعدا بي الشجرة فاذا خلاني داراهي احسن افضل

نجاهد

تعالى

انا

قال

انا

الاول

نجاهد

تعالى

انا

واد

قوله لا اجد في الجهاد قال هل تستطيع ان اخرج الجاهل بتخل
 مسجدا فقوم ولا تقتر وتصوم ولا تقطر قال ومن يستطيع ذلك قال بوهرية ان فرس المجاهد
 ليست في طوله فيكتب له حسنات باب افضل الناس مؤمن مجاهد بنفسه ماله في سبيل الله
 وقوله يا ايها الذين امنوا هل اذكركم على تجارة تجنيكم من عقاب الله يؤمنون بالله ورسوله و
 تجاهدون في سبيل الله باموالكم وانفسكم الى قوله ذلك الفوز العظيم حل ثنا ابو اليان ثنا
 شعيب عن الزهري عن عطاء بن يزيد ان ابا سعيد حدثه قال قيل يا رسول الله اهل الناس افضل
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يجاهد في سبيل الله بنفسه ماله قالوا نعم من قال مؤمن في شعب من
 الشياطين في الله ويدع الناس من شره حل ثنا ابو اليان ثنا شعيب عن الزهري عن ابي سعيد بن المسيب
 ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل المجاهد في سبيل الله والله اعلم من يجاهد في سبيله
 كمثل الصائم القائم وتوكل الله للمجاهد في سبيله بان يتوفاه ان يدخل الجنة او يرجعه سالما مع اجر وغنيمة
 باب الدماء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء وقال عمر الهذلي رضى الله عنه في شهادة في بلد رسولك حل ثنا عبد الله
 ابن يوسف عن مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك ان سمعه يقول كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يدخل على ام حرام بنت ملحان فطعمته كانت ام حرام تحت عبادة بن الصامت فدخل عليه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فاطعمته وجعلت تقلى اسه فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم واستيقظ وهو يضحك قالت فقلت يا نبي الله
 يا رسول الله قال ان من امتي غرضوا على غزاة في سبيل الله يركبون شجر هذا البحر ولو كان على الاخرة او
 مثل الملوك على الاخرة شك استحي قالت فقلت يا رسول الله ان يجعلني منهم فدعا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وضع رأسه ثم استيقظ وهو يضحك فقلت يا نبي الله قال ناس من امتي غرضوا
 على غزاة في سبيل الله كما قال في الاولى قالت فقلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم قال انت
 من الاولين فركبت البحر في زمان معاوية بن ابي سفيان فصيرت عن ابنها حين خرجت من البحر
 فمكنت باب درجته المجاهد في سبيل الله يقال هذا سبيل في هذا سبيل قال ابو عبد الله عزي احد
 غازيهم درجته لهود درجته حل ثنا يحيى بن صالح ثنا قتيبة بن هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن
 ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من امن بالله وبرسوله واقام الصلوة وصام رمضان كان حقا
 على الله ان يدخله الجنة جاهد في سبيل الله او جلس في ارضه التي ارضها قالوا يا رسول الله افلا نشتر
 الناس قال لا في الجنة فانه دابة اعد الله للمجاهدين في سبيل الله مابين الدرجتين كما بين السماء
 الارض فاذا سألتم الله فاسئلو الفردوس فان او سط الجنة واعلى الجنة اراه قال فوق عرش الرحمن منه
 تقرب انهار الجنة وقال محمد بن قتيبة عن ابيه وفوق عرش الرحمن حل ثنا موسى بن طلحة بن عمار عن سمرة
 قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت الليلة رجلين اتياني فصعدا بي الشجرة فاذا خلاني داراهي احسن افضل

قوله انه سال عائشة عن قول الله وان خفتم الا تقسطوا في الدين فالتقوا الآية لعل سبيل لسؤال ما في ارتباط الجزاء بالشروط من الخفاء وما ذكرت عائشة قد زال ذلك الخفاء وحصل الفهم
 الشفاء ام سندی (كتاب لوهن) قوله ورهنة در عيم وبقوه من اعداء الى ان توفي صلى الله عليه وسلم كذا في روايات الحديث وقد يقال كيف يكون ذلك مع ان اليهود الذين كانوا في
 المدينة قد قتل بعضهم واخرج بعضهم والله تعالى اعلم الا ان يقال ان هذا اليهودي من سكان خيبر والله تعالى اعلم سندی (كتاب لعنق) قوله ولاعتاقه الا لوجه الله -
 الظاهر ان المراد بها هي العاقبة النافعة والايكسار بقاكة لكا فرمعه انه ليس من اهل القرية وقد سبق في الاحاديث انه قال صلى الله تعالى عليه وسلم لمن اسلم بعد ان اعتنق اسلمت

نجاهد

تعالى

انا

واد

[illegible]

فخرجت مع زوجها عبادة بن الصامت غازيا اول ما ركب المسلمون البحر مع معاوية فلما انصرفوا من غزوهم قافلين فنزلوا الشام فقربت اليها ابنة لزر كهفا فصر عنها فاشتت باب من يركب او يطعن في سبيل الله حل ثنا حفص بن غوثها م عن اسحق بن اسحاق قال بعث النبي صلى الله عليه وآله ابا من بنى سليمان الى بني عامر في سبعين رجلا فلما قدموا قال لهم خالي اتقدّمكم فان آمنوني حتى ابلغهم عن رسول الله صلى الله عليه وآله الا كنتوني قريبا فتقدم فامنوه فبينما هم في حوزة النبي صلى الله عليه وآله اذ اومؤ الى رجل منهم فطعنه فانقذه فقال الله اكبر فرت ورب الكعبة ثم قالوا على بقيّة اصحابه فقتلوهم الا رجلا اعرج صعبا الجبل قال همام واراها اخرمها فاخبر جبرئيل النبي صلى الله عليه وآله اتمهم قد لقوا ربهم فرضي عنهم وارضاهم فبينما هم اذ انزلهم ارضاءنا ثم افرضوا عنا وارضانا ثم افرضوا بعد فدا عليم اربعين صلبا على رمح فلما كان في ذكوان وبني الحان وبني عصبية الذين عصوا الله ورسوله حل ثنا موسى بن اسمعيل ثنا ابو عوانة عن الاسود هو ابن قيس عن مجند بن سفيان ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان في بعض المشاهد وقد دميت اصبع فقال شعرا هل انت الا اصبع دميت وفي سبيل الله فاليقيت باب من يخرج في سبيل الله حل ثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال والذي نفسي بيده لا يكلم احد في سبيل الله والله اعلم من يكلم في سبيله الاجاء يوم القيمة واللون لون الدم والريح ريح المسك باب قول الله عز وجل قل هل يرضون بنا الا احد احسنين والحر بن سفيان حل ثنا يحيى بن بكير ثنا الليث بن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس اخبره ان ابا سفيان بن حرب اخبره ان هرقل قال له سالتك كيف كان قتلكم اياه فرميت ان الحرب سجال ودول وكنك الرسل تبطل ثم تكون لهم العاقبة باب قول الله عز وجل من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الآية فيهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا حل ثنا محمد بن سعيد الخزازي ثنا عبد الله بن حميد قال سالت انس بن مالك وحدثني عمرو بن زبارة ثنا زياد حدثني حميد الطويل عن انس بن مالك قال غاب عني انس بن النضر عن قتال بدر فقال يا رسول الله غبت عن اول قتال قتلت المشركين لئن لئن الله اشهدني قتال المشركين ليرين الله ما صنع فلما كان يوم احد وانكشف المسلمون قال اللهم اني اعوذ بك ما صنعته هؤلاء يعني اصحابي وابرا اليك ما صنعته هؤلاء يعني المشركين ثم تقدم فاستقبله سعد بن معاذ فقال يا سعد بن معاذ الجنة ورب النضر اوجد رجلا من دون احد فقال سعد فما استطعت يا رسول الله ما صنعته قال انس فوجد ثابته يضعا ومثليين ضربة بالسيف او طعنة بالرمح او رمية بسهم ووجدناه وقد قتل قد مثل به المشركون فما عرفه احد الا اخيه ببنان قال انس كنا نرى او نظن ان هذه الآية نزلت فيه وفي شباه من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الا خالا وقال ان اختيه وهي تسمى الربيع كسرت ثنية امرأة فامر رسول الله

عزوم تنكب
رسول الله
فأراه
ع
تعالى
لبيان
قال
بسم
بالسهم

له قوله مع سوية من قال ان المراد بامرني باب الدار بالجملة فذكرت البحر في زمن سوية زمان غزو ولا زمان خلافة فان قلت قال ثم فرغت من واجباتي بعد الركوب وهما فقرت فانه ليركبها فصر عنها اي قبل الركوب قلت القاصصة اي فركبت فصر عنها او مني من واجباتي بسببها وجهتها والله اعلم قال الكرماني ومحدثي في سنة ١٢٠٥ قوله باب من يركب او يطعن في سبيل الله حل ثنا حفص بن غوثها م عن اسحق بن اسحاق قال بعث النبي صلى الله عليه وآله ابا من بنى سليمان الى بني عامر في سبعين رجلا فلما قدموا قال لهم خالي اتقدّمكم فان آمنوني حتى ابلغهم عن رسول الله صلى الله عليه وآله الا كنتوني قريبا فتقدم فامنوه فبينما هم في حوزة النبي صلى الله عليه وآله اذ اومؤ الى رجل منهم فطعنه فانقذه فقال الله اكبر فرت ورب الكعبة ثم قالوا على بقيّة اصحابه فقتلوهم الا رجلا اعرج صعبا الجبل قال همام واراها اخرمها فاخبر جبرئيل النبي صلى الله عليه وآله اتمهم قد لقوا ربهم فرضي عنهم وارضاهم فبينما هم اذ انزلهم ارضاءنا ثم افرضوا عنا وارضانا ثم افرضوا بعد فدا عليم اربعين صلبا على رمح فلما كان في ذكوان وبني الحان وبني عصبية الذين عصوا الله ورسوله حل ثنا موسى بن اسمعيل ثنا ابو عوانة عن الاسود هو ابن قيس عن مجند بن سفيان ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان في بعض المشاهد وقد دميت اصبع فقال شعرا هل انت الا اصبع دميت وفي سبيل الله فاليقيت باب من يخرج في سبيل الله حل ثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال والذي نفسي بيده لا يكلم احد في سبيل الله والله اعلم من يكلم في سبيله الاجاء يوم القيمة واللون لون الدم والريح ريح المسك باب قول الله عز وجل قل هل يرضون بنا الا احد احسنين والحر بن سفيان حل ثنا يحيى بن بكير ثنا الليث بن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس اخبره ان ابا سفيان بن حرب اخبره ان هرقل قال له سالتك كيف كان قتلكم اياه فرميت ان الحرب سجال ودول وكنك الرسل تبطل ثم تكون لهم العاقبة باب قول الله عز وجل من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الآية فيهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا حل ثنا محمد بن سعيد الخزازي ثنا عبد الله بن حميد قال سالت انس بن مالك وحدثني عمرو بن زبارة ثنا زياد حدثني حميد الطويل عن انس بن مالك قال غاب عني انس بن النضر عن قتال بدر فقال يا رسول الله غبت عن اول قتال قتلت المشركين لئن لئن الله اشهدني قتال المشركين ليرين الله ما صنع فلما كان يوم احد وانكشف المسلمون قال اللهم اني اعوذ بك ما صنعته هؤلاء يعني اصحابي وابرا اليك ما صنعته هؤلاء يعني المشركين ثم تقدم فاستقبله سعد بن معاذ فقال يا سعد بن معاذ الجنة ورب النضر اوجد رجلا من دون احد فقال سعد فما استطعت يا رسول الله ما صنعته قال انس فوجد ثابته يضعا ومثليين ضربة بالسيف او طعنة بالرمح او رمية بسهم ووجدناه وقد قتل قد مثل به المشركون فما عرفه احد الا اخيه ببنان قال انس كنا نرى او نظن ان هذه الآية نزلت فيه وفي شباه من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الا خالا وقال ان اختيه وهي تسمى الربيع كسرت ثنية امرأة فامر رسول الله

اسماء الرجال
باب من يركب او يطعن في سبيل الله حل ثنا حفص بن غوثها م عن اسحق بن اسحاق قال بعث النبي صلى الله عليه وآله ابا من بنى سليمان الى بني عامر في سبعين رجلا فلما قدموا قال لهم خالي اتقدّمكم فان آمنوني حتى ابلغهم عن رسول الله صلى الله عليه وآله الا كنتوني قريبا فتقدم فامنوه فبينما هم في حوزة النبي صلى الله عليه وآله اذ اومؤ الى رجل منهم فطعنه فانقذه فقال الله اكبر فرت ورب الكعبة ثم قالوا على بقيّة اصحابه فقتلوهم الا رجلا اعرج صعبا الجبل قال همام واراها اخرمها فاخبر جبرئيل النبي صلى الله عليه وآله اتمهم قد لقوا ربهم فرضي عنهم وارضاهم فبينما هم اذ انزلهم ارضاءنا ثم افرضوا عنا وارضانا ثم افرضوا بعد فدا عليم اربعين صلبا على رمح فلما كان في ذكوان وبني الحان وبني عصبية الذين عصوا الله ورسوله حل ثنا موسى بن اسمعيل ثنا ابو عوانة عن الاسود هو ابن قيس عن مجند بن سفيان ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان في بعض المشاهد وقد دميت اصبع فقال شعرا هل انت الا اصبع دميت وفي سبيل الله فاليقيت باب من يخرج في سبيل الله حل ثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال والذي نفسي بيده لا يكلم احد في سبيل الله والله اعلم من يكلم في سبيله الاجاء يوم القيمة واللون لون الدم والريح ريح المسك باب قول الله عز وجل قل هل يرضون بنا الا احد احسنين والحر بن سفيان حل ثنا يحيى بن بكير ثنا الليث بن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس اخبره ان ابا سفيان بن حرب اخبره ان هرقل قال له سالتك كيف كان قتلكم اياه فرميت ان الحرب سجال ودول وكنك الرسل تبطل ثم تكون لهم العاقبة باب قول الله عز وجل من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الآية فيهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا حل ثنا محمد بن سعيد الخزازي ثنا عبد الله بن حميد قال سالت انس بن مالك وحدثني عمرو بن زبارة ثنا زياد حدثني حميد الطويل عن انس بن مالك قال غاب عني انس بن النضر عن قتال بدر فقال يا رسول الله غبت عن اول قتال قتلت المشركين لئن لئن الله اشهدني قتال المشركين ليرين الله ما صنع فلما كان يوم احد وانكشف المسلمون قال اللهم اني اعوذ بك ما صنعته هؤلاء يعني اصحابي وابرا اليك ما صنعته هؤلاء يعني المشركين ثم تقدم فاستقبله سعد بن معاذ فقال يا سعد بن معاذ الجنة ورب النضر اوجد رجلا من دون احد فقال سعد فما استطعت يا رسول الله ما صنعته قال انس فوجد ثابته يضعا ومثليين ضربة بالسيف او طعنة بالرمح او رمية بسهم ووجدناه وقد قتل قد مثل به المشركون فما عرفه احد الا اخيه ببنان قال انس كنا نرى او نظن ان هذه الآية نزلت فيه وفي شباه من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الا خالا وقال ان اختيه وهي تسمى الربيع كسرت ثنية امرأة فامر رسول الله

این دسر را چون کراپا را خواصیرت کان سوا ایراسند هم دهند

١
 ٢
 ٣
 ٤
 ٥
 ٦
 ٧
 ٨
 ٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

ابن جبرئیل ابن حباب بن ابی اشرجہ طاربه بن ریحانہ السخلمانی

رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع يوم الخندق ووضع السلاح واغتسل فأتاه جبرئيل وقد عصا
لنسه الغبار فقال وضعت السلاح فوالله ما وضعت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فإني قال ههنا وأما
إلى بني قريظة قالت فخرج إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بآب فضل قول الله ولا تحسبن الذين قتلوا
في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فحينئذ أتاهم الله من فضله إلى قوله والله أظنهم
يخرجون المؤمنين حلثنا اسمعيل بن عبد الله بن مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على الذين قتلوا أصحاب بدر معونة ثلاثين غداة على رعل وذكوان وعصية
عصية الله ورسوله قال أنس أنزل في الذين قتلوا بدر معونة قرآن قرأناه ثم نسخ بعد بلغوا قومنا أن قد
لقينا ربنا فرضينا عنا ورضينا عنه حلثنا على بن عبد الله ثنا سفيان عن عمرو وسمع جابر بن عبد الله
يقول ضبطه ناس الحزب يوم أحد ثم قتلوا شهداً فقيل لسفيان من آخر ذلك اليوم قال ليس هذا فيه
باب ظل الملائكة على الشهيد حلثنا صدق بن الفضل نا ابن عيينة سمعت ابن المنكدر أنه
سمع جابر بن عبد الله يقول جئنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقد مثل بين يديه ذهب أكشف
عن وجهه فنهاني فومي فسمعت صوتاً صائحاً فقيل ابنة عمر واواخت عمر وبقال فلم تنكأ وولدتني ما
زال الملائكة تظله بأجنحتها قلت لصدقة أفيها حتى رُفِعَ قال بما قاله يا بلى ثم ألهجها أن
يرجع إلى الدنيا حلثنا هم بن بشار ثنا عبد الله بن شعبة سمعت قتادة سمعت أنس بن مالك عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ما أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع إلى الدنيا وله ما على الأرض من شيء إلا الشهيد
يتمنى أن يرجع إلى الدنيا فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة باب الجنة تحت بركة الشيو وقال المغيرة
ابن شعبة أخبرنا نبينا صلى الله عليه وسلم من قتل مناصراً إلى الجنة وقال عمر للنبي صلى الله عليه وسلم ليس قتلاً
في الجنة وقتلهم في النار قال بلى حلثنا عبد الله بن محمد ثنا معاوية بن عمرو وثنا أبو اسحق عمرو بن
ابن عتبة عن سالم بن النضر مولى عمر بن عبد الله وكان كاتبه قال كتب إليه عبد الله بن أبي وقفي أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال واعلموا أن الجنة تحت ظلال الشيو تابعة لأويس عن ابن الزناد عن مو
ابن عتبة باب من طلب الولد للجهاد وقال لليث ثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن عمر قال سمعت
أبا هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال سليمان بن داود لا طوفن الليلة على مائة امرأة اتسعين
تسعين كلهن تاتى بفارس يجاهد فسيل الله فقال لصاحبه قل ان شاء الله فليقل ان شاء الله
فلم تمل منهم إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل الذي نفس محمد بيده لو قال ان شاء الله لجأها
في سبيل الله فمرسانا اجمعون باب الشجاعة في الحرب والجبن حلثنا أحمد بن
عبد الملك بن واقد ثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
الناس واشجعهم الناس أجود الناس ولقد فرغ أهل المدينة وكان النبي صلى الله عليه وسلم

فكان

اسْمَاءُ الرِّجَالِ،

حل اللغات بقى قريظة قبيلة من اليهود مثل به اى جدد انهم واذا ن شئ من اطراف البارقة للمعان فزغ غان ١٣

والتبعية للسندى
قوله لما دبريل سعد بن معاذ في الجنة احسن من هذا) ولعله صلى الله تعالى عليه وسلم خاف عليهم الرغبة في الدنيا فقال لهم ذلك توغيبا اليهم في الآخرة وتزهيدا لهم في الدنيا والله تعالى اعلم وقوله العائد في حبيته الخ استدله المصنف على حرمة الرجوع ولعل من يقول بكرهية الرجوع دون الحرمة يقول ان عود الكلب في النقي لا يوصف بالحرمة وانما هو مستكره منكرجدا في النفوس فغايلة ما يبذل عليه الحديث الكراهة دون المحرمه والله تعالى اعلم اه سندي (كتاب المنهايات) قوله لئلا لله عز وجل والذين لا يشهدون الزور قيل الآية مسوقة لذم شهادة الزور فلذلك ذكره المصنف وقيل بل في مدح تارك شهادة الزور فلا وجه لاجراء المصنف ههنا قلت لاشك في انها مسوقة للمدح بتروك شهادة الزور لكل المدح بالتروك يدل على ان فعلها مذموم سيما

له قوله مقفلة بفتح الميم وسكون القاف وفتح الفاء وباللام يعني زمان رجوعه وقوله فخلقت بفتح الخاء وكسر اللام الغنيمة بعد ما قال في رواية كشمسني فخلقت وهو بوزنه وسنناه وقوله مضطروا الى سمة اي الحب او الى شجر من شجر البادية فانت شجرة كقوله العصفاء بكسر الهمزة بعد ما سمعته خفيفة وفي آخره باء هجرية وشوك يقال في الوصل وفي الوقف بالها او قوله لم يفتح النون والعين كذا في الالف في ذوالربع على انه اسم كان وعده هو بالنصب خبر مقدم ولغيره منها بالنصب اما على التميز والاصل الجوز وعدا الاسم فتح الباري

المجلد الاول قلت قد يعني المفعول يعني ذى كذا وكذا كذا قيل ٣٩٦ وهذا من جوامع الحكم اذا اصول الاخلاق كلها

سبقتهم على فارس قال وجدناه جرحا احل لنا ابو اليان اننا شعيب عن الزهري اخبرني محمد بن جبير بن مطعم ان محمد بن جبير قال خبرني جبير بن مطعم انه بينا هو يسير مع رسول الله صلى الله عليه وآله معه الناس مقفلة من حين فخلقت الاغراب يسألونه حتى اضطروا الى شجرة فخطفت رداءه فوقف النبي صلى الله عليه وآله فقال اعطوني ردائي لو كان لي عد هذه العضاة نعم لقسمته بينكم لا يجدي بخيل ولا كذب ولا اجبا باب ما يتعد من الجبن حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا ابو عوانة ثنا عبد الملك بن عمير سمعت عمر بن ميمون الاودي قال كان سعد يعلم بنيه هؤلاء الكلمات كما يعلم المعلم الغلمان الكتابة ويقول ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان يتعد منهن ذب الصلوة اللهم اني اعوذ بك من الجبن واعوذ بك ان ارد الى اردل لغزو واعوذ بك من فتنة الدنيا واعوذ بك من عذاب القبر فحدثت به مصعبا فصدقته حل ثنا مسدد ثنا معمر سمعت ابي سمعت انس بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وآله يقول اللهم اني اعوذ بك من العجز والكسل والجبن والهمر واعوذ بك من فتنة الحيا والممات واعوذ بك من عذاب القبر باب من حدث بمشاهدة في الحرب قاله ابو عثمان عن سعد بن حل ثنا قتيبة بن سعيد ثنا حاتم عن محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد قال صحبت طلحة بن عبيد الله وسعدا والمقداد بن الاسود وعبد الرحمن بن عوف فما سمعت احدا منهم يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وآله الا اني سمعت طلحة يحدث عن يوم اُحُد باب وجوب النفير وما يجب من الجهاد والنية وقوله انفر واحفأوا ونفأوا وجاهدوا واموا لكم وانفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون لو كان عروضا قريبا وسفرا قاصدا الى قوله والله يعلم انهم كاذبون وقوله يا ايها الذين امنوا ما لكم اذا قيل لكم انفر في سبيل الله انا قلنا الى الارض ارضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة الا القليل وثبت عن ابن عباس فانفر اثباتا متفرقين ويقال واحدا للثبات ثبت حل ثنا عمر بن علي ثنا يحيى ثناسفين ثنا منصور عن مجاهد عن طائوس عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله قال يوم الفتح لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية واذا استنفرتهم فانفروا باب الكافر يقتل المسلم ثم يسلم فيسدد بعد ويقتل حل ثنا عبد الله بن يوسف ثنا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال ليحيا الله على القاتل فيستشهد الاخرين حل ثنا الحفيد ثنا سفيان ثنا الزهري اخبرني عن عتبة بن سعيد عن ابي هريرة قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وآله وهو يجزئ بعد ما افتحوها فقلت يا رسول الله اسمم لي فقال بعض بني سعيد بن العاص لا اسمهم له يا رسول الله فقال ابو هريرة هذا قاتل ابن قوئل فقال ابن سعيد بن العاص وا عجبوا لو يرتد لي علينا من قد ورضان ينبغي على قتل رجل مسلم

يقال له ام غيلان النفيخر يخرج الى قتال الكفار تدلى اخذ منزل قدوم ضان اسم جبل في ارض دوس قوم ابي هريرة قيل هو لاس الجبل لانه في الغالب مري الغم يعني يسيب ١١

قد سبق مدحهم بترك الكبار وهذا يعني في ايراد المصنف والله تعالى اعلم وقوله فكلهم عرف النبي صلى الله عليه وآله تعالى انه امر ولده بالدخول ليلادي النبي صلى الله عليه وآله تعالى عليه وسلم عرفه صوته فتخرج في الخروج لذلك واجتمع معه دخول الولد ايضا والله تعالى اعلم وقوله فاعرض عني قال فخلعت فذكرت ذلك له قال وكيف وقد علمت انها قد اذنتكم اذ اذنتكم فقال عروضة صلى الله عليه وآله عليه وسلم ولا يدل على ان الذي اشترطه من الفراق ما كان ميانا للحكم بل انما كان على وجه الحكم لما عرض ولا عن بيانه اذ قد يترتب على الاعراض ترك السائل المثلثة بعد ذلك ففيه تغريب على المحرم قلت يمكن ان يكون اعراضه لاستبعاد سؤاله مع ظهور الحكم وهذا هو الذي يدل عليه تصدي الجواب بقوله كيف كانه قال

فقط في رواية

وقال

وقال

ابن سعيد

نسفا

او يقتل

وقال

ابن سعيد

وقال

ابن سعيد

وقال

ابن سعيد

وقال

ابن سعيد

وقال

ابن سعيد

واللغات السمرية في لغة اسين شجرة من شجر البادية ذات شوك العصفاء شجر البادية

ابو بصیر یحییٰ بن ابی ثیر الہامی الطائی ابو سلمیۃ بن عبدالرحمن بن عوف بسر بن سعید بن عقیل المرعہ و سکون الخ و کریم بن سعید بن ابی الحضر بن ابی الیاس بن خالد ابو عبد الرحمن بن یحییٰ بن قطلانی

الادب له كونه في قولنا نقل شهادة الى الاسراف واما قوله من كان كذا

كل سلامي من الناس عليه في كل واحد منها صدقة فجعل ضمير عليه للانسان واعتبر العائد محذوفا في كل واحد منها وهو تكلف لاحاجة اليه ولو كان الضمير لصاحب السلامي لكان الظاهر

عليه وسلم رجع الى الناس وقوله لكل يوم بالصواب طرف الوجوب وقوله انظروا فيه الشمس وصف اليوم لا فائدة النصيب في التعميم كما قالوا في قوله تعالى وما من دابة في الارض ولا في السواحل الا على راسها منكم من العلم والحق والحق ان الشيء اذا وصف بوصف يعم جميع افراده يصير نقضاً في التعميم ولعل سببه ان الحكم اذا علق بموصوف بوصف يتبادر الذهن الى ان الوصف مناط للثبوت المحكم لذلك فلو لم يكن كذلك لكان الوصف عاملاً في ثبوت الحكم في كل ما يوجد فيه فينضم هذا التعميم الى التعميم اللفظي فيؤكد التعميم وقوله يعدل فعل بمعنى المصك مبتدأ وخبره صدقة على مثل اكرموا العالم فاذا كان الوصف عاملاً في ثبوت الحكم في كل ما يوجد فيه فينضم هذا التعميم الى التعميم اللفظي فيؤكد التعميم وقوله يعدل فعل بمعنى المصك مبتدأ وخبره صدقة على

له قوله ثم الجهاد الحج قال بن بطال حديث عائشة على ان الجهاد غير واجب على النساء ولكن ليس في قوله هذا كذا...
المجلد الاول

ثنا مغوية بهذا احل ثنا قبيصة ثنا سفيان عن مغوية بهذا وعنه حبيب بن ابي عمرة عن عائشة بنت طلحة عن عائشة ام المؤمنين عن النبي صلى الله عليه وسلم...
باب غزوة المرأة في البحر حل ثنا عبد الله بن محمد ثنا معاوية بن عمرو ثنا ابو اسحق عن عبد الله بن عبد الرحمن الانصاري قال سمعت انس يقول دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على بنت ليحان فالتصق بها ثم ضحك فقال لم تضحك يا رسول الله فقال ناس من امتي يكون البحر الاخضر في سبيل الله مثلهم مثل الملوذ على الابرقة فقالت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم قال اللهم اجعلها منهم ثم عاد فضحك فقالت له مثل او مع ذلك فقال لها مثل ذلك فقالت ادع الله ان يجعلني منهم قال انت من الاولين لست من الآخرين قال قال انس فتزوجت عيادة ابن الصامت فركبت البحر مع بنت قرظ فلما اقبلت ركبت دابة فاقصبت بها فسقطت عنها فماتت...
باب حل الرجل امراته في الغزو دون بعض نساء حل ثنا حجاج بن مهال ثنا عبد الله بن عمر الفيرى ثنا يونس قال سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة ابن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة كل حدثي طائفة من الحديث قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يخرج اقرع بين نسائه فاتيتهن فيخرجن سبهن ما خرج بها النبي صلى الله عليه وسلم فاقرع بيننا في غزوة غزاها فخرج فيها فتخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما انزل الحجاب...
باب غزو النساء وقتالهن مع الرجال حل ثنا ابو معمر ثنا عبد الوارث ثنا عبد العزيز عن انس قال لما كان يوم احد انهم من الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولقد ايت عائشة بنت ابي بكر و ام سلمة واما المشركتان اري خدي مسوفة بهما تنفان القرب وقال غيرة تنقلان القرب على منوهما ثم تقربا في افواه القوم ثم ترجعا فملاهما ثم تحيان فقربا في افواه القوم باب حمل النساء القرب الى الناس في الغزو حل ثنا عبدان انا عبد الله انا يونس عن ابن شهاب قال ثعلبة ابن ابي مالك ان عمر بن الخطاب قسم مروطا بين نساء من نساء المدينة فبقى مروط جليل فقال له بعض من عنده يا امير المؤمنين اعط هذا بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم التي عندك يريد ان اقر كل قوم ابنت علي فقال عمر ام سلمة احق وام سلمة من نساء الانصاريين بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر فانها كانت تزفر لنا القرب يوم احد قال ابو عبد الله تزفر نحيط باب مداواة النساء البحر في الغزو حل ثنا علي بن عبد الله ثنا بشر بن المفضل ثنا خالد بن ذكوان عن الربيع بنت معوذ قالت كتبا مع النبي صلى الله عليه وسلم وسلم سقي الماء ونكحني البحر ونزل القتل...
باب رد النساء البحر والقتل حل ثنا مسدد ثنا بشر بن المفضل عن خالد بن ذكوان عن الربيع بنت معوذ قالت كتبا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم القوم ونكحهم ونزل البحر

هو الفرائي
قال
بطائفة
فقترغاها
النبى

الجهاد قلت وقد عرفت ان الجهاد في ذلك في اربعة اجزاء...
الجزء الاول
ثنا مغوية بهذا احل ثنا قبيصة ثنا سفيان عن مغوية بهذا وعنه حبيب بن ابي عمرة عن عائشة بنت طلحة عن عائشة ام المؤمنين عن النبي صلى الله عليه وسلم...
باب غزوة المرأة في البحر حل ثنا عبد الله بن محمد ثنا معاوية بن عمرو ثنا ابو اسحق عن عبد الله بن عبد الرحمن الانصاري قال سمعت انس يقول دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على بنت ليحان فالتصق بها ثم ضحك فقال لم تضحك يا رسول الله فقال ناس من امتي يكون البحر الاخضر في سبيل الله مثلهم مثل الملوذ على الابرقة فقالت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم قال اللهم اجعلها منهم ثم عاد فضحك فقالت له مثل او مع ذلك فقال لها مثل ذلك فقالت ادع الله ان يجعلني منهم قال انت من الاولين لست من الآخرين قال قال انس فتزوجت عيادة ابن الصامت فركبت البحر مع بنت قرظ فلما اقبلت ركبت دابة فاقصبت بها فسقطت عنها فماتت...
باب حل الرجل امراته في الغزو دون بعض نساء حل ثنا حجاج بن مهال ثنا عبد الله بن عمر الفيرى ثنا يونس قال سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة ابن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة كل حدثي طائفة من الحديث قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يخرج اقرع بين نسائه فاتيتهن فيخرجن سبهن ما خرج بها النبي صلى الله عليه وسلم فاقرع بيننا في غزوة غزاها فخرج فيها فتخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما انزل الحجاب...
باب غزو النساء وقتالهن مع الرجال حل ثنا ابو معمر ثنا عبد الوارث ثنا عبد العزيز عن انس قال لما كان يوم احد انهم من الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولقد ايت عائشة بنت ابي بكر و ام سلمة واما المشركتان اري خدي مسوفة بهما تنفان القرب وقال غيرة تنقلان القرب على منوهما ثم تقربا في افواه القوم ثم ترجعا فملاهما ثم تحيان فقربا في افواه القوم باب حمل النساء القرب الى الناس في الغزو حل ثنا عبدان انا عبد الله انا يونس عن ابن شهاب قال ثعلبة ابن ابي مالك ان عمر بن الخطاب قسم مروطا بين نساء من نساء المدينة فبقى مروط جليل فقال له بعض من عنده يا امير المؤمنين اعط هذا بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم التي عندك يريد ان اقر كل قوم ابنت علي فقال عمر ام سلمة احق وام سلمة من نساء الانصاريين بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر فانها كانت تزفر لنا القرب يوم احد قال ابو عبد الله تزفر نحيط باب مداواة النساء البحر في الغزو حل ثنا علي بن عبد الله ثنا بشر بن المفضل ثنا خالد بن ذكوان عن الربيع بنت معوذ قالت كتبا مع النبي صلى الله عليه وسلم وسلم سقي الماء ونكحني البحر ونزل القتل...
باب رد النساء البحر والقتل حل ثنا مسدد ثنا بشر بن المفضل عن خالد بن ذكوان عن الربيع بنت معوذ قالت كتبا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم القوم ونكحهم ونزل البحر

باب حمل النساء القرب عبد الله بن عبد الله بن عثمان بن جابر عبد الله بن المبارك المروزي يونس بن يزيد الايلي ابن شهاب محمد بن الزهري ثعلبة بن ابي مالك اليحيى القرظي باب مداواة النساء البحر...
الجزء الثاني
ثنا مغوية بهذا احل ثنا قبيصة ثنا سفيان عن مغوية بهذا وعنه حبيب بن ابي عمرة عن عائشة بنت طلحة عن عائشة ام المؤمنين عن النبي صلى الله عليه وسلم...
باب غزوة المرأة في البحر حل ثنا عبد الله بن محمد ثنا معاوية بن عمرو ثنا ابو اسحق عن عبد الله بن عبد الرحمن الانصاري قال سمعت انس يقول دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على بنت ليحان فالتصق بها ثم ضحك فقال لم تضحك يا رسول الله فقال ناس من امتي يكون البحر الاخضر في سبيل الله مثلهم مثل الملوذ على الابرقة فقالت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم قال اللهم اجعلها منهم ثم عاد فضحك فقالت له مثل او مع ذلك فقال لها مثل ذلك فقالت ادع الله ان يجعلني منهم قال انت من الاولين لست من الآخرين قال قال انس فتزوجت عيادة ابن الصامت فركبت البحر مع بنت قرظ فلما اقبلت ركبت دابة فاقصبت بها فسقطت عنها فماتت...
باب حل الرجل امراته في الغزو دون بعض نساء حل ثنا حجاج بن مهال ثنا عبد الله بن عمر الفيرى ثنا يونس قال سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة ابن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة كل حدثي طائفة من الحديث قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يخرج اقرع بين نسائه فاتيتهن فيخرجن سبهن ما خرج بها النبي صلى الله عليه وسلم فاقرع بيننا في غزوة غزاها فخرج فيها فتخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما انزل الحجاب...
باب غزو النساء وقتالهن مع الرجال حل ثنا ابو معمر ثنا عبد الوارث ثنا عبد العزيز عن انس قال لما كان يوم احد انهم من الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولقد ايت عائشة بنت ابي بكر و ام سلمة واما المشركتان اري خدي مسوفة بهما تنفان القرب وقال غيرة تنقلان القرب على منوهما ثم تقربا في افواه القوم ثم ترجعا فملاهما ثم تحيان فقربا في افواه القوم باب حمل النساء القرب الى الناس في الغزو حل ثنا عبدان انا عبد الله انا يونس عن ابن شهاب قال ثعلبة ابن ابي مالك ان عمر بن الخطاب قسم مروطا بين نساء من نساء المدينة فبقى مروط جليل فقال له بعض من عنده يا امير المؤمنين اعط هذا بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم التي عندك يريد ان اقر كل قوم ابنت علي فقال عمر ام سلمة احق وام سلمة من نساء الانصاريين بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر فانها كانت تزفر لنا القرب يوم احد قال ابو عبد الله تزفر نحيط باب مداواة النساء البحر في الغزو حل ثنا علي بن عبد الله ثنا بشر بن المفضل ثنا خالد بن ذكوان عن الربيع بنت معوذ قالت كتبا مع النبي صلى الله عليه وسلم وسلم سقي الماء ونكحني البحر ونزل القتل...
باب رد النساء البحر والقتل حل ثنا مسدد ثنا بشر بن المفضل عن خالد بن ذكوان عن الربيع بنت معوذ قالت كتبا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم القوم ونكحهم ونزل البحر

قوله باب نزع السهم من البدن - ذكر فيه حديثان في نزع السهم من البدن...
قوله باب نزع السهم من البدن - ذكر فيه حديثان في نزع السهم من البدن...
قوله باب نزع السهم من البدن - ذكر فيه حديثان في نزع السهم من البدن...

قوله باب نزع السهم من البدن - ذكر فيه حديثان في نزع السهم من البدن...
قوله باب نزع السهم من البدن - ذكر فيه حديثان في نزع السهم من البدن...

قوله باب نزع السهم من البدن - ذكر فيه حديثان في نزع السهم من البدن...
قوله باب نزع السهم من البدن - ذكر فيه حديثان في نزع السهم من البدن...
قوله باب نزع السهم من البدن - ذكر فيه حديثان في نزع السهم من البدن...

قوله باب نزع السهم من البدن - ذكر فيه حديثان في نزع السهم من البدن...
قوله باب نزع السهم من البدن - ذكر فيه حديثان في نزع السهم من البدن...

[illegible]

المجلد الأول

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
- نافع -

نَسْفُحًا
وَحَفَافِم
نَسْلًا

ناجین

قد وقف الفقيه
قوله افضل
ان المجاهد فيه
بعده عطفاً على

وحبها في السوق مثلاً للبيع والله أعلم اهـ سدى (كتاب الجهاد والسير) (قوله لكن افضل الجهاد حج مبرور) قال لفظاً
 بجهاد والله تعالى أعلم (قوله مؤمن مجاهد) قيل هو بنو اصيل من افضل الناس مؤمن مجاهد ولا يخفى انه لا يطابق السؤال والا قرب
 خيراً من نازك الجهاد على اقل عمل كان والله تعالى أعلم اهـ سدى (قوله بان يتوفاه ان يدخله الجنة) يحتمل ان يكون قوله ان يدخل
 ن يتوفاه ويحتمل ان يكون بتقدير بان يدخله وقوله بان يتوفاه اي مع شرط التوفى والله تعالى أعلم (قوله افلا تبشرون الناس قال

وحبها في السوق مثلاً للبيع والله أعلم اهـ سدى (كتاب الجهاد والسير) (قوله لكن افضل الجهاد حج مبرور) قال لفظاً
 بجهاد والله تعالى أعلم (قوله مؤمن مجاهد) قيل هو بنو اصيل من افضل الناس مؤمن مجاهد ولا يخفى انه لا يطابق السؤال والا قرب
 خيراً من نازك الجهاد على اقل عمل كان والله تعالى أعلم اهـ سدى (قوله بان يتوفاه ان يدخله الجنة) يحتمل ان يكون قوله ان يدخل
 ن يتوفاه ويحتمل ان يكون بتقدير بان يدخله وقوله بان يتوفاه اي مع شرط التوفى والله تعالى أعلم (قوله افلا تبشرون الناس قال

له قوله اللهم اشد وطاك. اى الهلاك قال بن حجر في التلخيص في طريق العموم لان شدة الوطاة يدل على تخمس ما ترم به لان المراد اشد عليهم الباس والعقوبة والا فذا شديدا انتهى قتال القسطنطيني لانها اعم من ان يكون
 بالهزيمة والولولة او غير ذلك من الشدائد انتهى وقد سبق الحديث في الصفحة ٣٣٦ الاستسقاء ١٢ قوله نين ينصبوب بقدر يراجل ونحوه اى اجل نين كنى يوسف عليه السلام ١٨ ك قوله سريح الحساب اما ان يراود به ان يرخ
 حسابي وقتي واما سريح في الحساب فان قلت قد نبى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كعب كعب الكهان قلت تلك اجمال متكلفة وهذا وقع اتفاقا دون اختلاف والعقد اليه ك ك قوله من سلاها. بالفتح والقصر وهو الجملة
 الرقيقة التي تكون فيها الولد من السواش كذا في الكرواني ٣١١ والخير الجارى والجميع قال كرواني فان قلت ما تقول **الجن** اى جن جنات لان جن جنات
 المجلد الاول

اللهم ارحم الوليد بن الوليد اللهم ارحم عتياش بن ابي ربيعة اللهم ارحم المستضعفين من المؤمنين
 اللهم اشد وطأتك على مضر اللهم سبني كسبني يوسف حل ثنا احمد بن محمد ثنا عبد الله نا اسمعيل
 ابن ابي خالد نا سمع عبد الله بن ابي اوفى يقول دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب على المشركين
 فقال اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اللهم اهزم الاحزاب اللهم اهزمهم وذلهم ثم حل ثنا
 عبد الله بن ابي شيبة ثنا جعفر بن عون ثنا سفيان عن ابي اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله
 قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في ظل الكعبة فقال ابو جهل وناس من قريش ونجرت جزور بناحية
 مكة فارسلوا فجاءوا من سلاها وطرحوه عليه فجاءت فاطمة فالفته عنه وقال اللهم عليك بقريش
 اللهم عليك بقريش اللهم عليك بقريش لابي جهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة و
 الوليد بن عتبة وابي بن خلف وعقبة بن ابي معيط قال عبد الله فلقد رأيتهم في قلب بدل
 قتلى قال ابو اسحق وسيت السايغ قال ابو عبد الله وقال يوسف بن ابي اسحق عن ابي اسحق
 أمية بن خلف قال شعبة أمية أو أئى والصحيح أمية حل ثنا سلم بن حرب ثنا حماد
 عن ايوب عن ابن ابي مليكة عن عائشة ان اليهود دخلوا على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام عليك
 فلعنتهم فقال مالك قالت او لم تسمع ما قالوا فقال فكم تسمي ما قلت عليكم يا ب هل يرشد
 المسلم اهل الكتاب او يعلمهم الكتاب حل ثنا اسحق ثنا يعقوب بن ابراهيم ثنا ابن اسحق
 شهاب عن عمته اخبرني عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ان عبد الله بن عباس
 اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى قيصر وقال فان توليت فان عليك اثم الامميين
 باب الدعاء للمشركين بالهدى لينا اقمهم حل ثنا ابو اليمان نا شعيب ثنا ابو الزناد نا
 عبد الرحمن قال قال ابو هريرة قديم الطفل برعم والدوسي واصحابه على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا
 يا رسول الله ان دوسا عصت وابت فادع الله عليها ففعل ذلك دوس فقال اللهم هدها وسيا
 واتيههم باب دعوة اليهود والنصارى وعلى ما يقاتلون عليه ما كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى
 كسرى وقيصر والدعوة قبل القتال حل ثنا علي بن الجعد ثنا شعبة عن قتادة سمعت انس
 ابن مالك يقول لما اراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يكتب الى الروم قيل لانه لم لا يقرءون كتابا
 الا ان يكون مخنوما فاخذ خاتما من فضة وكان في انظر الى بياضه في يده ونقش فيه محمد رسول
 الله حل ثنا عبد الله بن يوسف ثنا الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب اخبرني عبد الله بن عبد الله
 ابن عتبة ان عبد الله بن عباس اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بكتابه الى كسرى فامر ان
 يدفع الى عظيم البحرين فدفع عظيم البحرين الى كسرى فلما قرأه كسرى خرقة فحسب ان سبيد
 ابن المسيب قال فدعا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يمزقوا كل ممزق باب

ابن اخي بن شهاب محمد بن محمد بن مسلم بن فهاب الزهري باب الدعاء للمفكرين ابو اليمان الحكم بن نافع شبيب بن ابي حمزة البزاز داود عبد الله بن ذكوان عبد الرحمن بن هرمز الاعرج باب غوة اليهو
علي بن الجعد بالغ بن عبد الجوهري شعبة بن الجراح قتادة بن معاذ بن عطاء بن قنادة عبد الله بن يوسف التنيسي ليث بن سعد الامام عقيل بالضم ابن خالد الايلي ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري ١٣
حل اللغات سلا الجبل الرفيق الذي يكون غير الولد من الموالى - القليب البير قبل تلوى - الاريسيين اي الزوارين - بصوى مدينة حران ذات قلعة بين الشام والحجاز ١٣

ان في الجنة المظاهرات المرد لا تبشرهم حتى لا يتقاعدوا عن العمل بل يحاهدوا فيها لادرجات المجاهدين وليس لمعنى بشرى وهم بنيلهم درجات المجاهدين وان لم يحاهدوا بل كنفوا بالصلاة والصوم كما يستفاد من كلامه الطيبي فان تلك كيفية بشرا بوجوه مكية على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايها هو قلت لعله اعتد على ذلك على الامري بالتعليم عموما بعد هذا الخصوص كما سبق في حديث معاذ في كتابي لعلم والله تعالى اعلم (قوله قال و فوقه عرش الرحمن) المشهور فوقه بالنصب على الظرفية وروى بالرفع على انه بمعنى سطه عرش الرحمن و هو اقرب وعلى الاول يحمل على الفوقية بلا واسطة و كانها المتبادرة عند الاطلاق والا فعرش الرحمن فوق تمام الجنان فلا يطرأه خصوص الفردوس بذلك ايم سندی (قوله ما من عبد يموت له عند الله خير لبيبة ان يرجع) المظاهرات جملة لبيبة خير عبد (ان)



المجلد الاول

۴۱۲

الجزء

٢ الناس زفت

۲. بن حرب

عم
کتفی

فصلت

۵

انقصه

قولہ تم ادعہم الی الاسلام ۱۲ فتح الباری ۱۵۷ قولہ
 قیصر یعنی بہر کل جسرا ہوا فتح المراد علی الشہود
 علی جماعت اسکان الراد وکسر لقات و ہوا اسم علم لہ
 غیر منصرف للبعوث والعلیۃ وقصر لقیۃ کما ان کل من
 ملک الفرس یقال لکسر علی ملک احدی وثلاثین
 سنۃ ففی ملکات ابی علیہ السلام کذا فی البیہ قولہ
 مع دیتۃ الکی بفتح الدال المہملۃ وکسرا وسکون الحاء
 کھلۃ کذا فی النحر البخاری قولہ عظیم بصری ای امیر وبع
 بعظم الموصیۃ مدینۃ خوران ذات ثلثۃ و اعمال قریبہ
 من طرف البریۃ بین الشام و البحر کذا فی الطبۃ قولہ
 محض بکسر مہملۃ وسکون میمنہ و معجمہ والتانیف
 مدینۃ بالشام و جوز صرۃ کہند کذا فی العین قولہ
 الیبار بکسر الباء وسکون التثانیۃ الاولی و
 کسر اللام وبالسد والقصر بیت المقدس کذا فی
 الکرمانی قولہ ابابلاہ ای اعطاه وانعم علیہ
 من جزیۃ عسکر الفرس و ہوا اشارۃ الی ما فی قولہ
 تعالیٰ الم یغلبت الروم قولہ فی السدۃ ای فی
 زمان المہادیۃ و المعصنۃ ای صلح المہدیۃ کذا فی
 النحر البخاری قولہ لشرجمۃ قال فی القاموس الترحمان
 کعقوان و ذعفران و ربیعان المفسر لسان و قد
 ترجمہ و عنہ و یفعل یدل علی اصالة التاراجی قولہ
 ابن محی فیہ یخزوا ہوا بن عم جہ لاد ابو سفیان صخر
 ابن حسب بن امیہ بن عبد شمس بن عبد مناف
 و رسول اللہ علیہ وسلم محمد بن عبد اللہ بن
 عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف کذا فی
 الکرمانی قولہ ان یا فزعیم المثلثۃ بعد المہرۃ
 الساکنۃ ای بردے و یکی کذا فی القسطلانی قولہ
 مہشتہ اے عنی ان عن تقاض نفس خفاف الواقع
 کذا فی الکرمانی قولہ سجال بکسر سین و بجمیع
 سجل و ہوا لدو الکبیرۃ سو بہ لنا و فیہ لم کذا فی
 الکرمانی قولہ یدال علیہا المہرۃ و ندال علیہ الاخری
 لے یغلب علینا مرۃ و فخلبہ اخری کذا فی البیہ
 قولہ و الصفات بفتح الصین الکف من الحام و خوان
 المردۃ کذا فی البیہ قولہ لم کستم تہود بن باب لانک
 تقول اتہم تہم اتہام اداصلہ و تہم لان من العلم
 الواو تاراد و عمت السابۃ ان اتاراد بالکذب
 بفتح الکا ف و کسر الذال مصدر و کذا لک الکذب
 بکسر الکا ف و سکون الذال کذا فی البیہ قولہ
 یا تم من الافتعال اے یقتدی قولہ یسوع
 بفتح الدال من و دمع یدع اے یرکب ۵

اسماءُ الرجال،

ابراہیم بن حمزہ بالحاء المہملۃ والزایۃ ابن
محمد بن حمزہ بن مصعب بن عبد اللہ بن الزبیر
ابن العوام اسحق القرطبی الاسدی الزبیری
السدی ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن
عبد الرحمن بن عوف ابوہریرۃ القصبی سلم
ابن کيسان السدی ابو محمد وابو الحارث مودب

دولتم بن عبد العزيز ثقة ابن شهاب هو الزهري قال ابن عباس بالسند السابق ابو سفيان هو مخبر عن حرب الاموي **حل للغات** : ادفوه اي قربه - يا ثراي يردوي ويكي
العفاف الكف عن المحارم ونحو ازم المروة - البشاشة في الاصل اللطف بالانسان عند قدمه والسرور بروثته ١٣

مبتدأ ومن زائدة وقال القسطلاني هي صفة لقوله خير ولا يخفى أنه يبقى الكلام حينئذ بلا خبر إلا أن يقدر وإيضاحه الجملة ليس فيها عائد إلى خير فلا ينصلح أن تكون صفة لخبر والله تعالى أعلم بسنن
 قوله فلم أجدها إلا مع خزمية كان المراد فلم أجدها مكتوبة إلا مع خزمية وكان مراده أن ينقل إلى الصحف عما كتبت في خزيمته على الله تعالى عليه وسلم وأنه ما وجدها بين من فقتل عندهم في ذلك
 المجلس أو في قرب تلك الأيام والحاصل أن هذا الأثر في توازن القرآن بالنظر الدينا وما بالنظر في زيد فيكم به في الإيمان به وكتابه في الصحف سماعه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والله تعالى
 أعلم اهـ سندى قوله ما غيرت قدما عبيد في سبيل الله فتمسه النار المشهور رضى فتمسه على أنه جواب لنفى ذكر جواب لنفى يقتضى السببية كما في قوله تعالى لا يرضى عليهم فيموتوا وإن الأول منقطع

٣٩٢ ص
حاشية السندی

الجزء

أَمْ غَلَطَ

لَقَدْ كُنَّا مِنْكُمْ جَنَّاتٍ
تَتَرْتَمِي سَوَاهِلُهَا

مداعة

ای کلکتہ اور ترقی الی الاسلام و پوز ان کیم اداویہ یعنی الموعودہ ۴۴

القعدة

اسماء الرجال

حل اللغات

انبتلی ای غنچه یوشک یسرع اخلص ای اصل
امر ای عظم الزاریه اعلم علی رسلک بکسر
میل تخمیں الجیش انما سمی بلان خمس فون المقدرة والقلب

فبسيه انتفى الثاني وذلك ههنا غير صحيح فالوجه الرفع ومنهم من تكلف للنصب واقرب ما قيل ان الغاء بمعنى واو الجمع فنصب المضارع كما ينصب بعد واو الجمع والله تعالى اعلم (قوله يدعوكم الى الله) الى طاعة الامام الحق الذي يطاعته من طاعة الله تعالى ويدعونه الى التاراي الى طاعة من طاعته سبب النار في حق عمار لكونه كان عالما بحقيقة امامة علي رضي الله تعالى عنه وبطلان دعوى معاوية رضي الله تعالى عنه وكذا في حق من علم بذلك واما من لم يعلم به كالذين كانوا هم معاوية مثلاً فلا والله تعالى اعلم (قوله اصطحب ناس الخير يوماً) اي شربوها معي يوماً واحداً ومطابقة هذا الحديث للترجمة عشرة جداً كما ذكره الشراح والله تعالى اعلم (قوله فلم يقل ان شاء الله) ولعله صلوات وسلامه على نبينا وعليه غلب عليه حب جهاد الاولاد فلذلك فادرا لانتفاع

ص ۳۹۴-۳۹۵
حاشیه السدی

حاشية السدى
٣٩٨ و ٣٩٩

الجزء ١٢

میں

فَقَالَ
لِلرَّجُلَيْنِ

تَنَاصُّتَا
بِالْعَصِي

میں نے

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الذي

انا و اخي

حکم بن سلیمان

اسماء الر

استرة ودرگاه -

சென்னை

فيما حذر من خروج الامامي في قورع الغزوة وحده اى مفقودا بدون
رفيق كذا ثبتت هذه الترجمة بخبر حديث قال الكراني فان قلت ما
قائمة هذه الترجمة حيث لم يات فيها حديث ولا اثر قلت الشا
بان لم يثبت فيه بشرط شي اوفر من البليغ بل لم يتفق له او انفى الجحد
الذي قبله كذا في العيني وفي الملح وقد ضم ابن شيويه هذه الترجمة
الى التي بعد فقال باب الخروج في المغزوة والجحافل والنحو
ليست في احاديث باب الجحافل مناسبة لذلك ايضا الا انه
يمكن حمل على ما قبلت اولاه انتهى وهو قوله كانه اراد ان يكتب فيه
حديث انس المذكور من وجه آخر فاخرم قبل ذلك ١٢ هـ
قوله باب الجحافل والحملان في سبيل الدجال الجحافل بالجيم جمع
جيلة وهى ما يجمل القاعد من الاجرة لمن يغزو عنه والحملان بضم
المهله وسكون الميم مصدر كالحمل يقول حمل حملا وحملانا قال ابن
بطال ان ما خرج الرجل من الرثية فقلوع به او اعان المغازي
على غزوه بفرس ونحوه فلانزل فيه وانما اختلفوا فياذا اجر نفسه
او فرسه في الغزوة فذكره مالك وكراهه اصحاب ابي حنيفة الجحافل الان كان
يتقدم الى الخصم وكره اصحاب ابي حنيفة الجحافل الان كان
بالسكين ضعفت وليس في بيت المال شي وقالوا ان اعان
بعضهم بعضا جازلا على وجه البذل وقال الشافعي لا يجوز ان
يغزو بجمل ياخذ وانما يجوز من السلطان ودون غيره لان الجحافل
فرض كفاية فمن فعله وقع عن الفرض ولا يجوز ان يستحق على غيره
عوضا انتهى والذي يظهر ان البخاري اشار الى الحلات فيما ياخذ
المغازي بل يستحق بسبب الغزوة فلا تجاوزا واهل بيته تقتصر
فيه بما شاء كما سيأتي بيان ذلك ١٣ فتح الباري ١٤ قوله لابن
عمر الغزو بالنصب على الاغراء اى عليك الغزو وعلى حد
الفعل اى اريد الغزو ونصبه على امر او ابن عمر بالانزال في
لغاه عنه ابن سيرين وانه لا يكره اعانة المغازي وهذا لا يروى
في المغازي ١٥ فتح قوله لا يتبعه اى تشتره قال الشيخ ابن
قبر في الملح ووجه قول قصة فرس عمر من جهة ان النبي صلى الله
عليه وسلم اقرأ محمدا عليه السلام على التصدق فيه بالبيع وغيره فدل
على تقوية ما ذهب اليه طائفة من الاخذ بالتصدق في الماخوذ
١٦ فتح قوله حمولة بفتح المهله التي يحل عليها وقلت و
اجيبت بلفظ الجمل فيه كذا في الكراني وهذا الحديث متعلق
بالركن الثاني من الترجمة وهو الحملان في سبيل الله لقوله ولا
احدا يحلهم عليه ١٧ فتح قوله باب الامير لا يجزى في الغزو
حالان اما ان يكون استوجرا للخدمة والمقاتلة فالاول قال لا يجوز
واما ان لا يحلهم له وقال الاكثر يسهم له حديث سلمة كنت اجيرا
لطلحة اسوس فرسه اخرجه سلمة وبيان النبي صلعم اسهم له قال
الثوري لا يسهم للامير الا ان قاتل واما الامير للمقاتل فقال لما كتبه
واخفني لا يسهم له وقال الاكثر يسهم ١٨ فتح الباري ١٩ قوله فرسا
على النصف الخ وهذا الصحيح ما روي عنده من جهة المخاربة وقيل
بصحة هذا الاوراعى واحمد خلافا للثلاثة ٢٠ فتح ٢١ قوله على بكر
وهو الفتى من الابن والثنية واحدة الثنايا من الحسن وتسميها
بالجمعة من النقص وهو الاكل باطراف لسان كذا في الكراني و
معنى الحديث مع متعلقات في ملكتي في الاجارة في الغزوة والخ
من هنا قوله فاستأجرت اجيرا قال الهلبس فنبط البخاري من
هذا الحديث جواز استئجار المحرم لاجير انتهى ٢٢ كذا قوله في لو اراد
النبي صلعم اللوا بكس الامام والمهدي بالراية وتسمي ايضا العلم وكان

٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

ميرزا يزد بن عبیدة مولى سله سلمه بن الاكوع هو ابن عمرو بن
 الاكوع على هو ابن ابى طالب محمد بن العلاء هو ابن كريب
 الهمداني الكوفي ابو اسامة حماد بن اسامة هشام هو ابن
 عروة بن الزبير بن العوام نافع بن حبيب اسامة بن مطعم العباس
 ابن عبد المطلب باب قول النبي صلى الله عليه وسلم قال
 جابر واصله المؤلف في اول كتاب التيمم في بن بحير
 الكلب بن سعد الامام عقیل هو ابن خالد بن عقیل الايلي
 ابن شهاب الزهري سعيد هو ابو محمد الخزاز ابو هريرة
 الاعمش ابن عبد الرحمن بن صخر الوائليان الحكم بن نافع شبيب

ابن ابی حمزہ الزائری الزہری ابن شہاب عبد اللہ بن
الحنفیہ ابو اسامۃ حماد بن اسامۃ ہشام جو ابن عروۃ ابن
ابی ربیع جابر بن عبد بن عمرو بن حرام بالجلتہ والراء الانصاری
ابن مالک الانصاری بشار بن معروف منسوب الی الحمد واسم امیر

قال
فانقذنا فقال ح وحاشي فاطمة
ياهم
نابينا
عز وجل

بجهره والله تعالى اعلم اهـ سندی (قوله طوبى لعبد اخذ الخ) قال القسطلاني طوبى اسم الجنة او شجرة فيها قلت والظاهر ان المراد بها ههنا ما ذكره المصنف من انه فعل من الطيب والله تعالى اعلم
(قوله اشعث راسه) اشعث مجرور بالفتحة لضعفه الصوف على انه صفة عيب وراسه مرفوع على الفاعلية وروى اشعث بالرفع قال ابن حجر على انه صفة الرأس اى صفة راسه اشعث قلت ولربما لضعفه
الخبر انه صفة معنیه وهذا كما يقول اهل المعاني في باب نقصه انه من قصر الصفة على الموصوف وبيريدون به الصفة معنیه في الخبر ايضا ويدل عليه ما ذكره من التقدير وبهذا استقظما
ذكره العيني فقال لا يهم عند المعربين ان يكون صفة والرأس فاعله وكيف يكون صفة والصفة لا تنقد على الموصوف والتقدير الذي قد مره يؤدى الى الغلط قوله راسه بعد قوله اشعث

له قوله نادى الناس يا تون بفضل أزوادهم فل عا و برك عليه ثم عا هوباً و عيتهم
فاحتى الناس حتى فرغوا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشهد أن لا إله إلا الله و أنى رسول الله
باب حمل الزاد على الرقاب حل ثنا صدقة بن الفضل أنا عبد الله عن هشام بن عروة عن وهب
ابن كيسان عن جابر بن عبد الله قال خرجنا ونحن ثلثمائة رجل زادا على رقابنا ففنى زادنا حتى كان
الرجل منا ياكل في كل يوم تمره قال رجل يا أبا عبد الله و إن كانت القرعة تقم من الرجل قال
لقد وجدنا فقدناها حتى أتينا البحر فاذا حوت قد قدفه البحر فاكلنا منها ثمانية
عشر يوماً ما أحببنا باب إرداف المرأة خلف أخيها حل ثنا عمر بن علي ثنا أبو عاصم ثنا
عثمان بن الأسود ثنا ابن أبي مليكة عن عائشة أنها قالت يا رسول الله يرجع أصحابك باجر حج و
عمرة و لو أريد على الحج فقال لها اذهبي وليزد فيك عبد الرحمن فامر عبد الرحمن أن يغيرها من التعميم
فانتظرها رسول الله صلى الله عليه وسلم على مكة حتى جاءت حل ثنا عبد الله ثنا ابن عيينة
عن عمرو بن دينار عن عمرو بن أوس عن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق قال أمرني النبي صلى الله
عليه وسلم أن أردف عائشة فأعيرها من التعميم باب الارتداف في الغزو و الحج حل ثنا قتيبة
ابن سعيد ثنا عبد الوهاب ثنا أبو بوعناب عن أبي قلابة عن أنس قال كنت رديف أبي طلحة و انهم ليضربون
بها جميعاً الحج و العمرة باب الردف على الجمار حل ثنا قتيبة ثنا أبو صفوان عن يونس بن يزيد
عن ابن شهاب عن عروة عن أسامة بن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على
جمار على أكاف عليه قطيفة و اردف أسامة و راءه حل ثنا يحيى بن بكير ثنا الليث قال ثنا
يونس اخبرني نافع عن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبل يوم الفتح من اعلى
مكة على ثلاثمائة من زيد و معه بلال و معه عثمان بن طلحة من الحجبة حتى اناخ في المسجد
فأمره أن يأتى بمفتاح البيت ففتح و دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم معه أسامة و بلال
عثمان فمكث فيها نهاراً طويلاً ثم خرج فاستبق الناس فكان عبد الله بن عمر أول من دخل فوجد
بلالاً و راء الباب قائماً فسأله أين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار له الى المكان الذي صلى
فيه قال عبد الله ففسيئت أن أسأله كم صلى من سجدة باب من اخذ بالركاب و نحوه
حل ثنا اسحق أنا عبد الرزاق أنا معمر بن همام بن منبه عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم كل سلافة من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس يعدل
بين اثنين صدقة و يعين الرجل على دابته فيحمل عليها و يرفع عليها متاعه صدقة و الكلمة
الطيبة صدقة و كل خطوة يخطوها الى الصلوة صدقة و يخطى الاذى عن الطريق
صدقة باب كراهية السفر بالصباح الى ارض العدو و كذلك يروى

عليهم

منه

حجة

في حديثه

ثني

الاثنين

أسماء الرجال

عبد الله بن مسعود بن هاشم بن عروة بن الزبير باب
أرداف المرأة و العمرة و من هو ابن مسعود بن هاشم بن عروة بن الزبير
عثمان بن الأسود بن أبي مليكة بن عبيد الله بن
عبيد الله بن أبي مليكة و اسم أبي مليكة زهير بن عبد الله بن هاشم
محمد بن أسد بن عمرو بن أسد بن هاشم بن أبي أوس الشنقي
الطائفي الشامي باب الارتداف في الغزو و الحج فتسمية
هو ابن سعيد بن جميل بن طريف الشنقي أبو رباح البغلي

الوصفان هو عبد الله بن مسعود بن هاشم بن عروة بن الزبير باب
أرداف المرأة و العمرة و من هو ابن مسعود بن هاشم بن عروة بن الزبير
عثمان بن الأسود بن أبي مليكة بن عبيد الله بن
عبيد الله بن أبي مليكة و اسم أبي مليكة زهير بن عبد الله بن هاشم
محمد بن أسد بن عمرو بن أسد بن هاشم بن أبي أوس الشنقي
الطائفي الشامي باب الارتداف في الغزو و الحج فتسمية
هو ابن سعيد بن جميل بن طريف الشنقي أبو رباح البغلي

انتفى قلت وكان العيني خفي في الاعتراض ان يقول ان اشعث نكرة فلا يلزم ان يكون صفة للعرفة و قال القسطلاني الظاهر انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هو اشعث انتفى قلت ولا حاجة اليه
بما ذكرنا والله تعالى اعلم قوله ان كان في الحراسة كان في الحراسة اى ثبت فيها ولا يريد ان تنقل منها الى مرتبة فوق ذلك والى هذا اشار ابن الجوزي حيث قال لا ينعى انه حامل لذلك بل ينعى السمو
فان موضع وقوعه كان فيه و به يد فم ما يقال من اتحاد الجرام مع الشوط و قيل المقصود الدلالة على فامة الجزاء و كاله اى فهو امر عظيم و نحوه فمن كانت حجته الحديث والله تعالى اعلم
قوله اللهم يادك لنا في صاعنا و مدنا اى فيما يكال بهما من الطعام و اليه اشار القسطلاني حيث قال دعا بالبركة في افواههم و قد صرح فيما بعد بما ذكرنا والله تعالى اعلم قوله الحسن بن غلامان

الرحمن بن هبدي عن مالك وزاد ما قال ان قتالة العدو قال
الكبير لما سئل عليه نفع مالك ايضا مطلقا وفصل ابو حنيفة
ادراكا في الكربة مع الخوف وجودا وعدا وقال بعض الحكماء
داستدل به على منع بيع المسحوق من الكناز لو جرد المعنى المذكور
وهو يتمكن من الاستبانه والاطلاق في تحريم ذلك وانما
وقع الاختلاف بل يصح وقوعه ولو لم يزل ملكه عنه اما لا بأس
به على منع تعديده الكافر القرآن نفع مالك مطلقا واما ما حنفية
مطلقا وعن الشافعي قولان وفصل بعض المالكية بين القليل
جبل مصلحة قيام الحجية عليهم فاحازه وبين الكثير نفعه وبيده
قصة هرقل حيث كتب اليه النبي صلى الله عليه وسلم بعض الآيات
قد سبق في صلاه باب بل يرثها المسلم وقد نقل النووي القائل
على جواز التنازل اليهم بثلث ذلك **قوله** واكتسب
الجيش يردان محاربا وبالجيش ليقال لهم **قوله** والغيت اى
قلبت ونكست واختلقت اى بسبب تحريم الخمر ليقبل حرمت
لانها لم تخمس قيل لانها تاكل العذرة وقال ابن عباس لما اد
اتى عن ابن اهل انها كانت جملتهم فله ان تذهب وحرمت
التيه وقال الخطابي اولي الاقوال ما اتبع عليه اكثر الامم وهو
تحريم اعيانها مطلقا كذا في الكراي والخيال الجارى وما لم يحدث
في صلاه **قوله** اذا اشترى ثوبا اشترى عليه يطلعت
عليه **قوله** ربحوا على انفسكم بفتح الموحدة اى اربحوا لانفسكم
قوله سمع في مقابلة الاصم قريب في مقابلة الغائب كذا في
الكراي والخيال الجارى وفي نفع قال الطبري فيه كرايمية ربح
الصوت بالدعاء والذكر وقيل عامة السلف من الصحابة
والتابعين - ومريانه ايضا في صلاه في الصلوة **قوله** يا
استبج اذا هبط واعلم ان فيهم من حديث الباب القصة في التكميل
استبج والسر فيه ان الخلو في المكان يذكر علوه فله وكسرياه و
الاخطا يذكر تنزهه عن التسلل **قوله** اربح **قوله** ولا تأكل
الا قال الغزو وبه اجملة كالاغراب عن ربح والعمره كانه قال اذا
قتل من الغزو وادنى اى اشترى والتبعية طريق التبعية والفد
فد الارض استوتية وقيل الغليظة ولفظ كبر يجوز اذا دخل فاعل
يقول هو ابن عمرو فاعل ادنى رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله**
ابن جبريتا محمد ذى عن ابن جبريتا ومعه راجحون
العدو فيه ايهام وكلمته لربنا تحمل تعلقه بما دون او بما جرد
او بها او بالصفات الاربعة المقدمة او بالخمسة على التنازع
قوله الاحزاب الامم للجهاد والادوات العرب التي جتمعت
مجاورة رسول الله صلى الله عليه وسلم كراي في **قوله** الم
يقول عبدا مساوى الم يقل عبدا من غير ان يكون انشا باسديا
كراي رواية نافع كذا في القسطلان **قوله** فله **قوله** يربى بين
كسبه وهو ثقة وذو خراج السنه لسليمان بن عبد الملك وليس له
في البخاري ذكر الا في هذا الموضع **قوله** فله **قوله** فله **قوله** فله
يعمل مقبلا صحيحا يهون الف والشر المتقلب وهو حق من
كان يعمل طاعة نفع منها وكانت عتية لولا المنع ان يوم عليها
كذا في النسخ **قوله** باب السيرة وذكره حديثين احدهما
عن جابر بن عبد الله بن جبريتا ووجهه وقد تقدم في باب بل يربى
وحده ونفعه الاستيعمال فقال لا علم به بالحديث كيف يدل في ذلك
وقرره ابن النير بانه لا يلزم من كون الابن يربى ان لا يكون
معه غيره واما جاله قلت لكن تقدم وجه آخر ما يدل على ان الزبير
وجه وحده **قوله** الباري اسماء الرجال ويروى عن
محمد بن صالح اسماعيل بن راجح بن عبد الله بن عمر

يَا أَيُّهَا الْمَدِينَةُ

حَدَّثَنَا
وَاصِطُوبَةُ

فأشبهه السدي

علمناكم عند متى حتى أخرج إلى خير الظاهرات حتى للتعليل لا للغاية وهي متعلقة بالتمس لا بغير متى والمقصود التمس في غلاما لخدمة السفروية يندفع أن أنسا كان يجد مه من حين ابتلاء دخول على الله تعالى عليه وسلم في المدينة وهذا يقتضيه أنه خدمه من ذلك الوقت والله تعالى أعلم أم سدي (قوله باب لا يقول فلان شهيد) أي بالنظر إلى أحوال الآخرة ولما بالنظر إلى أحكام الدنيا فلا بأس ولا إشكال جراء أحكام الدنيا والله تعالى أعلم أم سدي (قوله فكانت فاطمة تغسل الدم وعلى يسك) أي يسك الماء والله تعالى أعلم أم سدي. (قوله باب من إذا غزوة فورى بغيرها) وذكر فيه قال سمعت كعب بن مالك حين تخلف وطاهرة إن السهموع هو كعب حين تخلف وليس كذلك فلا بد من اعتبار نقدي في الكلام أي سمعت بذلك حاله أو قصته حين تخلف على أن حين تخلف

له قوله لا تخذوا عدوى وعدوكم اولها مناسبة الآية بالمسيحي في التفسير ان القصة المذكورة في حديث الباب كانت بسبب نزولها والانه ينزع منها حكم جاسوس الكفار فاذا اطلع عليه بعض المسلمين لا يكتف امره بل يرفعه الى الامام ليرى فيه رايه وقد اختلف العلماء في عواقل جاسوس الكفار وسياقي البعث فيه بعد احد ثلاثين بابا فان طلع قوله انا والوزير هو تأكيد للتعميم المنسوب وقد روي الضمائر موضع بعض استعادة وفي بعضها اياي والتمكيد بكسر الهمزة واسكان القاف وبالهمزتين ابن الا سود الكندي وفي بعض الروايات بعثني انا وابا مرث الغنوي ولا منافاة بينها لاحتمال الاربعه اى لاحتمال ان بعث الاربعه قوله كل من خرج من جميعين على الصحيح ويخرج في رواية ابي عوانة بالهمزة والهمز فقول انه سهوهم المجلد الاول موضع بين مكة والمدينة والقعين بالجموع ثم ٢٢٢ المهلة المرأة اذا امت في البوارج لانها تطلع بالليل الجزء ١٢

عَدُوِّي وَعَدُوُّكُمْ أَوْلِيَاءُ خَدَّ شَنَا عَلِيٌّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا سَفِينٌ قَالَ عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ سَمِعْتُهُ مِنْهُ مَرَّتَيْنِ
 أَخْبَرَنِي حَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَفْعٍ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 أَنَا وَالزُّبَيْرُ وَالْمِقْدَادُ بْنُ الْأَسودِ وَقَالَ انْطَلِقُوا حَتَّى تَأْتُوا رَوْضَةَ خَافِرٍ فَإِنَّ بِهَا طُعِينَةً وَمَعَهَا كِتَابٌ فَخُذُوا
 مِنْهَا فَإِنْ طَلَقْنَا نَعَادِي بَنَاهِلَيْنَا حَتَّى انْتَهَيْنَا إِلَى الرُّوْضَةِ فَادْخُلْنَا بِالطُّعِينَةِ فَقُلْنَا أَخْرِجِي الْكِتَابَ فَقَالَتْ
 أَمْعِي مِنْ كِتَابٍ فَقُلْنَا أَخْرِجِي الْكِتَابَ وَلِثَلَاثِينَ الثَّيَابَ فَأَخْرَجَتْهُ مِنْ عِقَاصِهَا فَأَتَيْنَا بِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ وَسَلَّمَ فَادْفَاهِ مِنْ حَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْعَةَ إِلَى نَائِمٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ يُخْبِرُهُمْ بِبَعْضِ أَمْرِ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ يَا حَاطِبُ مَا هَذَا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا تَجْعَلْ عَلَيَّ كُنْزًا
 أَمْرًا مُلْصَقًا فِي فُرْشٍ لَوْ أَنَّ مِنْ أَنْفُسِهِمَا وَكَانَ مِنْ مَعَكَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ لَمْ يَمُوتْ بَاكٌ بِمَكَّةَ يُخْبِرُونَ بِهَا
 أَهْلِيهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ فَأَحْبَبْتُ إِذْ قَاتَنِي ذَلِكَ مِنَ النَّسَبِ فِيمَنْ أَتَّخَذَ عِنْدَهُمْ يَدًا يُخْبِرُونَ بِهَا أَقْرَابِي وَ
 مَا فَعَلْتُ كُفْرًا وَلَا ارْتِدَادًا وَلَا رِضًا بِالْكَفْرِ بَعْدَ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ قَدْ صَدَقَكُمْ قَالَ عُمَرُ
 رَسُولُ اللَّهِ دَعْنِي أَضْرِبُ عَنْقَ هَذَا الْمَنَافِقِ قَالَ نَهَى قَدْ شَهِدَ بَدْرًا وَأُمَيْدُكَ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَكُونَ قَدْ طَلَعَ عَلَى
 أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ أَعْلَمُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غُفِرَ لَكُمْ فَقَالَ سَفِينٌ أَيْ اسْنَادُ هَذَا بَابُ الْكِسْوَةِ لِلْأَسَانَةِ حَدَّثَنَا
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ ثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ جَابِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمَّا كَانَ يُؤْمَرُ بِدَرْجِي بَأْسًا وَدَرْجِي بِالْعَصَا
 وَلَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ ثَوْبٌ فَظَنَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِي فَقِيصُوا جَدًّا قَمِيصَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يُقَدِّرُ عَلَيْهِ فَكَسَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ آيَاهُ فَلَمَّا لَكَ تَرَعُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَمِيصَهُ الَّذِي لِبَسْتُهُ قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ كَانَتْ لَهُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 يَدٌ فَأَحْبَبَ أَنْ يَكُافَهُ بِأَبِ فَضْلِ بْنِ أَسْلَمَ عَلَى يَدَيْهِ رَجُلٌ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ ثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِيِّ عَنْ عَنِ ابْنِ حَازِمٍ أَخْبَرَنِي سَهْلٌ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَوْمَ خَيْبَرَ لَا أُعْطِيَنَّ الرَّايَةَ غَدًا رَجُلًا يُفْتَحُ عَلَى يَدَيْهِ يُحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولَهُ وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَمَاتَ النَّاسُ
 لَيْلَتِهِمْ هَامًا يُعْطِيَنَّ فَقَدْ وَكَلَهُمْ رَجُلٌ فَقَالَ ابْنُ عَمْرٍو فَقِيلَ اشْتَكَى عَيْنَيْهِ فَجَزَّ قُتَيْبَةُ فِي عَيْنَيْهِ وَدَعَا لِفَتْرٍ
 كَأَن لَمْ يَكُنْ يَوْجَعُ فَأَعْطَاهُ فَقَالَ قَاتِلَهُمْ حَتَّى يَكُونُوا مِثْلَنَا فَقَالَ نَفَّذَ عَلَى سِلَاحٍ حَتَّى تَنْزِلَ إِلَيْهِمْ حَتَّى
 ادْعَاهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ وَأَخْبِرَهُمْ مَا يُحِبُّ عَلَيْهِمْ فَإِنَّهُ لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَكَ
 حُمْرُ النَّعَمِ ثَابُ الْإِسَارَى فِي السِّلَاحِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ثَنَا غَنْدَرُ بْنُ شَاعِبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ
 أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَجِبَ اللَّهُ مِنْ قَوْمٍ مِدْخُلُونَ الْجَنَّةَ فِي السِّلَاحِ بِأَبِ فَضْلِ
 مِنْ أَسْلَمَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابَيْنِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا سَفِينٌ بْنُ عُيَيْنَةَ ثَنَا صَالِحُ بْنُ حَتَّى أَبُو حَسَنٍ
 قَالَ سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ يَقُولُ ثَنَا أَبُو بَرْدَةَ ٢ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثَةٌ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ الرَّجُلُ
 تَكُونُ لَهُ الْأَمَةُ فَيُعَلِّمُهَا فَيُحَسِّنُ تَعْلِيمَهَا وَيُوَدِّعُهَا فَيُحَسِّنُ إِدْبَارَهَا ثُمَّ يُعْتِقُهَا فَيُتْرَجُّهَا فَلَهُ أَجْرَانِ وَمُؤْمِنٌ
 أَهْلُ الْكِتَابِ الَّذِي كَانَ مُؤْمِنًا ثُمَّ آمَنَ بِالْإِسْلَامِ فَلَهُ أَجْرَانِ وَالْعَبْدُ الَّذِي يُؤَدِّي حَقَّ اللَّهِ وَيُصَرِّحُ

۲۲ ذ
سمعت

وہابی

ما فعلته

فَالْ

يَقْدِرُ

قدرة وافر
شبه وافر

پیدا

عنه

دین و دنیا

3

و یحسین

541

فقدت السعد وانتهى بفتح ان يكون تعدد جاره لكونه لم يعانده
كما عانده من اعناده على علم فحصل له الاجرائان في المحامدة نفسه على مخالفة النظامه ١٢ فتح ٩٥ قوله (يتضح اي يريده في خبره في حضوه وغيبته في جميع اموره ١٢) السماء الرجال علي بن عبد الله المدني حاطب بن ابي بلتعنه
الحاج والطا والكسورة البهلين ثم موحدة وبلتعنه بوحدة مفتوحة ولام ساكنة مفتوحة وقيمة وعين جهلة مفتوحة في واسمه عامر ووقى حاطب سنة ثلاثين باب الكسوة لاساري عبد الله بن عمر جعفي البخاري السدي عبد الله
بن ابي هروان الملك بن الحارث وسلولام ابي بن الملك وكان عبد الله سيد الخزرج ورأس المنافقين باب فضل من اسلم قتيبة بن سعيد البغلي ابي حازم بن بولسم بن دينار الاعرج شهيل بن هروان سعد بن الملك بن حنا الله
الانصاري الخزرجي الساعدي ابو العباس ثاب الاسدي السلسل محمد بن بشار بن بشار والعبدي البصري غنم بن محمد بن جعفر البصري شعبة بن الحجاج بن النور والعتكي محمد بن زياد النخعي مولاهم ابو الحارث المدني باب

مرأة في البرج العقاص الشعر المنفرد أي نوعي عبد القاهر منسوب إلى قارة فبدا أي شفي أنفذه على رسلك كسر الأواي امض على بيتك ١٢

قال القسطلاني تبع الفرية قوله من ورثته أي إمامه فعبد عن الإمام بالوراء كما في قوله تعالى وكان وراءهم ملك أي إمامهم انتهى - قلت وهذا بعيد لا يناسب السابق وهو جنة ولا اللاحق وهو قول يتفق به والوجه أن وراء بمعناه والمقصود يتبع امره ونهيه وتديبيره في القتال ويمشي تابعا إياه بحيث كان الإمام هو قدامه والله تعالى أعلم أم سندی (قوله يأيها الناس ارجعوا على أنفسكم) مقتضاه أن رفع الصوت ليكره لذاته بل لما فيه من النعيب المشقة على صاحبه فالمكره هو الجهر الشديد المشغل على التعب لا مجرد الإظهار إلا إذا تضمنت مفسدة الربا فلا حجة فيه لمن يقول بركاها الجهر مطلقا والله تعالى أعلم أم سندی (قوله إذا مرض العبد أو سافر كتب له الخ) توهم بعضهم من هذا الحديث أن المريض إذا أصله الغرض قاعد أو فاجر كحاجر القائم فعل بذلك ما جاز في أن صلاة القاعد على نصف صلو

له قوله واعطيتكم ابوا الصلح اي المسالة او المقاتلة والصلح هو التسليم اعطيتكم ابوا الصلح اي التسليم اعطيتكم ابوا الصلح اي التسليم
اي اوتق لهم ليلا والولاد ان جميع الوليد وهو الصبي والعبد قوله والذاري الارض والشمس يدورون والشمس يدورون والشمس يدورون
وقر في الخلف قوله فاني ما وقع من عبادي ومن الارادة لتبقيتم ليلا بيت ليلا وكذا جميع اوتق في القرآن من هذه الماددة هذه الاخرة بيت يرد قوله بيت طاعة منهم غير الذي
المجلد الاول انتهى ١٢ له قوله بالابواء بلغ الهمة وسكون
٣٢٣ الموحدة والدموع ذلك ذلك وان بلغ الواو وشك
الحب ١٢
لسيدنا ثم قال الشعب اعطيتكم ابوا الصلح وقد كان الرجل يرحل في أهوز منها الى المذابا اهل
الذاريين فيصا ابوا الصلح والذاريين فيصا ابوا الصلح والذاريين فيصا ابوا الصلح
سفين ثنا الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب بن جهم قال قال النبي صلى الله عليه وآله
او بوزان وسئل عن اهل الذاريين من المشركين فيصا ابوا الصلح من نسايتهم ذاريهم قال هم منهم وسئل
يقول احبب الله ورسوله وعن الزهري انه سمع عبيد الله عن ابن عباس قال ثنا الصعب بن جهم
وكان عمر وعبد بن جهم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله فسمعه من الزهري قال اخبرني عبيد الله عن
ابن عباس عن الصعب قال هم منهم ولم يقل كما قال عمر وهو من ابايتهم باب قتل الصبيان في
الحرب حل ثنا احمد بن يوسف ثنا الليث عن نافع ان عبد الله اخبره ان امرأة وجدت في بعض
مغازي النبي صلى الله عليه وآله وسلم مقتولة فانكر النبي صلى الله عليه وآله قتل النساء باب قتل النساء
في الحرب حل ثنا اسحق بن ابراهيم قال قلت لابي اسامة حدثكم عبيد الله عن نافع عن ابن عمر
قال وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازي رسول الله صلى الله عليه وآله فنبى رسول الله صلى الله عليه وآله عن قتل
النساء والصبيان باب لا يعتد بآب بعد اب الله حل ثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث عن جبير عن
سليم بن يسر عن ابي هريرة انه قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وآله في غزاة فقال ان وجدتم فلانا
فلانا فاحرقوه بالنار ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله حين اردنا الخروج الى امرئكم انتم قوا فلانا وفلانا
وان النار لا يعذب بها الا الله فان وجدتموها فاقتلوهما حل ثنا علي بن عبيد الله ثنا سفين عن ابي
عن عكرمة ان عليا حرق قوما فبلغ ابن عباس فقال لو كنت انا لم اخرجهم لان النبي صلى الله عليه وآله عليه
قال لا تعتد بآب الله ولقتلهم كما قال النبي صلى الله عليه وآله من بدل دينه فاقتلوه باب قوله فاما
متابعه واما فاذ اعجبتني فاضرب بطنك بالحجارة او اربطها فيه حل ثنا ثمامة وقوله ما كان ينبغي ان يكون له
اسرى حتى يشحن في الارض يعني يغلب في الارض يريدون عرض الدنيا الآية باب هل للاسير
ان يقتل او يجزى الذين اسروه حتى ينجو من الكفرة فيه الرسول عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم باب
اذا حرق المشرك المسلم هل يحرق حل ثنا معلى بن اسد ثنا وهيب عن ابي بوبع عن ابي قلابه
عن انس بن مالك ان رجلا من عكر ثمانية قد مواع على النبي صلى الله عليه وآله فاجتووا المدينة فقالوا
يا رسول الله ابغنا رسلا فقال ما جد لكم الا ان تحقوا بالذود فانطلقوا فاشربوا من ابوالها و
الباه حتى صحووا وسماوا وقتلوا الراعي واستاقوا الذود وكفروا بعد اسلامهم فاتي الصديق النبي
صلى الله عليه وسلم فبعث الطلب فمات رجل النهار حتى اتي بهم ففقطع ايديهم وارجلهم ثم
امر بسمامير فاحميت فكحلهم بها وطرخمهم بالحجارة يستسقون فما يسقون حتى ماتوا
قال ابو قلابه قتلوا وسرقوا وحاربوا الله ورسوله وسعوا في الارض فسأدا

الحديث في باب اهل الذاريين فيصا ابوا الصلح والذاريين فيصا ابوا الصلح والذاريين فيصا ابوا الصلح
اي اوتق لهم ليلا والولاد ان جميع الوليد وهو الصبي والعبد قوله والذاري الارض والشمس يدورون والشمس يدورون
وقر في الخلف قوله فاني ما وقع من عبادي ومن الارادة لتبقيتم ليلا بيت ليلا وكذا جميع اوتق في القرآن من هذه الماددة هذه الاخرة بيت يرد قوله بيت طاعة منهم غير الذي
المجلد الاول انتهى ١٢ له قوله بالابواء بلغ الهمة وسكون
٣٢٣ الموحدة والدموع ذلك ذلك وان بلغ الواو وشك
الحب ١٢
لسيدنا ثم قال الشعب اعطيتكم ابوا الصلح وقد كان الرجل يرحل في أهوز منها الى المذابا اهل
الذاريين فيصا ابوا الصلح والذاريين فيصا ابوا الصلح والذاريين فيصا ابوا الصلح
سفين ثنا الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب بن جهم قال قال النبي صلى الله عليه وآله
او بوزان وسئل عن اهل الذاريين من المشركين فيصا ابوا الصلح من نسايتهم ذاريهم قال هم منهم وسئل
يقول احبب الله ورسوله وعن الزهري انه سمع عبيد الله عن ابن عباس قال ثنا الصعب بن جهم
وكان عمر وعبد بن جهم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله فسمعه من الزهري قال اخبرني عبيد الله عن
ابن عباس عن الصعب قال هم منهم ولم يقل كما قال عمر وهو من ابايتهم باب قتل الصبيان في
الحرب حل ثنا احمد بن يوسف ثنا الليث عن نافع ان عبد الله اخبره ان امرأة وجدت في بعض
مغازي النبي صلى الله عليه وآله وسلم مقتولة فانكر النبي صلى الله عليه وآله قتل النساء باب قتل النساء
في الحرب حل ثنا اسحق بن ابراهيم قال قلت لابي اسامة حدثكم عبيد الله عن نافع عن ابن عمر
قال وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازي رسول الله صلى الله عليه وآله فنبى رسول الله صلى الله عليه وآله عن قتل
النساء والصبيان باب لا يعتد بآب بعد اب الله حل ثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث عن جبير عن
سليم بن يسر عن ابي هريرة انه قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وآله في غزاة فقال ان وجدتم فلانا
فلانا فاحرقوه بالنار ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله حين اردنا الخروج الى امرئكم انتم قوا فلانا وفلانا
وان النار لا يعذب بها الا الله فان وجدتموها فاقتلوهما حل ثنا علي بن عبيد الله ثنا سفين عن ابي
عن عكرمة ان عليا حرق قوما فبلغ ابن عباس فقال لو كنت انا لم اخرجهم لان النبي صلى الله عليه وآله عليه
قال لا تعتد بآب الله ولقتلهم كما قال النبي صلى الله عليه وآله من بدل دينه فاقتلوه باب قوله فاما
متابعه واما فاذ اعجبتني فاضرب بطنك بالحجارة او اربطها فيه حل ثنا ثمامة وقوله ما كان ينبغي ان يكون له
اسرى حتى يشحن في الارض يعني يغلب في الارض يريدون عرض الدنيا الآية باب هل للاسير
ان يقتل او يجزى الذين اسروه حتى ينجو من الكفرة فيه الرسول عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم باب
اذا حرق المشرك المسلم هل يحرق حل ثنا معلى بن اسد ثنا وهيب عن ابي بوبع عن ابي قلابه
عن انس بن مالك ان رجلا من عكر ثمانية قد مواع على النبي صلى الله عليه وآله فاجتووا المدينة فقالوا
يا رسول الله ابغنا رسلا فقال ما جد لكم الا ان تحقوا بالذود فانطلقوا فاشربوا من ابوالها و
الباه حتى صحووا وسماوا وقتلوا الراعي واستاقوا الذود وكفروا بعد اسلامهم فاتي الصديق النبي
صلى الله عليه وسلم فبعث الطلب فمات رجل النهار حتى اتي بهم ففقطع ايديهم وارجلهم ثم
امر بسمامير فاحميت فكحلهم بها وطرخمهم بالحجارة يستسقون فما يسقون حتى ماتوا
قال ابو قلابه قتلوا وسرقوا وحاربوا الله ورسوله وسعوا في الارض فسأدا

حل اللغات الذاريين فيصا ابوا الصلح والذاريين فيصا ابوا الصلح والذاريين فيصا ابوا الصلح
اي اوتق لهم ليلا والولاد ان جميع الوليد وهو الصبي والعبد قوله والذاري الارض والشمس يدورون والشمس يدورون
وقر في الخلف قوله فاني ما وقع من عبادي ومن الارادة لتبقيتم ليلا بيت ليلا وكذا جميع اوتق في القرآن من هذه الماددة هذه الاخرة بيت يرد قوله بيت طاعة منهم غير الذي
المجلد الاول انتهى ١٢ له قوله بالابواء بلغ الهمة وسكون
٣٢٣ الموحدة والدموع ذلك ذلك وان بلغ الواو وشك
الحب ١٢
لسيدنا ثم قال الشعب اعطيتكم ابوا الصلح وقد كان الرجل يرحل في أهوز منها الى المذابا اهل
الذاريين فيصا ابوا الصلح والذاريين فيصا ابوا الصلح والذاريين فيصا ابوا الصلح
سفين ثنا الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب بن جهم قال قال النبي صلى الله عليه وآله
او بوزان وسئل عن اهل الذاريين من المشركين فيصا ابوا الصلح من نسايتهم ذاريهم قال هم منهم وسئل
يقول احبب الله ورسوله وعن الزهري انه سمع عبيد الله عن ابن عباس قال ثنا الصعب بن جهم
وكان عمر وعبد بن جهم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله فسمعه من الزهري قال اخبرني عبيد الله عن
ابن عباس عن الصعب قال هم منهم ولم يقل كما قال عمر وهو من ابايتهم باب قتل الصبيان في
الحرب حل ثنا احمد بن يوسف ثنا الليث عن نافع ان عبد الله اخبره ان امرأة وجدت في بعض
مغازي النبي صلى الله عليه وآله وسلم مقتولة فانكر النبي صلى الله عليه وآله قتل النساء باب قتل النساء
في الحرب حل ثنا اسحق بن ابراهيم قال قلت لابي اسامة حدثكم عبيد الله عن نافع عن ابن عمر
قال وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازي رسول الله صلى الله عليه وآله فنبى رسول الله صلى الله عليه وآله عن قتل
النساء والصبيان باب لا يعتد بآب بعد اب الله حل ثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث عن جبير عن
سليم بن يسر عن ابي هريرة انه قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وآله في غزاة فقال ان وجدتم فلانا
فلانا فاحرقوه بالنار ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله حين اردنا الخروج الى امرئكم انتم قوا فلانا وفلانا
وان النار لا يعذب بها الا الله فان وجدتموها فاقتلوهما حل ثنا علي بن عبيد الله ثنا سفين عن ابي
عن عكرمة ان عليا حرق قوما فبلغ ابن عباس فقال لو كنت انا لم اخرجهم لان النبي صلى الله عليه وآله عليه
قال لا تعتد بآب الله ولقتلهم كما قال النبي صلى الله عليه وآله من بدل دينه فاقتلوه باب قوله فاما
متابعه واما فاذ اعجبتني فاضرب بطنك بالحجارة او اربطها فيه حل ثنا ثمامة وقوله ما كان ينبغي ان يكون له
اسرى حتى يشحن في الارض يعني يغلب في الارض يريدون عرض الدنيا الآية باب هل للاسير
ان يقتل او يجزى الذين اسروه حتى ينجو من الكفرة فيه الرسول عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم باب
اذا حرق المشرك المسلم هل يحرق حل ثنا معلى بن اسد ثنا وهيب عن ابي بوبع عن ابي قلابه
عن انس بن مالك ان رجلا من عكر ثمانية قد مواع على النبي صلى الله عليه وآله فاجتووا المدينة فقالوا
يا رسول الله ابغنا رسلا فقال ما جد لكم الا ان تحقوا بالذود فانطلقوا فاشربوا من ابوالها و
الباه حتى صحووا وسماوا وقتلوا الراعي واستاقوا الذود وكفروا بعد اسلامهم فاتي الصديق النبي
صلى الله عليه وسلم فبعث الطلب فمات رجل النهار حتى اتي بهم ففقطع ايديهم وارجلهم ثم
امر بسمامير فاحميت فكحلهم بها وطرخمهم بالحجارة يستسقون فما يسقون حتى ماتوا
قال ابو قلابه قتلوا وسرقوا وحاربوا الله ورسوله وسعوا في الارض فسأدا

له قوله باب كذا لم يغير ترجمته وهو كالفصل من الباب قبله والناسبة بينهما ان الالتجاء بالتحريق حيث يجوز الى من لم يستوجب ذلك فانه اور وفيه حديث الى هريرة في تحريق قرية مثل اشارة بذلك الى اوسع في بعض طرق ان التداعي اليه بسلامة واحدة فان في اشارة الى انه لو حرق التي قصته وحد بالمعوتب ولا يخفى ان صحة الاستدلال بذلك متوقفة على ان شرع من قبلنا هو شرع لنا فان الله قوله باب حرق الدور كذا وقع في جميع النسخ وضبطه بفتح اوله وسكون الراء وفيه نظر لانه لا يقال في المصدر حرق وانما يقال تحريق - حرق لا ندرع في فعله كان حرق بتشديد الراء بلغظ الماضي وهو المطابق للحديث والفعل محذوف تقديره اي صلى الله عليه وسلم بفعله اذ ذكر وفيه حديثين ظاهر من فيهما المجلد الاول ترجم له في الحارثي من الا ٣٢٢ راحة بالراء والمهلة وهذا المختص بالجمعة واللام المهلة الجزء ١٢

بَابُ حَدِّ ثَنَايَحْيَى بْنِ بُكَيْرٍ ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ ^{ابن عبد الرحمن} إِلَى سَلَمَةَ أَنَّ
أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ^{الحد} قُرِصَتْ غِلَّةُ نَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَأَمْرٌ بِقِرْيَةِ الْفُلِ
فَأَحْرَقَتْ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنْ قَرِصَتْكَ نَمْلَةٌ أَحْرَقَتْ أُمَّةً مِنَ الْأُمَمِ ^{تسمي} تَسْمِيَةُ اللَّهِ بِأَبِ حَرْقٍ الدُّورِ
الْخَيْلِ حَدِّ ثَنَا مُسَدَّدٌ ثَنَا يَحْيَى عَنْ إسماعيلَ ثَنِي قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ قَالَ جَرِيرٌ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ ^{عليه} الْأَتْرَجِيُّ مِنْ ذِي الْحَلِصَةِ وَكَانَ بَيْتًا فِي خَنْعَمٍ ^{تسمي} تُسَمَّى الْكَعْبَةُ الْيَمَانِيَّةُ قَالَ فَأَنْطَلَقْتُ فِي
خَمْسِينَ وَمِائَةً فَارَسَ مِنْ أَحْمَسَ وَكَانُوا أَصْحَابَ خَيْلٍ قَالَ وَكُنْتُ لَا أَتُبْتُ عَلَى الْخَيْلِ فَضَرَبَ فِي
صَدْرِي حَتَّى رَأَيْتُ أَثْرًا صَابِعَهُ فِي صَدْرِي وَقَالَ اللَّهُمَّ ثَبِّتْهُ وَاجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًا فَأَنْطَلَقَ إِلَيْهَا
فَكَسَرَهَا وَحَرَّقَهَا ثُمَّ بَعَثَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَبْرِهِ فَقَالَ رَسُولُ جَرِيرٍ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَوَّ
وَأَجْنُتُكَ حَتَّى تَرْكُمَهَا كَأَنَّهُ جَمَلٌ أَجُوفٌ أَوْ اجْرُبْ قَالَ فَبَارَكُ فِي خَيْلِ أَحْمَسَ وَرِجَالِهَا خَمْسٌ آتِ
حَدِّ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سَفِينٌ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ ^{ابن عمر} حَرَّقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نُحْلَ بَنِي النَّضِيرِ بِأَبِ قَتْلِ النَّائِمِ الْمُشْرِكِ حَدِّ ثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْلِمٍ ثَنَا يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا عَنْ ابْنِ إِدْرِيسَ
ثَنِي أَبِي عَنْ ابْنِ اسْحَقَ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَهْطًا مِنَ الْأَنْصَارِ إِلَى الْبَرَاءِ
لِيَقْتُلُوهُ فَأَنْطَلَقَ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَدَخَلَ حَصْنَهُمْ قَالَ فَدَخَلْتُ فِي مَرِيضَةٍ وَأَبْتُ لَهُمْ قَالَ وَأَغْلَقُوا بَابَ
الْحَصْنِ ثُمَّ أَنَّهُمْ فَقَدُوا أَحْمَارَ لَهُمْ فَخَرَجُوا يَطْلُبُونَهُ فَخَرَجْتُ فَمِنْ خَرَجَ أُرِثَهُمْ أَنِّي أَطْلُبُهُ مَعَهُمْ فَجَدُوا
الْحِمَارَ فَدَخَلُوا وَدَخَلْتُ وَأَغْلَقُوا بَابَ الْحَصْنِ لِيَدَا فَوَضَعُوا الْمِفْتَاحَ فِي كُوَّةٍ حَيْثُ أَرَاهَا فَمَا نَامُوا أَحَدٌ
الْمِفْتَاحُ فَفَتَحْتُ بَابَ الْحَصْنِ ثُمَّ دَخَلْتُ عَلَيْهِ فَقُلْتُ يَا أَبَا رَافِعٍ فَاجْأَنِي فَتَعَمَّدْتُ الصَّوْتُ فَضَرَبْتُهُ فَصَاحَ
فَخَرَجْتُ ثُمَّ رَجَعْتُ كُلِّي مُغِيثٌ فَقُلْتُ يَا أَبَا رَافِعٍ وَغَيْرُ صَوْتِي فَقَالَ مَالِكُ لِمَا كَ الْوَيْلُ قُلْتُ مَا شَأْنُكَ
قَالَ لَا أَدْرِي مِنْ دَخَلَ عَلَى فَضْرَتِي قَالَ فَوَضَعْتُ سَيْفِي فِي بَطْنِي ثُمَّ تَحَلَّيْتُ عَلَيْهِ حَتَّى قَرَعَ الْعَظْمُ ثُمَّ خَرَجْتُ
وَأَنَادَ هَشٌّ فَأَتَيْتُ سُلَامَةَ لَهُمْ لَانْزِلَ مِنْهُ فَوَقَعْتُ فَوُثِّقْتُ رِجْلِي فَخَرَجْتُ إِلَى أَصْحَابِي فَقُلْتُ مَا أَنَا بَارِحٌ حَتَّى
أَسْمَعَ الْوَأَعِيَّةَ فَمَا بَرِحْتُ حَتَّى سَمِعْتُ نَعَايَا إِلَى أَفْعَ تَارَ جِرَاهِلَ الْحِجَارِ قَالَ فَقُمْتُ وَبَابِي قُلَّةٌ حَتَّى أَتَيْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَنَاهُ حَدِّ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ ثَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ ثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ أَبِي اسْحَقَ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَهْطًا مِنَ الْأَنْصَارِ إِلَى أَبِي رَافِعٍ
فَدَخَلَ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ لِيَدَا فَوَضَعُوا الْمِفْتَاحَ فِي كُوَّةٍ حَيْثُ أَرَاهَا فَمَا نَامُوا أَحَدٌ
ابْنُ مُوسَى حَدِّ ثَنَا عَصَمٌ بْنُ يُوسُفَ الْيَزِيدِيُّ ثَنَا أَبُو اسْحَقَ الْفَرَارِيُّ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ ثَنِي سَالِمٍ ابْنِ النَّضْرِ
مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ كُنْتُ كَاتِبًا لَهُ قَالَ كَتَبَ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَوْفَى حِينَ خَرَجَ إِلَى الْحَوْرَةِ فَقَرَأَهُ
فَإَذْفِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَيَّامِهِ النَّبِيُّ لَقِيَ فِيهَا الْعَدُوَّ وَانْتَظَرَ حَتَّى مَالَتْ
الشَّمْسُ ثُمَّ قَامَ فِي النَّاسِ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ لَا تَسْتَوُوا الْقَاءَ الْعَدُوِّ وَاسْأَلُوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ فَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا

فلاح

قال لي جريه
كعبه اليمانيه

ن
کا
ن
شا

اننى

۲ ترجمہ

تَبَارَكَ الَّذِي
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

تَمَتُّوا فِيهِ

انامہ کتاب عبد اللہ بن ابی اوفیؓ کے
 قال کہنے کا تالمعبر عن عبد اللہ

الاعتباط والاخذ بالحرم قبل حمل النبي على ما اذا وقع الشك في
 المعلومة او حصول الضرر والاقتتال فضيلة وطاعة ويزيد الاول تعقيب النبي بقوله **سألو الله العائنه** واخرج سعيد بن منصور عن طريق يحيى بن ابي كثير لا تشنوا القاد واحد فاقم لاند ران عسى ان يتقبلوا بهم واستدل بهذا الحديث على طلب
 منع المبارزة وهو راى الحسن البصري ١٢ فتح الباري **باب يحيى بن كبر** يحيى بن عبد الله بن كبر الخزرجي مولاهم الليث بن يحيى بن سعد الامام لم يونس هو ابن يزيد الايلي ابن شهاب وهو الزهري سعيد بن المسيب
 ابن حزن الخزرجي باب حرق الدور والنجيل وسعد وهو ابن مسهر يحيى هو ابن سعيد القطان اسمعيل بن ابي خالد الاحمسي اسمعيل بن ابي حازم ابو علي ابو عبد الله الكوفي جرير هو ابن عبد الله الاحمسي روى محمد بن كثير العبدي البصري
 سيف الدين هو ابن عيينة والثوري موسى بن عتبة هو الامام في المغازي باب قتل النائم المشرك على بن مسلم هو ابن سعيد الطوسي يحيى بن زكريا ميمون الهذلي الكوفي القاسمي ابي اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي يحيى بن آدم

مفعول يعلم لا يجلو عن خفاء ثم لم يبين انه كيف يكون مفعولا مع وجود قوله ما في الوحدة والجهل به وذكر عند قوله ما في الوحدة نصبه على الطرفية عند الكوفيين والمصدرية عند البصريين وقوله ما في الوحدة لا يعلم لذلك وكذا لفظ الوحدة لا يعلم لذلك لكونه مجرورا بنفي وقد ساق الكلام على وجه يتبادر الى الذهن منه ان مراده بيان لفظ الوحدة وهذا عجيب جدا والله تعالى اعلم بمراد عباده (قوله فيقضيها بجاهد) اي فحق تحصيل رضاها بما يجاهد نفسه والشيطان وخالفهما وقال القسطلاني وقوله بجاهد جيئ به للمشاكلة لان ظاهر الجهاد ايصال الضرر للغير وليس بمراد وانما المراد القدح المشترك بتكلفه الجهاد وهو بذل المال وتعب البدن فيقول المعنى ابدل مالك واتعب بدنك في رضا والديك ام قلت والجهاد الاكبر هو جهاد النفس والشيطان والله تعالى اعلم وقوله

قوله تحت ظلال السيوف... قوله اللهم منزل الكتاب... الجمل الأول... ٣٢٥

واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف... انظرنا عليهم وقال موسى بن عتبة... عبد الله بن ابي اوفى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم... ابن عبد الرحمن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم... واذا القيتهم فاصبر واباب الحرب... عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم... ابو بكر بن ابي عبد الله الله انا معمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة قال سمى النبي صلى الله عليه وسلم... الحرب حدثنا قال ابو عبد الله ابو بكر هو كور بن اصرم حدثنا صدقة بن الفضل نا ابن عيينة... عن عمرو وسمع جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم... في الحرب حدثنا قتبية بن سعيد ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم... ان الله عليه قال من لكعب بن الاشرف فانه قد اذى الله ورسوله قال محمد بن مسلمة... احب ان افعله يا رسول الله قال نعم قال فاباه فقال ان هذا يعني النبي صلى الله عليه وسلم قد عتدا... سألنا الصدقة قال فقال وايضا والله ليمتكنه قال فانا قد اتبعناه فذكره ان ندع حتى ننظر... الى ما يصير امره قال فلم يزل يكلمه حتى استمكن منه فقتله باب الفتك باهل الحرب حدثنا... عبد الله بن محمد ثنا سفيان عن عمرو بن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من لكعب بن الاشرف فقال... محمد بن مسلمة احب ان افعله قال نعم قال فاذن لي فاقول قال قد فعلت باب ما يجوز من... الاحتيال والحد من مع من تخشى من قتله وقال الليث بن عقیل عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله... عن عبد الله بن عمر قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه ابي بن كعب قبل ابن صتياد... فحدث به في فحل فلما دخل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم النخل طفق يتقي بجد وبع النخل وابن... صتياد في قطيفة له فيها رزمة فترات ام ابن صتياد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا صافي هذا... محمد فوثب ابن صتياد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تركته بين باب الرجز في الحرب... ورفع الصوت في حفرة الخندق فيه سهل وانس عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه زيد بن سلمة... حل ثنا مسدد ثنا ابو الاحوص ثنا ابو اسحق عن البراء بن عازب قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم... عليه يوم الخندق وهو ينقل الذاب حتى وارى للذاب شعر صدره وكان رجلا كثير الشعر... وهو يجر يجر عبد الله بن رواحة ويقول اللهم لولا انت ما هنت بنا ولا تصدقنا ولا اصلبنا... فانزلن سكينتنا علينا فتتبع الاقدار ان لا قيناه ان الاعداء قد بغوا علينا اذ امر اذوا فنتن

ابو عبد الله... باب الحزم... ٣٢٥

ولا تافرن امرأة اي بلا زوج والمراد بالحرم في قوله الاومعها محرم من يكون سببا لامتهامن الفتنة فيعذر الزوج واما القول بان الزوج يباح معه السفر دلالة على ان الله تعالى... وهو الحصر فاعتبارها لا يخلو عن خلاف والله تعالى اعلم قوله دعني اضرب عنق هذا المنافق كانه اراد المناق في عملا لا اعتقادا والا فهد الاطلاق ينافي قوله لقد صدقكم فلاجل بعد ذلك... واما قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لعل الله قد اظلم على اهل بدر الخ فلعن المراد به انه تعالى علم منهم انه لا يجهي منهم ما ينافي المغفرة فقال لهم اعلوا ما شئتم اظهروا لكم انكم لا ترضاه عنهم... انه لا يتوهم منهم من الاعمال بحسب الاعمال الا لاخير فهذا كناية عن كمال الرضا عنهم وكناية عن صلاح حالهم وتو فيهم غالبا الى الحبرات وليس المقصود به الاذن لهم في المعاصي كيف

قوله تحت ظلال السيوف... قوله اللهم منزل الكتاب... الجمل الأول... ٣٢٥

ابو عبد الله... باب الحزم... ٣٢٥

ولا تافرن امرأة اي بلا زوج والمراد بالحرم في قوله الاومعها محرم من يكون سببا لامتهامن الفتنة فيعذر الزوج واما القول بان الزوج يباح معه السفر دلالة على ان الله تعالى... وهو الحصر فاعتبارها لا يخلو عن خلاف والله تعالى اعلم قوله دعني اضرب عنق هذا المنافق كانه اراد المناق في عملا لا اعتقادا والا فهد الاطلاق ينافي قوله لقد صدقكم فلاجل بعد ذلك... واما قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لعل الله قد اظلم على اهل بدر الخ فلعن المراد به انه تعالى علم منهم انه لا يجهي منهم ما ينافي المغفرة فقال لهم اعلوا ما شئتم اظهروا لكم انكم لا ترضاه عنهم... انه لا يتوهم منهم من الاعمال بحسب الاعمال الا لاخير فهذا كناية عن كمال الرضا عنهم وكناية عن صلاح حالهم وتو فيهم غالبا الى الحبرات وليس المقصود به الاذن لهم في المعاصي كيف

وله قوله يرف بهاصوته فيه الطائفة للجر بالثاني من الترجمة قال في الفتح وكان المصنف اشارة في الترجمة بقوله ورفع الصوت في حفر الخندق الى ان كرايته رفع الصوت في الحرب مخففة بحال القتال وذلك فيما اخرجه ابو داود وكان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرهون الصوت عند القتال انتهى ١٢ قوله باب من لا يثبت على الخيل اي ينبغي لابل الخيل ان يدور على الثبات ونمسا شارة الى فضيلة ركوب الخيل والثبات عليها وقوله واذا ياهمداي اعم ابن بطال ان فيه تقدما وتاخيرا قال انه لا يكون اذنا الفهره الا بعد ان يهتدي فوفيقون مهديا انتهى وليست هنا صيغة ترتيب ١٢ فتح ٥٢ قوله باب ودار الجرح الخ اتمل هذا الباب على ثلاثة احكام وحديث الباب في ابراهيم ودار الحديث في شيبه ٥٢ قوله باب ما يكره من التثريب والاعلان الجدل الاول في الحرب اي من المقاطع في احوال الحرب قوله ٢٢٢ عفوته من عصى امامه اي بالهزيمة وحرمان الغنيمة ١٢ الج ١٢

أَبِينَا يَرْفَعُ بِهَا صَوْتَهُ بِأَبٍ مَنْ لَأَيُّبْتُ عَلَى الْخَيْلِ حَلَّ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُبَارَكٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ جَرِيرٍ قَالَ مَا حَجَبَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا أَنِّي لَأَتَّبِعُهُمْ فِي
وَجْهِهِ وَلَقَدْ شَكَوْتُ إِلَيْهِ أَنِّي لَأَتَّبِعُهُ عَلَى الْخَيْلِ فَضَرَبَ بِيَدِهِ فِي صَدْرِي وَقَالَ اللَّهُمَّ ثَبِّتْهُ وَاجْعَلْهُ هَادِيًا
مُهْدِيًا بِأَبٍ دَوَاءَ الْجُرْحِ بِأَحْرَاقِ الْخَصِيرِ وَغَسَلَ الْمَرْأَةَ عَنْ إِبِهَا الدَّمَ عَنْ وَجْهِهِ وَحَمَلَ الْمَاءَ فِي الدُّرُسِ
حَلَّ ثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا سَفِينُ ثَنَا أَبُو حَازِمٍ قَالَ سَأَلُوا سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ السَّاعِدِيَّ بَأَى شَيْءٍ دُرْوِي
جُرْحُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ فَقَالَ مَا بَقِيَ مِنَ النَّاسِ حَلَّ أَعْلَمُ بِمَعْنَى كَانَ عَلَى بَعْضِ الْمَاءِ فِي ثَوْبِهِ وَكَانَتْ عَيْنُ فَاطِمَةَ
تَغْسِلُ الدَّمَ عَنْ وَجْهِهِ وَأَخَذَ خَصِيرًا فَأَخْرَقَ ثُمَّ خَشِيَ بِهِ جُرْحُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِأَبٍ مَا يَكْرَهُ مِنْ
الْمَنَازِعِ وَالْإِخْلَافِ فِي الْحَرْبِ عَقُوبَةً مِنْ عَصَى أُمَامَةَ وَقَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَلَا تَنَازَعُوا فِي شَيْءٍ مِّنْهُ لَكُمْ فِيهِ عِلْمٌ وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ هُمْ عَلَى حِفْظِهِمْ إِيَّاهُ هَادُونَ
ثَنَا هَبْرٌ يَحْكُمُ بَعْنِي الْحَرْبِ حَلَّ ثَنَا يَحْيَى بْنُ شَاوِكٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بَعَثَ مَعَاذًا وَابَا مَوْسَى الْإِمِينِ فَقَالَ يَتَّبِعُوا وَلَا تَعْتَبِرُوا بِشِيرَاءٍ وَلَا تَمُوتُوا وَلَا تَطَاوَعُوا وَلَا تَخْتَلَفُوا
حَلَّ ثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ ثَنَا زُهَيْرُ بْنُ أَبِي اسْحَقٍ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ يُحَدِّثُ قَالَ جَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
عَلَى الرَّجُلِ يَوْمَ أُحُدٍ كَانُوا أَحْسَنَ رَجُلًا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَبْرِ فَقَالَ إِنْ رَأَيْتُمُونَا نَحْطِفُنَا الطَّيْرُ فَلَا تَبْرَحُوا
مَكَانَكُمْ هَذَا حَتَّى أُرْسَلَ إِلَيْكُمْ وَإِنْ أَيْتُمُونَا هَذَا الْقَوْمَ وَأَوْطَانَهُمْ فَلَا تَبْرَحُوا حَتَّى أُرْسَلَ إِلَيْكُمْ
فَهَمَزَ مَهْمُوزًا قَالَ فَنَا وَاللَّهِ رَأَيْتُ الْبَيْتَ يُشْتَدُّنَ قَدْ بَدَأَتْ خِلَافَتُهُمْ وَسُوفَ هُنَّ رَافِعَاتُ بَيْتَاهُمْ فَقَالَ
أَصْحَابُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَبْرِ الْغَنِيَّةُ أَيْ قَوْمُ الْغَنِيَّةِ طَيِّرُ أَصْحَابِكُمْ فَمَا تَنْتَظِرُونَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَبْرِ الْغَنِيَّةُ
مَا قَالَ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ قَالُوا وَاللَّهِ لَنَأَيِّبَنَّ النَّاسَ فَلْنُصَيِّبَنَّ مِنَ الْغَنِيَّةِ فَلَمَّا أَوَّلَهُمْ صُرِفَتْ وَجُوهُهُمْ
فَأَقْبَلُوا مَهْمُوزِينَ فَذَلِكَ أَذِيدَ عَوْنَهُمُ الرَّسُولُ فِي أَخْرَجَهُمْ فَلَمَّا بَقِيَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ غَيْرُ اثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا فَاصْطَفَا
مِنَ السَّبْعِينَ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَصْحَابُهُ أَصَابُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ يَوْمَ بَدْرٍ أَرْبَعِينَ مِائَةً سَبْعِينَ أَسِيرًا
سَبْعِينَ قَتِيلًا فَقَالَ ابْنُ سَفِينٍ أَفِي الْقَوْمِ مُحَمَّدٌ ثَلَاثَ مَرَاتٍ فَبَاهَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ أَنْ يَجِيبُوهُ ثُمَّ قَالَ إِنْ
الْقَوْمُ ابْنُ أَبِي فُحَّافَةَ ثَلَاثَ مَرَاتٍ ثُمَّ قَالَ فِي الْقَوْمِ ابْنُ الْخَطَّابِ ثَلَاثَ مَرَاتٍ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ أَمَّا
هَؤُلَاءِ فَقَدْ قُتِلُوا فَمَا مَلَكَ عَمْرٍو نَفْسَهُ فَقَالَ كَذَبْتُ اللَّهَ يَا عَدُوَّ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ عَدَدْتُ لِأَحْيَاءِ كَانَهُمْ وَقَدْ
بَقِيَ لَكَ مَا يَسُوءُكَ قَالَ يَوْمَ يَوْمٍ بَدْرٍ وَالْحَرْبُ سَجَالُ أَنْكُمْ سَجَدُونَ فِي الْقَوْمِ مِثْلَةَ لَمْ أَقْرَبْهَا وَلَمْ تَسْئَلُونِي
ثُمَّ أَخَذَ بِرَجُلٍ أَعْلَى هُبْلٍ أَعْلَى هُبْلٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ الْإِحْيَاءُ لَهُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا نَقُولُ
قَالَ قُولُوا لِلَّهِ أَعْلَى وَاجْلُ قَالَ إِنْ لَنَا الْعَزْمَى وَالْعَزْمَى لَكُمْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ الْإِحْيَاءُ لَهُ قَالُوا يَا
رَسُولَ اللَّهِ مَا نَقُولُ قَالَ قُولُوا لِلَّهِ مَوْلَانَا وَلَا مَوْلَى لَكُمْ بِأَبٍ إِذَا فَرَعُوا بِاللَّيْلِ حَلَّ ثَنَا قُتَيْبَةُ
ثَنَا حَمَّادٌ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ النَّاسِ وَأَجْوَدَ
النَّاسِ وَاشْجَعَ النَّاسِ قَالَ وَقَدْ فَرِعَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ لَيْلَةً سَمِعُوا صَوْتًا قَالَ فَتَلَقَّاهُمْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

شفی

[illegible]

قال فتأدق الریح الحرب

خدا خدایان

مستحق

لَقَدْ

قال
الاجنبون
الاجنبون

三

قوله وتذهب ريجك يعني الحرب كذا الاني ذر وقوله يعني الحرب ميمنى
 بعده وروى في رواية الاصيل في هذا الموضع قال قتادة الزرع
 الحرب وهو تفسير مجازي فيقال ما دارج القوة في الحرب وذكرني ابا
 حشيش احد ما حديث ابى موسى وفيه ولا تخلفا والثاني حديث البراء
 في قصة غزاة احد والغرض منه ان الهزيمة وقعت بسبب مخالفة
 الراية لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا ترحمن سلككم في ١٢
 قوله يسيرا امر من يسير يسير يسير من اليسر منه العسر ولا تعسر
 من عسر يسير تعسيرا قوله وبشر من البشارة وى الاخبار بالخبر
 ولا تنظر المعنى وبشر الناس او المؤمنين بفضل الله تعالى وقوابه
 وجزل عطاه وسعة رحمة وكذا المعنى في قوله ولا تنظر في بذكر التوفيق
 والاراع الوحيد كذا ذكر العيني في كتاب العلم قوله وتطاولوا
 كونوا متقين في الحكم ولا تخلفوا لئلا يودي الى اختلاف اتباعك
 فيقع العداوة كذا في الجمع ١٤ قوله على الرجال جمع راجل
 خلاف الفارس وعبد الله بن جبيرة صفرا بالجمع ضد الكسر للتصاري
 العقبى البدرى قوله خلفنا الليل باسكان الخاء وتخفيف الطاء الملهمة
 ديروى بفتح الخاء وتشديد الطاء هوش يريد به الهزيمة اى رأيتهم
 هزنا فلاننا قوما كما حكم قوله واوطانهم الهزيمة للتقرين اى جعلناهم
 في معزل لدوس بالقدم قوله يشتهون اى يسعون فى اشي قوله
 الغنيمة بالنسب على لا غار قولناى قوم منا وى اى يا قارى اى قال
 بعضهم يا قوم الغنيمة قوله لى غلب قوله صرفت وجههم وانصرفت
 عقوبت نصيبا منهم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله والرسول
 يدعركم فى افرجكم اى فى جماعتكم المتأخرة كان الرسول صلى الله عليه
 وسلم يقول فى عباد الله ان رسول الله من يتركه الجنة قوله ابو
 سفیان بن مخزوم حرب الاموى والد مغيرة وكان يرمس ز رئيس
 مكة وامير العسكر قوله كذبت وانتهى بعد ان شرا ما قال ذلك مع نبى
 النبى صلى الله عليه وسلم لانه انكر قولى لم اطل ولم يرد العصيان
 قوله كمال جمع بيل بولاء وشبه المتحاربين بالمتسقين يبقى ذرا
 دلو واذا ذلك ولما قال لشارعهم علينا ويوم تناوله شدة بغضهم لهم و
 اسكان الشدة اسم من مثل هراى نخل به وشدة اى جده وذلك
 لانهم جدعوا افرجهم وشقوا بطونهم وكال حزة ممن مثل به قوله لى
 اى انه لم يامر الا بالافعال المحمسة التى لا يرد على فاعلا قوله ولم
 تسؤنى وذلك لانهم عدو دى كذا لاقتلوا يومهم به بر قوله احسل
 بغض الهزيمة وسكون الملهمة على صيغة الامر قوله بيل بغض المبار
 الموحدة اسم صمم كان فى الكعبة وهبى على انهم وذات حوت
 النذرا وى على حزبكم وفى رواية ارق الجبل بمعنى علوت حتى صرت
 كالجبل لعلنى قوله لا اقيوه يحذ الزن وحذها بغير الناصب
 والمازم لغة نصيبة وفى بعضها الا تحبوه نه باشتات الزن قوله لا تفر
 تانيث الاعراض صمم كان القرين نه هذا لم يقطع من الكرايا و
 الخراجارى والنتج ١٦ قوله باب اذا فرغوا بالليل اى بينى
 لا يرا العسكران يكفون الخ لنفسا ويمن يتركه لذلك ١٧ فتح البارى
 ١٨ اى اسمنى مما انتمت منه ومن وعمل لدار ولا يترك منه انظر
 الى امهات المؤمنين ١٧ ك ١٨ اى الذى وقع يوم احد من شج
 راسه المبارك ١٩ لانه اؤتمن مات من اصحابه صلعم بالمدينة ٢٠
 ك للعه انفلح الفار واشين المبيعة المبعين ١٢ ف
 ٢١ منهم ابو بكر وعمر وعلى وعبد الرحمن بن عوف ١٢ ف ١٢

أسماء الرجال

باب من لا يثبت ابن ادریس هو عبد الله بن سفيان
ابن خالد الاحمسي فليس هو ابن ابی حازم جریري هو ابن عبد الله بن
الاحمسي باب دو دار الجرح والعلی بن عبد الله هو ابن المديني سفيان بن
ثعلبة هو ابن الجراح الحسن معا واما ابن جبل الانصاري او ابو
القاسميته هو ابن سعيد بن جميل الطغفحي حماد هو ابن زييد درمر
الحسن يتيما امرئ النيسير ولا تعسر انهي من التفسير بشر الامر

ابن خالد الاسدي يبيّن هوان بن عازم بن جبر بن هوان بن عبد الله بن
الاحمر باب دوا الجرح والعلل بن عبد الله بن هوان بن المديني سفيان بن هوان بن عيينة بن الوحاظ بن موسى بن عبد الله بن يحيى و كعب هوان بن الجراح الرواسي
شعبة هوان بن الجراح الحلي معاذ هوان بن جبل الانصاري ابا موسي عبد الله بن قيس الاشعري عمرو هوان بن خالد الخزازي زكريا هوان بن معاوية ابو اسحق مروان بن عبد الله بن يحيى البراء هوان بن غائب الانصاري باب اذا استعمل
الوقائية هوان بن سعيد بن جبل الطغفني حماد هوان بن زيد بن درهم الادوي ثابت هوان بنابي نعمت الهوصة ابو محمد العسيري النسي هوان بن مالك رضى الله عنه محل للغات التنازع في المحاصم والتجاول تفشلوا من فضل هو
الحسن يترا امرئ التيسير ولا تعسر اخي من التفسير بشر الامرئ التبشير لا تنظر اخي من التبشير لا تفرح به من تبشير الا لانه لا يشيا ينهز من منه تطوعا كما لا يشهدون اي يحزن ظلم هل هبل اسم صنم كان في الكعبة عن يحيى بن عمر بن عمار بن ميمون

نشأ ووالله تعالى أعلم (قوله فبات الناس ليلتهم أيهم يعطي) أي متفكرين في أنه أيهم يعطي أم سندی (قوله الذي كان مؤمناً) أي بالنبي الذي هو معدود بين الناس من أتباعه وحكون
إيمان اليهود بوسى غير معتبر بسبب كفرهم بعبس لا يضرب أن يكون إيمانهم بجهنم على الله تعالى عليه وسلم سبباً للنيل لأجرهم والله تعالى أعلم وذكر القسطلاني ههنا كلاماً كثيراً من الشراح و
غيرهم ولا يظهر لغالبه كبير وجه والله تعالى أعلم (قوله بلاب إذا حرق الميثاق) أشار عبدة الترجمة إلى ما قيل وجاء في بعض لأثرانه صلى الله تعالى عليه وسلم فعل مجزؤاً من ما قبل بهم
قصاصاً والله تعالى أعلم أم سندی (قوله فلم يزل يكلمه حتى استمكن منه فقتله) ليس المراد أنه ما انقطع الكلام بينهما حتى قتله في ذلك المجلس بل المراد أنهما كانا على ذلك الكلام حيث انجاء

يعرف من وضع كريمة وحكيمة أفضلتها واليوم يعرف من انقضت
الحرب من صفوه وتدرّب بها من غير كبره انتهى ١٢ **قوله**
الى اجلتم اى اجلتم واسقى بكسر السين الخ من الشرب وان
يشروا مفعول له اى كراهته شرهم وقوله ملكت مشتقة من الملكة
وهي ان تغلب عليهم فتستعبد بهم وهم في الاصل احرار ١٣ **قوله**
قوله فابح من الاسلح وهو بالهتاء ثم الجيم والمهمله حسن المعطوف
الرفع ولا تافه باشدة وهذا مثل من امثال العرب قوله يقرن
اى يضاقون والقرن اسم وصلوا الى عطفان وهم يضيفونهم و
يساعدونهم خلافا لثمة في الحال في التعبد لانهم لم يلقوا اصحابهم و
يتمثلن في شق من القرى بمعنى الاتباع وفي بعضها يقرن من
القرار بالقات ١٤ وفي الفتح قال بن المنير متون هذه الترجمة
ان هذه الدعوة ليست من دعوى الجاهلية المنى عنها لانها استغنى
على الكفار ١٥ انتهى **قوله** فذبا وانا ابن فلان بى كلمة يقال
عند التمسح قال بن المنير موقعها من الاحكام انها خارجة عن
الاختيار المنبئ عنه لاقتضاها لالحال ذلك قلت وهو قريب من جواز
الاختيال بالخارجة في الحرب دون غيرها ١٦ **قوله** قال
سلمة فذبا اى فذرا رمية منى كذا في الجمع وفي الفتح بذات ف من
صديته المذكور وقد اخرج سلمة بلفظه من طريق اخرى عن سلمة بن
الاكوع وقال فيه خرجت في اثنا لالقوم واتحت رجلا منهم فاصلا
سهما في رجل حتى فصل اسم من كتفه قال قلت فذبا وانا ابن
الاكوع الحديث ١٧ **قوله** فذبا اى التولى الذى يعد من قبيل
الفرار والانهزام فلم يكن لان الامم العسكرية كان يتمكن في مقوره واما
التولى من بعض المتعجلين فلا يعد من البرية سيما اذا تم الحرب بالفتح
والظفر كذا في الخرج الجارى ومرواني في كتابه **قوله** فذبا
الطائفة المقاتلة منهم اى الباغون والذرية النساء والصبيان الملك
بكسر اللام هو الله تعالى وضبط بعضهم فتحافان صح المراد به جبريل عليه
السلام الذى جارى الملك عن الله وفيه جواز التحكم في امور المسلمين
واكرامهم بل **القتال** القيام لهم وليس هذا من القيام المنى عنده
انما ذلك فيما يقومون عليه وهو جالس ويشلون فيما ملول جلوسه
كذا في الكرامى ونحو **قوله** وقتل نصيبا نصيبا في اللغة الجس
ويقال للرجل واشدت يداه ورجلاه ورجل يمكس حتى يقرب عنقه
قتل جبريل ومطابقة الحديث للترجمة من حيث انه عليه السلام لم يقتل
عليه شين حقل لانه عاد الله ورسوله ولدين الاسلام وقتل سحبا
كان يجدره وكان يجوز لى الله عليه السلام عليه ولم وكان زينة
تغنيا بجوار المسلمين كذا في العيني ومرواني في بيان في
١٨ **قوله** فذبا اى فذرا رمية منى كذا في الجمع وفي الفتح بذات ف من
صديته المذكور وقد اخرج سلمة بلفظه من طريق اخرى عن سلمة بن
الاكوع الحديث ١٩ **قوله** فذبا اى التولى الذى يعد من قبيل
الفرار والانهزام فلم يكن لان الامم العسكرية كان يتمكن في مقوره واما
التولى من بعض المتعجلين فلا يعد من البرية سيما اذا تم الحرب بالفتح
والظفر كذا في الخرج الجارى ومرواني في كتابه **قوله** فذبا
الطائفة المقاتلة منهم اى الباغون والذرية النساء والصبيان الملك
بكسر اللام هو الله تعالى وضبط بعضهم فتحافان صح المراد به جبريل عليه
السلام الذى جارى الملك عن الله وفيه جواز التحكم في امور المسلمين
واكرامهم بل **القتال** القيام لهم وليس هذا من القيام المنى عنده
انما ذلك فيما يقومون عليه وهو جالس ويشلون فيما ملول جلوسه
كذا في الكرامى ونحو **قوله** وقتل نصيبا نصيبا في اللغة الجس
ويقال للرجل واشدت يداه ورجلاه ورجل يمكس حتى يقرب عنقه
قتل جبريل ومطابقة الحديث للترجمة من حيث انه عليه السلام لم يقتل
عليه شين حقل لانه عاد الله ورسوله ولدين الاسلام وقتل سحبا
كان يجدره وكان يجوز لى الله عليه السلام عليه ولم وكان زينة
تغنيا بجوار المسلمين كذا في العيني ومرواني في بيان في

الجزء ١٣

فَكَانَ
فِيْنَا هُمْ

بِالنَّاسِ

فَقِيْلَ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ

بعد ذلك
٢٠

روية وسفارة

از یاد او عشر
طوبه

فرس بنفاز

عليه

فَرَادَه

७५५

فَكَانَ
فِيْنَا هُمْ

بِالنَّاسِ

فقبح الله عليه وما

بعد ذلك

روية وسفارة

از اواخر
طی

فرس بقاخذ

عليه

فرستاده

757

فَكَانَ
فِيْنَا هُمْ

بِالنَّاسِ

فقبح الله عليه وما

بعد ذلك

روية وسفارة

از اواخر
طی

فرس بقاخذ

عليه

فرستاده

757

فَكَانَ
فِيْنَا هُمْ

بِالنَّاسِ

فقبح الله عليه وما

بعد ذلك

روية وسفارة

از اواخر
طی

فرس بقاخذ

عليه

فرستاده

757

رَقِبْتِكَ وَهُوَ لَا يَنَافِي الشَّفَاعَةَ فِي الْجَنَّةِ عَنِ النَّاسِ وَظَاهِرُ هَذَا أَنَّ الشَّفَاعَةَ فِي الْجَنَّةِ عَنِ النَّارِ لَا فِي الْجَنَّةِ عَنِ الْعَصَاةِ حِينَ حُضُورِهِمْ فِي مَوْقِفِ الْحِسَابِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ مَا سَنَدِي رَقِبْتِكَ هَذِهِ الْبَهَائِمُ لَهَا أَوْدَانٌ وَمَعْنَى اخْتِصَاصِ الْحِزْمِ بِالْكُلِّ كَمَا يُقَالُ لِلْبَيْتِ بَابٌ وَجِدَارٌ وَسَقْفٌ مِثْلًا. وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ

له قوله يخرج الخلاء من راسه وسكون الجبهة بعد ما جازى عليه غير كثيرة ولا متقدمة ولا متأخرة
منه وقت كان وقت فيه ان قسمة القليل بين القليلة والكثيرة يترى عن شكايه من بعضه انتهى ١٢
قال شيخ ابن جرير بن باقر كان من موالى عمر بن الخطاب ولا يورث له وصيته ورجع مع عمر بن الخطاب الى مكة انتهى ١٣
اي على رسلك ١٤ قوله قد خسر رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا المعنى
معه في ذلك المعنى وانما سوار بجعل ان بيت المال في الامام

المجلد الاول

٣٣٦

له قوله يخرج الخلاء من راسه وسكون الجبهة بعد ما جازى عليه غير كثيرة ولا متقدمة ولا متأخرة
منه وقت كان وقت فيه ان قسمة القليل بين القليلة والكثيرة يترى عن شكايه من بعضه انتهى ١٢
قال شيخ ابن جرير بن باقر كان من موالى عمر بن الخطاب ولا يورث له وصيته ورجع مع عمر بن الخطاب الى مكة انتهى ١٣
اي على رسلك ١٤ قوله قد خسر رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا المعنى
معه في ذلك المعنى وانما سوار بجعل ان بيت المال في الامام

اقارب النبي صلى الله عليه وسلم بحسب اجتماعه وقرن جمهور من قبله في غيرته ومن
المنى فقالوا الحسن موضوع فيا عينه انتم من الاصنام المسمين في آية
الحسن من سورة الانفال لا يتعدى الى غيرهم والاعلى في قوله في
في قوله في راي الامام بحسب المصلحة واجتروا بقول عمر كانت هذه حجة
الرسول صلى الله عليه وسلم خاصة وانفرد الشافعي كما قال ابن المنذر
وبغيره بان النبي في الحسن وان ربه انما هو النبي صلى الله عليه وسلم ولم يمس
الحسن في الغيبة واربعه اقسام الحسن المستحق لغيره الغيبة وتداول
قول عمر المذكور بان ربه انما هو الحسن الاربعة انتهى مع تقديم وتأخير
قوله ما اختار كذا الاكثر بحسب مصلحته وراى سمعته وفي رواية ما يختار
بحسب سمعته وراى مصلحته فانما هو ان ذلك كان مختصا بالنبي صلى الله
عليه وسلم لا انه وراى لغيره وغيره بحسب ما جازم في قوله
يجعل مال الله في بيت الله في السلطان والكرام ومصلح المسلمين ١٥
كس كس قوله فاما الذي في قوله في ان افردا لهما فان قلت
ان كان ذلك لهما صرا فاعلم لم يرد في اول الحال والا فاعلم في
الاخرقت اوله من على وجه الذي كان يطلبه من التملك واما ما اعطاه
على وجه التعريف فيها كما تصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبها
١٦ كس كس قوله قالوا في ذلك القصة اشكال وهو ان اصل
القصة مرجع بان العباس وعليه قد طابا على النبي صلى الله عليه وسلم قال لا
ورث فان كان سماه من النبي صلى الله عليه وسلم فكيف يطلبه من النبي
وان كانا سماه من النبي صلى الله عليه وسلم فكيف يطلبه من بعد ذلك من
عمر الذي ينفذ واما علم من لا يري في ذلك على ما تقدم في الحديث الذي
تجمل في حق فاطمة وان كلامه على فاطمة والعباس اعتقاد عمر قوله
لا نورث منكم شيئا من بعدك ولا فيكم من بعدك وكون بعض ذلك نسب عمر على
وجهاش انما كانا يتقدان فلم من فاطمة في ذلك كذا في الفتح قتال
الخطابي هذه القصة مشككة جدا وذلك انها اذا كانت فاطمة هذه الصفة
من عمر على الشكر التي شرطها عليهم وقد عرفنا بان قد قال النبي صلى
ما تركنا صفة قد شهد المباحون بذلك فما الذي يبراهنا به حتى نخاصا
فانما في ذلك ان كان يشق علينا الشكر فليعلم ان يقسم بينهما ليستبد
كل واحد منهما بالتدبير والتصرف فيما يصير اليه فتمت القصة المذكورة بحسب
اهم الملك انتهى قال نوري كرهه عثمان يوقع عليها اهم القصة المذكورة
بذلك مع تداول الزمان انما يورث وانما ورثه ولها وصية الميراث
بين البنت ولهم نصفان فليس ذلك وظن انهم تملكون ذلك مما يريد
ما قلناه ما قاله ابو داود انه لما صارت فاطمة الى علي لم يغيره عن كونها صفة
وغيره في الفتح فانه لما خطب في خطبة قام بها قام اليه رجل من خلقه في
عقبة لمصعوق فاشكك في الامانة فبقي وبينهم وبين المصعوق فقال
من يوصيكم في ذلك فبكر في منعه فذكر قال فلك قال نعم قال نعم فبكر
انك قال نعم قال في عثمان كذا قال نعم قال نعم فلك فلك
الرجل فاعطاه الفتح انتهى كلام النوري قال صاحب تاريخ الجارية اعلم
ان من خرافات الشيعة ان عليا انما جعلها صفة لان الامنة اذ خصص
صنعتهم في لا يورثون اليه وهذا منقرض بما ذكره فان قلت لم يقبل بالمالكية
قلت اذا قبل بالانصاف فلان يقبل بالمالكية فبالطريق الاولى ولغيره من
السير في ذلك وما قالوا من ان فاطمة كانت موصوفة اولاهم اختارها
علي فان قلت هي ليست من الامور المالية التي تصرف فيها الملاك
قلت التصرف فيها كما يكون للملاك كذا كذا يكون الامام والخطبة
وان كانت التصرفان مختلفين بوجه فاما اصل التصرف في الامور المالية
فيكون لامام ايضا وليس فليكن هذه الاموال ملكا لعل فليكن كان
في غيرهم من اولاد فاطمة فلم يترك جعفر ولم ينقل عنهم اثارهم فليكن
امام كذا فليكن فاطمة زوجه جعفر وابنه زيد بن جعفر منها الملقب بن علي الملقب
الذي انما هو انتهى ١٧ قوله باب دار الحسن بن الحسين اورد فيه حديث ابن عباس وقد تقدم في كتاب الامان وترجم عليه هناك

له قوله يخرج الخلاء من راسه وسكون الجبهة بعد ما جازى عليه غير كثيرة ولا متقدمة ولا متأخرة
منه وقت كان وقت فيه ان قسمة القليل بين القليلة والكثيرة يترى عن شكايه من بعضه انتهى ١٢
قال شيخ ابن جرير بن باقر كان من موالى عمر بن الخطاب ولا يورث له وصيته ورجع مع عمر بن الخطاب الى مكة انتهى ١٣
اي على رسلك ١٤ قوله قد خسر رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا المعنى
معه في ذلك المعنى وانما سوار بجعل ان بيت المال في الامام

يا مالاً انه قد علم علينا من قوتك اهل بيات قد امرت فيهم برحمة فاقضه فاقضه بيدهم فقلت يا امير المؤمنين
لو امرت به غيري قال فاقضه ايها المرء فبينما انا جالس عنده انا صاحب برقا فقال هل لك في عثمان و
عبد الرحمن بن عوف الزبير وسعد بن ابى قحس يستأذنون قال نعم فاؤذن لهم فدخلوا فسلموا وجلسوا ثم
جلس يرفا سير اثم قال هل لك في علي وعباس قال نعم فاؤذن لهما فدخلوا فسلموا فجلسا فقال عباس
يا امير المؤمنين اقض بيني وبين هذا وهما يختصمان فيما افاء الله على رسوله من مال بني النضير فقال
الزهري عثمان واصحابه يا امير المؤمنين اقض بيننا وبينهم ارحمهما من الاخر فقال عمر بن الخطاب كذا
بالله الذي باذنه تقوم السماء والارض هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة
يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه قال الزهري قد قال ذلك فاقبل عمر على علي وعباس فقال انشدكم بالله
هل تعلمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال ذلك قالوا قد قال ذلك قال عمر فاني احب عن هذا الامر
ان الله قد خص رسوله صلى الله عليه وسلم في هذا الفى بشئ لم يعطه احدا غيره ثم قرأ اوما افاء الله على رسوله
منه فما اوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولا كن الله مستطير سله على من يشاء والله على كل شئ قدير
فكانت هذه خالصه رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما اختارها دونكم ولا استأثرها عليكم قد اعطاكموه و
بئها فيكم حتى بقي منها هذا المال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفق على اهله نفقة سنتهم من هذا المال ثم
ياخذ ما بقي فيجعله يجعل مال الله فعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك حياته انشدكم بالله هل تعلمون
ذلك قالوا نعم ثم قال لعلي وعباس انشدكم بالله هل تعلمان ذلك قال عمر ثم توفي الله نبي الله صلى الله عليه وسلم
فقال ابو بكر انا ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضها ابو بكر فعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم والله يعلم
انه فيها الصاديق باثر ابيد تابع للحق ثم توفي الله ابا بكر فكنتم انا ولى ابى بكر فقبضتها بسنتين من
رما رنى اعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما عمل فيها ابو بكر والله يعلم انى فيها الصاديق باثر ابيد
تابع للحق ثم جئتماني تكلماني وكلمتكم ما واحدة وامركم ما واحد جئتني يا عباس تسالني نصيبك من
ابن اخيك وجاءني هذا يريد عليا يريد نصيبا من اية من اية فقلت لكم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا نورث ما تركنا صدقة فليكن الي ان ادفعها اليكم اقل ان شئتم ادفعها اليكم اعلى ان عليكم
عهد الله وميثاقه لتعلم ان فيها بما عمل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما عمل فيها ابو بكر وبما عملت فيها منذ
وليتمها فقلت ادفعها اليها فبذل لك دفعها اليكم فانشدكم بالله هل دفعها اليها بذل لك قال الزهري نعم ثم
اقبل على علي وعباس فقال انشدكم بالله هل دفعها اليكم بذل لك قالوا نعم قال فلما سألني قضاء
غير ذلك فوالله الذي باذنه تقوم السماء والارض لا اقضي فيها قضاء غير ذلك فان عجزتم عنها فادفعوها
الى فاني افيكم ما باب اداء الحسن من الدين كل ثنا ابو النعمان ثنا اخذ عن ابى حمزة الصبيعي
قال سمعت ابن عباس يقول قديم وقد عبد القيس فقالوا يا رسول الله ان هذا الحى من ربيعه

يا مالاً انه قد علم علينا من قوتك اهل بيات قد امرت فيهم برحمة فاقضه فاقضه بيدهم فقلت يا امير المؤمنين
لو امرت به غيري قال فاقضه ايها المرء فبينما انا جالس عنده انا صاحب برقا فقال هل لك في عثمان و
عبد الرحمن بن عوف الزبير وسعد بن ابى قحس يستأذنون قال نعم فاؤذن لهم فدخلوا فسلموا وجلسوا ثم
جلس يرفا سير اثم قال هل لك في علي وعباس قال نعم فاؤذن لهما فدخلوا فسلموا فجلسا فقال عباس
يا امير المؤمنين اقض بيني وبين هذا وهما يختصمان فيما افاء الله على رسوله من مال بني النضير فقال
الزهري عثمان واصحابه يا امير المؤمنين اقض بيننا وبينهم ارحمهما من الاخر فقال عمر بن الخطاب كذا
بالله الذي باذنه تقوم السماء والارض هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة
يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه قال الزهري قد قال ذلك فاقبل عمر على علي وعباس فقال انشدكم بالله
هل تعلمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال ذلك قالوا قد قال ذلك قال عمر فاني احب عن هذا الامر
ان الله قد خص رسوله صلى الله عليه وسلم في هذا الفى بشئ لم يعطه احدا غيره ثم قرأ اوما افاء الله على رسوله
منه فما اوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولا كن الله مستطير سله على من يشاء والله على كل شئ قدير
فكانت هذه خالصه رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما اختارها دونكم ولا استأثرها عليكم قد اعطاكموه و
بئها فيكم حتى بقي منها هذا المال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفق على اهله نفقة سنتهم من هذا المال ثم
ياخذ ما بقي فيجعله يجعل مال الله فعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك حياته انشدكم بالله هل تعلمون
ذلك قالوا نعم ثم قال لعلي وعباس انشدكم بالله هل تعلمان ذلك قال عمر ثم توفي الله نبي الله صلى الله عليه وسلم
فقال ابو بكر انا ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضها ابو بكر فعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم والله يعلم
انه فيها الصاديق باثر ابيد تابع للحق ثم توفي الله ابا بكر فكنتم انا ولى ابى بكر فقبضتها بسنتين من
رما رنى اعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما عمل فيها ابو بكر والله يعلم انى فيها الصاديق باثر ابيد
تابع للحق ثم جئتماني تكلماني وكلمتكم ما واحدة وامركم ما واحد جئتني يا عباس تسالني نصيبك من
ابن اخيك وجاءني هذا يريد عليا يريد نصيبا من اية من اية فقلت لكم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا نورث ما تركنا صدقة فليكن الي ان ادفعها اليكم اقل ان شئتم ادفعها اليكم اعلى ان عليكم
عهد الله وميثاقه لتعلم ان فيها بما عمل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما عمل فيها ابو بكر وبما عملت فيها منذ
وليتمها فقلت ادفعها اليها فبذل لك دفعها اليكم فانشدكم بالله هل دفعها اليها بذل لك قال الزهري نعم ثم
اقبل على علي وعباس فقال انشدكم بالله هل دفعها اليكم بذل لك قالوا نعم قال فلما سألني قضاء
غير ذلك فوالله الذي باذنه تقوم السماء والارض لا اقضي فيها قضاء غير ذلك فان عجزتم عنها فادفعوها
الى فاني افيكم ما باب اداء الحسن من الدين كل ثنا ابو النعمان ثنا اخذ عن ابى حمزة الصبيعي
قال سمعت ابن عباس يقول قديم وقد عبد القيس فقالوا يا رسول الله ان هذا الحى من ربيعه

ابن القاسم انتهى ١٨ قوله باب دار الحسن بن الحسين اورد فيه حديث ابن عباس وقد تقدم في كتاب الامان وترجم عليه هناك
عبد الرحمن بن عوف الزبير وسعد بن ابى قحس يستأذنون قال نعم فاؤذن لهم فدخلوا فسلموا وجلسوا ثم
جلس يرفا سير اثم قال هل لك في علي وعباس قال نعم فاؤذن لهما فدخلوا فسلموا فجلسا فقال عباس
يا امير المؤمنين اقض بيني وبين هذا وهما يختصمان فيما افاء الله على رسوله من مال بني النضير فقال
الزهري عثمان واصحابه يا امير المؤمنين اقض بيننا وبينهم ارحمهما من الاخر فقال عمر بن الخطاب كذا
بالله الذي باذنه تقوم السماء والارض هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة
يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه قال الزهري قد قال ذلك فاقبل عمر على علي وعباس فقال انشدكم بالله
هل تعلمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال ذلك قالوا قد قال ذلك قال عمر فاني احب عن هذا الامر
ان الله قد خص رسوله صلى الله عليه وسلم في هذا الفى بشئ لم يعطه احدا غيره ثم قرأ اوما افاء الله على رسوله
منه فما اوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولا كن الله مستطير سله على من يشاء والله على كل شئ قدير
فكانت هذه خالصه رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما اختارها دونكم ولا استأثرها عليكم قد اعطاكموه و
بئها فيكم حتى بقي منها هذا المال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفق على اهله نفقة سنتهم من هذا المال ثم
ياخذ ما بقي فيجعله يجعل مال الله فعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك حياته انشدكم بالله هل تعلمون
ذلك قالوا نعم ثم قال لعلي وعباس انشدكم بالله هل تعلمان ذلك قال عمر ثم توفي الله نبي الله صلى الله عليه وسلم
فقال ابو بكر انا ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضها ابو بكر فعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم والله يعلم
انه فيها الصاديق باثر ابيد تابع للحق ثم توفي الله ابا بكر فكنتم انا ولى ابى بكر فقبضتها بسنتين من
رما رنى اعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما عمل فيها ابو بكر والله يعلم انى فيها الصاديق باثر ابيد
تابع للحق ثم جئتماني تكلماني وكلمتكم ما واحدة وامركم ما واحد جئتني يا عباس تسالني نصيبك من
ابن اخيك وجاءني هذا يريد عليا يريد نصيبا من اية من اية فقلت لكم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا نورث ما تركنا صدقة فليكن الي ان ادفعها اليكم اقل ان شئتم ادفعها اليكم اعلى ان عليكم
عهد الله وميثاقه لتعلم ان فيها بما عمل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما عمل فيها ابو بكر وبما عملت فيها منذ
وليتمها فقلت ادفعها اليها فبذل لك دفعها اليكم فانشدكم بالله هل دفعها اليها بذل لك قال الزهري نعم ثم
اقبل على علي وعباس فقال انشدكم بالله هل دفعها اليكم بذل لك قالوا نعم قال فلما سألني قضاء
غير ذلك فوالله الذي باذنه تقوم السماء والارض لا اقضي فيها قضاء غير ذلك فان عجزتم عنها فادفعوها
الى فاني افيكم ما باب اداء الحسن من الدين كل ثنا ابو النعمان ثنا اخذ عن ابى حمزة الصبيعي
قال سمعت ابن عباس يقول قديم وقد عبد القيس فقالوا يا رسول الله ان هذا الحى من ربيعه

من فيه صلى الله تعالى عليه وسلم كذا الكتاب وكما لو كان المتنازعون انما الفرق بين حديث الاحاد وغيره بالنظر الى من بلغه بالواسطة على ان كثيرا من العلماء جوزوا تخصيص عام الكتاب بخبر الواحد
بالنظر الى من بلغه ايضا فالجواب ان العمل بهذا الحديث لا يترك العمل به كان عاصيا فان قلت فما وجه عدم رضا فاطمة حينئذ بما فعل ابو بكر رضى الله تعالى عنها
قلت لعل عدم رضاها ما كان بمنع الارث بعد سماع الحديث بل كان بعدم إعطاء ابى بكر شيئا اياها تكموا احسانا مقتضى ما كان بينهما من المحبة انه اذا جاء احدهم الى الآخر ليطالب شيئا بسبب فان
لم يكن هناك ذاك السبب فليعطه ذلك الشئ بسبب آخر فان قلت فسايل الصديق ما اعطاها تكموا احسانا فانه كان هو الاخر بما كان بينهما من المحبة قلت قد ذكر ابو بكر ان مقصوده ان

عليه السلام في الحديث في المطابقة للترجمة لان سكتها فيها التي... قوله في الحديث في المطابقة للترجمة لان سكتها فيها التي...

قوله في الحديث في المطابقة للترجمة لان سكتها فيها التي... قوله في الحديث في المطابقة للترجمة لان سكتها فيها التي... قوله في الحديث في المطابقة للترجمة لان سكتها فيها التي...

قوله في الحديث في المطابقة للترجمة لان سكتها فيها التي... قوله في الحديث في المطابقة للترجمة لان سكتها فيها التي... قوله في الحديث في المطابقة للترجمة لان سكتها فيها التي...

الوجه وانما سبق منها الطلب بوجه الارث فلم يرد من الصدق ما يوجب تأخيرها... الوجه وانما سبق منها الطلب بوجه الارث فلم يرد من الصدق ما يوجب تأخيرها...

شیخ

من يهود

٧٤

۲۷

بقی

آب

۲ و اول

فَمَالُ

مائه

١٥

بنو هاشم بن موهب بن مغفل المروزي أسامة بن حماد بن أسامة البشبي قال هشام بن عروة السداسي خبيب وعباد هاشم ولد لعبد الله بن الزبير
 زينب وزينب أم كلثوم بنت خنعة وحبيبة وسودة وسند أسامة بن أم خالد وطلحة أمها الرباب قال عبد الله بن الزبير الأسد السداسي تقدم على حماد
 حل اللغات لا أراق بغنم البرقة أي لا أراق من غنم البرقة التي هي من غنم بني أسد وازي أسادى الفاتية الغنم طينة من غنم بني أسد المدينة اشترى أسد سبعين ومائة ألف وبشبي تركه
 مظنة ١٣ + + + + + أي يوم حرب بن علي وعاشته على باب البصرة وهو في جمادى الأولى سنة ست وثلاثين سميت به لأن عاتكة كانت يومئذ

تابعه الليث بن سعد الامام عن محمد بن عيسى بن علي بن
 كيف ثم ابي موسى السدي عليه وسلم ابو عبد الله في ابني الاسود جابر
 اخذ عبد الرحمن بن مهدي واسم ابني الاسود محمد بن محمد بن روى
 اعوان بن سليمان بن طرخان التميمي باب بركة الغازي في الحجج
 بني واهل الحسب وما تشبه امين التكملة في ابني بركة وحفصة امها
 بشر بن زعنة اسعد السدوسي الخادم المؤمن بسورة ١٠٠
 في العاصية كروكون خراج وقال السدي هو استخراج المال من
 عبدا باعتبار احوال الدين او باعتبار القارة فبينما لان النزيل لهم ينزل

عليه الإتياء حين مناداة بعض الناس والالتباس لا يتحقق في الاسم لأنهم نحو أعن نداء صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله تعالى لا تعجلوا دعاء الرسول بغيركم بعضكم بعضا ولننقل من الله تعالى عبادة حيث الانحاطة في كلامه الامثلة بإيتاء النبي وإما الكنية فالمناداة بها جائزة فالاشتراك فيها يوجب الالتباس ومقتضى حديث الباب أن علة التسمية هي اختصاص التسمية بالله الله تعالى عليه وسلم فإذا كان معنى الاسم مختصا بأحد فينبغي اختصاص الاسم به أيضا فعملنا لنرى كان لعله الالتباس والإتياء ومع هذا يلزم أن الله تعالى عليه وسلم عدم استقامة هذه الكنية لغيره من حيث المعنى أيضا زيادة في الانحسار فلا تنافي بين الحديثين ولو كان الذي لمجرد عدم استقامة المعنى لكان للتنزيه بل لمجرد زيادة عدم الأولوية لأن المعاني الأصلية للاعلام

لا تجوز اعانتها حين النسخة وهو خلاف صلاتي واما اذا كان للتباس والايذاء فهو على اصله التحريم وبيان عدم استقامة المعنى لجورد التأييد والتقوية والتحليل فالعلة على ذلك مختصة بحال حيوة
على الله تعالى عليه وسلم واختصاص العلة وحده لا يوجب اختصاص الحكم اذا الحكم لا يقتضي بانتفاء العلة مادام لم يرد من الشارع ما ينفي الحكم ثم انه قد روي في غير الصحاح ما يقتضي خصوص
الحكم بزمانه على الله تعالى عليه وسلم كحديث علي المذكور في سنن ابى داود قال قلت يا رسول الله ارويبت ان ولد لي ولد بعدك اسميه باسمك واكنيه بكنتك قال نعم وكذا روي ما يقتضي النفي عن الجميع
الاسم والكنية كحديث اذا سميت باسمي فلا تكنوا بكنتي رواه ابوداود وغيره فمنهم من اخذ باطلاق النفي لقوته ورأى ان حديث الاباحة لا يعلم لعارضه ومنهم من نظر الى انه يمكن للجميع بحصل النفي على

الاسلاب سلب بفتح الميم واللام بعد ما مودة هو ما يدرج مع الجواهر
 من طبوس وغيره عند الجهور وعن احمد لا يدخل الدابة وعن الشافعي
 يخص باداة الحرب قوله من قتل قتيلاً فله سلبه فوق قطعة من حديد
 ابي قتادة ثاني حديث الباب وقد اخرج المصنف بهذا القدر حسب
 حديث ابن ابي اسود واما قوله من غير الخمس فمن تقفيرة كانه اشار بهنذا
 الى الخلفاء في المسئلة وهو غير والى ما تضمنته الترجمة من سلب الجهور
 جيران القاتل يمتق السلب سوار قال ابي عبد الله يمتل ذلك من
 قتل قتيلاً فله سلبه او لم يقل ذلك وهو ظاهر حديث ابي قتادة ثاني
 حديث الباب قالوا ان فتوى من النجى صلى الله عليه وسلم واهل بيته
 الحكم الشرعي وعن المالكية والحنفية لا يمتل القاتل الا ان شرطه
 الامام ذلك وعن مالك يخر الامام بين ان يعطى القاتل السلب بحسب
 واختاره اسمعيل القاضي وعن ابن ابي اسود كبرت الاسلاب فحقت و
 عن محمد والشرعي ليس مطلقاً وقد قيل عن الشافعي ايضا وتمسكوا
 بعدم قوله واهل ائمة لم يمتل من شيء كان ثمنه عشرة ولم يستثن شيئاً وخرج
 الجهور بقوله صلى الله عليه وسلم من قتل قتيلاً فله سلبه فانه محصن فكذلك
 العموم **قوله** الجباري **ع** قوله **ع** هل يمتل بالجمعة وبالام وبالملة اي
 اقوى وفي بعضها اي صلح قوله لا يبارق سواي سواه **ب** الفخ اي
 فخصي فخصه قوله لا اجل اي الا قبل جلاء **ك** **ع** قوله **ع**
 كانا اي الخلفاء ان القاتل ان قوله معا ذن عطف جوارين الحارث
 النخاري وانه عطف على الملة وسكون الفارو والار والمقدان
 قلت لم يخص ابن الجرح بالسلب وبها اشتركا في القتل قلت
 القتل الشرعي الذي يتعلق به استحقاق السلب وهو الاثمان انما
 وجد منه واما قال النجى صلى الله عليه وسلم كانا قتلهما القاتل **ل**
 من حيث ان له مشاركة في قتله وانما اخذ السيفين ليستدل بها على
 حقيقة كيفية قتلهما فعلم ان ابن الجرح هو المثنى وقال المالكية انما
 اعطاه لاحد هالان الامام يخر في سلب ففعل فيه اي اشار فان قلت
 قد جازي غزوة بدر ان الذي حذر به جوارا عفا راي معاذ وفتوى لفظ
 المفعول من التعريف بالجرح الدال وذكر ايضا ان ابن سحر
 هو الذي اجزه واخذ رأسه فما التوفيق بينهما قلت يمتل ان الثلثة
 اشتركوا في قتله وكان الاثنان من ابن الجرح وجار ابن مسعود
 ذلك هو ريق مجز بقية **ك** **ع** قوله **ع** جلتا اي تاخر وتقدم
 وقال بهذه العبارة احراز عن لفظ التسمية وهذه الجملة كانت على
 بعض الجيوش لاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن حله **ح** قوله
 لا بالشر اذا قال الخطابي كذا يروى واما جوارى كلامه لا بالشر والخطابي
 اسم الاشارة والمارجل من الراو كانه قال للدوا كن في القتل **ن** **ع**
 صحيح ايضا على لفظ اذن جارا وذا وقد يره لا والله اذا صدق لا
 يكون اولايه وفي بعضها يرفع اليد بتأويل التسمية ولا يمتل غيره **ح**
ع قوله لا يمتل بالثمانية والوزن وكذلك يعطيك اي لا يقصد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جل كالا سد قيات من جهة التثنية ورواه
 نفرو في الدين فاخذ حقه ويعطيك **ح** **ع** قوله لا يمتل غيره
 اي من علم دينه فعينه اذ كان يترجم باطله اسلام فظنا **ق** قوله **ع** لم يمتل
 اي غير الملة ممن تلمه المصلحة في اعطائه قوله من الخمس ونحوه اي من
 مال الخراج والجزية والحق **ح** **ع** قوله **ع** رواه عبد الله بن ابي حمزة
 الطبري في قصة حنين وسأني والعرض منه هنا قوله انما اشار على
 رسول يوم حنين قسم في الناس في الملة فلو بهم الحديث **ح** **ع**
اسماء الرجال
 عبد الله بن يوسف هو ابن عبد الله بن يوسف
 جوارين سعد المصري عقيق جوارين

قال
 فصل في
 ان يجلس
 ابن سعد
 حين
 اقرأه
 ١٢

محمد بن السيب بن حزن الشامي مسند و هو ابن سيرة ولد له
 البصري يوسف بن الماحزين بكسر الميم عبد الله بن سيرة
 بنى سلطنة بكسر اللام قوم ابني قتادة بن علي بن الانصار عبد الله بن
 ابن السيب بن حزن القرشي عروة بن الزبير بن العوام القرشي
 اي في جانب الاسلاب جمع سلب قطع اللام هو اهل القتييل اذن في معناد

٥٩٣٥
 حاشية السدي
 به جميع الخبائر المذكورة فيه ان الفكرة في سياق النص
 من الرجال وبما تضمنه من ان الله به جميع الخبير
 جميع الخبائر الذي يعقده الشرط والجزاء في
 من الاهل لمضاف اليها من حضور وقعتها والله

الأويسى ثنا ابراهيم بن صالح عن ابن شهاب اخبرني عمر بن محمد بن جابر بن مطعم عن عبد الله بن جابر قال اخبرني
جابر بن مطعم انه بينا هم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعهم الناس مقيلاً من حنين علفته رسول الله
صلى الله عليه وآله الاعراب يسألونه حتى اضطروه الى سمره فخطفت رداءه وفقر رسول الله صلى الله عليه وآله ثم قال
اعطوني دأني فلوكا عند هذه العضاة انما القسمت ببيكم ثم لا تجد في بخيل ولا كذ وباء واجبا ناحل ثنا
يعقوب بن بكير ثنا مالك عن اسحق بن عمار عن انس بن مالك قال كنت امشي مع النبي صلى الله عليه وآله وعليه
برد فجراتني غليظ الحاشية فاذا زك أعرابي فجذبته جذبت شد يد حتى نظرت الى صفحة عاتق النبي صلى
الله عليه وآله قد أثرت به حاشية الرداء من شدة جذبته ثم قال فرأي من مال الله الذي عنده قال لقلت اليه
فصفحه ثم امر له بعطاء حل ثنا عثمان بن عفان شعبة ثنا جابر عن منصور عن أبي ابل عن عبد الله قال لما كان
يوم حنين اثر النبي صلى الله عليه وآله أناساً في القسمة أعطوا الأقرع بن حابس ما من الابل اعطيت غنمية مثل ذلك
واعطى أناساً من أشرف العرب وأزهر يومئذ في القسمة قال سجل الله إن هذه القسمة ما عدل فيها أو ما
أريد فيها وجعل الله فقلة والله لأخبر النبي صلى الله عليه وآله فأتيته فأخبرت فقال فرجع إذا لم يعمل الله رسوله
رحم الله مؤقدا وذو بكر من هذا فصبر حل ثنا حماد بن عمار ثنا أبو أسامة ثنا هشام اخبرني أبي
عن اسماء بنت أبي بكر قالت كنت انقل النوى من ارض الزبير التي قطعها رسول الله صلى الله عليه وآله على راسي وهي
مني على ثلثي فرسخ وقال برقة عن هشام عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وآله أقطع الزبير ارضا من
اموال بني النضير حل ثنا أحمد بن المقدام ثنا الفضيل بن سليمان ثنا موسى بن عقبة اخبرني نافع عن
ابن عمران عن عمر بن الخطاب جلي اليهود والنصارى من ارض الحجاز وكان رسول الله صلى الله عليه وآله لما ظهر على
اهل خيبر اراد ان يخرج اليهود منها وكانت الارض لما ظهر عليها لله وللرسول للمسلمين فسأل اليهود
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتركهم على ان يكفوا العمل ولم ينصف لهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
نفرتم على ذلك ماشينا فقرروا حتى اجلاهم ثم قراهم الى ثمان او اربعة بايات يصيب الطعافر في
ارض الحرب حل ثنا ابو الوليد ثنا شعبة عن محمد بن هلال عن عبد الله بن مغفل قال كنا نحاصر قصر
خيبر فرمى انسان بجواب فيه شحم فنزلت لاحدنا فالتفت فاذا النبي صلى الله عليه وآله فاستحييت منه حل ثنا
مسدد ثنا حماد بن زيد عن ايوب عن نافع ان ابن عمر قال كنا نصيب في معازينا العسل والعنب فناكله ولا
نرفع حل ثنا موسى بن اسمعيل ثنا عبد الواحد بن زياد ثنا الشياطي قال سمعت ابن ابي وفي يقول اصلبنا
حجارة ليالي خيبر فلما كان يوم خيبر وقفنا في الحرم الاهلية فانخرنا هافا غلبا القدر نادى منا دي رسول
الله صلى الله عليه وآله اكفوا القدر ولا تطعموا من لحم الحرم شاة قال عبد الله فقلنا انما انشأ النبي صلى الله عليه وآله لانها الحرم
قال وقال اخرون حرمت البنية وسالت سعيد بن جبلة فقال حرمت البنية ليسوا الله الرحمن الرحيم
باب الجزية والموادعة مع اهل الذمة والحرب وقول الله تعالى فاتوا الذين لا يؤمنون بالله ولا

السَّمَاءُ الرَّجَالُ
ابن هشيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن
صلح جابر بن كيسان أبو محمد المدني
ابن شهاب هو الزهري يحيى هو ابن عبد الله بن بكير المصري
مالك ألقابهم المدني أخت بن عبد الله بن أبي طلحة الأندلسي
عثمان بن أبي شيبة الكوفي جبريل هو ابن عبد الحميد الكوفي منصور
هو ابن المغيرة الكوفي أبي وأهل شقيق بن سلمة الكوفي عبد الله
ابن سعد والبغلي محمود بن عثمان أبو أحمد المروزي أبو أسامة حماد
ابن مسامة بن هشام جابر بن عوف بن أبي عوف بن الزبير بن العوام

احمد بن المقام بمكة الميمون بالاشعث البصري الفضيل بن سليمان
ابن النور اشكل عمه انشد بن غفل بالقيين المجهت وشدة الفار ابو عبد
البصري الشيباني سليمان بن ابى سليمان ابو ابي الكوفي ابن ابى
الشرخص بنى حمة خرا اقطعها لى اعطاء تيمار بفتح القوية وسكون التاء
المجوزية هى مال ماغزو من اهل الزمره لاسكانها بالاسم فى دارنا الوعظ وما بهما

قوله أو نأجرهم أي نكلمهم والفرع من شأن إمارته كل مكلف وضيقا كان وثقلا من المؤمنين معتبرة كذا في الكرماني قال في الفتح فدخل في إدا لهم المرأة والعبد والصبي والمجنون فالأمرأة فقد مر في الباب الذي قبله وأما الصبي فإما جازا فجمهور
 إمامه قائل وأولم يقابل فقال أبو حنيفة إن قاتل جازا ما ناله وألا فلا أما الصبي فقال ابن المنذر راجع أهل العلم أن إصبعي غير حاضرة تملك وكلام غير مؤيد بشرح التعقير بين المثلث وغيره وكذلك الميز الذي يعقل والخلاف عن المالكية وأما المجنون فلا يصح إمامه بلا خلاف كالنكاح انتهى كلامه ١٢ **قوله** الإجماعات أي أحكامها قولنا إنسان الأهل أي أهل الديار مختلفة وحقيقة أو نصب الزكاة والأولاد مختار بعض الشراح قوله ومن قولي غير موالية كاتائه أي غير مفضل غير جاري
قوله فمن أخضر باخرا لمجته والظاهر أي لغرض العبد وهو من غير الترتيب **المجلد الأول** ومنه ما ورد في مسأله في فضائل المدينة **٢٥٠** في آخر كتاب الحج **قوله** إذا قالوا أصبا نألي راضيا **الجزء**

ذلك شي

اخبرنا

期

الحمد لله

۱۰

الاعد

١٠٠

مروف

1

10

10

سید محمد علی

برای اطلاع بیشتر

المجلس الأعلى

برای معجزه

بسم الله الرحمن الرحيم

مجلس شورای اسلامی

مجلس شورای اسلامی

بسم الله الرحمن الرحيم

کتابخانه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَدَّثَنَا

53

५१८

1

1

کے

موتان

1

وہی ہے جو بنی الجبر

بسم الله الرحمن الرحيم

خطای مغنطرب

قالت ام هانئ وذلك حتى يأت ذمة المسلمين وجوارهم واحدا يسعي بها ادناهم حل ثنا محمد بن
ابن سيارهم ثنا وكيع عن الامميش عن ابراهيم التيمي عن ابيه قال خطبنا على فقال ما عندنا كذا نقره
الا كتاب الله تعالى ما في هذه الصحيفة فقال فيها الجراحات اسنان الابل المدينة حرم ما بين علي الى
كذا فمن احدث فيها حدا او اوى فيها لحدا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله
منه صرفا ولا عدلا ومن تولى غير مواليه فعليه مثل ذلك وذمة المسلمين واحدة فمن اخرس مسلما فعليه
مثل ذلك باب اذا قالوا صبا ناولم نجسنا وقال ابن عمر فجعل خالد يقتل فقال النبي صلى
الله عليه وسلم اني ابرأ اليك مما صنعت خالد وقال عمر اذا قال من ترس فقد امن ان الله يعلم الا لينة كلها
وقال تكلم لآباس باب المواد عتوا المصالحه مع المشركين بالمال وغيره واقرن لم يف بالعهود
ان يحسنوا السلم واجتمع لها وتوكل على الله لانه هو الشيعم العليم حل ثنا مسدد ثنا بشر هو ابن المفضل
ثنا يحيى عن بشر بن يسار عن سهل بن ابي حنيفة قال نطق عبد الله بن سهل وتخصه بن مسعود بن
زيد الى خبزي ومثلي ضل عفتة فاقتي تخصه الى عبد الله بن سهل وهو يتخط في ذمة قتيل
فد فته ثم قتل المدينه فانطق عبد الرحمن بن سهل وتخصه وتخصه ابن مسعود الى النبي صلى الله
عليه واذ هب عبد الرحمن يحكم فقال كثر كثير وهو احدث القوم فسكت فتكلم فقال الخلفون ونسحقون
دم فائلكم واصاحيكم فالوا وكيف تخلف ولم تشهد ولم تر قال فثبرتكم عودم نجسين مينا فقالوا كيف
ناخذ ايمان قوم كفار فعقله النبي صلى الله عليه وسلم من عده باب فضل الوفاء بالعهود حل ثنا يحيى بن
بكر ثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة اخبره ان عبد الله بن عتبة
اخبره ان ابا سفيان بن حرب بن امية اخبره ان هرقل ارسل اليه في ركب من قرش كانوا تجارا
بالشام في المدة والى ما ذ فيها رسول الله صلى الله وسلم ابا سفيان في كفار قرش باب هل يغفر
عن الذمي اذا سحر وقال ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب قال سئل اهل من سحر من اهل العهد
قتل قال بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد صنع له ذلك فلم يقتل من صنعه وكان من اهل لكتا
حل ثنا محمد بن الثني ثنا يحيى ثنا هشام ثني ابي عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم سحر حتى كان يحيل اليه
انه صنع شيئا ولم يصنع باب ما يجد من الغدر قول الله تعالى وان تريد وان تجد حذوك فان
حسبك الله الآية هو الذي ايت بك بصروا بالموميين والف بين قلوبهم الآية حل ثنا الحمدي ثنا
الوليد بن مسلم ثنا عبد الله بن العلام بن زبر قال سمعت بسير بن عبيد الله انه سمع ابا ادريس
قال سمعت عوف بن مالك قال اتي النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وهو في قبة من
ادم فقال اعد دسائبا بين يدي الساعة موتى ثم فتح بيت المقدس ثم موتان ياخذ فيكم
كفعا ص الغنم ثم استيفاضه المال حتى يعطى الرجل مائة دينار فيظل سببا خطا
استيفاء ذلك المبلغ ومغفرته

[illegible]

المجلد الاول

١
 ابنة
 فله
 فاستفتيت
 فاصليها
 رسول الله
 ٢
 احدا منهم
 ٣
 احياه
 مضت
 فارتحل
 ٤
 عبد الله
 النبي
 وقد فقه
 ٥
 قد
 جروا
 ٦
 اقدرته
 يوم القيمة
 ٧
 وبه
 ٨
 ناه

أسماء الرجال

حاشية السندی

(قوله باب المصالحة على ثلاثة أيام)

وفيه ولا يبينونهما أحداً إلى دينه من أهل مكة وفيه قوله لا أحصاه أبداً كأنه علم بقرائن الأحوال أن ليس الأمر بالإيجاب والله تعالى أعلم (قوله باب ثم الغادر) وفيه حديث لا محقة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 كِتَابُ بَدِئِ الْخَلْقِ بِأَبِ مَا جَاءَ فِي قَوْلِ اللَّهِ هُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَىٰ عِلْمِيهِ وَقَالَ الرَّبُّمُ حَسْبِيَ
 الْحَسْبُ كَأَنَّهُ هُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَىٰ عِلْمِيهِ وَقَالَ الرَّبُّمُ حَسْبِيَ

حيث قال من انشأكم بدل انشاكم هو
 محذوف في اللفظ ولكن بالمفسر عن المفسر
 انتهى وعليك ان تخارها هو الخار انتهى
 كلام صاحب البحر الجارى ١٢ قوله
 اطوارا يريد بغير قوله تعالى وقد خلقكم اطوارا

ابو محمد المروزی عبد الشریف المبارک المروزی موسیٰ بن عبیدہ صاحب المغازی سالم یروی عن ایہ عبد اللہ بن عمر بن الخطاب محمد بن الشیخ بن عبید العزی الزین ابی بکرۃ ہو عبد الرحمن یروی عن ایہ ابی بکرۃ لیسر بن الحارث الثقفی
 کنیک قال البیہقی اسناد صحیح الاداء شاذلخ الباری من غیر تغیر حرف ۱۲ اسماء الرجال محمد بن کثیر یوالعبدی جامع بن شداد ابی صخر الحارثی صفوان بن حرز المازنی البصری عمر بن حفص بن غیاث یروی عن ایہ حفص
 الشیخ ابی یحییٰ قاضی بغداد وفتح صحابہ لا عیش الاکثر یوسلمان بن مہران الحنفی رقبۃ یوابن مصطفیٰ العبدی الحنفی فیس بن سلم یوابو عمرو الحنفی طارق بن شہاب لاسی الحنفی عبداللہ بن ابی شیبہ یوالشعبہ محمد بن ابی شیبہ
 ابی بکر بن عمر العبدی الحنفی لیسب الزناد عبداللہ بن زکوان الاکثر عبد الرحمن بن ہرمز ابیاجار لیسب الرضین ابو علی بن عبداللہ المدینی ابن علیہ ہو انیس بن ابراہیم وعلیہ احم اسہ یحییٰ بن ابی انیس الرطانی مولام یشر بن عماد السخستانی
 ابو محمد المروزی عبد الشریف المبارک المروزی موسیٰ بن عبیدہ صاحب المغازی سالم یروی عن ایہ عبد اللہ بن عمر بن الخطاب محمد بن الشیخ بن عبید العزی الزین ابی بکرۃ ہو عبد الرحمن یروی عن ایہ ابی بکرۃ لیسر بن الحارث الثقفی

حل اللغات هیئت ای سہل النصب العقب تغللت ای تشردت اشم بر الوصف یا یقینے النص و حیا اے بطباس کل حاسب قید شیرینی مقدار یک بالشت ۱۱

ولعل ذکرة ان قوله فانفروا يفهم منه وجوب وفاء العهد للامة ويلزم منه حرمة الغدر بحجم المستلزم لا ثم منه ثم رايه الكرماني مال الى ذلك والله سبحانه وتعالى (كتاب يدع الخلق) قوله كل عليه هين يريد ان امور مجرد عن معنى التفضيل لاستواء الكل وغالب العلماء حملوه على التفضيل بالنسبة الى قياس العباد الى هو اسهل عليه بالظن الى قياسكم كيف تنكرون مع اثبات البد والله تعالى اعلم (قوله كان الله) اي مع صفاته العليا وترك ذكرها لانها كالانواع فلا يلزم من الحديث نقل الصفات القديمة وقد يقال ولزم من شيء غير محتمل على ان الصفات ليست غير الذات كما قررناه اهل الكلام لكن الحق ان ذلك اصطلاح منهم فبناء الحديث عليه ليجنوا عن خفاء تعديك انهم بنوا اصطلاحهم على ظاهر هذا الحديث بعد اثبات قدم الصفات كما ان المعتزلة بنوا فيها عليه وعلى

حاشية السندی

له قوله اجمعهم الهرة...
المجلد الاول

لحسن اجمعهم اوها جهم وجبرئيل معك احسننا اسحق...
هلال عن انس بن مالك قال كان انظر الى عباس بن علي في شدة غم...

مروان بن الحارث...
بعض من...

حل اللغات...
وقد رتبه وعظم كرمه...

له قوله اجمعهم الهرة...
المجلد الاول

حل اللغات...
وقد رتبه وعظم كرمه...

المجلد الاول...
المجلد الثاني...

التورى هم ملكه يملكون بالرحمة والاستغفار والاحتكاك فسلما
 الفاروقها بحال انهم ما يعرفون باحسانا عالم على قال الحمراني فان
 هكت الصورة في الواسدة ونحوها ما بين ليست بحرام قلت نحن بمنزلة
 دخول الملكة مع ان بعضهم قالوا انهن في الصورة على العموم انتجة
 لكن اوردنا لهم في كتاب النظام في صفحة ١٢٢ من عاكشة انها كانت
 اتخذت على ههنا لها ستره تماشيل فيك البني صلى الله عليه وسلم فاعلم
 منه فرقتين فكانتا في البيت مجلس عليهما قيل في الجمع بينهما في التماثيل
 التي كانت في السترم عن صورهما اناات وسبب لهنك ما اوردنا لهم
 ما امرن نحو الحجرة نحن نذكرها ما زاد احدى مسنده في حديث عاكشة
 المذكورة ولقد رايته تنكسا على احداهما فيها صورة قال محمد في المطا
 ما كان فيه من تصاوير من سباط بسيط او فراس يفرش او واسدة
 فلما باس بذلك انما يحرم من ذلك في السترم وما ينصب نصبا وهو
 قول ابي حنيفة والعمامة من فقهانا انتهى ١٢ هـ قوله في كلب
 قيل لمراد الكلب الذي يحرم اقتناه وخلاف كلب الصيد والماشية
 والزرع فانه لا يحرم اقتناه فلا يمنع دخول الملكة - وقيل ظاهر الحديث
 انه مانع ايضا وان لم يكن حرما ولا باس بتصوير الارض فيه كالبحر
 او بتصوير الحيوانات فان كان على امر يتقل جهان كالسبادا فلو كان
 ونحوهما ما تجلس عليه ليس يحرم عن الظاهر ان يمنع دخول الملكة لعموم
 الاعداء كما في الكلب قاله السيد جمال الدين في حاشية المشكاة ١٢ هـ
 هـ قوله لا يفرق بين فكيك اى نقش في ثوب قاله على القارى
 في شرح المطا قال الحمراني الرقم المكتوبة والصورة غير الرقم انتجة
 او في الجمع بخبر في ابا حنيفة في رقم واجاب الجمهور بان يحمل على
 صورة الشجر ١٢ هـ قوله على ابن عبد المليل - بالتحافيتين وكسر
 اللام الاولى في غير حرف ابن عبيد كمال بينهم الحراف وخفة اللام
 الاولى اسم كنانة بكسر الحاء وبالنونين المتعقبة كان من اشرف
 اهل الحانف اذ اذم الياور والنصر فلم يقبلوه ورواه بالجملة حتى دوا
 رطبه الاكثر على انه لم يدا نصراف النبي صلى الله عليه وسلم من قال
 الطائفة ١٢ هـ قوله فلم تستغف قال في القاموس افاق
 من مرضه جعت الصحة اليه اورد رج الى الصوة كاستفاق ١٢ هـ هـ
 قوله ذلك هو مبتدأ خبره مخذوف اى ذلك السورع من جبريل
 حق ثابت او كما سمعت مشرواني ما شئت استغفاريته وهو عطف
 على ذلك وجزا من شئت مقدراى لفعلت ١٢ هـ هـ قوله
 الاخشين - بالجمعين - باجملته اى اويس الذي يقابله قيقعان
 سيما بذلك لصلابتهما وغلظ حجارتهما والمراد بالباطل اهلان يتقيا على
 من بكه - كذا في الفتح ١٢ هـ قوله لكان قاب قوسين - اى
 مقدار ساقا وادنى يلى على تقدير كره كقولهم اذ يزيدون والمقصود
 تمثيل ملكة الاتصال بتحقيق استماع كما اوحى اليه معنى البعد اللبس
 قوله فادعى لى جبريل لى عبده لى عبد الله واهله قبل ان يكون
 معلوما كقولهم ما ترك على ظهره اى قوله فادعى لى جبريل وفيه تغيير لوى
 به والاشهره وقيل انما تركها لى الله وهو المسمى بشدة القوى كما في قوله
 تم هو الرزاق ذو القوة المتين ودون منه برغ مكانة وتدليه جذبه
 بشراشه الى جناب القدس ١٢ هـ كذا في البيضاى ١٢ هـ قوله رافا
 يوشاك مختص بسبط ومجمل ان يراد بالرفق اخفة جبريل بسطها كما
 بسط الثياب - كذا في الحمراني واخير بجارى وافتح السماء
 اطارها والله اعلم بالصواب ١٢

ابا طلحہ زید بن ہرہل الانصاری ابن وہب عبداللہ انصاری
سنی مہدی ابی بکر بن عبدالرحمن ابنہ صالح عبداللہ بن ذکوان ابن
ابن ہبل بن امیہ القیس عبداللہ بن یوسف النخعی ابن وہب
الحجاج النخعی الاکثم سلیمان بن مہران ابن ابراہیم ہوا نفعی علمتہ

Journal of Management Inquiry, Vol. 19 No. 1, March 2010
DOI: 10.1177/1056492609358105
© The Author(s) 2010
Reprints and permissions: <http://www.sagepub.com/journalsPermissions.nav>

المستند رقم ١٢٣٤

عمر هو ابن الحارث البصري يتبعه بن سليمان الكوفي ابن وهب عبد الله عمر بن محمد بن زيد سالم بن عبد الله بن عمر اسمعيل هو ابن ابي ادريس مالك امام الدين
براهيم بن المنذر الحزامي محمد بن قليم بن سليمان بلال بن علي العامري عبد الرحمن بن ابي عمرة الانصاري علي بن عبد الله المديني عطاء هو ابن ابي رباح صفوان
عبد البر بن يوسف بن زيد الايلي ابن شهاب هو الزهري عمرو هو ابن الزبير قتيبة بن سعيد الثقفي ابو عوانة الانصاري حنظل بن عمر الخوضي شعبة هو ابن
بن زيد بن عوان عبد الله القاسم بن محمد بن ابي بکر الصديق ١٢٠٠ حل اللغات امين له اسحب تماثيل جمع تماثيل المراد منه ههنا صورة الخيل

عن أبي عبد الله عليه السلام قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول سمعنا من الله تعالى في يوم الجمعة ما لم نسمع من الله تعالى في يوم آخر من أيام الأسبوع قالوا يا رسول الله ما هو قال هو يوم الجمعة قالوا وماذا قال قال قال سمعنا من الله تعالى في يوم الجمعة ما لم نسمع من الله تعالى في يوم آخر من أيام الأسبوع قالوا يا رسول الله ما هو قال هو يوم الجمعة قالوا وماذا قال قال قال سمعنا من الله تعالى في يوم الجمعة ما لم نسمع من الله تعالى في يوم آخر من أيام الأسبوع

له قوله ما رأيت من خلق الله عز وجل في يوم الجمعة ما لم أسمع من الله تعالى في يوم آخر من أيام الأسبوع قالوا يا رسول الله ما هو قال هو يوم الجمعة قالوا وماذا قال قال قال سمعنا من الله تعالى في يوم الجمعة ما لم نسمع من الله تعالى في يوم آخر من أيام الأسبوع

عن أبي عبد الله عليه السلام قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول سمعنا من الله تعالى في يوم الجمعة ما لم نسمع من الله تعالى في يوم آخر من أيام الأسبوع قالوا يا رسول الله ما هو قال هو يوم الجمعة قالوا وماذا قال قال قال سمعنا من الله تعالى في يوم الجمعة ما لم نسمع من الله تعالى في يوم آخر من أيام الأسبوع

قالت من زعم أن علياً رضي الله عنه رأى ربه فقد أعظم ولكن قل أي جبرئيل في صوته وخلق سأكداً ما بين الأفق كل ثمان مائة ألف سنة ثم قال أبو أسامة ثنا زكريا بن أبي أنس عن ابن الأشوع عن الشعبي عن ميمون قال قلت لعائشة فإين قوله فقلت في مكان قارب فوسين أو أدنى قالت لا جبرئيل كان يأتيه في صورة الرجل وأنه أناه هذه المرة في صوته التي هي صورة فسد الأفق حل ثمان مائة ألف سنة ثم قال أبو أسامة ثنا زكريا بن أبي أنس عن ابن الأشوع عن الشعبي عن ميمون قال قلت لعائشة فإين قوله فقلت في مكان قارب فوسين أو أدنى قالت لا جبرئيل كان يأتيه في صورة الرجل وأنه أناه هذه المرة في صوته التي هي صورة فسد الأفق حل ثمان مائة ألف سنة

عن أبي عبد الله عليه السلام قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول سمعنا من الله تعالى في يوم الجمعة ما لم نسمع من الله تعالى في يوم آخر من أيام الأسبوع قالوا يا رسول الله ما هو قال هو يوم الجمعة قالوا وماذا قال قال قال سمعنا من الله تعالى في يوم الجمعة ما لم نسمع من الله تعالى في يوم آخر من أيام الأسبوع

عن أبي عبد الله عليه السلام قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول سمعنا من الله تعالى في يوم الجمعة ما لم نسمع من الله تعالى في يوم آخر من أيام الأسبوع قالوا يا رسول الله ما هو قال هو يوم الجمعة قالوا وماذا قال قال قال سمعنا من الله تعالى في يوم الجمعة ما لم نسمع من الله تعالى في يوم آخر من أيام الأسبوع

اولك سقا ملك اي الشدة في ذلك الوقت من الجحيم...

اولك سقا ملك اي الشدة في ذلك الوقت من الجحيم...

اولك سقا ملك اي الشدة في ذلك الوقت من الجحيم...

اولك سقا ملك اي الشدة في ذلك الوقت من الجحيم...

اولك سقا ملك اي الشدة في ذلك الوقت من الجحيم...

اولك سقا ملك اي الشدة في ذلك الوقت من الجحيم...

اولك سقا ملك اي الشدة في ذلك الوقت من الجحيم...

الحزب ١٣

۳۲۱ اسے مانتھو اور پھر حق تعالیٰ نے یہ بھی
کہا۔ وینال ان الہی قطب عجب ہی مسعود
کریم و دانا بالفقرۃ دیا کہ کس خ۔

بفتح اللام اے
مائی فی المنام
ایکرو ۳ اک خ

کان

في
اللائحة

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

1

اسماء الرجال { الحسن بن مرتضى الكليني ابو الحسن
المطهر بن سلام بن سليم الكليني شاعث بن سليم
المطهر بن ابي سليم الى شاعث الكليني مطهر بن
الكليني ابو الشجر عبد القدوس بن الحجاج المحمدي الاوزاعي محمد بن
ابن عمرو بن يحيى بن ابي كثير النضر بن ابي عبد الله بن ابي قتادة بن بن
الاصمعي سليمان المعروف بابن ابي شريك الكليني ابو
سليم الشافعي الاوزاعي ومن بعده مروان بن عبد الله بن يوسف
ابراهيم بن عبد الرحمن صاحب بواب بن شهاب محمد بن
عبد الله بن عثمان القتيبي باب ذكر الحسن بن قتيبة بن بواب بن سعيد الشافعي
بن ابي عبد الله بن ابي حنيفة واخوه اسحاق واغلظ من الفطاهة والخطابة
وقواتر نقله من المأثور عليهم السلام فلما عرجوا بالكر الفلاسفة وغيرهم ١٢ خ

40

بسم الله الرحمن الرحيم ...

قوله انما انما تشبه النون الحية البيضاء ...

قوله انما تشبه النون الحية البيضاء ...

قوله انما تشبه النون الحية البيضاء ...

قوله انما تشبه النون الحية البيضاء ...

النبي

استنبقت
فصل

۲۴۱

وَأَنْ حَقَّ أَحَدُكُمْ

یارب

اسماء الرجال { ابن سلام جو محمد السلمي مولاهم
البيكندي الفزارى مردوان بن

معاوية الكوفي حميد بن ابي حميد الطويل ابو عبدة البصري انس
ابن مالك عبد الله بن سلام هو الاسدي البصري يلقب بعميد الوحدة

بعضی زانکه بن قدامت یحیی میسره بواجب علم ابی حازم مسلم بن
ادبن زید بن درهم الاندی قیس بن حصص الدلمی البصری خالید بن

شقة الأولى باب المارواح جنوب مجنة وقل الليث هو ابن سعد اللام
سعد بن يحيى القدر وعنه يزعم الولد الى ابنه اى يشب اباها

استنوصوا بين الامتياز وبين قبول الامية. علقه اي وما غلبنا ما

من فيضانه و كثرته فاذا ثبت وجود الماء للمركب علم انها

الحبزة ۱۳

الحكمة والاثمان
بسمه

والدنيا

قوله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فرض علی
حسن

۲۰۰۰

سید
الیا قوری

—

شفی

الأربعة

ابن كثير البدي البصري اسر محمد واصل التوف في تفسيره آفة سفيفان هو الثور في الكون عن ابي سعيد بن مسروق
هو عبد الرحمن الجعفي الكوفي العابد ابي سعيد سعد بن مالك بن سنان الخدي الانصار في حل اللغات - آ-
اداء ظهريت المستوي اے علوت موضع مشرف المستوي عليه وهو المعد صريف الاقلام اى تصويرها حاله
مرقع فدا عوجان والاسد مسان قوم يهود - صراعى مع صريح ذهيبه مصفر اے قطعته من الذهب - ۱۲-

الحاشية الأولى
يجعل ان المراد بالنبي نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم لان العلم المعهود بهذا العلم سيما في ذلك اليوم والمراد انه يد لهم على من يد لهم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولو بالواسطة فكانه يقول لهم اشتروا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويجعل ان المراد به ابراهيم ومحمد فيكون اي فينتقل الامر لك الى ان ياتوني والله تعالى اعلم قوله ثم مرت بموسى النبي كان كلمة ثم الجود التراخي في الاخبار لا للترتيب في المرور فلا ياتي في قوله فلم يثبت لي كيف سألهم فافهمهم النبي سدي

له قوله يري بفتح اوله وسكون الموحدة قوله نباله النبل بفتح النون وسكون الموحدة السهم قبل ان يركب في نباله وشاوه هو السهم العربي كذا في الفتح وفي الجمع ابري النبل واريشباي اختباوا عليها واعلم لبارشباي التفسير سها ما انتهى
له قوله ان الله امرني باسمه ووقع في حديثي منهم عند الفاكهي ان عمر ابراهيم كان يومئذ مائة سنة وعمر اسمعيل ثلثين سنة ١٢ فثله قوله اني اكنة بفتح الهمزة والكاف وقد تقدم بيان ذلك في اوائل الكلام على هذا الحديث فتاله
في الفتح وفي القاموس الاكنة حركة التل من القف من مجارة واحدة وهي دون الجبال والموضع يكون اشدا ارتفاعا ما حوله وهو غليظ لا يلبث ان يكون مجرا ١٢ ثله قوله القواعد من البيت في رواية احمد بن عيسى بن عباس
القواعد التي رغبها ابراهيم كانت قواعد البيت قبل ذلك اخرج
المجرب في القاموس زاد في حديث عثمان ونزل عليه الركن والمقام
من الجنة فكان ابراهيم يقوم على المقام يعني عليه فلما بلغ الموضع
الذي فيه الركن وضعه يومئذ موضع واخذ المقام فجلس لا يصفا
بالبيت فلما فرغ ابراهيم من بناء الكعبة جاره جبرئيل فراه
المناكب كلها ثم قام ابراهيم على المقام فقال يا ايها الناس اجيوا
ركبم فوقف ابراهيم واسمعيل تلك المواقف وجه اسحاق وسارة
من بيت المقدس ثم رجع ابراهيم الى الشام فمات بالشام
وروي الفاكهي باسناد صحيح من طريق مجاهد بن ابن عباس
قال قام ابراهيم على الحجر فقال يا ايها الناس كتب عليكم الحج
فاسمع من في اصحاب الرجال وارحام النصارى فاجابه من
اسمن من كان يدين في علم الله اتي الحج الى يوم القيمة ليكن الله
بليك - كذا في الفتح ثله قوله لما كان بين ابراهيم وبين بله
يعني سارة لما كان بين من فجرة سارة لما دبرت باجرام اسمعيل قاله
في الفتح اء من جنس الخصومة التي هي مستادة بين الضمائر
وما يكون للزوج حين الخالفة بينهما كذا في النسخ الجارية ١٢ ثله
قوله كانه يشق الشق بالنون والهمزة الشيق من الصدرة
كاد يبلغ العشي اء يطول نفسه كانه شيق من شدة ما يد عليه ١٢
ك خ ثله قوله فلم تفسرها عنها بضم الفتح المشاة القوية
وكسر القاف وتشديد الراء ونفسار عن على الفاعلية اي لم تترها
نفسها مستمرة فتشاهروا في حال الموت ١٢ قسطلاني ثله قوله
فانجش - جنون وموعدة وتشبه وفات اء انجش ١٢ ك خ تو
ثله قوله فبلغ - الفاء يلفظ على مخدات اء فاذا نزلت
فكان كذا بفتح ١٢ خ ثله قوله اني اطلع - اء ذاهب الى
تركى اء اسمعيل واسم لاطلاع عليها ١٢ خيسر ثله قوله
بركة - خسر جترة مخدات او بالعكس اء زمزم بركة او في
طعام مكة وشربها بركة والسباق يدل عليه ١٢ كرماني
خير جاري ثله قوله لعل نباله - بفتح النون وسكون الباء
الموحدة وباللام سها عربية بلا فصل ولا يرش - كذا في قس
ثله قوله لعل ابراهيم يعني الخبز قد قيل ليس في العالم من اء
اشرف من الكعبة لان الامم بمادة رب العالمين والمبلغ
والمهندس جبرئيل الامين والباقي هو الخليل والتليد اسمعيل
- قس قال البهيماد في تفسيره قيل اهل من بناء ابراهيم
ثم بهم فبناء قوم من جبرئيل ثم المعالجة ثم قرئش وقيل هو اول
بيت بناء آدم فاطلس في الطوفان ثم بنى ابراهيم
قيل كان في موضع قبيل آدم بيت يقال له الفراج ويطول
به الملكة فلما ابط ابراهيم وكج ويطوف حوله ووقع في الطوفان
الى السماء الرابعة يطوف به ملائكة السموات انتهى وروى
مستوفى في ١٢ في كتاب الحج في باب فضل مكة و
بنائها ١٢ ع بضم الباء وكسر الدال اي باجر ترضع
ولد با وروي بالتحية المفتوحة اي بكثرة ريس لبنها على صبيها
عثمان ع كذا في الشرح النسخ الموجودة وفي نسخة بضم
الكاف مقصودا ١٢ ع وشم كخرج فهو دوش تحيروا واهش
كمنى فهو دوش ١٢ قاسوس

اسماء الرجال

عبد الله بن محمد بن عبد الله بن جعفر الجعفي ابو جعفر البزاز
المعروف بالسدي ابو عامر عبد الملك بن عمرو بن قيس القيسي
العقد ابراهيم بن نافع الخزوي المكي المشير بن كشيير بن
المطلب بن ابي وداعة السهمي المكي سعيد بن جبير
الاسدي مولا له في ابن عباس عبد الله بن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
فلقه منيرة فيد راي كيشر ينشع اي يضيئ عليه نفسه لم تقدر من الاثر ارفال بعقبه اي فاشابه فانبش اي يبع وانخدر في نقره ١٢

فاعتدك
رفع

فانك

فانك

قال

دعوة

المجلد الاول
٣٤٦
في الارض السابعة ١٢ ثله قوله جاره بهذا
الحب ١٢

الهيئة واشت عليه فسا لني عنك فاحبره فسا لني كيف عيشنا فاحبره انا بخير قال فاصداك بشي قالت نعم هو
يقرا عليك السلام ويأمرك ان تثبت عتبة بابك قال في ذلك ابي وانت العتبة امرني ان امسكك ثوبك عنهم ما
شاء الله ثوبه بعد ذلك واسمعيل يري نباله تحت دوشه فريبا من زمزم فلما رآه قام اليه فصنع كما يصنع
الوالد بالولي الولد بالوالد ثم قال يا اسمعيل ان الله امرني بافعل قال فاصنع ما امرك ربك قال فاعينني قال واعينك
قال فاذ الله امرني ان ابي هرهنا بيتا واسألك الى اكنة مرتفعة على ما حولها قال فعند ذلك رفع القواعد من البيت
فجعل اسمعيل ياتي بالحجارة وابراهيم يني حتى اذا ارتفع البناء جاء هذا الحجر فوضعه له فقام عليه وهو يني واسمعيل
يناوله الحجارة وهما يقولان بنا تقبل منا انك انت السميع العليم قال فجعل ابراهيم يني وحول البيت ويقولان
ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم محل ثناء عبد الله بن محمد ثناء ابو عامر عبد الملك بن عمرو ثناء ابراهيم بن نافع
عن كثيرين كثير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما كان بين ابراهيم وبين اهلته ما كان خرج باسمعيل واقم
اسمعيل معه شنة في هامة فجعلت اسمعيل تشرب من الشنة فيك لبنها على صبيها حتى قد م مكة فوضعه تحت
دوشه ثم رجع ابراهيم الى هامة فأتبعه اسمعيل حتى لما بلغوا كذا نادته من رايه يا ابراهيم الى من نركنا
قال الى الله قالت رضييت بالله قال فوجعت فجعلت تشرب من الشنة ويدي لبنها على صبيها حتى لما في الماء قالت لو
ذهبت فظرك لعل احسن احدا قال فذهبت فصعد الصفا فظرت ونظرت هل تجت احدا فلم تجت احدا فلما بلغت
الوادي سعت انت المرأة وفعلت ذلك اشواها ثم قالت لود هبت فظرت ما فعلت نعي الصبي فذهبت فظرت فاذا هو
حاله كانه ينشع للوفاء ثم هانفها فقال لود هبت فظرت لعل احسن احدا فذهبت فصعد الصفا فظرت
نظرت فلم تجت احدا حتى اتمت سبعا ثم قالت لود هبت فظرت ما فعلت اذ هي بصو فقالت اغشا ان عندك خير
فاذا جبرئيل قال فقال بعقبه هكذا وعمر بعقبه على الارض قال فالتقي الماء قد هشت اسمعيل فجعلت تحفر
قال فقال بوالقاسم صلى الله وسلم لو تركت كان الماء ظاهرا قال فجعلت تشرب الماء ويدي لبنها على صبيها قال فمرنا من
حدهم بطن الوادي فاذا لهم بطير كأنهم انكروا ذلك قالوا ما يكون الطير الا على ماء فبعثوا رسولا فظفر فاذا هو بالماء
فأثمهم فاحبرهم فأتوا اليها فغابوا اما اسمعيل تاذن لنا ان نكون معك ونسكن معك قبله ابنها ففهم
امرأة قال ثوانه بدلا ابراهيم فقال لاهله اني مطلع تركتي قال فجاء فسلم فقال ابراهيم فقال لاهله اني اذهب
يصيد قال فولى لاهله اذا جاء غير عتبة بيتك فلما جاء اخبرته فقال انت ذاك فاذهبي الى اهلك قال ثم انه بك
ابراهيم فقال لاهله اني مطلع تركتي فجاء فقال ابن اسمعيل فقالت ما رآته ذهاب يصيد فقالت لا تنزل فظم
نشر فقال ما طعمكم وما شربكم قالت طعمنا اللحم وشربنا الماء قال للماء بارك لهم في طعامهم وشربهم قال
فقال بوالقاسم صلى الله بركة بدعوة ابراهيم صلى الله عليهم وسلم قال ثم انه بدلا ابراهيم فقال لاهله اني مطلع
تركتي فجاء فوافق اسمعيل من وراء زمزم يصلي نباله فقال يا اسمعيل انك تركت امرني ان ابي له بيتا قال
اطعم ربك قال ثله قد امرني ان تعينني عليه قال ذن افعل وكما قال فقما فجعل ابراهيم يني اسمعيل يناول الحجارة

يبري نباله اي يطلع منها اكمة بعثتين وهي الرابية القواعد جمع قاعدة شنة اي قرية
فلقه منيرة فيد راي كيشر ينشع اي يضيئ عليه نفسه لم تقدر من الاثر ارفال بعقبه اي فاشابه فانبش اي يبع وانخدر في نقره ١٢

بالإنسان من معززين خيلهم على سبلانهم إلى أوتيس، وهي هذه الخيل في فصال بدل تولدان ابن أبي بكر بن عبد الشيرين محمد بن أبي بكر بن عبد الله بن عبد الصمد بن أبي

(وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ) لم ير الله تعالى أعلم بنفسه الكريم بل أنبياء ومطلقا غير إبراهيم أي لو كان من إبراهيم شك لكان غير إبراهيم من الأنبياء وأحق به لأن إبراهيم قد أعطى رشدا فقال تعال ولقد أتينا إبراهيم

[illegible]

قوله فقلني شككم - اي مني كعدت يعقوب عليه السلام حيث صبر حبيلا وقال والله استعان والاطاعة للرسول فخذ من قولها كاش يعقوب فينبغي ان فيه يوسف ايضا وسياق في سورة النور من عائشة بلفظ والله استعان بم يعقوب فلم اجد فقلت ما اجد لي ولك مثلا الا يوسف - اي اضمي ان كنت لاني قوله تعالى فقلنا اهلكوا بالنعيف او بالشفقة يد فقلت عائشة ان كونه بالنعيف يجب فسادا عظيما وهو ان الرسل لن يهلكوا وهو باطل - كذا في غير البخاري **قوله** فقلت والله اني قوله وما هو بين - اي اعترض عروة بان الرسل قد استغنوا بتركهم فاجاب عائشة بان الظن بهنا بسنة النبيين وهو شاك في قوله تعالى وقلنا لا اله الا الله ١٢ : : : : **قوله** فقلت فلعلي اوكذوا بالنعيف - اس من عندهم فقلت اول من جئت **المجلد الاول** **٢٨٠** صادقين في دعوى ايمانهم وجواب اما محمد بن **الحبلة**

لا تَعْدُونَ رُوحِي فَمَثَلِي وَمَثَلُكُمْ كَمَثَلِ يَعْقُوبَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُتَّسِعَانَ عَلَى مَا تَصِفُونَ فَأَنْصَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْزَلَ اللَّهُ
 مَا نَزَلَ فَأَخْبَرَهَا فَقَالَتْ لِمَ جَاءَ كُلُّ شَيْءٍ بِنَبِيِّ بْنِ كَبِيرٍ ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عَنْ عُرْوَةَ بْنِ
 الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتَ قَوْلَهُ حَتَّى إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا أَوْ كُذِّبُوا
 قَالَتْ بَلْ كَذَّبَهُمْ قَوْمُهُمْ فَقَالَتْ لِمَ كَذَّبَهُمْ قَوْمُهُمْ كَذَّبَهُمْ قَوْمُهُمْ وَهِيَ الْظَّنُّ فَقَالَتْ يَا عُرْوَةُ لَقَدْ اسْتَيْقَنُوا
 بِذَلِكَ قُلْتُ فَلَمَّا كَذَّبَهَا أَوْ كُذِّبَهَا قَالَتْ مَعَ اللَّهِ لَمْ تَكُنِ الرُّسُلُ تَطُنُّ ذَلِكَ بِرَبِّهَا وَأَمَّا هَذِهِ الْآيَةُ قَالَتْ هُمْ أَتَابَعُوا الرُّسُلَ لَمْ
 آمَنُوا بِرَبِّهِمْ صَدَقَهُمْ طَالَ عَلَيْهِمُ الْبُكَاءُ وَأَسَاخَرَهُمُ النَّصْرُ حَتَّى إِذَا اسْتَيْسَسَ مِنْ كَذَّبَهُمْ قَوْمُهُمْ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ كُذِّبُوا
 جَاءَهُمْ نَصْرُ اللَّهِ اسْتَبْرَأَ سِوَا اسْتَيْقَنُوا مِنْ بَيْتِهِ مِنْهُ أَيُّ نَبِيِّهِمْ اسْتَبْرَأَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ مَعْنَاهُ مِنَ الرَّجَاءِ حَتَّى ثَنَا
 عَبْدُ اللَّهِ ثَنَا عَبْدُ الصَّامِدِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ عَمْرٍو عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْكُرْبَانُ الْكُرْبَانُ الْكُرْبَانُ الْكُرْبَانُ
 يَعْقُوبُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ بِأَبٍ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَتُوبُ إِذَا نَادَى تَهْ آيَةُ الْكِتَابِ أَصْرُ يَرْكُضُونَ
 يُعَدُّونَ حَتَّى ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْجَعْفِيُّ ثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَنَا مَعْنُ عَنْ هَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 بَيْنَمَا أَيُّوبُ يَغْتَسِلُ عُرْيَانًا خَرَّ عَلَيْهِ خَلْجٌ جَاءَ مِنْ ذَهَبٍ فَجَعَلَ يَخْشِي فِي ثَوْبِهِ فَنَادَاهُ رَبُّهُ يَا أَيُّوبُ أَلَمْ أَكُنْ أَغْنِيكَ عَنْكَ
 تَرَى قَالَ بَلَى يَا رَبِّ وَلَكِنْ لَإِنِّي بَشِي عَنْ بَرَكَتِكَ بِأَبٍ وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا إِلَى قَوْلِهِ ثَنَا
 يُقَالُ لِلوَاحِدِ الْإِثْنَيْنِ الْجَمِيعُ بَشِي وَيُقَالُ خَلَصُوا الْخَيْيَا عَزَلُوا الْخَيْيَا وَالْجَمِيعُ الْخَيْيَا بَيْنَهُمْ تَلَقَّفْتُ تَلَقَّفْتُ
 كُلُّ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنِ يُوسُفَ ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ سَمِعْتُ عُرْوَةَ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ زَوْجَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَلْجُ تَجْعَفُ فَوَادَةٌ فَاطْلَقَتْ إِلَيْهِ وَرَقَةٌ نَزَلَتْ فِيهِ كَانَ رَجُلًا نَصَرَ يَهْرَأَ الْإِنْجِيلَ بِالْعَرَبِيَّةِ فَقَالَ وَرَقَةٌ
 مَاذَا تَرَى فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ وَرَقَةٌ هَذَا النَّامُوسُ الَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى مُوسَى إِنْ أَدْرَكَنِي يَوْمَئِذٍ نَصَرْتُ
 مُوسَى رَأَى النَّامُوسَ صَاحِبَ السِّرِّ الَّذِي يُظْلَعُ بِمَا يَسْتُرُهُ عَنْ غَيْرِهِ بِأَبٍ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى
 إِذَا رَأَى نَارًا إِلَى قَوْلِهِ يَا لَوَادِ الْمُقَدَّسِ طَوَى اسْتَبْرَأَ نَارًا لَعَلَّ أَتَيْكُمْ مِنْهَا بَقِيسُ الْإِيَّةِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْمَقْدَسُ
 الْمُبْلَكُ طَوَى اسْمُ الْوَادِي سَبْرُهَا حَالَتُهَا وَالنَّبِيُّ التَّقَى يَكُنْ كَمَا بَاهِرُهَا هَوَى شَقِي فَاِرْغَا لَامِنْ دُكُوسِي رِدْ أَكِي يَصْدِقِي
 وَيُقَالُ مُغِيثًا أَوْ مُعِيثًا يَطِشُّ يَطِشُّ يَأْتِيُونَ بِشَأْوَرُونَ رِدْ أَعُو يُقَالُ قَلْدَرْدَانُ عَلَى صَنْعَتِهِ أَيُّ عُنْتُهُ عَلَيْهِ بِالْجَدِّ
 قِطْعَةً غَلِيظَةً مِنَ الْخَشَبِ لَيْسَ فِيهَا هَبٌّ سَنَدُ سُنْعِيكَ كَمَا عَزَّرْتَ شَيْئًا فَنَدَّ جَعَلْتَ لِي عَصَدًا وَقَالَ غَيْرُهُ
 كُلُّ مَا يَنْطِقُ بِحَرْفٍ أَوْ فِدَةٍ ثَمَّةٌ أَوْ فَاةٌ فِي عُقْدَةٍ أَرَى ظَهْرِي فَيَسْجُكُمُ فِي الْمِثْلَةِ تَانِيَةً مِثْلُ مِثْلِ بَيْنَكُمْ
 يُقَالُ خَدَّ الْمِثْلَةِ خَلَّ الْأَمَثِلُ ثَمَّ اسْتَوْصَفَ يُقَالُ هَلْ أَتَيْتَ الصَّيْفَ الْيَوْمَ بَعِي الْمُصْلَةَ الَّذِي يَصِلُ فِيهِ فَأَوْجَسَ أَصْفَرُ
 خَوْفًا فَذَهَبَتْ الْوَاوُ مِنْ خِفَّةٍ لَكِسْرَةٍ الْخَاوِي عَلَى جُذْوِعِ الْخُلِّ عَلَى جُذْوِعِ خَطْبِكَ بِأَلْثَمَسَانِ مَصْدَرُ
 مَالَتُهُ وَمَسَا سَالَتْنِسْفَتُهُ لَنْدَرَبَتُهُ الصَّخْرَةُ قَصْبَتُهُ الشَّيْءُ أَثَرُهُ وَقَدْ يَكُونُ أَنْ تَقْصُصَ الْكَلَامَ فَتَقْصُصْ
 عَلَيْكَ عَنْ جُنُبٍ عَنْ بَعْدٍ عَنْ جَنَابَةٍ وَعَنْ اجْتِنَابٍ وَاجِدٌ وَقَالَ مُجَاهِدٌ عَلَى قَدْ مَوْعِدٍ لَكُنِّيَا لَانْصَعُفَا
 مَكَانًا سَوَى مِنْصِفٍ بَيْنَهُمَا بَيْسًا بِأَسَا مِنْ رِيَابَةِ الْقَوْمِ الْحَلِي الَّذِي اسْتَعَارُوا مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ

فأرادت عائشة أن يمتنعوا التمسك به من غير المصدقين وعلو الكلام
آخر من المصدقين أو لا كما قال الكرماني قال البيضاوي في تفسير قوله
تعالى وعلوهم قد كذبوا أي كذبوا أنفسهم حين حدثهم بأنهم نصرته
أو كذبهم بقوم بعد الإيمان وقيل الضمير للمسلمين أي تخلف المرسل عنهم
أن الرسل قد كذبوا بهم بالدعوة والوعيد وقيل الأول المرسل عنهم والثاني
للمسلم أي وعلوهم أن الرسل قد كذبوا أو اختلفوا وأعد لهم من انصروا
الاعظم وماروى عن ابن عباس أن الرسل علوهم اختلفوا وعدد
الشرك من النصران صح هذا افتقار ما بالظن ما يرسى في القلب على طريق
الوسوسة هذا وإن المراد به الباطنة في الزناني والاهمال على ميل التشكيك
وقرأه الكوفيون بالتشديد أي وظن الرسل أن القوم قد كذبوا بهم فيما وعدوا
بهم وقرئ كذلكها بالتخفيف وبما اختلف على أي وعلوهم قد كذبوا فيما وعدوا
بوعدهم فلم يراعوا فيهم ولم ير المرء اثره **قوله** واستميا سواهم **قوله**
وأي بعضهم اختلفوا والمراد بالمتن والاعراب ليس بمقتضى قوله بل بيان
الظنون والاشفاق **ك** خ **قوله** رجل جسرادي جماعة جرب
الهم مع واحد جرا **قوله** قد كذبوا في الباطنة أي يأخذ بيده جميعا **قوله**
قال بي أي يغشني **قوله** ولكن لا ينبغي في البصيرة تخرين وخبر **قوله** من
يركك وفي رواية يشرين نيك فقال ومن خرج من ريك قال
من فضلك كذا في الفتح قال العيني ومطابقة للترجيح ظاهرة مع جث
أن عقيب **قوله** رب أي سني الطرح جارا الوحي بقوله ركض برجلك فركض
فخرج الماء فاختل به وهو عريان فركض عليه رجل جراد **قوله**
مؤثر بتشديد الواو من الازهر والوقوة أي قويا بالفاو واما الحديث في
أول الصحيح بسوطا **ك** خ **قوله** سيرتها قال تعالى سجد بها
سيرتها الأولى أي حالتها **قوله** والهي التي يريد تفسيره **قوله** تعالى أن في
ذلك لآيات لاولي البصيرة أي لذي العقول **قوله** لآيات
عن استبلح الباطل وارتكاب القبح جمع نهية **قوله** بلكتا
قرأ وافتح السليم وبالصم وبالكسر ف يريد تفسيره **قوله** تعالى اختلفنا
بلكتا أي بان ملكنا امرنا وأولوا علينا وامتروا ولم يول لنا السامري لما
اختلفنا كذا في البيضاوي **قوله** هو شيء قال تعالى ومن يكمل عليه غرضي
فقد هو و قال و أصبح نوادهم موسى فارغاً أي الامن ذكر موسى قال
تعالى فارسلني روزا أي معيناً بالهداية والنون والجمجمة والشفة و
قال فلما أراد أن يبشش بضم الطاء وكسرها وقال واية لكم منها اني اوحى
من النار وقال منشد عندك باخيك **قوله** وقال غيري أي غير ابن عباس
في تفسير **قوله** تعالى واصل عقدة من ساني و استتمت بي التردد في حرف
التا والفوقية و انحراف اللسان اليها عن التكم وانفاة التردد في الفاء
عنه **قوله** كرماني بخبر جاري **قوله** النش قال تعالى و يذبح باطنيتكم
النش أي يذبحكم الافضل والنش أي الفضل قال فان لك ان تقول
الاساس أي خوفان ان يسك فيا فذلك الحمى **قوله** قصيه
قال تعالى وقالت لآخره قصيه لم يصرت به عن جنب أي لفظا قصيه اما
مشق من القصص وهو اتباع ثلاثين قصص الكلام بقوله تعالى نحن نقص
عليك ولفظا الحنن والحننا به والاحتساب واحداً من كلها بمعنى الجدة
كذا في الكرماني **قوله** على قدر يريد تفسيره **قوله** تعالى ثم جئت على قدر
يا موسى وقال اذهب انت واخوك يا أي و لا تنيا ولا تضعوا وقال
لا تخلفن ولا تن ولا تن مكانا موسى أي متعصفا بينهم وقال طريقا جاسا
يا ساد قال حلفنا واذن من الغيوم **ك** خ

اسماء الرجال

سچے ابو ابن عبد اللہ بن کبیر الکلیث ہوا بن سعد امام عقیل ہوا بن
 خالد الداعی ابن شہاب ہوا ہزری عروق ہوا ابن الزبیر بن العوام
 عبیدہ ہوا بن عبد اللہ ابو سلم الصغار الخزاعی البصری عبد الصمد
 ہوا بن ہشیر کامل الصفا فی یاب واذکر فی الکتاب رخ عبد اللہ
 حل للغات ارایت ای اخری۔ استیاس من الیاس و
 قویا۔ یقبس ای بشلو من النادر طوی کسی بدلان نوی طوا ویدلہ تمت

قلبه اشتاق الى ذلك فاراد ان يطمش بوصوله الى المطلوب وهذا الغبار عليه اصلا وهذا هو ظاهر القرآن كما لا يخفى ومن قال انه اراد زيادة الايقان ونحوه فقد بعد از معلوم ان مرتبة ابراهيم فوق مرتبة من قلل لو كفت الغطاء ما احدث يقينا وابنه تعالى اعلم ام سدى (قوله قلت فلعلها اركد بوا) اى بالتحقيق ولعل تقدي هذا الكلام اى فلعلها لم تكن كذبوا بالشيء يدل كذبوا بالتحقيق فكلمة او بمعنى بل والمعلوف عليه مقدم والله تعالى اعلم وقوله حتى اذا استياست ممن كذبهم من قومهم وظنون اتباعهم كذبهم جاءهم نصر الله) حاصله انهما يسوا من ايمان المكذابين وظنوا تد ابل الصدقين لاجل طول البلاء بحم والله تعالى اعلم ام سدى

له قوله الحوت آية أي علامة والحوت السمكية. قوله فكان يتبع أثر الحوت. أي يتتبعه. قوله فتاه الله كان يحيد ويغيره وقيل كان يأخذ العلم منه قوله إذا وينا. بالقصر من أوى فلان إلى منزله
يا وى أوى. قوله إلى الصخرة أي التي دون من الزيت بالمغرب قوله تبع. أي تطلب من غيبته الشئ طلبه قوله فارتد. أي رجعا على آثارهما. مجموع أثره فحققت قصصه من قصصه قصصا وتصاها تصاها
قال الصفا في قال تم فارتد على آثارهما. أي رجعا من الطريق الذي سلكوا ويقصان الأثر. كذا في عمدة القاري للعيني عليه قوله أن نؤا. بفتح النون وسكون الواو وفي آخره فار ابن فضال كان عالما فاضلا بالاهل
ابن التين كان حاجبا على ربه وكان قصاصا وهو ابن امرأة كعب
بلن من حيرة قال صاحب لطايع ونوف البكال أكثر المحدثين
يعتقون البار ويصدقون الكاف. مع قوله. أنا هو
موسى أحسنه أنا هو موسى بن ميثا بكسر الميم وهو يكون
الختية وبالشين المعجمة وهو اول موسى وهو أيضا من سبل
و زعم اهل التوراة انه هو صاحب الحضر والذي ثبت في
الصحيح انه موسى بن عمران عليه السلام. مع قوله
كذب عدو الله قال علي و جازي جازي مثل هذا القول لا انه
يعتقد انه عدو الله. قاله العيني ومربا في ص ١٢٤ مع قوله
جميع البحر. مع قوله فارتد على آثارهما وقيل طبعه. مع قوله
على الشئ من إلى بن كعب انه باقر بقره وقيل طبعه. مع قوله
له قوله ولها جبا. مع قوله اصاب الحوت من ما بين الحية
الكاف في اصل الصخرة فانس من المثل من عل البحر
فقال فتاه لا ووظف فلما استيقظ شئ ان يحجره وامسك لمن
الحوت جرب المار فصار كالطاق وكان اجزاء الحوت الميت
المطوح الماكول منها وامسك جربة المسار عجا لها كذا
في الخبر الجارب كما في ص ١٢٤ في كتاب العلم. مع قوله
كلهم. أي كلهم الحضر موسى ويوشع اهل السفينة قوله فملوه
أي الحضر صاحبهم وانما افردوا بالذكر لانه هو الاصل ودر في كتاب
العلم فملوها. أي الحضر موسى ولم يقل لفظ الجمع لان يوشع تابع
و في بعضها فملوهم وهو ظاهر. مع قوله لاشل ما نقص من العصفور
هو بيان قلته ونقص يعني اخذ والا لا يصح نسبة المتأخر إلى غير
المتأخر قال النووي هو تقريب اللفظ والافهام والافهم عليها
اقل. مع قوله فملوه فملوه. أي استغفروا فملوه
ونظيرها البقرة في قوله تعالى الم يحيد شيا فو. قوله صح اذا
اتيا. وفي بعض النسخ حتى اتيا. بدون لفظه. اذا. قول ال
تسرية. أي الظانكة قاله ابن عباس وقال ابن سيرين
أبكر. قوله يريدان ينقص. مع قوله لا نقصا من أي الاسراع
بالسقوط. وان مصدرية أي يكادان يسقطا واسناد الارادة
إلى الجدار مجاز اذا ارادة الحقيقة والمراد منها الشارفة على
السقوط وقال الكسائي ارادة الجدار هبنا ميله في البخاري
ماثل وكان اهل التسرية يرون تحت على خوف. مع قوله.

اسماء الرجال
علي بن عبد الله بن جعفر بن نجح السعدي مولاهم ابو الحسن
بن المديني البصري امام اهل عصره بالحديث و علمه حتى قال
النخاري ما استغفرت نفسي الا عنه وقال فيه شيخه سفيان
ابن عيينة كنت اعلم من اكثر ما تعلمه مني قال النسائي كان الله
خلقه للحديث سفيان بن عيينة بن ابي عمران بن
الهلالي ابو محمد الكوفي عمرو بن دينار المكي ابو محمد
الاشعث النخعي مولاهم سعيد بن جبير الاسدي دلاهم الكوفي ابن
عباس هو عبد الله رضي الله تعالى عنه
عنه فمضى إلى مصرية أي يقصان قصصا أي يتبعان آثارها اجتماعا
مع غيره التنوين لانه غير منصرف وروى بالتنوين لكونه مكررا
مع بفتح التنوين على لفظ اسم الإشارة وقد
يلحق به الهاء من الوقت. مع قوله.

حل اللغات
الحوت السمكية آية علامته
يتبع أثر الحوت يتتبعه
فتاه يوشع بن نون صاحب موسى أويتا بالقصر من أوى
يا وى يتبع اى تطلب اسر قد اى رجعا قصصا اى
يقصان قصصا اى يتبعان اى تابا على فابفتح النون ابن فضال البكالى بكسر الواو وحذف النون
ابن عمران كمل بكسر الميم هو الزميل ثم بفتح الشا المثناة اسم يشار به إلى المكان البعيد مسراى ذهابا غدا
أي علامتها بعض قول أي بغير جرة عصفور طائر قيل هو صر و حرف ط من فأس بالهزة هو ما يشق به الحطب قدوم بفتح الفاء يمشي شيئا أو اى عظماء مثلا تراه حتى تكلفني عسرا مشقة بغلام اسم ميسون
بفتح الجيم نكرا اى منكرا يريدان ان ينقص اى يسقط وفيه المجاز لان الجدار لا ارادة له لا لا فمضير لانقصا من

نسخة
الى
التي
من

بلى

ليلتهما

وا

قال

المجلد الاول
٢٨٢
الحجز

جاءه رجل فقال هل تعلم احدا اعلم منك قال فاجابني الله الى موسى بلى عبدنا خضر فسأل موسى السبيل
الذي جعل له الحوت آية وقيل له اذ افقد الحوت فارجعه فانك ستلقاه فكان يتبع أثر الحوت في البحر فقال لموسى
فتاه اريت اذ اوتينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره قال موسى عليه السلام
ذلك ما كنا نغيره فارتد على آثارهما فقصصا فوجد خضر فوكان من شاة الذي فضل الله عز وجل في كتابه كل شاة على
ابن عبد الله شاة سفين شاة كرم ودينار اخبرني سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس ان نؤا البكالى بن عمران
موسى صاحب الخضر ليس موسى بن اسرائيل فما موسى اخبر فقال كذب عدو الله حدثنا ابي بن كعب عن النبي صلى
الله عليه وسلم ان موسى قام خطيبا في بني اسرائيل فسلل الناس علم فقال لا فاعلم الله عليه لم يرد العلم اليه قال له
بل لي عبد نوح هو اعلم منك قال اى ب من لي ب وما قال سفين اى ب فكيف لي ب قال اخذ خوتا
فجعلاه في مكمل حينما افقدت الحوت فموتهم وربما قال فهو مئة فاخذ خوتا فجعله في مكمل ثم انطلق وهو قاتل
يوشع بن نون حتى اذ انما الصخرة وضعا رؤوسهما فوجد موسى اضطرب الحوت فخرج فسقط في البحر فاخذ سبيله
في البحر سربا فامسك الله عن الحوت جربة الماء فصارت مثل الطاق فقال هكذا مثل الطاق فانطلقا يعيشان
بقية ليلهما و يومها حتى اذ كان من الغد قال لفتاه ايتا غدا نال قد لقينا من سفرنا هذا نصبا ولم يجد موسى لنصب
حتى جاو حيد امرة الله قال له فتاه اريت اذ اوتينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما انسانيه الا الشيطان اذ ذكره
فأخذ سبيله في البحر عجا فكان الحوت سربا واما ما كانا نغيره فارتد على آثارهما فقصصا رجعا
يقصان آثارهما حتى انتهيا الى الصخرة فاذا رجل مسي بنو شليم موسى فذ عليه فقال اى يا ربك السلام قال
انا موسى قال موسى بن اسرائيل قال نعم ايتنا لتعلمن ما علمت رسلنا قال يا موسى اى على علم من علم الله عن الله لا تعلم
وانت على علم من علم الله علمه الله لا اعلمه قال هل اشعك قال لا اشد تسطيع معي صبرا وكيف نصبر على ما لم نحط به
خبرنا الى قوله ارفا انطلقا يعيشان على ساحل البحر فمرت بهما سفينة كملهم ان يحملوهم فغرفوا الخضر فحملوه بغير نول فلما
ركبا في السفينة جاء عصفور وقع على حرف السفينة ففقر في الحفرة ونقر نزل قال الخضر يا موسى انقص على علمك من
علم الله الامثل وانقص هذا العصفور عنقار من البحر اذ اخذ الفأس فزرع لواحها فلم يجد موسى الا وقد قلعه لواحا
بالقيد وم فقال لموسى اصنعت قوم حملونا بغير نول عمل في سفينة ثم فخرها النفر واهلها لقد جئت شيئا افرقا الم
اقل انك لن تسطيع معي صبرا قال لا تاخذ في ما تسبي ولا تزهق من امرى غير افكانت الاولى من موسى نسيكنا
فلما خرجا من البحر وبعدا لم يعب الصبيان فاخذ الخضر رأسه فقلعه بيده هكذا و اوى سفين باطراف اصابعه
يقطف شيئا فقال لموسى اقلنت نفسا ركية بغير نفيس لقد جئت شيئا نكرا قال الم اقل لك انك لن تسطيع معي
صبرا قال ن سالتك عن شئ بعد هاهنا فصاح جنى قد بلغت من لذي في عدا رافا انطلقا حتى اذ اتيا
اهل قرية استطعنا اهلها فابوا ان يصيغوه فوجد ابراهيم را يريد ان ينقص فاقام ما نلا اوى بيده
هكذا و اشار سفين كانا يمسح شيئا الى فوق ولم اسمع سفين يد كرمالا الامرة قال قوم آتينا هم

فلم يطعمونا ولم يضيّفونا عمدت الى حايظهم لوشئت ان احدث عليّ اجرا قال هذا فراق بيني وبينك سائنتك
بتاويل ما لم تستطع عليه صبرا قال النبي صلى الله عليه وآله ودنا ان موسى كان صبرا فقص علينا من خبرها قال السفي
قال النبي صلى الله عليه وآله رحم الله موسى لو كان صبرا لقص علينا من افعها قال وقرا ابن عباس كان امامهم مراك
ياخذ كل سفينة صالحة غصبا وانما الغد فكان كافرا وكان ابواه مؤمنين قال لسفيان سمعته منه بن زهير وحفظه
من قبل لسفيان حفظه قيل ان سمعته من عمرو واوحفظته من انسان فقال من احفظه ورواه احد عن عمرو
غيري سمعته من ثور بن زيد واوحفظته من كل ثعلب على بن خنيس ثلثين بن خنيس الحاشي بطوله كحل ثنا
محمد بن سعيد بن القصباني ثنا ابن المبارك عن معمر بن همام بن منبه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله قال انما
سقى الخضر لانه جلس على فرة بيضاء فاذا هي تهتز من خلفه خضر اياك حل ثنا اسحق بن شعيب الخضر
عن معمر بن همام بن منبه انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله قيل لبي اسراييل دخلوا البيت
وقولوا حطة فذلو اذ اخذوا حطون على ستمهم وقالوا احبب في شعر فحل ثنا اسحق بن ابراهيم ثنا روح
ابن عباد ثنا عوف بن الحسن عن محمد بن خلاد عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ان موسى كان رجلا
حييا يستير الا ترى من جلده شئ استحي منه فاذاه من اذاه من بني اسراييل فقالوا ما يستتر هذا النسر
الا من عيب مجله اما برح من اما اذرة واما اذرة وان الله عز وجل اراد ان يبراه ما قالوا لموسى فخذوا
وحدة فوضع ثيابه على الحجر ثم اغتسل فلما فرغ اقبل الى ثيابه ليأخذها وان الحجر عدا ثوبه فاخذ موسى عصا
وطلبا الحجر فجعل يقول ثوبى حجر ثوبى حجر حتى انتهى الى ملا من بني اسراييل فراه عريا نا احسن ما خلق الله
وابراه ما يقولون وقام حجر فاخذ ثوبه فلبسه وطفق بالحجر صر بأبعصاه فوالله ان باحجر لند با من اضر به
ثلثا واربعاء وخمسافذ لك قوله يا ايها الذين امنوا لا تكونوا كالدّين اذ واموسى فاذا الله ما قالوا وكان عند
الله وجهها حل ثنا ابو الوليد ثنا شعب عن الاعمش سمعت ابا وايل سمعت عبد الله قال قسم النبي صلى الله
عليه وسلم فقال لجل ان هذه لقسم ما اريد بها وجه الله فالتى النبي صلى الله عليه وآله فاخبرته فغضب
حتى رايت الغضب في وجهه ثم قال يرحم الله موسى قد اودى باكثر من هذا فصبر باب قوله يعقوبون
على اصنامهم لهم متبر خسران وليتروا يد مروا ما علوا علوا حل ثنا يحيى بن بكير نا الليث عن
يونس عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن ان جابر بن عبد الله قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله
نجي الكباك وان رسول الله صلى الله عليه وآله قال عليكم بالاسود منه فانه اطيبه قالوا الكنت ترى الغم قال
وهل من نبي الا وقد راعها باب واذا قال موسى لقوبه ان الله يامركم ان تدجوا بقرة الآية قال ابو العالية
عوان النصف بين البكر والهيمة فاقص صافي الاذول لم يزلها العمل تثير الارض ليست بذلول تثير
الارض ولا تعمل في الحرث مسكنة من العيوب كشية بياض صفراء ان شئت سوداء ويقال صفراء
كقوله جملنا لك صفراء اذ انتم اختلفتم باب وفاة موسى صلى الله عليه وسلم وذكره بعد حل ثنا

يقص

انه ثنى

نقصد

استحياء

لموسى

ثيابه

نقصد

بشوبه

مصدق

لهذا

له قوله هذا فراق بيني اي الفراق الموعود بقوله فلا تصبى ولا اعتراض بالثالث والوقت اي بالاعتراض سبب فراقنا واذ الوقت وقته ١٢ قس له قوله امامهم بدل وراهم ويزيادة لفظ صالحة وزيادة وهو كان كافرا واسم الملك القاص
الذي وراهم يذو بفتح الباء ابن يذو بفتح الموحدة وفتح الدالين البهتتين وقيل بضم الباء والموحدة واسم الغلام الذي قتله الخضر ميسون بفتح الميم وسكون الميمية وبالنون قال الدارقطني بالراء بدل النون ١٢ كرا في له قوله
او تحفظت شك من على بن عبد الله بن سفيان حفظه او تحفظت من انسان قيل ان سمعته من عمرو ولفظ ورواه هبة الاستهتار فيه معذوفة ك ودم الحديث في كتاب العلوية قوله فرة بيضاء افردة قيل سى جلدة وجلالارض
المجلد الاول

وكنت ابو العباس وجاز في الخضر فتح الحمار وكسرا واختلف في
نبوته قال الثعلبي كان في زمن ابراهيم الخليل عليه السلام وقال
الاكثر ان انه حي موجود اليوم يقتل الرجال كذا في الكرابي قال
العيني والمطالعة من حيث ان الخضر كور في وكذا في الفتح ١٢
قوله يزحفون اي يدلون والاستهتار جمع استهتار وهو الاستهتار
بفتح الميم وشددة الموحدة والشرعة بسكون الميم وفتحها وكذا الكلام
بفتح الميم واداء اوجه ماخوذة او موجودة في شجرة وغصن فيه مخالفة
ما امر واين الكلام المستلزم للاستغفار طلب حط العقوبة عنهم ١٢
كس له قوله من الحسن البصري واختلفوا في ساعد عن ابي
هريرة وهو صواب ساعد وكذا عدم سماع خلاص وانما الثابت سماع
محمد بن سيرين ١٢ خير جاري له قوله حيا بفتح الميم وكسر التحيته
الاولى وشددة الثانية وفتح الميم وكسر التحيته وسكون التحيته
وهو المبالغ في الجوار والسر قوله اذرة بضم الميم وسكون الدال
على المشهور ونعتين ايضا على رواية الطحاوي عن مشاكخ و
انتفاخ الحصى وعطف الالة عليها من باب عطف العام على الخاص
قوله ثوبى حجر ثوبى حجر في باجر خير جاري ودم الحديث في صفحة ١٢
في كتاب النسل ١٢ له قوله في التذلل طاهره وان بقية الحديث قد
بين في رواية بمام في الفصل ان قول ابي هريرة ١٢ ففتح الباري
له قوله ما رايتهما وجه الله قال القسطلاني لم يقل ابي صلى
الله عليه وسلم عاقبة ودم الحديث في فصله في الجهاد الله قوله
متبر خسران قال في الفتح الحسن بن سعيد البجلي الذي اشق منه المتبر
انتهى بريد تفسير قوله تعالى ان هؤلاء ستمهم فانه قال قتاد وليتروا
على اعتبار ١٢ الله الكباك بفتح الكاف وشددة الموحدة والثلثة
النفيع من ثم الاراك ١٢ كس له قوله ويل من بني الاقدار عاها
قال النووي في فضيلة رعاة الغنم قالوا والحكمة في رعاية الانبياء لها
اعتقادهم بحفظها مع تنفرا ولها خذ الغنم بالتواضع ولفظي قلوبهم
بالخولة ويز قوم سياستها الى سياسية المهم المتفرغين عن عوم
كذا في النسخ الجاري قال في الفتح ومناسبة لقصص موسى من جهة عوم
قوله ويل من بني الاقدار عاها فذل في موسى كما اشار اليه خنابل في
في بعض طرق هذا الحديث ولقد بحث موسى وهو يرمي الغنم انتهى ١٢
له قوله حوان يري تفسير قوله لا فارض ولا بكر حوان بين ذلك
والنصف بفتح النون والصاد كذا في الفتح ١٢ له قوله صفراء الحمر
المعنى ان الصفرة يكن ان يكون على معناها المشهور وعلى معنى السواد
كما في قوله جالات صفراء فاستمرت باهنا صفراء الى السواد قال
الحسن صفراء فاق اي سواد شديدة السواد ولعله مستعار من صفراء
الابل لان سوادها يعلو صفرة وفيه جالات صفراء ١٢ كس له
قوله فاذا راكم بريد تفسير قوله واذا تملتم نفسا فاذا راكم فيها اي
اختلفتم وهو تفسير الى عبادة قال وهو من التداري وهو التداري
قال الشيخ ابن الجوزي في الفتح الباري ١٢

اسماء الرجال

ابراهيم بن نصر السدي
المروزي وقيل بخاري عبد الرزاق بن همام الصنعاني معمر بن
ابن راشد لازدي مولاهم ابو عروة البصري همام بن منبه الصنعاني
الحسين بن اسحاق بن ابراهيم بن ماهويه عوف بالقابري في
جيلة السعوف بالاعرابي ابو الوليد بن هشام بن عبد الملك الطالبي
شعيب بن الحجاج بن الورد القتيبي الامش سليمان بن
عمران الكوفي ابا وايل شقيق بن سلمة باب قوله يعقوبون
يحيى بن ابراهيم بن عبد الله بن بكير المخزومي مولاهم المصري البكري
هوام بن سعد الامام المصري يونس بن مويان بن زيد الابلبي ابن شهاب
هو الزهري باب واذا قال الخ قال ابو العالية موارث الرابي فها وصد آدم بن ابي اس في تفسيره حل اللغات لم يضيفوا من التضييف حانط جدار سائنتك اي سائر ك فرة بفتح الفاء هي جلدة وجم
الارض تهتز فتحرك سجدا اي تخمين حطة اي خط غا خطا يانا وقيل حطة اي سفرة قبلوا اي جزوا يزحفون اي يدلون الاستهتار جمع استهتار وهو الاستهتار بسكون الميمية
خلاص الكتاب ١٢ اي كسر الحاء ستمهم من الترميز سائر اذاه اي كلف اذرة بضم الميم وسكون الدال سى نفوت في النفية اقبل توجه عدا بالعين المبهمة اي معنى بمرسعا ثوبى جى اي رد ثوبى يا جرح ملا اي جامع
مجلس لند با بفتح النون والياء اي افرج يحلفون اي يقبلون على عبادتها التثنية التحسين بفتح الكاف التضييف من ثم الاراك ١٢ اي باب الفرة او القبة التي يعلون اليها فانهم لم يدخلوا بيت المقدس
قوله باب يعقوبون على اصنامهم وذكره في حديث وهل من نبي الا وقد راعها فنه عن ان موسى ايمار عاها وانه بسبب ذلك اكتب ملكة

حاشية السدي
الاصطبار حتى قدر على معاملة قوم بلغوا من تعوجهم وقلة عقولهم الى هذا المبلغ حيث قالوا النبيهم المبعوث لاقامة التوحيد اجعل لنا الهما كما لهم الهة حال مشاهدتهم حال اهل لشرك وغرهم والله تعالى اعلم

له قوله دہا۔ ای بکسی و کسی کی و احد منها این خالہ الآخر و لعل ہذا القرایۃ ہی سبب کوہنا
فی الکتاب مرحوم ہذا الترویج معقودۃ لاخبار مرحوم علیہا السلام و مرحوم السراپانیۃ الخادم و وسیع
السدی قال اصحاب مرحوم حصین فخر جنت من بسجدا فاقامت شری فی الخراب کذا فی الفتح
انتقدت متضمنۃ معنی امت انتہی ۱۱ لکھ قوله و آل ابراہیم ای بکسی
المجلد اول

فساروا واحده محمد بن اسمعيل بن مريم واسم أبي ايشاع بالهجرة والسمية والسبعة واليهلة واما حنة بفتح الهاء وشددة النون كذا في الكرواني عليه قوله ذكر
 بد والدة يحيى فاستغ العرف للثانيث والطيبة ١٤٠٠ فوله اذا انتدبت قال ابو عبيدة اي اعترلت وتحت وقد روى الطبري من طريق
 قال البيضاوي في تفسيره قوله كانا شريفا اي شريفي بيت المقدس وشرقي دارها ولذا لم تحذف النصارى المشرق قبله وسكانا طوط والمفعول لان
 اسم واسمعييل واولادها وقد دخل فيهم الرسول صلوات الله
 عليه وآل عمران وذي ومارون ابنا عمران بن يصبه و الحسن

[illegible]

يحيى وعيسى وهما ابنا خالة قال هذا يحيى عيسى فسلم عليهما فسلمت فودا فقالا مرحبا بالآخر الصالح النبي
الصالح باب قول واذا ذكر في الكتب فربما او انبتت من اهلها واذا قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك
بكلمة وقوله ان الله اصطفك ادم ووحوا ال ابراهيم وال عمران على العلم ان الى قوله بعث حساك قال ابن عباس
وال عمران المؤمن من ال ابراهيم ال ياسين ال محمد يقول ان اولي الناس يا ابراهيم للذين اشعوه وهم
المؤمنون ويقال ال يعقوب اهل يعقوب اذ اصغروا ال رده الى الاصل قالوا اهل كل ثنا ابواليمان
انا شعيب عن الزهري ثني سعيد بن المسيب قال قال ابو هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا من بني آدم
مولود الا يمسه الشيطان حين يولد فيسهل صار خا من مثل للشيطان غير قريو ابناهم يقول ابو هريرة
واني اعيد هالك وذريته من الشيطان الرجيب باب واذا قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك الى قوله
ان الله يبشرك بكلمة فربما او انبتت من اهلها واذا قالت الملائكة يا مريم
وقال ابراهيم الصديق قال مجاهد الكرمي الحديث الاكنه من يصير بالهنا ولا يصير بالليل قال غيره
من يولد اعمى حل ثنا ادم ثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت مرة الهذلي يقول عن ابي موسى الاشعري
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام كرم من الرجال كثير
لم يكمل من النساء الامروء بنت عمران واسية امرة فرعون وقال ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب ثني
سعيد بن المسيب ان اباه هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نساء قريش خير نساء ركب الا ابل حناه على
طفل ارعاه على زوج في ذات يده يقول ابو هريرة على ان ذلك لم ترك مريم بنت عمران بعد اقطا بابعان اخي
الزهري واسحق الكلب عن الزهري باب قوله يا اهل الكتب لا تغتوا في دينكم الى وكذا قال ابو عبيدة بكلمته كن فدا
وقال غيره وروح منه احياه فجعله زوجا واولا يقولون ثلاثة حل ثنا صدقة بن الفضل نا الوليد عن الازاعي
ثني محمد بن هاني ثني حنادة بن ابى امية عن عباد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من شهد ان لا اله الا الله وحده
لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله وان عيسى عبد الله ورسوله وكلمته القاها الى مريم وروح منه والجنة
حق والنار حق ادخله الله الجنة على ما كان من العمل قال الوليد ثني جابر عن محمد بن جابر عن حنادة وزاد من ابواب
الجنة الثمانية ايتها شاء باب قول الله عز وجل واذا ذكر في الكتب فربما او انبتت من اهلها اعتركت نبذ له القيانا
شرقا ما يلي الشرق فاجاءها ففعل من حيث ويقال لجاءها اضطرها سقطا فصفا فاصفا فاعظيها قال
ابن عباس نسيها لم اكن شيئا وقال غيره النسي المحقد وقال ابو ائيل عكرت مريم النقي ونهية حين قالت انك نقي
وقال فكي عن اسير ائيل عن ابي اسحق عن البراء بن رباح عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
قوله واذا ذكر في الكتاب قال ابن عباس فدا وولد ابن جهم الواليان الحكم نافع الحمصي شعيب بهون الى حمزة المحمدي الزهري محمد بن مسلم بن
يا مريم ال احمد بن ابى رباح عبد الله بن اوبل ثني النضر بهون شيل المازني ابو الحسن النخعي هشام بن عدي عن ابي هريرة عن الزبير بن العوام باب قوله جل جلاله
الفرابي ادم بهون ابى الياس شعبة بهون الجواحي النخعي عمرو بن مرة امردى الامعي مرة الهذلي بهون شراويل الكوفي وقال ابن وهب عبد الله المصري وملا
ابو بصير القاسم بهون الوليد بن سلم الله في الازاعي عبد الرحمن بن عمرو ابن جابر بن عبد الرحمن بن زبير بن جابر الازاعي عمير حنادة بها المذكوران م

الغضاب الرب على أشد ذلك أي على من لا يغفلوا من الغلو في الإفراط ومجاوزة الحدود فلا السرح القاهها أو ملوئها. حصلها نريد وغمية بضم النون وسكون الهاء أي ذو عقل ۱۲

السدی
 قوله فقال عيسى أمّنت بالله وكذبت عيني أي أمّنت بالله وأجلّ وأعظم من أن يحلف به كاذباً فصدقت الحالف به وكذبت عيني أو أمّنت بأحكامه التي من جعلتها أي الحلف كاللبينة فصدقت الحالف به وكذبت عيني والله تعالى أعلم ولا أقرب إن يقال إنه أنا حلف بالله ليتوسل به إلى تصديق عيسى فقال أمّنت بالله أي فلا أرو من توسل به عن مطلوبه تعظيماً وأجلّ لاله فلا بد أن صدقك لذلك وأكذب عيني والله تعالى أعلم أهـ سندی (قوله باب ما ذكر عن بني إسرائيل) وذكر فيه قوله وإجازيم أي إراعيم وانظر إلى أحوالهم في المعاملة والله تعالى أعلم

...بسم الله الرحمن الرحيم...

له قول حديث الغار...
النبى صلى الله عليه وسلم...
نفسه بنى اسرائيل...
المجلد الاول

باب حديث الغار...
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم...
عليكم فقال بعضهم لبعض...
صدق فيه فقال واحدهم اللهم ان كنت تعلم انه كان لي اجر عمل على فرق من اذ فني هب تركه

وانى كنت عمدت الى ذلك الفرق فزرعته فصارت امره الى شريته منه بقرا وانتهى انا الى يطلب اجر فقلت
اعمد الى تلك البقرة فسقمها فقال لي نعم لي عندك فرق من ارض فقلت له اعمد الى تلك البقرة فانها من ذلك الفرق
فساقها فان كنت تعلم اني فعلت ذلك من خشيتك ففرج عنا فانساخعت عنهم الصخرة فقال لاخر اللهم ان
كنت تعلم انه كان لي مواشي شحان كبير ان كنت اتيها اكل ليلة بلين غنم فاطبأت عظمي ليلة فجئت وقد
واهي عيالي يتضاغون من الجوع وكنت لا اسقيهم حتى يشربوا ويافكروا ان اوقظهم او كهذا ان ادعما
فيسكتون لشربهم فلم ازل انتظر حتى طلعت الفجر فان كنت تعلم اني فعلت ذلك من خشيتك ففرج عنا فانساخعت
عنهم الصخرة حتى نظر الى السماء فقال لاخر اللهم ان كنت تعلم انه كانت لي بنت عمن احب الناس الى و
انى اودها عن نفسها فانك انت الا ان اتيها بمائة دينار فطلبتها حتى قدس فاتيها بها فاذفعها اليها فاكنتني من
نفسها فلما فعد بين رجلها قالت ايق الله ولا يقض الحان الاحقه ففتمت تركت المائة التي اوفيتك فقلت تعلم اني
فعلت ذلك من خشيتك ففرج عنا ففرج الله عنهم فخرجوا باب كل ثناء ابواليمان قال خبنا شيعي قال
حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن حدثنا انه سمع ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينا امرأه ترضع ابنها
اذ قرنها ككب وهي ترضعه فقالت اللهم لا تبيث ابني حتى يكون مثل هذا فقال اللهم لا تجعلني مثله ثم رجعه
في الثدي وقرنها مرة تجر ويلعب بها فقالت اللهم لا تجعل ابني مثله فقال اللهم اجعلني مثله فقال ما الراكب
فانه كافرا ما المرأة فانه يهملون لها ترفي تقول حسبي الله يقولون حسبي الله يقولون حسبي الله كل ثناء سعيد بن
تلك قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني جريز بن حازم عن ابي سعيد بن جابر عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم بينا اكل بطيخا بكية كاد يقتله العطش اذ اتيه نبي من بني اسرائيل فترعت فوقها فسقته فغفر لها
بنه حل ثناء عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن انه سمع معاوية بن ابي سفيان
عامر بن علي المنبر فتناول قصبة من شعيرة كانت في يد خريسي فقال يا اهل المدينة اين علماءكم سمعت النبي صلى الله
عليه وسلم يقول يا اهل مكة ما اهلكت بنو اسرائيل حين اخذ هذا نساء وهم كل ثناء عبد العزيز
ابن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابي سعيد بن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
انه قد كان فيما مضى قبلكم من الامم محدثون وانه ان كان في امي هذه منهم فانه عمر بن الخطاب
حل ثناء محمد بن بشير قال حدثنا محمد بن ابي عدي عن شعبة عن قتادة عن ابي الصديق النخعي عن ابي
الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان في بني اسرائيل رجل قتل تسعة وتسعين انسانا ثم خرج يسأل فاتي

اسماء الرجال...
ابن ابي حنيفة...
محمد بن سلم الزهري...
الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم...

...بسم الله الرحمن الرحيم...
...بسم الله الرحمن الرحيم...

حل الخات فرق...
وقوله اللهم ان كنت تعلم انه كان لي...
وانما اعيد الشريط...
تعليم فبعد فافهم والله تعالى اعلم...

باب نسبة المير

[illegible]

كل اللغات تحطان بفتح الحاء وسكون اللام وفتح الطاء المهملة بوجاء الهمزة في الشدة العنقية لا تروى لها في جمع انية يعني آرزوا وادمنها والبادية كبه اى الله سكونا ذهبة نعم الزاى وسكون الهاء بواو كلاب لا تقسك اى لا تخرشها
(باب مناقب قرين) قوله فغضب معاوية فقله اى خطيبا قلت ما ذكره عبد الله قد جاء به الحديث الصحيح فغضب معاوية فقيامه خطيبا وذكره ما
ذكرنا هو لانه ما بلغه ذلك الحديث واستدل الله بحديث ابن هذا الامر ليل عليه لانه لان تعقيب ما قاموا الدين يشعرون هذا الامر ليل فيهم حين تركهم مراعاة الدين والله تعالى اعلم اه سدى

[illegible]

[illegible]

الزقني والشفقة السلي سواء كان عليها شعر ام لا وتطلق على الشعر ايضا ١٢ ش على قوله الحرات. اي لا تزد على عشرة لايارده بصيغة جمع العلاء وقيل انها كانت تسعة عشر
فولكان ربيته يسكون الوحدة اي مروح الخلق لا طويل ولا قصير ولانها باعتبار النفس قال الجوهري يقال رجل ربيته وامرأة ربيته ١٣ كنه قولها اهن بها كره بها اي اهن كقولك
والدالك في محال رواية المروزي اهن ليس يا ميعن واعترضه العادوي وقال عياض الطرمي كنه كذا وكذا رواية من روى انه ليسن لا ميعن ولا الآدم ليس بعبار اهن كذا قال و
شديد الاذمة واما ما خاطبنا فيه الحرة والعرب فقد اطلق ٥٠٢ على من كان كذلك امرؤا وبنا جاري حديث انس عنده الحسن بن

له قوله الغنقة - بالعصب بدل من بياضه وكونه الجبل من الشفة وهي ما
شمة وعلما لحدبها هو ان لها مشرقا ثلاثا وهو من انوار الشمس
البحر يري اذ كان في الراس كذا في البحر قال صاحب الفتح ووقع من
ليس بمحمي بها الا في لان المراد ليس بالارض الشديدة الراس واما بالآدم

تحمد شفاعة السلف العففة حل ثنا عاصم بن خالد ثنا خزيمة بن عثمان انه سأل عبد الله بن بسر حذا النبي صلى الله
 عليه قال رأيت النبي صلى الله عليه كان شعثا قال كان في عشفة شعرات بيض حل ثنا يحيى بن بكير ثنا الليث
 عن خالد بن سعيد بن ابى دلال عن ببيعة بن ابى عبد الرحمن سمعت انس بن مالك يصف النبي صلى الله عليه قال كان
 ربة من القوم ليس بالطويل ولا القصير ولا بالزلف ليس بالبيض امهق ولا ادم ليس بمجعد قطط ولا سبط حل
 انزل عليه وهو ابن اربعين قلبه بمكة عشر سنين ينزل عليه وبالمدة عشر سنين وفيض ليس في رأسه ولحيته
 عشر شعرة بيضاء قال ببيعة فيك شعرة من شعرة فاذا اخبر فسالته فقيل احمر من الطيب حل ثنا
 عبد الله بن يوسف نا مالك بن انس عن يونس بن ابى عبد الرحمن عن انس بن مالك انه سمع يقول كان رسول الله
 صلى الله عليه ليس بالطويل البائن ولا بالقصير ولا بالابيض الامهق وليس بالادم وليس بالجعد القطط ولا بالسبط
 بعثه الله على اربعين سنة فاقام بمكة عشر سنين وبالمدة عشر سنين فوفاه الله وليس في راسه ولحيته
 عشر شعرة بيضاء حل ثنا احمد بن سعيد ابو عبد الله ثنا اسحق بن منصور ثنا ابراهيم بن يوسف عن ابيه
 عن ابى اسحق قال سمعت البراء يقول كان رسول الله صلى الله عليه احسن الناس وجها واحسنهم خلقا ليس بالطويل البائن
 ولا بالقصير حل ثنا ابو نعيم ثنا ما عرفة قال سالت انساهل خضبة النبي صلى الله عليه قال اذا ما كان شعثا في
 ضد غيبه حل ثنا حفص بن عمر ثنا شعبة عن ابى اسحق عن البراء بن عازب قال كان النبي صلى الله عليه من وجوه
 ما بين المنكبين له شعرة يبلغ ثلثه اذنيه رأيت في حلقه شعرة لوان شيا قط احسن منه وقال يوسف بن ابى اسحق عن
 ابي لهب منكم حل ثنا ابو نعيم ثنا عن ابى اسحق هو السدي عن ابي سئل البراء اكان وجه النبي صلى الله عليه مثل
 السيف قال لا بل مثل القمر حل ثنا الحسن بن منصور ابو على ثنا الحسن بن محمد الاغوي المصنعة ثنا شعبة
 عن الحكم قال سمعت ابا جحيفة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لها جمل الى البطحاء فوضاها صلى الله عليه وسلم
 ركنين بين يدي يدي شعرة قال شعرة وراوية عن ابى اسحق عن ابى جحيفة قال كان ثمر من راسها المرأة وقام الناس فجعلوا
 باخذ من راسها يدي شعرة فقال اخذت بيده فوضتها على وجهي فاذا هي ابرو من الخلع واظلمت اعين من
 المسك حل ثنا عبد الله بن ابي نونس عن الزهري قال في عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال كان النبي
 صلى الله عليه اجود الناس اجود ما يكون رمضان حين يلقاه جبرئيل كان جبرئيل يلقاه في كل ليلة من رمضان
 فيدريته القرآن فمرسول الله صلى الله عليه وسلم اجود بالخير من الروح المرسلة حل ثنا يحيى بن موسى ثنا عبد الرزاق
 ثنا ابن جريج اخبرني ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها امير زانق واسير وجهه
 فقال له سمعي لي ما قال للمدعي زيد اسماء وراي قدامه اراء بعض هذه الاقدار من بعض حل ثنا يحيى بن
 بكير ثنا الليث عن حكيم عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب قال سمعت كعب بن مالك
 يقول اخبرني خلف عن تبولك فلما سألته على رسول الله صلى الله عليه وسلم هو يدي وجهه من السرور كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اذا سكر استنار وجهه حتى كانه قطعة قمر وكان في ذلك منه حل ثنا قتيبة بن سعيد

[illegible][illegible]

الحزب الرابع

--	--

५३

725

३३

5

七

شی

مكة

عبدالله

مازح و سلسله

[illegible]

سید البرار الواسطی

دلفنگ ایلم

تقريباً ١١٢٩٦

فرا غلظتلك وكان يوم اصحابا على المسلمين فعدوا وابتكر لصلوة عليهم
 في اليوم ١٢ **هـ** قوله لم يفتن القصور كل حصن بيني بحجارة ولكن
 برح سطح جسد اطام واطوام كذا في القاموس قال الكرمانى ان الم تحفظ
 وتشيل وجميع اطام ودى حصون لابل لمدينة والتسمية مواتق العظ
 لى الكثرة والعموم اى انها كثيرة وجميع الناس لا يختص بها طائفة وهذا
 شارة الى المحرّب الحادّث فيها كوقعة الحجة وغيره انتهى ودم الحديث
 مع بعض بيانه في صفحة ١٢ في **هـ** قوله زعموا يدى بكر الزراى
 اى خالفنا قال النودى يجوز فتحها ايضا اى خافا قوله ول العرب من
 يتردّد اقرب اى قرب خروج جيش يقابل العرب كىل راديه الغنى
 فلو اتوا قعة في العرب ادلبا قتل عثمان رذ واستمرت الى الان وقيل نشر
 الفتح والاسوال والتنافس فيما بين الناس في المارة كذا قال الشيخ في جرد
 لمن روم يا جوج وما جوج بلخ المراد روم الباب التمهيد روم
 منه كلمة وبعضه وخص العرب لان معظم شرهم رابع اليهم وانه
 مطاعه عليه علم اعلم ان التبعة علامة ظهور الغنى دليل ان المراد
 من يا جوج في هذا الحديث هو المترك وقد اطلق المقصم بانه وقد
 نرى منهم ببغداد وصائر بلاد الاسلام ما جرى قيل لمراد انه لم يكن
 ذلك الروم تبعة الى اليوم وقد انفتحت فيه اذ انفتح جاسمها
 رب الساعة فاذا انفتحت خرجوا وذلك بعد خروج الدجال قوله
 من يا صعب الخ تمثيل لبيان مقدار تبعة الروم قوله انهنك لمفظ
 المضارع المتكلم مع الغير من الهلاك معلوما وموجها والاول اوتوس
 شبه قوله انهنك بعض الخار وسكون الباء اى الفتى والعجوز وفى
 بعض النسخ بفتحين كذا فى الروم والمجهول قيل الزناديق اولاده والظاهر
 المعاصى مطلقا اذ التبعة يحصل لهلك كذا طهارة المطيعين عن
 الذنوب فان قلت لم لا يعكس فان للابار لا يشقى عليهم قلت ذلك
 التقليل واذا غلب الخ بحيث عليهم كذا في مجمع البحار ان الكرامنة
 الاكبر من السمات **هـ** قوله فاذا انزل الاله اى راى فى المنام
 فيسقط بعده فتن ويضع لرخائن فارس والروم وغيره فافهم عنه
 ما نازل الاله **هـ** قوله رعاها بعضهم الزاء مخففة المبهمة لمخاط
 قال شافى روعوم بها وادرس من انها الرعام ولى بعضها رعا تبايع
 راعى نحو القاصى والقضاء وسعت جميع السعفى سى راس الجبل
 لمفظ وسعت الجبل لشك فيه اى فى حركة العين وسكونها وادمانه
 شتى البهية والبهلاء بهاء جدي الخ لى القاموس السعفت محرّكة جري
 الخ وفيه ايضا الشفعة محرّكة راس الجبل جمعة شعت وشعوب
 تقطع من الكرمانى الخىر الجارى **هـ** قوله من تشرن لمفظ الخ
 ان السعفل والمضارع من الافعال وهو الانتصاب للشئ وادخل
 به والتشريف له قوله يستنزى يغنه ويصرعه وقيل من الاستئذان
 الى الهلاك اى يستهلك قوله لمجا اى موضعا للجمي الية قوله فخذ
 الى فليعمل فيه وفيه الخ على تجنب الفتن والهلب منها فان
 فرما يكون تحسب التيقن بها قاله الكرمانى **هـ** قوله من يرتبها
 هو باسناد حديث الترمذى فى التوبة اى التزمى ودم من قال انه خلق
 في اسماء الرجال عبد الله بن محمد السندى
 وعاصم الصنخا بن محمد سعدان بن بشير الجبى الكوفى المجاهد
 مد الطائى لمحل بن خليفة الطائى عمى هو ابن عاصم الطائى عميد
 بن شرميل الكندى لميث هو ابن سعد الامام زيد هو ابن ابي حبيب
 ورجل مصرى ابى الخيزر بن عبد الله البرزى عقيبته بن عامر
 بن الخيزر الفضل بن دكين الكوفى ابن عمه بن يوسف البسلى
 ترمذى هو ابن شهاب بن حمزة بن الربيع اسامة بن زيد البجليان

علم بن نافع شبيب بن أبي حمزة الزهرى بن شهاب البجلي المكنى
 عفا عبد الله بن محمد بن عبد الله بن أبي حمزة الزهرى بن شهاب البجلي المكنى
 بسان نافع الكاف المكنى بن محمد بن عبد الله بن أبي حمزة الزهرى بن شهاب البجلي المكنى
 حل اللغات د عاظم بن عبد الله بن أبي حمزة الزهرى بن شهاب البجلي المكنى
 مرقم بن عبد الله بن أبي حمزة الزهرى بن شهاب البجلي المكنى
 عم

الحبل الزرع

شیخ
ابو عبد الله محمد بن اسماعیل
بن ابراهیم البغدادی

ان شئتم

۲۰۱۵

هَدِي

三

...

91

[illegible]

مجلس

صاحبزادہ

3-

四

فاضل

۱۰

۱۰۰

الموتى

تروون و هو الصدر
ان الملك في ريد

یتریدین حمید

والبيتة دعاء حم

١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠
٢٠١
٢٠٢
٢٠٣
٢٠٤
٢٠٥
٢٠٦
٢٠٧
٢٠٨
٢٠٩
٢١٠
٢١١
٢١٢
٢١٣
٢١٤
٢١٥
٢١٦
٢١٧
٢١٨
٢١٩
٢٢٠
٢٢١
٢٢٢
٢٢٣
٢٢٤
٢٢٥
٢٢٦
٢٢٧
٢٢٨
٢٢٩
٢٣٠
٢٣١
٢٣٢
٢٣٣
٢٣٤
٢٣٥
٢٣٦
٢٣٧
٢٣٨
٢٣٩
٢٤٠
٢٤١
٢٤٢
٢٤٣
٢٤٤
٢٤٥
٢٤٦
٢٤٧
٢٤٨
٢٤٩
٢٥٠
٢٥١
٢٥٢
٢٥٣
٢٥٤
٢٥٥
٢٥٦
٢٥٧
٢٥٨
٢٥٩
٢٦٠
٢٦١
٢٦٢
٢٦٣
٢٦٤
٢٦٥
٢٦٦
٢٦٧
٢٦٨
٢٦٩
٢٧٠
٢٧١
٢٧٢
٢٧٣
٢٧٤
٢٧٥
٢٧٦
٢٧٧
٢٧٨
٢٧٩
٢٨٠
٢٨١
٢٨٢
٢٨٣
٢٨٤
٢٨٥
٢٨٦
٢٨٧
٢٨٨
٢٨٩
٢٩٠
٢٩١
٢٩٢
٢٩٣
٢٩٤
٢٩٥
٢٩٦
٢٩٧
٢٩٨
٢٩٩
٣٠٠
٣٠١
٣٠٢
٣٠٣
٣٠٤
٣٠٥
٣٠٦
٣٠٧
٣٠٨
٣٠٩
٣١٠
٣١١
٣١٢
٣١٣
٣١٤
٣١٥
٣١٦
٣١٧
٣١٨
٣١٩
٣٢٠
٣٢١
٣٢٢
٣٢٣
٣٢٤
٣٢٥
٣٢٦
٣٢٧
٣٢٨
٣٢٩
٣٣٠
٣٣١
٣٣٢
٣٣٣
٣٣٤
٣٣٥
٣٣٦
٣٣٧
٣٣٨
٣٣٩
٣٤٠
٣٤١
٣٤٢
٣٤٣
٣٤٤
٣٤٥
٣٤٦
٣٤٧
٣٤٨
٣٤٩
٣٥٠
٣٥١
٣٥٢
٣٥٣
٣٥٤
٣٥٥
٣٥٦
٣٥٧
٣٥٨
٣٥٩
٣٦٠
٣٦١
٣٦٢
٣٦٣
٣٦٤
٣٦٥
٣٦٦
٣٦٧
٣٦٨
٣٦٩
٣٧٠
٣٧١
٣٧٢
٣٧٣
٣٧٤
٣٧٥
٣٧٦
٣٧٧
٣٧٨
٣٧٩
٣٨٠
٣٨١
٣٨٢
٣٨٣
٣٨٤
٣٨٥
٣٨٦
٣٨٧
٣٨٨
٣٨٩
٣٩٠
٣٩١
٣٩٢
٣٩٣
٣٩٤
٣٩٥
٣٩٦
٣٩٧
٣٩٨
٣٩٩
٤٠٠
٤٠١
٤٠٢
٤٠٣
٤٠٤
٤٠٥
٤٠٦
٤٠٧
٤٠٨
٤٠٩
٤١٠
٤١١
٤١٢
٤١٣
٤١٤
٤١٥
٤١٦
٤١٧
٤١٨
٤١٩
٤٢٠
٤٢١
٤٢٢
٤٢٣
٤٢٤
٤٢٥
٤٢٦
٤٢٧
٤٢٨
٤٢٩
٤٣٠
٤٣١
٤٣٢
٤٣٣
٤٣٤
٤٣٥
٤٣٦
٤٣٧
٤٣٨
٤٣٩
٤٤٠
٤٤١
٤٤٢
٤٤٣
٤٤٤
٤٤٥
٤٤٦
٤٤٧
٤٤٨
٤٤٩
٤٥٠
٤٥١
٤٥٢
٤٥٣
٤٥٤
٤٥٥
٤٥٦
٤٥٧
٤٥٨
٤٥٩
٤٦٠
٤٦١
٤٦٢
٤٦٣
٤٦٤
٤٦٥
٤٦٦
٤٦٧
٤٦٨
٤٦٩
٤٧٠
٤٧١
٤٧٢
٤٧٣
٤٧٤
٤٧٥
٤٧٦
٤٧٧
٤٧٨
٤٧٩
٤٨٠
٤٨١
٤٨٢
٤٨٣
٤٨٤
٤٨٥
٤٨٦
٤٨٧
٤٨٨
٤٨٩
٤٩٠
٤٩١
٤٩٢
٤٩٣
٤٩٤
٤٩٥
٤٩٦
٤٩٧
٤٩٨
٤٩٩
٥٠٠
٥٠١
٥٠٢
٥٠٣
٥٠٤
٥٠٥
٥٠٦
٥٠٧
٥٠٨
٥٠٩
٥١٠
٥١١
٥١٢
٥١٣
٥١٤
٥١٥
٥١٦
٥١٧
٥١٨
٥١٩
٥٢٠
٥٢١
٥٢٢
٥٢٣
٥٢٤
٥٢٥
٥٢٦
٥٢٧
٥٢٨
٥٢٩
٥٣٠
٥٣١
٥٣٢
٥٣٣
٥٣٤
٥٣٥
٥٣٦
٥٣٧
٥٣٨
٥٣٩
٥٤٠
٥٤١
٥٤٢
٥٤٣
٥٤٤
٥٤٥
٥٤٦
٥٤٧
٥٤٨
٥٤٩
٥٥٠
٥٥١
٥٥٢
٥٥٣
٥٥٤
٥٥٥
٥٥٦
٥٥٧
٥٥٨
٥٥٩
٥٦٠
٥٦١
٥٦٢
٥٦٣
٥٦٤
٥٦٥
٥٦٦
٥٦٧
٥٦٨
٥٦٩
٥٧٠
٥٧١
٥٧٢
٥٧٣
٥٧٤
٥٧٥
٥٧٦
٥٧٧
٥٧٨
٥٧٩
٥٨٠
٥٨١
٥٨٢
٥٨٣
٥٨٤
٥٨٥
٥٨٦
٥٨٧
٥٨٨
٥٨٩
٥٩٠
٥٩١
٥٩٢
٥٩٣
٥٩٤
٥٩٥
٥٩٦
٥٩٧
٥٩٨
٥٩٩
٦٠٠
٦٠١
٦٠٢
٦٠٣
٦٠٤
٦٠٥
٦٠٦
٦٠٧
٦٠٨
٦٠٩
٦١٠
٦١١
٦١٢
٦١٣
٦١٤
٦١٥
٦١٦
٦١٧
٦١٨
٦١٩
٦٢٠
٦٢١
٦٢٢
٦٢٣
٦٢٤
٦٢٥
٦٢٦
٦٢٧
٦٢٨
٦٢٩
٦٣٠
٦٣١
٦٣٢
٦٣٣
٦٣٤
٦٣٥
٦٣٦
٦٣٧
٦٣٨
٦٣٩
٦٤٠
٦٤١
٦٤٢
٦٤٣
٦٤٤
٦٤٥
٦٤٦
٦٤٧
٦٤٨
٦٤٩
٦٥٠
٦٥١
٦٥٢
٦٥٣
٦٥٤
٦٥٥
٦٥٦
٦٥٧
٦٥٨
٦٥٩
٦٦٠
٦٦١
٦٦٢
٦٦٣
٦٦٤
٦٦٥
٦٦٦
٦٦٧

[illegible]

ممن سفیان السہلانی ابن ابی نجیح کبر عبد الشہن سیار الکبری مجاہد بن ابی جبرائی عمر عبد الشہن سحرۃ الکوفی عبد الشہن محمد السدیس لولس بن محمد الوردی شعیبان بن عبد الرحمن النخعی قنادة بن عامر خلیفة بن خیاط یزید بن نسیع مصغر البصری سعید بن ابی عروبة عباس بن ہذہ السورۃ فی اجلہ علیہ الصلوۃ والسلام و هو اخبار قبل وقوعہ فوقہ کما قال اذ الظاہران معنی قولہ اعلہ ایاہ اعلم اللہ تعالی الاجل نبیہ بانزال السورۃ علیہ لان النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم اعلما من عباس بن ہذہ السورۃ اجملی واللہ تعالی اعلم اسندی رقلہ الرقیل النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما استکون لکما لا طاع تبرید ان النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم قد بشر بوجود الانطاط ناو البشارۃ بما تدل علی ان اتخاذا مباح غیر مضی لافلا وجہ لغول الحافظ ان الاخبار بانہا استکون لا یدل علی الاباحۃ فکیف استدلت علیہ علی الاباحۃ لان ہذا الاخبار سبق بشارۃ واللہ تعالی اعلم رقلہ حتی اذا انتصف الزہار وغفل الناس انطلقت فطقت) یضم الناع علی صیغۃ المتکلم کما فی الاصول المعتمدۃ و هو من کلام امیۃ کما یقتضیہ السیاق والمخفی انطلقت وحظت معک وقال القسطلانی من کلام سعد وقال

الامات القانتہ بامر الشہ مستقرقن بشام حتی یاتی امر الشہ لے الساعۃ
لکما فی حدیث آخر و لکل امر من الامات القانتہ بامر الشہ حقیقۃ الشام
الابلان فان سکنہم الشام کذا فی الخیرہ تجاری والشہ اعلم بالصواب
قوله سمعت اخی لے القبیلۃ قال فی الفتح لم یسہم فالحديث
بہذا ضعیف لیس بمجاہل مکن وجہہ شایع عند احمد وابہ داود و
الترمذی وابن ماجہ انہی قال لکرمانی فان قلت الحدیث من دایۃ
الماہیل اذا مکی مجہول قلت اذا علم ان شعبا لا یروی الا عن العسل
باس یروا لکن ذلک شایع بالمرحۃ المعین العلوم عند علی ذلک
طریال بہذہ الالبام دارا و قد وجہ کذا فیہ اشعلہ بانہ لم یسہم من کل
واحد فقلت من جماعۃ متعده برامضہ خبرہم القطع انہی ۱۲ **قوله**
قوله قال سعد الخوار و التجاری بذلک بیان ضعف رواۃ الحسن
بن عمارہ وان شیعہ المسموع اخر بن عروہ و اما سعد بن اخی کذا فی
الفتح قال لکرمانی فان قلت احسن بن عمارہ کاذب کذب
تخفیف جازا النقل عنہ قلت ما اثبت شیء بقولہ من ہذا الحدیث
سبع احوال فقال ذلک بنا علی غلطہ انہی ۱۲ **قوله** مسعود بن
یحیی لے لازم لہا کاذب مسعود فیہا و الناصب ہی الشہ المسترسل
فی مقدم الراس و قد یحیی بن یحیی النذات ۱۲ مجہد **قوله**
قال سفین الترمذی لہ الخ ہو موصول یصا و لم ار فی شیء من طرق
الحدیث اذا ارادنا صحیحۃ قال فی الفتح والظاهر ان قولہ کما ہا صحیحۃ
من قول سفیان اور جہ فیہ قال القططانی تسک بہذا الحدیث
من جوزیع الضعوی و وجہ الدلالتہ کما قال ابن رفقہ انہ بلغ الشاہ
الثانیہ من غیر ذن و اقوہ علیہ السلام علی ذلک و ہو نہب الذک
فی الشہور عنہ و بلی ضیفہ و بہ قال الشافعی فی القديم فینقذ البیع
و ہو الوقوف علی اجازۃ الالک خان اجازہ و قد ذن و نہ فی ۱۲
قوله قولہ فی مرج قال لکرمانی المارج الموضع الذی تری فیہ
السحاب و علیہا جسر الطامو و تحتیہ الجبل الذی یطول للدابۃ
و تمرعی و الاستنار العبد الشرف الشام و اصلہ مکان العالی
و انوار العبادۃ کذا فی الخریا و مر الحدیث مع بیادہ ۳۱۹
فکتاب الشرف یضانی منک فی الجہاد ۱۲ **قوله** الجامعۃ
الفاذۃ لے السفرة الجامعۃ لے کل شے خیر و شر غیر مخصوصہ بشی
فیہ یفعل فیہ حکم المحر و غیرہ فن اوی فی الخ شینا و تحری فیہا الخیر لہ
قوابہ و لیس فیہ واجب مخصوص ۱۲ المعات **قوله** الخیس لے
بجیش و الخیس بالرفع علیہ اعطف علی سابقہ و بالنصب علی انہ
مفعول بعد لے جار مجرور الخیس و سمعہ بجیش فیسلا لہ عنہ اقام
لمیئۃ و المیسرۃ و علیک الساقۃ و المقدۃ کذا فی لکرمانی و بعضی
قوله غریبت خیرہم عار و اخبارہ اعتبارہ سقیم محققا لکنا و وقع
و نحو ہما من آلات الہم کذا فی جمیع البحار و مر الحدیث مرارا نہبانی
کتاب الجہاد و قال فی الخیرہ تجاری لا یخفی ان مناسبتہ ہذا
الحدیث و ما قبلہ بالکتاب لہ کوزحیۃ الا اذا ضم الیہ البشارۃ فلی
تخیر فی خبر من انما اذا نزلنا بساۃ قوم الخ و حیث یشیر الی الفتح و المنصوح
فی الغزوات بان یحول و فیہ اشارۃ الی فضیلۃ الخلیل الی فیہا برکۃ
المحضور فی الغزوات و المنصوح بہا الی غیر ذلک انہی ۱۲

أَسْمَاءُ الرَّجَاءِ باب بالتون محمد بن الحسن البصري
 بن أبي الاسود هو عبد الله بن محمد بن أبي الاسود واسم أبي الاسود
 محمد بن الاسود البصري تلميذ بن سعيد القطان أنجيل بن أبي
 خالد بن قيس بن أبي حازم أنجيل بن عبد الله بن الزبير المسكن
 باليمن بن سلم القرطبي مؤلف تاريخ بستان مالك بن نعيم
 المسكن أنجلي الشافعي الكبير معاذ بن عبد الله بن علي بن عبد الله
 بن هذيل بن عوفه أنجلي أسد بن أسد بن أسد بن أسد
 بن أبي التياح أسد بن محمد بن عبد الله بن سلمة القيسي مالك
 بن محمد بن أنجيل المدني مولاهم المدني ابن أبي ذؤيب محمد بن عبد الله

[illegible]

هذه الصفحة عروة أيضا من أرفف مسند ابن سرمد بن يحيى بن سعيد القطان عبد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب ناقل على ابن عوف بن حفص الدارمي البصري خالد بن الحارث الحمصي البصري شعبة بن الحجاج بن أبي ليلى التياح السمريني بن محمد عبد الله بن سلمة الغنوي مالك الامام زيد بن ادم العدي ابي صلح الحسان وكان علي بن عبد الله المدني سفيان بن عيينة الوجب استخاني محمد بن سيرين ابراهيم بن المنذر الخزامي ابن بكير محمد بن اسمعيل المدني يامين ابي ذؤيب محمد بن عبد الرحمن المقرئ سعيد بن ابى سعيد كيسان ١٢ حل للغات المصطبم الفتيلة الواقعة ظاهرين غالبين - امر الله له الساعة تشبيب كهيب غرق قدم

شرف الشيوخ اذ انما اتوا لتفصيله عن السؤال ولوليس من النسيان في رقاها بان يودى زكاة تجارتها وظهورها بان يركب عليها ستر اى تقيه من الفاقة محمد بن الضمين مع حماره الفاذة المنفردة مسعى
العينى بفتح الشاء خطاب لسعد والله تعالى اعلم اهـ سندى (قوله الخيل في نواصيها الخير المذموم) ذكره في هذا الباب لانه صلى الله عليه وسلم اخبر به فوجد كما اخبر والله تعالى اعلم

وسلموا (ومن المسلمين فهو من اصحابه) ينبغي ان يراد بالرؤية اللقاء ليعلم الا علموا والله تعالى اعلم وسندي رقبه خير امتي قرني قال القائل تابعين افضل من تابعي التابعين وهذا من مذهب الجمهور انتهى قلت في صلاحه الحديث فيما ذكره بحثنا هولاء خيرية القرن لانتسابهم خير

قوله لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ... **قوله** لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ... **قوله** لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ...

له فقلت هذا الطلب قد لحقنا يا رسول الله فقال لا تحزن ان الله معنا ... **قوله** لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ... **قوله** لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ...

شهادة عندهم فهو كناية عن الكذب ... **قوله** لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ... **قوله** لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ...

[illegible][illegible]

افعال العلوب فله بالرمضاء بمصرف موش الارض بالراء والملمت بنت
 الحان بحساريم والمهله زوجه الى طلحه بالنصاري ام ابن من ماله فانه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم جهة الرضا عنه واسما سهله وكنيتها
 ام سليم والارض حركه وفتح مجع في جوف العين والفتح ارض و
 رصاره ارك خ **قوله خشفة** بفتح الخاء وسكون الثانية
 النحس والحركة قبل حركة وفتح القدم قاله الكرماني وفي الفتح خشفة
 بفتح المجهتين والفاء اي حركه وزنا وحشي ومعنى الحديث هنا مسح
 من حس وفتح القدم **قوله تتوضأ** بهوس الوضوء وسه
 الحسن والنظافة او هوس الوضوء لكن لاسم جهة التكيف بل لتراود
 حسنا وجالا لالزالة وسخ وقدرنا الجمة منزله عنه **قوله**
قوله ليلى مع قال في الفتح واليكار معك ليلى ان يكون سرور او محمل ان
 يكون تشوقا وحشا انتهى **قوله** الى الراء بحساريم ويجوز
 فتحها وشدة الياء اي اثر الراء في قوله في ظفري والظفاري شك من
 الراوي قوله فاولت اي ما عبرت قال العلم بالنصب اي اولت اعلم
 وبالرفع الى الماول بهو العلم كذا في الفتح وحرر في **قوله**
 بدو كجوة بفتح الواو وكالك على المشهور على بعضهم شيكث وله و
 يجوز اسكان الكاف على ان المراد نسبة الراء الى الثاني من الال وبني
 الشابة اي الراء التي سبقت بها والما تحريك فالمراد خشية السديرة
 التي يعلق بها الراء لكونها في الفتح قوله ذو بفتح الميم الراء الكيرة للرب
 اكبر من الذوق قوله يغري فري في القاموس يغري الغري كشي ياتي
 بالعجب في عمله قوله يطن بفتح المبهطين وآخره فون هو سناخ الال
 اذا شربت لم صددت ومار الحديث قريبا **قوله** قال ابن جبر
 البصري في قوله صددت بن جبريد من طريقه وكذا رويناه في صفحة الجمة
 الى انهم من طريق الى بشر بن سعيد بن جبرير قال في قوله تعالى استكنين
 على رءوف خضوع جعري حسان قال الرزف راضا بجمته لعقري
 الزراني والمراد بالعتاق الحسان والزراني مع زريرة وهي البساط
 العريض الفاخر استطر والمعكاه قد كرمي صفحة الزراني الواردة
 في القرآن في قوله تعالى وزراني مبشرة كذا في الفتح **قوله**
 قال يحيى بن جابر بن زياد الفراء وطن الكرماني انه يحيى بن سعيد القطان قوله
 الطنائض جمع طنفسة وهي البساط قوله لها مل بفتح الميم والميم
 بعد اللام اي ابداب وقوله رقي اي غير غليظة **قوله**
 شوة من قرش بين من اذواجه ومحمل ان يكون مهن من غير من
 لكن قرينة كونهم يستكثرون لزيد الاول والمراد انهم يظلمون منه كثيرا
 يعطيهم وزعم الدأودي ان المراد انهم يشترن الكلام عنده ويوردون
 بما وقع التفرج به في حديث جابر عند سلم انهم يظلمون النفقة قوله
 عاليه بالرفع على الصفة والنصب على المحال قال ابن السكيت
 ان يكون ذلك قبل النهي عن رفع الصوت او كان ذلك طبعهم من
 كذا في الفتح ومار الحديث بن بيان في صفحة ٢٢٥ وسجى في صفحة ٢٢٩ في
 الآداب **قوله** قال اهل اللغة ايها بالغف والتوئين،
 معنا بالابتدئنا بحديث وبغير توئين كفت من حديث عهده و
 بالكسر والتوئين معنا باحدثنا اشنت وبغير التوئين زدنا ما حدثنا و
 وقع في روايتنا بالنصب التوئين وعلى ابن السكيت انه وقع بالغير
 توئين معناه كفت عن لومهم **قوله** احب يجوز زعفران ونصبه
 بن يجوز فيه الفتح والكسر وفي هذا الكلام ان عليا كان لا يعتقد ان لاحد
 في ذلك الوقت افضل من عرق سدح صاحبك محتمل ان يريد ما وقع
 من اللون عندها وان يريد الميعة في الجمة ١٢ ف

اسماء الرجال

(قوله فلما استأذن عمر بن الخطاب فمن فادرت الحجاب الخ) لا يخفى ان المادرة الى الحجاب لازمة عند دخول الاجنبى سواء كان عمرا ولا فما وجه التعجب لان يقال هذه الواقعة قبل آية الحجاب لكن حيث ذكرى في الفيا م ولا حاجة الى الحجاب فلعل فيه من يجوز فيه الكشف عند عمر كحفصة مثلا فالتعجب لا ينظر الى قيامه من اسأ عنهم قبل ان يعلم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ياذن له ام لا وهذا اقرب والله تعالى اعلم اهـ سدى

اللفظ على ما كان كذا... في قوله عليه السلام...

له قوله عليه السلام... قال علي بن ابي طالب... من ذلك... في قوله عليه السلام... المجلد الاول...

المجلد الاول... على ما كان... قال علي بن ابي طالب... من ذلك... في قوله عليه السلام... المجلد الاول...

[illegible]

صلى الله عليه وآله فاطمة ابنته في شكواه التي قُضِي فيها فسأرها بشئ فبكيت ثم دعاها فسأرها فضحككت قالت فسألتها
عن ذلك فقالت سألتني النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأخبرني أنه يقبض في وجهه الذي توفي فيه فبكيت ثم سألتني
فأخبرني أني أول أهل بيته أتبعه فضحككت ^{من مناقب الزبير بن العوام} وقال ابن عباس هو حوارى النبي
صلى الله عليه وآله وسُمي الحواريون لنبياض ثيابهم ^{حل ثنا خالد بن مخلد نا علي بن مسهر عن هشام بن عروة}
عن أبيه أخبرني مروان بن الحكم قال صابغته ^{بن عثمان} رعا في شذوذ سنة الرعا حتى حبس عن الحج
وأوصى فدخل عليه جلم بن قريش فقال استخلف فقال وقالوه قال نعم قال ومن فسكت فدخل عليه جل
آخر حبسه الحارث فقال استخلف فقال عثمان وقالوا فقال نعم قال ومن هو قال فسكت قال فلعلهم قالوا
الزبير قال نعم قال أما والذي نفسي بيده أنه خيرهم ما علمت وإن كان لأحبهم إلى رسول الله صلى الله عليه وآله
حل ثنا عبيد بن اسمعيل ثنا أبو أسامة عن هشام أخبرني أبي قال سمعت مروان يقول كنت عند عثمان
أتاه رجل فقال استخلف قال وقيل ذلك قال نعم الزبير قال أما والله إنكم لتعلمون أنه خيركم ^{حل ثنا}
مالك بن اسمعيل ثنا عبد العزيز هو ابن أبي سلمة عن محمد بن المنكر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وآله إن لكل نبي حواريا وإن حوارى الزبير حل ثنا أحمد بن محمد أنا عبد الله أنا هشام بن عروة عن
أبيه عن عبد الله بن الزبير قال كنت يوم الاحزاب جولت أنا وعمر بن أبي سلمة في النساء فظنرت فإذا
أنا بالزبير على فرسه يختلف إلى بني قريظة مرتين أو ثلاثا فلما رجعت قلت يا أبت رايتك تختلف قال أو
هل رايتني يا بئى قلت نعم قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من يأت بني قريظة فيأتيهم بخبرهم
فأطلق فلما رجعت جمعت على رسول الله صلى الله عليه وآله أبيه فقال فدأك إلى وافي حل ثنا علي بن حفص
ثنا ابن المبارك أنا هشام بن عروة عن أبيه أن أصحاب النبي صلى الله عليه وآله قالوا الزبير يوم اليرموك
الاستئصال فنشد موعك فحمل عليهم فضره بوجهه ضربتين على عاتقه بينهما ضربة ضربه يوم بل قال عروة
فكنت أدخل صابغى في تلك الضربات العبي أنا صغير ذكر طلحة بن عبيد الله وقال عمر بن الخطاب
صلى الله عليه وآله وهو عنه راض حل ثنا محمد بن أبي بكر المقدسي ثنا معمر بن أبيه عن أبي عثمان قال
لم يبق مع رسول الله صلى الله عليه وآله في بعض تلك الأيام التي قاتل فيهن رسول الله صلى الله عليه وآله غير طلحة وسعد
عن حديثهما حل ثنا خالد ثنا ابن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم قال رأيت يد طلحة التي
وفي بها النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد شلت ^{من مناقب سعد بن أبي وقاص} الزهري بنو زهرة أحوال النبي
صلى الله عليه وآله وهو سعد بن مالك حل ثنا محمد بن المشي ثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى قال سمعت
سعيد بن المسيب قال سمعت سعدا يقول جمع لي النبي صلى الله عليه وآله وسلم أبويه يوم أحد حل ثنا المكي
ابن إبراهيم ثنا هاشم بن هاشم عن عامر بن سعد عن أبيه قال لقد رايتني أنا ثلث الإسلام حل ثنا
إبراهيم بن موسى ثنا ابن أبي زائدة ثنا هاشم بن هاشم عن عتبة بن أبي وقاص قال سمعت سعيد بن المسيب

[illegible]

ابن ابي العاص الاسوي وهو اخو مروان راوى الخبر وقد شهد الحارث
 المذكور حصار عثمن وعاش بعده ذلك الى خلافة معاوية كذا في
 ت ١٢ **قوله** قال لعلمهم قالوا الزبير - اى قال عثمان لعلمهم
 قالوا هو الزبير بن العوام قال نعم اى قال الحارث نعم لقال
 الناس ١٢ **قوله** ما علمت - كلمة ماضية وهو خبر مبتدأ محذوف
 او مصدرية اى في علمي الظاهر ان المراد بالخبر انه من بنى امية الذي
 طلبوا الاستخلافة والا فلا شك ان عليا كرم الله وجهه كان خير بعد
 عثمان اتفاقا ومنه ايضا عند البعض ١٢ **قوله** الجري الجارى
 حارثى الزبير - ضبط جماعة بفتح اليا وكسر حى واكثرهم بحسب ما فقيل
 استقبلوا كسرتين وثلاث ياءات فخذوا ياء التكلم وايدوا من الكسرة
 فتحة كراهية لنقل الكسرة على اليا وقيل محذوف احدى ياءى النسبة
 ومرئى باب فضل الطليعة ١٢ **قوله** يوم اليرموك - بفتح التحتية
 وسكون الراء وضم اليمم وبالكاف موضع بناء حية الشام جرى فيه
 فى خلافة عمر بن المسلمين والروم محاربة وكانت الدولة للمسلمين كذا فى
 الكرامى قال القسطلاني وقد كان المسلمون فى وقعة اليرموك خمسة
 والاربعين الفا قبل ستة وثلاثين الفا والروم سبع مائة الف قتلوا من
 الروم مائة الف وخمسة الاف واسروا منهم اربعين الفا واستشهد
 من المسلمين اربعة آلاف انتهى ١٢ **قوله** فى بعض تلك الايام
 التى يريد يوم احد **قوله** عن حديثها معنى انها حدثنا بذلك ووقع
 فى فوائدها بنجر عن محترق سليمان عن امية فقلت لابي عثمان ما علمك
 بذلك قال اخبرنى بذلك ١٢ فتح ١٢ **قوله** قد ظلمت - بفتح اوله
 ويجوز الضم فى اللغة واشتغل بطلان العمل كذا فى التوشيح قال
 الكرامى وقصة اليدى ان طلحة ثبت مع رسول الله صلعم يوم احد
 وجعل نفسه وقاية له حتى اصيب ببضع وثمانين جراحة ووقاه يده
 ضربة فصدىما فقتلت يده فقال رسول الله صلعم اوجب طلحة
 اى الجنة ١٢ **قوله** وهو سعد بن مالك - يريدان اسم ابى وقاص
 مالك بن ابيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب
 مع البنى صلعم فى كلاب بن مرة وابيب جد سعد عم امية ام النبى صلعم
 ت ١٢ **قوله** وانما ثلث الاسلام فان قلت قال فى الاستيعاب
 هو سابع سبعة فى الاسلام قلت لعله اراد ثلث الرجال وهذا اراد
 اعم منهم وهو احد العشرة المبشرة وهو فتح ملك كسرى وكان
 مشهورا باستجابة الدعاء ١٢ ك خ
 مناقب الزبير بن العوام
اسماء الرجال وقال ابن عباس نحو ما وصله
 فى سورة براءة خالدين خلفه القسطلانى على بن سهر القرشى الكوفى
 قاضى الموصل هشام بن عروة بن الزبير بن العوام مروان بن
 الحكم بن ابي العاص بن امية الاسوى المدنى الحارث بن الحكم
 اخا مروان المروزي عبيد بن اسماعيل البشارى القرشى الجواسع
 بن ابي سلمة الماجشون المدنى محمد بن المنكدر بن عبد الله بن ابي
 صفية عمر بن ابي سلمة القرشى المخزومى المدنى زبيد بن سول الله صلعم وام
 بنى صلعم اخو وصلة المؤلف فى مقتل عمر السنين معتمر بن سليمان التميمى مسدد
 نيزى عبد الوهاب بن عبد الجبلى الثقفى يحيى بن سميعان لفظان سعد ١٢

۱۳۳۳
 یستازونی
 لعل امان
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

باب مناقب ابی عبیدة عمرو
ابن علی بن یزید الغداسی البصری البیاض

شَيْءٌ
رَبِّحَانِي
حَدَّثَنَا

الفرع الثامن من يوسف بن
معاذ القزويني سلمه جنيد
يا شهيدا لخضاب السواد
قال هذا من ذرية الامير

لَكَوَقَالَ لَيْسَ فِيكُمْ أَوْ مِنْكُمْ الَّذِي أَحَارَهُ اللَّهُ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْنِي مِنَ الشَّيْطَانِ يَعْنِي عَمَّا رَأَيْتَ بَلَى قَالَ
لَيْسَ فِيكُمْ أَوْ مِنْكُمْ صَاحِبُ السَّرِّ الَّذِي لَا يَعْمَلُ غَيْرَهُ يَعْنِي خُذِيْفَةَ قُلْتُ بَلَى قَالَ لَيْسَ فِيكُمْ أَوْ مِنْكُمْ صَاحِبُ السَّوَادِ
السَّوَادُ قَالَ بَلَى قَالَ كَيْفَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَقْرَأُ اللَّيْلُ إِذَا أَيْعَنُ وَالنَّهَارُ إِذَا أَجَلَ قُلْتُ وَالذِّكْرُ وَالْإُنْثَى قَالَ مَا
أَبَى هُوَ إِلَّا حَتَّى كَادُوا يَنْتَزِعُونِي عَنْ شَيْءٍ سَمِعْتُهُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْبَ مَنْ يَقْبُ إِلَى عَبْدٍ بِنِ
بِجَرَاحٍ حَلْ ثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَلَى ثَنَا خَالِدٌ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ ثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ سُوْلَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا نَ لِكُلِّ مَنَةٍ أَمِينًا وَإِنْ أَمِينًا أَتَيْتُهَا أَلَامًا أَوْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْجَرَاحِ حَلْ ثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ
السَّخَقِ عَنْ صِلَةَ عَنْ خُذِيْفَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَهْلِ جُرَّانَ لَا بَعَثَنَّ ۲ حَقٌّ أَمِينٌ فَاشْرَفَ
مَحَابُهُ فَبَعَثَ أَبَا عَبْدِ ۲ مَنَاقِبُ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ قَالَ نَافِعُ بْنُ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَسَنٌ حَلْ ثَنَا صَدَقَةُ أَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ ثَنَا أَبُو مُوسَى عَنْ الْحَسَنِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا بَكْرَةَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِي الْمَنَبَرِ وَالْحَسَنُ إِلَى جَنْبِهِ يَنْظُرُ إِلَى النَّاسِ فَرَأَى إِلَيْهِ مَرْءٌ يَقُولُ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُصَلِّحَ بَيْنَ
بَيْنَ مَنِ الْمُسْلِمِينَ حَلْ ثَنَا مُسَدَّدٌ ثَنَا عُمَرُ بْنُ سَمْعَةَ أَبِي ثَنَا أَبُو عُمَانَ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِي سَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَأْخُذُ بِالْحَسَنِ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَجْهَدُهَا فَاجْهَدْهَا أَوْ كَمَا قَالَ حَلْ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ
أَبِيهِمْ ثَنَا حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ ثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زِيَادٍ بِرَأْسِ الْحُسَيْنِ فَجَعَلَ
طُسْتُ فَجَعَلَ يَنْكُتُ وَقَالَ فِي حُسَيْنٍ شَيْئًا فَقَالَ أَنَسٌ كَانَ أَشْبَهُهُمْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ
نُصُوبًا بِالْوَيْتَةِ حَلْ ثَنَا حُجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ ثَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنِي عَدِيُّ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ قَالَ أَيْتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لِي سَلَّمَ وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ عَلَيْهِ عَاقِبُهُ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَحِبُّ فَاجْهَدْ حَلْ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَنَا عُمَرُ بْنُ سَعِيدٍ
عَنِ ابْنِ حُسَيْنٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ أَيْتَ أَبَا بَكْرٍ وَحَمَلُ الْحَسَنِ وَهُوَ يَقُولُ يَا بِي شَبِيهُ
لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَبِيهُ عَلِيٍّ وَيُحْذَرُ حَلْ ثَنَا جُحَى بْنُ مَعِينٍ وَصَدَقَةُ قَالَ أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ
بِنِ شُعْبَةَ عَنْ أَقْدَسِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَقْرَبُوا مُحَمَّدًا أَصْلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَهْلِ
بَيْتِهِ حَلْ ثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَنَا هِشَامُ بْنُ يُوسُفَ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزَّهْرِيِّ عَنْ أَنَسِ قَالَ لَوْ كُنَّا أَحَدًا
سَبَّاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزَّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي
عَنْ حَلْ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ثَنَا عَمْرُو بْنُ شُعْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي يَعْقُوبَ سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي نُعَيْمٍ
سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ وَسَأَلَهُ رَجُلٌ عَنِ الْمُحَرَّمِ قَالَ شُعْبَةُ أَحْسِبُ يَقْتُلُ الذِّبَابَ فَقَالَ هَلْ
مَرَّاقٍ يَسْأَلُونَ عَنْ قَتْلِ الذِّبَابِ وَقَدْ قَتَلُوا ابْنَ بَنِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا رَجُلٌ يَأْتِي مِنَ الدُّنْيَا بَابَ مَنَاقِبِ بِلَالِ بْنِ رَبَاحٍ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ وَقَالَ
عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْدَدٌ فَتَعْلِيكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ حَلْ ثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ ثَنَا
بَدْرُ الْعَزِيزِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدَرِ أَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ عُمَرُ يَقُولُ

الجزء ١٢

۲ باب
 فلم
 ولهم
 بردون
 ۲ باب
 حد ثنا
 شی

[illegible][illegible]

٥ **قوله** فاطمة فابنت رسول الله صلى الله عليه وسلم اصغر بناته سنا انجبا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا رضي الله عنه وبي ابيته خمس عشرة سنة بعد وقعة احد وماتت في رمضان سنة احدى عشرة وعسبها على وصلي عليها ودفنها اليها وصيتها قاله الكرماني وفي الاستيعاب
 ولدت فاطمة سنة احدى واربعين من مولد النبي صلى الله عليه وسلم انج رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة على ابن ابي طالب بعد وقعة احد وقيل ان تزوجها بعد ان اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبعثه ونصف وبني بها بعد تزوجها بما يتبعه اشهر ونصف وكان سنهيا يوم
 تزوجها خمس عشرة سنة وخمسة اشهر ونصفا ومن علي يومئذ احدى وعشرين سنة وخمسة اشهر واختلفت في مهرها بما فوي انه مهر ما دعه وقيل ان
 عليا تزوج فاطمة على اربعة وثمانين سنة انتهى مختصره ١٢٠ **قوله** فاطمة سيدة النساء
 الالهية هذا الظاهر يدل على انها افضل النساء مطلقا حتى من خديجة **المجلد الاول**
 وعاشته وحرهم وآية كذا في المرقاة ومرحبا في صفه **٥٣٢** **قوله** بضعة مني بفتح الباء المقطعة من اللحم وقد
الحسن ع

بعضها كالمصنعة واختلفوا في فاطمة وعائشة ايها افضل حتى قال
في المعاني اختلافوا في فضل عائشة على خديجة وكذا في فضل فاطمة
على عائشة وانكس ونقل عن مالك انه قال فاطمة بضعة مني اي
صلصم ولا افضل على بضعة من رسول الله صلصم وسئل الامام السكيت عن
ذلك فقال الذي تخاره ودين الله بان فاطمة افضل ثم جاءه فخر
ثم عائشة قال السيوطي في فاطمة وعائشة ايها افضل فخطبته في ذلك
صحيحان فاطمة افضل وبالنسبة اليها التي التفت انتهي ما في المعاني
وفي المرقاة قال السيوطي في التقاية لتعقدان فضل الشاهدين
فاطمة بفضل ابيات المؤمنين خديجة وعائشة وفي التفضيل بينها
اقول انهما التفت اقول التفت في حق الكل ولي اذ ليس في
السلسلة دليل قطعي والظنيات متماضة غير مفيدة للعامة البينة
على اليقنيات انتهي والاشهاد علم بالصواب **قوله فضل عائشة**
وهي الصديقة بنت الصديق وابها ام رومان بنت عامر وكان
سولها في الاسلام قبل الهجرة ثمان سنين ادخوها واداءت النبي صلصم ولها
نحو ثمانية عشر عامًا وكان موتها في خلافة معاوية ستة ثمان وخمسين
وقيل في التي بعد اهل البيت صلصم شيئا على الصواب كانت تسمى
بام عبد الله باسم ابن اختها اسماء بنت الصديق كذا في المعاني
قوله فضل عائشة تليثت ابيم ثلث لغات والاولى في المعاني اللامري
انهم **مرقاة قوله** الامري بنت عمران وآية استدل بها
الحصري على نبوتها بان اكل لسان الانبياء وقال الكرماني لا يلزم من
لفظ الكمال ثبوت نبوتها لانه يطلق اتمام الشيء وتناهيها في المراتب
بلوغها الى النهاية في جميع الغضائ التي للنسار انتهي ثم ظاهري
ينبغي تفضلهما اي مريم وآية على سائر النساء حتى فاطمة وخديجة وآية
وسائر ازواجهم وبناء صلصم قيل كان هذا الاخبار قيل ان بوي الفضل
فذه المعطيات او اشتمل من المعاني بقرينة الاحاديث الاخرى بانجمت
وقعت اخبار متعددة مختلفة في فضل النساء فانما ان يقيد بها
مخصوصة او تخصص المعاني **المعاني** **قوله فضل عائشة**
بمنزلة الكلام في صورة جملة مستقلة للدلالة على ثبوت فضل خاص من
بينها كذا في المعاني قال علي القاري في المرقاة تقدم الخلافات في
ان المراد بالنسار جنسهن وازواجهن صلصم عموما وبعد فخره والافاضة
افضل من جميع النساء كما هو ظاهر الاطلاق من حيث الجا معية كمالها
اعلية واعلية المعاني في التشبيه بآية انما يعز الشئ بالآية لانه
افضل طعم العرش من كرم من الجوز لانه لونه اظلم من الاغرة انتهي ومرجعا
في صفة قال شامخ قال ابن التين ان اريد بالتفضيل شدة
الشراب عند الله فذلك امر لا يطلع عليه فان عمل القلوب افضل
من عمل الجوارح وان اريد شدة العلم فعائشة لا محالة وان اريد شدة
الاصل ففاطمة لا محالة وهي فضيلة لا يشترك فيها غير اخواتها وان
اريد شدة السيادة فقد ثبتت لفضل فاطمة وحدها قلت استأثر
فاطمة عن اخواتها بانهن قمن في حوزة المصطفى صلصم واما استأثر
به عائشة من فضل العلم فان المحدثي ما يتاخر به وهي انها ولي من اجاب
الى الاسلام ودعا اليه وان على ثبوتها بالنفس المال والتوحيات
فقلش اجرم جار بعد ما وقد انعقد الاجماع على افضلية فاطمة و
بقي الخلاف بين خديجة وعائشة انتهي كلام الغفر **قوله فضل**
الاولى صلصم قال ابن التين ليست هذه اللفظة بمحفوظة يعني
انهم اتوا بالعقدي ان المحفوظ قولها قاترنا البعير فوجدنا العقدة **قوله**
قوله فضل عائشة لا يرد ذلك على خديجة لانها ماتت قبل ذلك
فلم ترض في الخطاب بقوله من كل وجه اختصاصها بذلك **قوله**

اسماء الرجال مناقب فاطمة رضي الله عنها ابوالوليد بهشام بن عبد الملك ابن عيينة يوسف بن عمرو بن دينار الهلالي ابن ابي ليلى هو عبد الله تقدم قريبا يحيى بن قزعة القرشي الموزن ابراهيم يروي عن ابيه سعد بن
ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري عروة هو ابن الزبير بن العوام فضل عائشة رضي الله عنها يحيى هو ابن عبد الله بن بكير القزويني المصري الميث هو ابن سعد الامام المصري يونس هو ابن يزيد اللطلي
ابن شهبا بن الزهري الواسطي هو ابن عبد الرحمن بن عوف آدم هو ابن ابي ياسر السلماني شعبة هو ابن الحجاج السلمي عمرو بن مرة بن علفم اليهم وشدة الرازي الهذلي الكوفي عبد الله بن زبون بن عبد الله الازدي محمد بن جعفر هو ابن ابي كثير محمد بن بشار العبدي البصري
ابن عون بن عبد الله ابو عمون البصري القائم بن محمد بن ابي بكر الصديق محمد بن بشار المذكور عند ربه محمد بن جعفر البصري شعبة هو ابن الحجاج الحكم بالتحريك بن عتيبة بالنصغير ابا وائل بن خويشم بن سلمة الكوفي علي بن النخعي ابو محمد القرشي الهباري م
اخت عائشة - القلاوذة والقندكر العين واحد وهك ما يقدر ويلقي في عنقه سكن التي مات او سكنت من هذا القول يخرجون اي لا يقدمون ويجتهدون * على عمل خلاصة الحديث منه صلعم ١٥

له قوله مناقب الانصار... المجلد الاول... باب مناقب الانصار... المجلد الاول... باب مناقب الانصار...

باب مناقب الانصار... المجلد الاول... باب مناقب الانصار... المجلد الاول... باب مناقب الانصار...

باب مناقب الانصار... المجلد الاول... باب مناقب الانصار... المجلد الاول... باب مناقب الانصار...

المجلد الاول... باب مناقب الانصار... المجلد الاول... باب مناقب الانصار...

ظلمهم من الانفس
فقد بد لامنه باء

هوای حسین اسود بن محمد جزم برادر افکنی او حسین بن اسکن قاله الواقدی و در حق قول اسناده محقق است یاب مناقب ابی طلحه بن مرید بن سهل الانصاری ابو محمد هوای بن
الطی البندری حیان، الفخ البله و شدة الموعدة ابن طلال البابی قتادة هوای بن عامر السیسی محمد هوای بن شد و صلوة عبد المزنق ثابت هوای بن احم البستانی حماد هوای بن سلة و ثابت
شعبه بن الحجاج السیسی عمر هوای بن مرارة الجلی ابراهیم بن مرید بن اسحق مسروق هوای بن لاجرد الهذلی عبد الله بن عمر بن الحارث و ابن مسعود بن محمد الله البندی و صالح
عبادة اسحق هوای بن منصور الكوج المروزی عبد الصمد بن جندب عمارش الثغوری شعبه هوای بن الحجاج ابو اسد المکدنی ربيعة الساعدی یاب مناقب ابی بن کعب ابو الولید
مسازن بن جمل محمد بن بشار خنذر و شعبة و قتادة و ذکوانی بنده الصفی لابی هوای بن کعب المذوح یاب ثابت قنبر بن ثابت محمد بن بشار ابو العبدی المذکور محیی هوای بن سید القنطان

حاشية السندی

--- (قولہ جمع القرآن علی عهد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اربعۃ) ---
 بہ علیہ بحیثۃ لہ، قیل لفظہ بہ لا معنی لہا و علی ساقطۃ من اکثر النسخۃ قلت: یمکن ان یجعل ضمیرہ لابی طلحۃ و یجعل قولہ لہ بحیثۃ

فما استمأء الرجال باب منقبة السيد بن جعفر ع
باب ما ثبت من جمل محمد بن بشارة العبدي البصري غدير محمد بن جعفر ع
بني هرون كميل الانصاري ومعاذ بن جمل الانصاري باب منقبة سبعين
للهي اسى شعبة ومن بعده الى آخر الاسناد الى آخر الحديث مرورا بنحو
ج وقادة بن عامر نقباء البزيع اسد اوس قال له الحسين اوثاب بن زيد قاص

زید بن عمرو بن نفیل یسأل بکذلک یقول ان یزید بن علی بن النبی صلی الله علیه وسلم قد مات الى النبی صلی الله علیه وسلم
 سفرة فابی ان یأکل منها ثم قال زید انی لست اکل ما ینحون علی نصایکم ولا اکل الا ما ذکر اسم الله علیه ان
 زید بن عمرو کان یعیب علی قریش فیاخذونهم ویقولون انشاء خلقها الله انزل لها من السماء الماء وانبت لها من الارض
 ثم تذبحونها علی غیر اسم الله انکار الذلک واعظم المآل قال موسی حدثنی سالم بن عبد الله ولا علمه الا
 یجد به عن ابن عمر ان زید بن عمرو بن نفیل خرج الى الشام یسأل عن الدین یتبعه فلحقه عالم من الیهوفساء
 عن دینهم فقال فی لعل ان ایدین دینکم فآخبرنی فقال ینکون علی دیننا حتی تأخذ بنصیبک من غضب الله
 قال زید ما افرأ من غضب الله لا أحمل من غضب الله شیئا ابدا وأنا المستطیع فهل تدانی علی غیر قال
 ما علمه الا ان تكون حنیفا قال زید وما الحنیف قال دین ابراهیم لو یکن یهودیا ولا نصرانیا ولا یعبد
 الله فخرج زید فلیق عالم من النصاری فذکروا مثله فقال ینکون علی دیننا حتی تأخذ بنصیبک من لعنة
 الله قال ما افرأ من لعنة الله ولا أحمل من لعنة الله شیئا ابدا وأنا المستطیع فهل تدانی علی
 غیره قال ما علمه الا ان تكون حنیفا قال فما الحنیف قال دین ابراهیم لو یکن یهودیا ولا نصرانیا ولا یعبد
 الا الله فلما رای زید قولهم فی ابراهیم خرج فلیق ابراهیم فذکر الله فی أشهاد فی علی بن ابراهیم قال
 اللیث کتب الی هشام عن ابیه عن اسماء بنت ابی بکر قالت رایت زید بن عمرو بن نفیل قائما مسندا ظهره
 الی الکعبة یقول یا معاذ قریش الله ما منکم علی بن ابراهیم غیری وکان یحیی الموءودة یقول للرجل ذاردا
 ان یقتل بنته لا تقتلها انا الکفیکها مؤنتها فیاخذها فاذا انزعرت قال لا یبرأ ان شئت دفعتها الیک و
 ان شئت کفیتک مؤنتها باب بنیان الکعبة حدثنا حمود قال حدثنا عبد الرزاق قال خبرنا بن
 جحر قال خبرنی عمرو بن دینار سمع جابر بن عبد الله قال لما بنیت الکعبة ذهب النبی صلی الله علیه وسلم وعباس
 یقلان الحجارة فقال عباس للنبی صلی الله علیه وسلم اجعل ازارک علی رقبته یقیك من الحجارة فخرأونی
 الارض طمحت عیناه الی السماء ثم افاق فقال ازاری ازاری فشد علیه ازاره کل ثنا ابو النعمان قال
 حدثنا حماد بن زید عن عمرو بن دینار وعبد الله بن ابی زید قال لا یکن علی عبد النبی صلی الله علیه وسلم
 البیت حائط کانوا یصلون حول البیت حتی کان عمر فبنی حوله حائط قال عبد الله جدره قصیر
 فبناه ابن الزبیر باب ایاها الحاهلیة حدثنا مسدد قال حدثنا یحیی قال هشام حدثنی ابی
 عن عائشة قالت کان عاشورا یوم تصومه قریش فی الجاهلیة وکان النبی صلی الله علیه وسلم لا یصوم فلما قدیم المنة
 صامه وامر بصیامه فلما نزل رمضان کان من شاء صامه ومن شاء لا یصوم کل ثنا مسلم
 قال حدثنا وهیب حدثنا ابن طاووس عن ابیه عن ابن عباس قال کانوا یرون ان العمرة فی الشهر
 الحرام من الجحور فی الارض وکانوا یسئلون المحرم صفر ویقولون اذ ابرأ الدبر وعفا الا شرحت العمرة
 لمن اعتمر قال فقد مر رسول الله صلی الله علیه وسلم واصحابه رابعة مصلین

اولیة رابته مهملین ای بیین من الاطلاق و چه اعلییه و علیهم السلام بیجا تعارضی در صورت ضبط ان می شود و ادبیرال

٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

هو مولد ابن عباس ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم به عهده ما بلغ الحار وبارو تسكين الباري في الاول غلط **محج عهده** غلط ما ش فخلان بان الانصار قومه لا من الازد كما مر في اول مناقب الانصار في ص ٥٣٣
 يخرج بضم الباء من الاخراج ارادته ان ياتي له ما يسبه من الخراج فكلمت من الكهانة وهو اخبار ما يكون من غير دليل شرعي الجبل بالمركة مصدر سي به المحبول من فخذ بكسر الخاء المعجزة بما قل من البطن
حل للغات جوالقة بضم الجيم وكسر اللام الوعاء من جلود عبي وغيره وفارسي معرب واصله كواله اغثنى من الاغاثه معناه امني فخذ فله الحذف الرمي بالعصا الموسمراي موسم الحج من ق من الد هراي
 وتامن الاوقات واتي الموسم اي اناه تجيز اي اي تهبة ما يميز من اليمين يخر

١٥٥ ستوفي بجي بن مدين بفتح الميم البغدادي اسمعيل جواد عمه الكوفي بيان بن بشر الامسي الكوفي وبرقة بفتحات هوا بن عبد الرحمن السلمي بابي سلام سلمه سخي
 نضر بن ابراهيم بن نضر الوارث السعدي لم يزد الواسعة حادين اسامة بن مولى الكوفي بابي كراجم عبيد الله بن سعيد ابو قتادة الخشي مسعر هوا بن كرام الهلالي موسى بن اسمعيل البزدي بابي سلام ابو ذر الغفاري عمرو بن عباس
 ابو عثمان البصري عبد الرحمن بن همدان الواسطي البصري ابني حمزة بن نضر بن عمران البصري ١٥٦ حل اللغات القوا لخطا يحمل من اللغات من نذر ماري من تاب بيان بفتح الباء الموحدة هوا بن بشر وبرقة بفتح الواو دليبا
 الموحدة ابن عبد الرحمن نضر من الجمن اي جماعة منهم من اذن اي من اعلم اذنت اعلمت ابغى اي اطلب لي استنفض برما اي استغنى براد هوا بن نضر النوب لان المستغنى ينقص عن نفسه نصيبه من اسم موضع ١٥٧

اسماء الرجال { شيعه هوابن بيهته هواخو عقيته
السابق واميته بن خلف هذا هو
الصحيح لانه قتل يوم بدر وابي بن خلف هواخواميته قتل يوم احد
شيعه هوابن الحجاج بن الورد الوطاطام العسكي مولاهم الواسطي -
عثمان بن محمد بن ابي شيبة اخواني بكير جريده هوابن عبد الحميد
الكوني منصور هوابن النعم الكوفي سعيد بن جبيرة الاسدي مولا ام
الحكم هوابن عتيبة بالتخيير البصري الكوفي عبد الله بن الحسن بن ابن زياد
بنج الهرة وسكون الوحدة وفتح الزاي مقصور الخزاعي مولاهم
صحابي صفيع عياض بن الوليد الرقام البصري الوليد بن مسلم ابو
العباس المدني الاذاعي عبد الله بن عمرو بن كريمة الطائي مولاهم
يحيى بن عروة يروي عن ابيه روضة بن الزبير وقال عبدة هوابن
سليمان فيما عهد النساء عن هشام هوابن عروة يروي عن ابيه
عبدة بن الربيع قال في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تأخذوا

المرحوم أبو عثمان البصري عبد الرحمن بن همدان البزيع البصري أبي حمزة هو
المؤيد أبو عبد الرحمن البصري هو من أئمة الشيعة من أئمة القرن الثاني

وَلَقَدْ

امين و هب عبد الله المذكور سالم هو امين عبد الله بن عمر بن الخطاب رجل جميل قال البهقي يشبهه ان يكون هو سواد بن قارب بفتح السين و تحفينا
 اما شفيعتي اى لم تعجبني جواب شئ من مرض الجمل شدة بفتح الجيم اى قرية غليظة صغيرة اذ في الماء اى ابل يفقوه ا
 حل اللغات ارموه على الارض فانقذه اى خلصه ارفض اى زال عن مكانه مكفوف بحا بر من كفت الثوب اذا خططه سأل
 عه ما كان الصابرة يستطيعون ان يصلوا في المسجد الحرام فلما اسلم عمر قاتلهم حتى تركوا فاضلينا فظا هرايرك

60

المجلد الأول

استقبل به رجلاً مسلماً
في الكلام

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

عليه وسلم

في دمان
النبي

۱۰۰

والله اعلم
بما كنا نعبد

سورة جمع قلوب الناس
ان اي ما كننا انفض
ما بل سلام عمر با حار

سنة سبع من حين النبوة وانما هو المطلب بن عبد مناف
الى ابي طالب في شعبه وخرج الوليد بن قيس فظايرهم على بني هاشم
وبني المطلب وقطع منهم الحيرة والمادة فكانوا لا يخرجون الا من موسم
الى موسم حتى بلغهم ما قاموا فيه ثلاث سنين ثم اطلع الله رسوله
صلى الله عليه وسلم على امرهم فبينهم وان الارض اكلت ما كان فيها
من جور وظلم وبقي ما كان فيها من ذكر الله عز وجل فذكر ذلك لبي
صلى الله عليه وسلم لابي طالب فقال ابوطالب لكفار قريش ان ابن
انجي اخبرني ولم يكن في قطان الله قد سلط على حبيبتهم الارض
فلمحت ما كان فيها من جور وظلم وبقي فيها كل ما ذكره الله تعالى
فان كان ابن انجي صادقا فزعم عن صور رايك وان كان كاذبا
دفعته اليك فلتاخذوا واستحيوه قالوا قد انصفنا فاذا بهي كما قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم فذموا على رؤسهم فقال ابوطالب
علام نجس ونجس وقد بان الامر قدام رجال من قريش على ما
صنعوا بيني هاثم ثم خرجوا الى بني هاشم وبني المطلب فاستمرهم
بالخروج الى سائرهم ففعلوا وكان خروجهم في السنة العاشرة الهجرية
مختفرا وحرى من الله قوله في مختفرا من نار هو بلغ هذا
الاجتئين وحائرين مهلتين اولها ساكنة في القاموس النصف
الما يلبس والى اللبسين والنفات السوق انتهى فالكلام على ما
يقع في سياق الحديث محمول على التشبيه بين النار والماء لا يخرج
منه قوله في الدرك الاسفل هو بالحركة وقد سكن واحد الدراك
وهي منازل في النار والدرك الاسفل والدرك الى فوق كذا في
الجمع قال الكرماني فان قلت اعمال الكفرة يساير مشور الا فائدة فيها
قلت هذا منع من بركة رسول الله صلى الله عليه وسلم لخصاصة
انتهى ١٢٥ قوله حضرت الوفاة اي قربت وفاته و حضرت عليا بها
وذلك قبل المنزاع والفرقة ١٢٦ قوله كونه نصب بدل من قبل
القول وهو قول الدال الله قوله احاج بعضهم الهمة بعد ما عاها
وبعد الالف جيم مشددة وفي الجواز شاهد ١٢٧ قوله حديث
الاسراء ما تؤذن السري وهو سير الليل والاسراء هو سري الى بيت
القدس والمبرج صعوده الى السماء والاصح انها كانا في القطة
١٢٨ قوله فتدافعوا وقاف والدال بلبلة المشددة المفتوحة
شخ طويلا ١٢٩ قوله فخره بعضهم المشددة وسنن الجمع نكرة
الخواتم بين الترفيق والشدة بالكسرة شعر العانة والكسرة انفس
بفتح القاف وشدة المبهمة راس الصدر وفي بعضها بدل الشدة
الشدة بالمشدة والنون هي ما بين السرة والعانة وقد نزلت طست
با عتار الانية كذا في الكرماني واما استعمال طست الذمب فربما
في صله قوله ففعل على بعضهم النون اي غس جبرئيل فغسل كذا في
العتقلا في قوله حتى ما من محمول من المحشواي الى من حب ربي
ثم اعيد الى القالب الى موضع الاول كذا في الحركات ١٣٠

١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

(قوله باب قصة إلى طالب) وفيه وكان يحوطك ويقضب لك وكان أخيه لعله تنفعه شفاعتي ألم قلت تنفعه شفاعتي مع مامنه من الحوط والغضب ونحو ذلك فلا ينافي الحديث قوله تعالى فما تنفعهم شفاعتنا إلا الذين

له قوله هو البراق نعم اوله في طريق نوره المشرق كبرق السحاب ولا منع من الخيال وان كان في يد الثاني قوله يضع خطوه عند انقضاء طرفه ففتح فشكلون في كل منهما اي يضع قدمه عند ثبتي بصره وغاية نظره لغاية سرعته في شية ١٣ مرة ١٤ قوله فاطلق في جبرئيل حتى اتى السماء الدنيا فيه حذف ثبت في روايات اخرى فانه ذهب اوله الى بيت المقدس وجرت له في طريقه وفيه امور ولبط البراق بالخطه التي يربط بها الانبياء بسباب السعد ١٣ توشيح ١٤ قوله وقد ارسل اليه الواد المعطف وحرف الاستفهام مقدرا اهل البيت والاولى والاول اشهره اعلم وعليه الاكثر ١٢ مرة ١٤ قوله مرحبا به اتي الله انبياءه المجلد الاول مرحبا به موصفا واسعا فالله للتعدية ورجبا ٥٣٩ مفعول به والمفعول جاسا لاداءه لانه قوله نعم انبياءه جاز ١٥ الحسن

فقال له الجارود هو البراق يا ابا حمزة قال انس نعم يضع خطوه عند اقصى طرفه فحمله عليه فاطلق بي جبرئيل حتى اتى السماء الدنيا فاستفتح فقبل من هذا قال جبرئيل قیل ومن معك قال محمد قیل وقد ارسل اليه قال نعم قیل مرحبا به فنعم المحي جاء ففتح فلما خلصت فاذا فيها آدم فقال هذا ابوك آدم فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح والابن الصالح ثم صعد حتى اتى السماء الثانية فاق قیل من هذا قال جبرئيل قیل ومن معك قال محمد قیل وقد ارسل اليه قال نعم قیل مرحبا به فنعم المحي جاء ففتح فلما خلصت اذ احيى وعيسى هما ابنا الخالة قال هذا يحيى وعيسى فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام قال مرحبا بالابن الصالح والابن الصالح ثم صعد حتى اتى السماء الثالثة فاستفتح قیل من هذا قال جبرئيل قیل ومن معك قال محمد قیل وقد ارسل اليه قال نعم قیل مرحبا به فنعم المحي جاء ففتح فلما خلصت اذ يوسف قال هذا يوسف فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام قال مرحبا بالابن الصالح والابن الصالح ثم صعد حتى اتى السماء الرابعة فاستفتح قیل من هذا قال جبرئيل قیل ومن معك قال محمد قیل وقد ارسل اليه قال نعم قیل مرحبا به فنعم المحي جاء ففتح فلما خلصت الى دريس قال هذا ادريس فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح والابن الصالح ثم صعد حتى اتى السماء الخامسة فاستفتح قیل من هذا قال جبرئيل قیل ومن معك قال محمد قیل وقد ارسل اليه قال نعم قیل مرحبا به فنعم المحي جاء ففتح فلما خلصت اذ هارون قال هذا هارون فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام قال مرحبا بالابن الصالح والابن الصالح ثم صعد حتى اتى السماء السادسة فاستفتح قیل من هذا قال جبرئيل قیل ومن معك قال محمد قیل وقد ارسل اليه قال نعم قال مرحبا به فنعم المحي جاء ففتح فلما خلصت اذ اموسى قال هذا موسى فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام قال مرحبا بالابن الصالح والابن الصالح ثم صعد حتى اتى السماء السابعة فاستفتح جبرئيل قیل من هذا قال جبرئيل قیل ومن معك قال محمد قیل وقد بعث اليه قال نعم قال مرحبا به فنعم المحي جاء فلما خلصت اذ ابراهيم قال هذا ابوك فسلم عليه قال سلمت عليه فرد السلام قال مرحبا بالابن الصالح والابن الصالح ثم رفعت الى سدرة المنتهى فاذا نبيها مثل قلال حجر واذ اوزها مثل اذن الفيلة قال هذه سدرة المنتهى اذ اربعة انهار تهران باطنان وهران ظاهران فقلت ما هذا ان يا جبرئيل قال ما الباطن تهران في الجنة وما الظاهران فالنيل والفرات ثم رفعت الى البيت المعمور ثم انبت باناه من خمرة وانه من لبن وانه من عسل فاخذت اللين فقال هي الفطرة انت عليها وامنك ثم فرضت على الصلوات خمسين صلوة كل يوم فرجعت فمررت على موسى فقال بما امرت قال امرت بخمسين صلوة كل يوم قال ان امتك لا تستطيع خمسين صلوة كل يوم واني والله قد جرت الناس قبلك وعالجت بني اسرائيل اشد المعالجة

يا محمد قال قال جبرئيل قیل ومن معك قال محمد قیل وقد ارسل اليه قال نعم قیل مرحبا به فنعم المحي جاء ففتح فلما خلصت اذ اموسى قال هذا موسى فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام قال مرحبا بالابن الصالح والابن الصالح ثم صعد حتى اتى السماء السابعة فاستفتح جبرئيل قیل من هذا قال جبرئيل قیل ومن معك قال محمد قیل وقد بعث اليه قال نعم قال مرحبا به فنعم المحي جاء فلما خلصت اذ ابراهيم قال هذا ابوك فسلم عليه قال سلمت عليه فرد السلام قال مرحبا بالابن الصالح والابن الصالح ثم رفعت الى سدرة المنتهى فاذا نبيها مثل قلال حجر واذ اوزها مثل اذن الفيلة قال هذه سدرة المنتهى اذ اربعة انهار تهران باطنان وهران ظاهران فقلت ما هذا ان يا جبرئيل قال ما الباطن تهران في الجنة وما الظاهران فالنيل والفرات ثم رفعت الى البيت المعمور ثم انبت باناه من خمرة وانه من لبن وانه من عسل فاخذت اللين فقال هي الفطرة انت عليها وامنك ثم فرضت على الصلوات خمسين صلوة كل يوم فرجعت فمررت على موسى فقال بما امرت قال امرت بخمسين صلوة كل يوم قال ان امتك لا تستطيع خمسين صلوة كل يوم واني والله قد جرت الناس قبلك وعالجت بني اسرائيل اشد المعالجة

فقال له الجارود هو البراق يا ابا حمزة قال انس نعم يضع خطوه عند اقصى طرفه فحمله عليه فاطلق بي جبرئيل حتى اتى السماء الدنيا فاستفتح فقبل من هذا قال جبرئيل قیل ومن معك قال محمد قیل وقد ارسل اليه قال نعم قیل مرحبا به فنعم المحي جاء ففتح فلما خلصت فاذا فيها آدم فقال هذا ابوك آدم فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح والابن الصالح ثم صعد حتى اتى السماء الثانية فاق قیل من هذا قال جبرئيل قیل ومن معك قال محمد قیل وقد ارسل اليه قال نعم قیل مرحبا به فنعم المحي جاء ففتح فلما خلصت اذ احيى وعيسى هما ابنا الخالة قال هذا يحيى وعيسى فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام قال مرحبا بالابن الصالح والابن الصالح ثم صعد حتى اتى السماء الثالثة فاستفتح قیل من هذا قال جبرئيل قیل ومن معك قال محمد قیل وقد ارسل اليه قال نعم قیل مرحبا به فنعم المحي جاء ففتح فلما خلصت اذ يوسف قال هذا يوسف فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام قال مرحبا بالابن الصالح والابن الصالح ثم صعد حتى اتى السماء الرابعة فاستفتح قیل من هذا قال جبرئيل قیل ومن معك قال محمد قیل وقد ارسل اليه قال نعم قیل مرحبا به فنعم المحي جاء ففتح فلما خلصت الى دريس قال هذا ادريس فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح والابن الصالح ثم صعد حتى اتى السماء الخامسة فاستفتح قیل من هذا قال جبرئيل قیل ومن معك قال محمد قیل وقد ارسل اليه قال نعم قیل مرحبا به فنعم المحي جاء ففتح فلما خلصت اذ هارون قال هذا هارون فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام قال مرحبا بالابن الصالح والابن الصالح ثم صعد حتى اتى السماء السادسة فاستفتح قیل من هذا قال جبرئيل قیل ومن معك قال محمد قیل وقد ارسل اليه قال نعم قال مرحبا به فنعم المحي جاء ففتح فلما خلصت اذ اموسى قال هذا موسى فسلم عليه فسلمت عليه فرد السلام قال مرحبا بالابن الصالح والابن الصالح ثم صعد حتى اتى السماء السابعة فاستفتح جبرئيل قیل من هذا قال جبرئيل قیل ومن معك قال محمد قیل وقد بعث اليه قال نعم قال مرحبا به فنعم المحي جاء فلما خلصت اذ ابراهيم قال هذا ابوك فسلم عليه قال سلمت عليه فرد السلام قال مرحبا بالابن الصالح والابن الصالح ثم رفعت الى سدرة المنتهى فاذا نبيها مثل قلال حجر واذ اوزها مثل اذن الفيلة قال هذه سدرة المنتهى اذ اربعة انهار تهران باطنان وهران ظاهران فقلت ما هذا ان يا جبرئيل قال ما الباطن تهران في الجنة وما الظاهران فالنيل والفرات ثم رفعت الى البيت المعمور ثم انبت باناه من خمرة وانه من لبن وانه من عسل فاخذت اللين فقال هي الفطرة انت عليها وامنك ثم فرضت على الصلوات خمسين صلوة كل يوم فرجعت فمررت على موسى فقال بما امرت قال امرت بخمسين صلوة كل يوم قال ان امتك لا تستطيع خمسين صلوة كل يوم واني والله قد جرت الناس قبلك وعالجت بني اسرائيل اشد المعالجة

الخرفانها لم انما كانت لغات مختصة واما الحديث مراده ٥ في شرح سلم قال ابن عباس قال لما نزل الوحي على النبي صلى الله عليه وآله وسلم في مكة فوجد في مكة من اللغات البراق نعم اوله في طريق نوره المشرق كبرق السحاب ولا منع من الخيال وان كان في يد الثاني قوله يضع خطوه عند انقضاء طرفه ففتح فشكلون في كل منهما اي يضع قدمه عند ثبتي بصره وغاية نظره لغاية سرعته في شية ١٣ مرة ١٤ قوله فاطلق في جبرئيل حتى اتى السماء الدنيا فيه حذف ثبت في روايات اخرى فانه ذهب اوله الى بيت المقدس وجرت له في طريقه وفيه امور ولبط البراق بالخطه التي يربط بها الانبياء بسباب السعد ١٣ توشيح ١٤ قوله وقد ارسل اليه الواد المعطف وحرف الاستفهام مقدرا اهل البيت والاولى والاول اشهره اعلم وعليه الاكثر ١٢ مرة ١٤ قوله مرحبا به اتي الله انبياءه المجلد الاول مرحبا به موصفا واسعا فالله للتعدية ورجبا ٥٣٩ مفعول به والمفعول جاسا لاداءه لانه قوله نعم انبياءه جاز ١٥ الحسن

۱۵ قولہ فارحج الی ربک قال الخطائی مراحۃ اللہ سے باہر
 لا یقبل التَّحَنُّفَ وکواطیجہ وعبادین الملک اقول دالم یکن واجباً
 قول وفیر دلیل علی انہ یجوز شیء قبل وفور کما قال بہ الاشرار
 کان منسا عساذیرہنا الثانیث وہو انہما یصل فلعلہ جعلت
 لشدۃ فیما اودت منہم من الطاعة لکذا فی الطیجۃ فی القاسوس
 عالمہ علاجا ومعالجۃ زادلہ وولواہ **۱۶** قولہ وکنی ارضی
 کاسلم قال یلیجہ فان قلت حتی کنی ان یخیر من کاتین مختارین
 سے نما وجہ ہرنا قلت تقدیر الکلام ہرنا حتی سمیت فلا شیء
 خالی ذرا جعت کنت غیر اصل وکاسلم وکنی ارضی فاسلم اتہی ۳
۱۷ قولہ رویا عین قیدہ لا شعلہ بان نیا بیضاویہ سے
 یقتضی لارویا لثام **۱۸** کہ **۱۹** قولہ العقبۃ ای اتی
 منسوب الیہا حمزۃ العقبۃ وہی یعنی کان رسول اللہ صلعم یرض
 منسہ علی القباہل فی کل موسم فینہا ہو عنہ العقبۃ تاذکی
 یرطاس الخرج فی دعاہما لہ اشرۃ تلعے فاجاہہ فہا فی العام
 یقبل اثنا عشر رجلا لہ موسم من الانفلا احدہم عبادۃ بن
 الصامت فاجتہوا رسول اللہ صلعم فی العقبۃ ویاجودہ وہی یدۃ
 العقبۃ الاولی فیخرج فی العام الاخر سبعون اسلامج فاعہدہم
 رسول اللہ صلعم بالعقبۃ فلما اجتہوا اخرجہا من کل فرقۃ لقیبا لیا یعون
 لیلادی لیلۃ الثانیۃ ۱۲ کہ **۲۰** قولہ ولقد قہدت
 سے قال کعب حضرت لیلۃ العقبۃ اے الثانیۃ قولہ وما احب
 ن لے ہوا سے دلہا شہد بدلان ذہا لیلۃ کانت فی اول
 الاسلام ومنہا فشی الاسلام وناکدت اسلہ قولہ الاخر سنی
 لکنو کہ اسے اکثر شہرہ و ذکر امین لاس ۱۲ کہ **۲۱** قولہ لہا
 من حرور بہلات فشی لکعب اسلہ الخرجی اول من باج لیلۃ
 العقبۃ الثانیۃ وہاں مسید الانصاری مات قبل قدم ابی صلعم
 لمدنیۃ بشہر قال لظہم ذواہم من سفیان بن عیینۃ الخالرا لیس
 قال جابر اذا مرر بہم یبغم یلون بنت عتبۃ اقول یجمل انہما
 الخال علیہ باعتبار ان عقبۃ ہوا یضام فی کسی سلی خرجی اہو خال
 یضامی اذن جہ الام قطع قالہ الحاکم فی دنی التوشیح قال ابن
 جریر البراء من قارب امر قارب الام یسبون الخوالہما اقول
 والی من توہم ان عیینۃ اتہی **۲۲** قولہ عصایہ بالکسر ام
 من کالعصۃ لما بین العشرۃ الے الاربعین ۳ مرۃ **۲۳** قولہ فوجہ
 سے فہد نیامی اثم علیہ احد فوہ کفارۃ اسے یکفر اثم ذک وہم
 جات قبہ فی الآخرة وہذا خاص بغیر الشریک واخذ اکثر العلماء من
 ہذا ان الحمد وکفارات تنافی خبر لادری الحمد وکفارات عام الایا
 منہما قبل ہذا الحمد یث للان فی نفی اعلم دنی ہذا اثبات والمعنی لایین
 علیہ فی الآخرة بل علی عدم تنویہ ان مات قبلہ لان ترک ذنوب
 خیر فیہا رادع العقاب علیہ بقولہ دی لم یتب فاولکیم یظنون
 یکن ان یجمل الخلاف نقیضا لشرۃ علم ۳ مرۃ **۲۴** قولہ من
 انتہار یوحج نقیب وہو کالعریف مقدم علیہم یعرف اخبارہم
 من ہواہم ای یفتش وہاں صلعم قد جعل لیلۃ العقبۃ کل واحد من
 جماعۃ المساجد نقیبا علی قومہا فذ علیہم الاسلام ہوہم شرط
 کا فاشی عشر نقیبا لہم من انصار وہاں عبادۃ بن الصامت

اسماء الرجال
 الحميدي عبد الشون الزبير
 اسقفين هو ابي عيسى عمر وهو ابن
 بن عبد الشون بحر الخزوي المصري الكليش هو ابن سعد الامام
 فقتل ابن خالد الكليش بن شهاب هو الزهري ما احمد بن صالح
 جعفر المصري رثس هو ابن زيد النابلي علي بن عبد الله بن عوف
 وهو المذكور لان في هذه الفتحة ابراهيم بن موسى بن زيد الفراء الصغير
 هشام هو ابن يوسف الصنعاني ابن جرمج عبد الملك بن محمد
 عطا هو ابن ابي صالح الكليش بن منصور ابو يعقوب الكوسج

لحمونی یعقوب بن ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن ع
فی رجا عالم مصر واسم له یوہی الی الخیر جو مرشد بن عبد اللہ بن فی
ی الی موضع ناجیت ربک فیہ۔ امضیدت فریضتی ای القدرت
منہ و تخری۔ فعوقب بقی الدنیا یعنی اقم علیہ الحمد النعمان

المجلد الأول
الجزء ١٥

فأرجع إلى ربك فسأله التخفيفَ لا منك فرجعت فوضعني عشر فرجعت إلى موسى فقال مثله فرجعت
 فوضعني عشر فرجعت إلى موسى فقال مثله فرجعت فوضعني عشر فرجعت إلى موسى فقال مثله
 فرجعت فأمرت بعشر صلوات كل يوم فرجعت فقال مثله فرجعت فأمرت بخميس صلوات كل يوم فرجعت
 إلى موسى فقال بأمرت قلتم أربعين صلوات كل يوم قال إن امتك لا تستطيع خمس صلوات كل يوم و
 أتى قد جريت الناس قبلك وعالجت بني إسرائيل شد المعالجة فأرجع إلى ربك فسأله التخفيفَ لا منك قال
 سألت إلى حتى استحييت ولكني راضى وأسلم قال فلما جاوزت نادى مناد أمضيت فرضيت وحقق
 عن عبادي حل ثنا الحميدي قال حدثنا سفيان قال حدثنا عمرو عن عكرمة عن ابن عباس في قوله
 تعالى وما جعلنا الزوايا أرباباً إلا أئمة للناس قال هي رؤيا عين أربابها رسول الله صلى الله عليه وآله
 به إلى بيت المقدس قال الشجرة الملعونة في القرآن قال هي شجرة الزقوم باب وفود الأنبياء إلى النبي صلى الله
 عليه وسلم وبعبء العقبة حل ثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب وحديثنا أحمد
 ابن صالح قال حدثنا عيسى قال حدثنا نوس عن ابن شهاب قال أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب
 ابن مالك أن عبد الله بن كعب كان قائداً كعب جيز عبي قال سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف
 عن النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك بطوله قال ابن بكير في حديثه ولقد شهد مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة حين تواقنا على الإسلام وما أحب أن لي بها مشهد بديوان كانت
 بئر إذا ذكر في الناس منها حل ثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال كان عمرو يقول
 سمعت جابر بن عبد الله يقول شهدني خلاي العقبة قال أبو عبد الله قال ابن عيينة أحدهما
 البراء بن معمر وحديثنا إبراهيم بن موسى قال أخبرنا هشام بن ابن جريح أخبرهم قال عطاء
 قال جابرنا وأبي وخالي من أصحاب العقبة حل ثنا اسحق بن منصور قال أخبرنا يعقوب
 ابن إبراهيم قال حدثنا ابن أخي ابن شهاب عن عمه قال أخبرني أبو إدريس عائذ الله أن عبادة
 ابن الصامت من الذين شهدوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن أصحابه ليلة العقبة أخبره
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وحوله عصاة من أصحابه تعاووا بآبوعوني على أن لا تشركوا
 بالله شيئاً ولا تشركوا ولا تنزوا ولا تقتلوا ولا ذكروا ولا تأتوا بهتاناً تفترونها بين أيديكم وأرجلكم
 ولا تعصوني في معروف فمن وقع منكم فأجره على الله ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب به في
 الدنيا فله كفارة ومن أصاب من ذلك شيئاً فستره الله فأمره إلى الله أن شاء عاقبه وإن شاء
 عفاه قال فبايعته على ذلك حل ثنا ثوبان قال حدثنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن
 الصنابحي عن عبادة بن الصامت أنه قال لي من النبلاء الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
 بايعناه على أن لا نشرك بالله شيئاً ولا ننزوي ولا نسرق ولا نقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق

[illegible]

المجلد الاول

قوله بغيره كسر الفاء وهو امتد من جواب الدار وهو اول مسجد بني الاسلام قال ابو الحسن قال الرازي بهذا القول ملك وخرق من العلماء ان من كانت له طرية متصفا ان يرتفع منها بالانفاس بالظرف ١٣ عيني

قوله فيقذف بالثاة والقاف والذال السبعة المشددة وتقدم في الكفاية بلفظ فيقذف على بعضهم على بعض فيكاد يكسر قال الخطابي بذا هو المحفوظ ولما يثبت فلا معنى له الا ان يكون من القذف اي يتراخون فيقذف بعضهم بعضا فمما قطن عليه فيرجع الى معنى الاول ويشبهه بنون وقاف وذال كسورة ١٣ سورة قوله واخرج ذلك من الفروع وهو الخوف وقوله ذلك في محل الرفع فاعلم وهو اشارة الى

قوله بغيره كسر الفاء وهو امتد من جواب الدار وهو اول مسجد بني الاسلام قال ابو الحسن قال الرازي بهذا القول ملك وخرق من العلماء ان من كانت له طرية متصفا ان يرتفع منها بالانفاس بالظرف ١٣ عيني

بذلك يعبد ربه في داره ولا يستعلن بصلاته ولا يقرأ في غير داره ثم يدالي بكر فابتدئ مسجدا
بقضاء داره وكان يصلي فيه ويقرأ القرآن فيقذف عليه نساء المشركين وابناؤهم وهم يعجبون
منه وينظرون اليه وكان ابو بكر رجلا بكاء لا يملك عينه اذا قرأ القرآن واخرج ذلك اشراف
قريش من المشركين فارسلوا الى ابن الدغنة فقدم عليهم فقالوا انا كنا اجركنا بابا بكر بجوارك
على ان يعبد ربه في داره فقد جاور ذلك فابتنى مسجدا بغيره داره فاعلن بالصلوة والقراءة
فيه وانا قد خشينا ان يفتن نساءنا وابناؤنا فانه فان احب ان يقتصر على ان يعبد ربه في
داره فعل وان ابى الا ان يعلن بذلك فسلكه ان يرد اليك ذمتك فانا قد كرهنا ان نحفر
ولسنا مقربين لابي بكر الاستعلان قالت عائشة فاتي ابن الدغنة الى ابي بكر فقال قد علمت
الذي عاقدت لك عليه فاما ان تقتصر على ذلك واما ان ترجع الي ذمتي فاني لا احب ان
تسمع العرب اني اخفرت في رجل عقدت له فقال ابو بكر فاني ارد اليك جوارك وارضى بجوار
الله والنبى صلى الله عليه وسلم يومئذ بمكة فقال النبي صلى الله عليه وسلم للمسلمين اني اريد ان
هجرةكم ذات نخل بين لابتيين وهما الحرتان فهاجرتم هاجر قبيل المدينة ورجع عامة من كان
هاجرا يرضى الحبشة الى المدينة ومجئ ابو بكر قبل المدينة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
على امرئك فاني ارجو ان يؤذن لي فقال ابو بكر وهل ترجو ذلك باني انت قال نعم فحبس ابو بكر
نفسه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصحبه وعلف راحلتين كانتا عنده وركب السمور وهو الخط
اربعة اشهر قال ابن شهاب قال عروة قالت عائشة فبينما نحن يوما جلوس في بيت ابي بكر في شهر
الظهيرة قال قائل لابي بكر هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم متفتحا في ساعة لم يكن
ياتينا فيها فقال ابو بكر قد آتاه ابي وامى والله ما جاء به في هذه الساعة الا امر قالت فجاء
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذن فاذن له فدخل فقال النبي صلى الله عليه وسلم
لابي بكر اخرج من عندك فقال ابو بكر انما هم اهلك باني انت يا رسول الله قال فاني قد
اذن لي في الخروج فقال ابو بكر الصلابة باني انت يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
نعم قال ابو بكر فخذ باني انت يا رسول الله احدى راحلتى هاتين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالتين قالت عائشة فجئناهما احث الجهار وصنعنا لها سفرة في جراب فقطعت اسماء بنت
ابى بكر قطعة من نطايقها فربطت به على فم الجراب فبذلك سُميت ذات النطاق قالت
رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر بغار في جبل ثور فكمنا فيه ثلث ليال
بيت عند ههنا عبد الله بن ابي بكر وهو عن لاهر شاب ثقف لقن فيمن ربه من
عند ههنا بسخر فيصيح مع قريش بمكة كعبائت فلا يسمعون امرا يكتادان به

قوله بغيره كسر الفاء وهو امتد من جواب الدار وهو اول مسجد بني الاسلام قال ابو الحسن قال الرازي بهذا القول ملك وخرق من العلماء ان من كانت له طرية متصفا ان يرتفع منها بالانفاس بالظرف ١٣ عيني

قوله بغيره كسر الفاء وهو امتد من جواب الدار وهو اول مسجد بني الاسلام قال ابو الحسن قال الرازي بهذا القول ملك وخرق من العلماء ان من كانت له طرية متصفا ان يرتفع منها بالانفاس بالظرف ١٣ عيني

وهو من توس الطبقة الرابعة عروة هو ابن الزبير بن العوام القرشي حل اللغات بقضاء كسر الفاء وهي ستة امام البيت فيقذف اي يتراخ ويقتاط وكعبا بالتشديد صيغة المبالغة اى كسر الباء لا يملك عينه اى لا يطيق اسمها من البكاء ذمتك اى امانتك وعهدك تحفر لك نعش النون من الاقاراد يوقض الهمة جوارك اى بامانه وحمايته الحجرة ارض ذات حجارة سود على رسلك كسر الراء اى على هلك وبهيتك يمر بفتح السين وهو شجر الطلع وقيل شجر بعض اه في حور الظهيرة اى اول وقت الحارة متفتحا اى سائر لاهر احث الجهار من المحم وهو لاهر اسرع السفرة الزاد النطاق والنطق كل شئ شديت به ثقف بفتح التاء المشددة وهو الحاذق الفطن لكن بفتح اللام هو السريع الهم فيد لجر اى يخرج ١٣

ثم يقع على كل شاة - في سسل بكسر اللام وبوالين الطرى - فتمسكها الرصيف بفتح الراء وبوالين الذى فيه الرصفة وبى الحجارة الحماة التردل رفاوة وتقلد قبل الرصيف الناقاة المحلولة - حتى يتعين اى يصح بغيره والنق صوت الراعى -
 خربتيا بكسر الخاء المعجمة والخرت الما برى الهداية جمعهم بضم اليهم وسكون العين وهم الشين - بنى مد لجر قبيلة من كنانة - أسودة اى اشخاصا - اكمة بالفتحات وبى الامة المرتفعة - فخططت بزج - اى اكننت اسفله بزج -
 بضم الزاى وبى الحميدة التى في اسفل الراح - عاليه اى علوا الراح - فوضها اى اسمرت بها لیسر تقرب لى من التقرب وبوالسيرون العدو فخرت من الخرد وبوال سقوط - الازلا هو بى القدارح - فاستنفسه
 من الاستنصاف وهو طلب معرفة النفع والعذر - ساخت اى غاصت - مما لحظ اى مرغ »

على أطامهم لامرئ نظر إليه فبصر رسول الله صلى الله عليه وآله وأصحابه مبينين يزول عنهم السراب فلم
 يملك اليهودي أن قال با على صوتهم يا معاشر العرب هذا جدكم الذي تنتظرون فقال المسلمون واليه السلام فلقوا
 رسول الله صلى الله عليه وآله بظهر الحرة فعدل به هذا أن البين حتى نزلهم في بني عمرو بن خوف وذلك يوم الاثنين
 من شهر ربيع الأول فقام أبو بكر للناس جلس رسول الله صلى الله عليه وآله صامتا فطفق من جاء من الانصاف
 بمن لم ير رسول الله صلى الله عليه وآله حتى ابا بكر حتى اصابته الشمس رسول الله صلى الله عليه وآله فاقبل أبو بكر حتى
 ظلل عليه بردائه فعرث الناس رسول الله صلى الله عليه وآله عند ذلك فلبث رسول الله صلى الله عليه وآله في بني عمرو بن
 خوف بضعة عشرة ليلة وأسس المسجد الذي يتس على التقوى صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وآله ثم ركب راحلته
 فسار مشي مع الناس حتى بركت عند مسجد الرسول صلى الله عليه وآله بالمدينة وهو يصلي فيه يومئذ رجال من
 المسلمين وكان مريد التمر لمسهيل وسهيل غلمان يتيمن في حجر أسعد بن زرارة فقال رسول الله صلى
 الله عليه وآله حين بركت به راحلته هذا ان شاء الله المنزل ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وآله الغلامين فسأوا منهما
 بالمريد ليتخذ مسجدا فقالا بل نرهبك يا رسول الله فابى رسول الله صلى الله عليه وآله أن يقبله منهما هبة
 حتى ابتاعه منهما ثم بناه مسجدا وطفق رسول الله صلى الله عليه وآله ينقل معهم اللين في بنيانهم يقول وهو
 ينقل اللين هذا الحمال الحمال خير هذا البر بنينا وأطهره ويقول اللهم ان الاجرا جزا الاخرة فاجرهم
 الانصار والمهاجرة فتمثل بشعر رجل من المسلمين لم يسمه في قال ابن شهاب لم يبلغنا في الاحاديث ان
 رسول الله صلى الله عليه وآله تمثل ببیت شعرة آية غير هذه الايات حل ثنى عبد الله بن ابي شيبة قال حدثنا
 ابواسامة قال حدثنا هشام عن ابيه وفاطمة عن أسماء صبيعت سفرة للنبي صلى الله عليه وآله وابي بكر حين
 اراد المدينة فقلت لابي ما اجد شيئا اركبه الا اركب في قال فثقي ففعلت فسميت ذات النطاقين
 حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عند رقال حدثنا شعبة عن ابى اسحق قال سمعت البراء قال
 لما اقبل النبي صلى الله عليه وآله الى المدينة تبعه سراقة بن مالك بن جعشم فدعا عليا النبي صلى الله عليه وآله عليه
 فساخنت به فرسه قال ادع الله لي ولا أضرك فدعاه قال فعطس رسول الله صلى الله عليه وآله فمسر به
 قال أبو بكر الصديق فاخذت قدحا فحلبت فيه كسبة من لبن فأتيت فشر به حتى رصيت حل فنى
 زكريا بن يحيى عن ابى اسامة عن هشام بن عروة عن ابيه عن اسماء انها سمكت بعبد الله بن الزبير
 قالت فخرجت وانامت فأتيت المدينة فلزلت بقبا فوكدته بقبا ثم انتمت به النبي صلى الله عليه وآله
 فوضعت في حجره ثم دعا بتمر فوضعهما ثم نقل في فيه فكان اول شيء دخل جوفه ريح
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم حنكه بتمر ثم دعا له وعاله وبزك عليه وكان اول مولود
 ولد في الاسلام تابعه خالد بن خلد عن علي بن مسهر عن هشام عن ابيه عن اسماء
 انها هاجرت الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهي حبل حل ثنا قتيبة عن ابى اسامة

7

اسماء الرجال

ابن أبي شعبة نسبة لمحمد بن محمد بن محمد بن أبي شعبة البرقي بن عثمان الأسدي البجلي بن أبي شعبة الكوفي ثقة حافظ له كتاب التاريخ أبو اسامة حماد بن اسامة القرظي مولاهم الكوفي وفاء طهته بن بنت النضر بن الأزهر بن الحوام أسما بن بنت أبي بكر الصديق محمد بن بشر أبو بكر بن عبد الصمد البصري عنده لقب محمد بن جعفر البصري شعبة بن الحجاج بن الولد الكوفي أبي اسحق عمه بن عبد البر السيب البرقي بن عازب زكريار بن يحيى بن صالح اللؤلؤي البجلي أبي اسامة حماد بن اسامة الكوفي في رشتهم

(قوله قالت فخرجت وانعمتم) الظاهر متمم بالثاني فكان التذكير بناء على ان المراد معنى النسبة اى ذات العلم وصيغ النسبة يستوى فيها المذكور والمؤنث والمراعاة لفظة انا والله تعالى اعلم — السندي

المجلد الاول

وَاِذَا
رَكَّعَ
الْاِخْرٰى
مِنْ اٰخِرِ

قال أبو بكر

مِنْهَا بَعْدَ
مِنْهَا بَعْدَ

فقد ورد في الحديث
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
أنه قال: من شرب ماء من
الندى لم يضره شيء.

فَقَالَ

دخلا

شبی

11

٧٧٧
٧٧٧

زحٰذی
غنیمتہ

فَقُلْتُ

فقلت يا خير

وعليها روح

برج

بيتہ اناما

باب فی الجہاد

بسمی اللہ

11. 2017

ثُمَّ لَا يَمُوتُ

کتم ہو الو

11. 2017

ثُمَّ لَا يَمُوتُ

کتم ہو الو

مضمونه فاعل
مفعول به العلم والادب

مضمونه فاعل
مفعول به العلم والادب

الحب

[illegible]

سدي عبد الوارث بن سعيد الغنزي مولاهم المتواري البصري السجقي بن منصور الكونج الروزي عبد الصمد بروي عن ابيه عبد الوارث المتواري المذكور
 بل سبع اربعة اسامه الدرطل وثلاث رطل وقيل رطلان - يا محضه بنعيم بنعيم علي سبع مراحل من المدينة ولا غشتة من انش بالكر وهو الغيازة - رعاك الناس بلغ الواد وخج
 ل مقام ارا ديه اول قيام في المدينة الكلام وانكم طار لهم اي خرج بهم في القرة يوم بعدا في انهم البار الوعدة وتخفيف العين البهله ويوم جرى بين الاولين والآخرين في
 معين البهله والراي قبل من العرف وهو اصلوات الوعى والمعازف الملاهي والعازف الالعاب بهاء علوم الدنيا انهم معين وسكن الامام بول ما كان في حرة نخديسي العائنه واما

ابن الجراح العسقي هشام عن ابيه المذكور ان مسددها من
حل اللغات في صاعنا أي في صياغ المدينية واصلاح
نيف العين المبهلة الا في الاسقاط والسفلة وتخلص اي نقص
نقل ملوهم اي مشروهم - سرهم اي ساداتهم تعارف
في جهة تهايمه يسمى السافله ١١٣

